



وزارة اوقاف وامناء امور كويت



موسوعة فقہیہ

جلد - ۵

اشراف - اقاله

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابانی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۵

إشراف — إقالة

مجمع الفقه الإسلامی الهند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ انفجر، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں۔“

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۶-۴۵	اشراف	۷-۱
۴۵	تعریف	۱
۴۵	اشراف بلندی کے معنی میں	۲
۴۵	الف-قبر کا بلند کرنا	۲
۴۵	ب-گھروں کو بلند کرنا	۳
۴۵	اشراف اوپر سے جھانکنے کے معنی میں	۴
۴۶	اشراف ذمہ دارانہ نگرانی کے معنی میں	۶
۴۶	اشراف نزدیک ہونے اور ایک دوسرے سے قریب ہونے کے معنی میں	۷
۵۳-۴۷	اشراک	۱۲-۱
۴۷	تعریف	۱
۴۷	اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا	۲
۴۷	الف-شرک اکبر	۲
۴۷	ب-شرک اصغر یا شرک خفی	۲
۴۸	جن باتوں سے شرک ہوتا ہے	۳
۴۸	الف-شرک اشتغال	۳
۴۸	ب-شرک تعین	۳
۴۸	ج-شرک تقریب	۳
۴۸	د-شرک تقلید	۳
۴۸	ه-اللہ کے مائل کردہ قانون کے خلاف فیصلہ اسے جائز سمجھتے ہوئے کرنا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۹	وشرک اغراض	۳
۴۹	وشرک اسباب	۳
۴۹	متعلقہ القاطنہ کفر، تشریک	۴-۵
۴۹	اشراک کا شرعی حکم	۶
۵۰	مشرک کا اسلام	۷
۵۰	مشرک مرد و عورت کا نکاح	۸
۵۰	جہاد میں مشرکین سے مدد لینا	۹
۵۱	مشرکین سے جزیہ لینا	۱۰
۵۲	مشرک کو ایمان دینا	۱۱
۵۳	مشرک کا شکار اور اس کا ذبیحہ	۱۲
۴۸-۵۴	اشربہ	۱-۳۷
۵۴	تعریف	۱
۵۵	نشآ و مشروبات کے اقسام اور ہر قسم کی حقیقت	۲
۵۵	پہلی قسم: شراب	۳
۵۵	تعریف	۳-۴
۵۶	دوسری قسم: دوسری نشآ و مشروبات	۵
۴۸-۵۸	خمر کے احکام	۶-۳۷
۵۸	پہلا حکم: خمر کی قلیل و کثیر مقدار کا حرام ہے	۷-۹
۶۱	شراب کے تلخت پینے کا حکم	۱۰
۶۱	پکے ہوئے انگور یا اس کے رس کا حکم	۱۱
۶۲	کھجور اور مٹھی کی پکی ہوئی خیزد اور دوسری تمام خیزدوں کا حکم	۱۲-۱۳
۶۳	دوسری مشروبات کا حکم	۱۵
۶۳	بعض مشروبات کے بارے میں بعض مذاہب کی تفصیلات	۱۶
۶۳	الف - خلیطین	۱۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۶۵	ب۔ غیر نشہ آور فیز	۱۷
۶۶	برتنوں میں فیز بنانا	۱۸
۶۷	فطر اور کے حالات	۱۹
۶۷	الف۔ اکراہ	۲۰
۶۷	ب۔ لقمہ کا خلق میں اٹکنا یا پیاس	۲۱
۶۸	دوسرا حکم: اس کے حامل سمجھنے والے کی تکفیر کی جائے گی	۲۲
۶۸	تیسرا حکم: شراب پینے والے کی سزا	۲۳
۶۹	نشہ کا ضابطہ	۲۴
۷۰	نشہ کو ثابت کرنے کے ذرائع	۲۵
۷۰	شراب کا مالک بننے اور بنانے کی حرمت	۲۶
۷۱	شراب کو تکفیر کرنے یا غصب کرنے کا ضمان	۲۷
۷۱	شراب سے انتفاع کا حکم	۲۸
۷۲	غیر مکلف لوگوں کو شراب پلانے کا حکم	۲۹
۷۳	شراب کا حقہ لگانا یا اسے ناک میں چڑھانا	۳۰
۷۳	شرابیوں کی مجلس میں بیٹھنے کا حکم	۳۱
۷۳	شراب کی نجاست	۳۲
۷۴	شراب کے سرکہ بن جانے یا بنالینے کا اثر	۳۳
۷۴	کسی عمل کے ذریعہ شراب کو سرکہ بنانا	۳۴
۷۷	شراب کو منتقل کر کے یا سرکہ کے ساتھ ملا کر سرکہ بنانا	۳۵
۷۷	شراب کو سرکہ بنانے کے لئے روک رکھنا	۳۶
۷۷	برتن کی طہارت	۳۷
۷۸-۷۹	اشعار	۴-۱
۷۸	تعریف	۱
۷۸	متعلقہ التاظر: تہلیلہ	۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۷۸	اجمالی حکم	۳
۷۹	بحث کے مقامات	۴
۸۰-۷۹	اشلاء	۴-۱
۷۹	تعریف	۱
۷۹	متعلقہ الفاظ: شہادت	۲
۸۰	اجمالی حکم	۳
۸۰	بحث کے مقامات	۴
۸۰-۱۰۱	اشہاد	۴۲-۱
۸۰	تعریف	۱
۸۰	متعلقہ الفاظ: شہادت، استشہاد، اعلان اور اشہار	۴-۱
۸۱	اشہاد کا شرعی حکم	۵
۸۱	کو ادینا کے مواقع	۶
۸۱	اجنبی کا اس قیمت کو واپس لینا جو اس نے میت کی تجویز، عقیقین پر خرچ کی ہو اور کو ادینا لیا ہو	۶
۸۲	بچے کی زکوٰۃ نکالنے پر کو ادینا	۷
۸۲	بیع میں کو ادینا	۸-۱۰
۸۲	عقد بیع پر کو ادینا	۸
۸۳	وکیل بیع سے کو ادینا کے مطالبہ کرنا	۹
۸۳	مابا بیع بچے کے مال کو ادینا ضرورت کرنے پر کو ادینا	۱۰
۸۴	دیگر تمام عقود پر کو ادینا	۱۱
۸۴	دین کا وثیقہ سپرد نہ کرنے پر کو ادینا	۱۲
۸۵	غیر کی طرف سے قرض لیا کرنے پر کو ادینا	۱۳
۸۵	شیئ مرہون کے لوٹانے پر کو ادینا	۱۴
۸۵	مابا بیع کے مال کو قرض لگاتے وقت کو ادینا	۱۵
۸۵	حجر (پابندی) کے حکم پر کو ادینا	۱۶
۸۶	حجر کے ختم کرنے پر کو ادینا	۱۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۸۶	بچے کے بالغ ہونے کے بعد مال اس کے سپرد کرنے پر کواد بنانا	۱۸
۸۷	جس چیز پر قبضہ کرنے کے لئے وکیل بنایا گیا اس پر کواد بنانا	۱۹
۸۷	دین وغیرہ کی ادائیگی کے وکیل کا کواد بنانا	۲۰
۸۸	امانت رکھنے پر کواد بنانا	۲۱
۸۸	امانت رکھنے والے کا کواد بنانا	۲۱
۸۸	مال امانت اس کے مالک کو لوٹانے پر کواد بنانا	۲۲
۸۹	مالک کے قاصد یا وکیل کو ودیعت کے لوٹانے پر کواد بنانا	۲۳
۸۹	امین کو غدر پیش آ جانے کے وقت کواد بنانا	۲۴
۹۰	شفیعہ میں کواد بنانا	۲۵
۹۱	کواد بنانے کے لئے امانت کی واپسی میں تاخیر کرنا	۲۶
۹۱	ہبہ میں کواد بنانے کا قبضہ کے قائم مقام ہونا	۲۷
۹۲	قبضہ سے قبل شے محو ہوب میں تصرف پر کواد بنانا	۲۸
۹۳	وقف میں کواد بنانا	۲۹
۹۳	وقف کی زمین میں اپنے لئے مکان کی تعمیر پر کواد بنانا	۳۰
۹۴	نقطہ پر کواد بنانا	۳۱
۹۵	کواد بنانے کی صورت میں ضمان کی نفی	۳۲
۹۵	کواد بنانا اور احاطہ کرنا	۳۳
۹۵	تبیط پر کواد بنانا	۳۴
۹۶	تبیط کے نفقہ پر کواد بنانا	۳۵
۹۶	حق تک پہنچنے کے لئے باطل طریقے پر کواد بنانا	۳۶
۹۷	وصیت لکھنے پر کواد بنانا	۳۷
۹۸	نکاح پر کواد بنانا	۳۸
۹۹	رجعت پر کواد بنانا	۳۹
۱۰۰	مال بالغ لڑکے پر خرچ کرنے والے کا کواد بنانا	۴۰

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۰۰	جس کے مدنی کا شفقہ اسب ندیواں پر ج کرنے کا کوہنلا تار موہنا شرق و بس لے کے ۱۰۰	۴
۱۰۰	ظہاں و اسب کرنے کے لئے جگی یونی، پور پر کوہنلا	۴۲
۱۰۱-۱۰۲	اشبار	۳-۱
۱۰۱	تعریف	
۱۰۱	اجمالی حکم	۲
۱۰۲	بحث کے مقامات	۳
۱۰۳-۱۰۴	اشج	۴-۱
۱۰۲	فتہاء کر، یک حج کے مینوں کی تحدید	
۱۰۳	حج کے مینوں کا حرام مینوں سے تعلق	۲
۱۰۳	اجمالی حکم	۳
۱۰۳	بحث کے مقامات	۴
۱۰۴-۱۰۵	اشج حرم	۶-۱
۱۰۴	اشج حرم سے م	
۱۰۴	اشج حرم، اشج حج کے، زمین قتال	۲
۱۰۵	حرم، لے مینوں کی صلیت	۳
۱۰۵	شجر حرم کے مخصوص احکام	۶-۲
۱۰۵	الف: حرم، لے مینوں میں قتال	۴
۱۰۶	ب: یا حرم، لے مینوں میں جنگ منسوخ ہے	۵
۱۰۷	حرم، لے مینوں میں قتال کی ایت کا ملکہ ہوا	۶
۱۰۸-۱۰۹	اسج	۶-۱
۱۰۷	تعریف	
۱۰۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۶-۲
۱۰۷	الف: فہو میں، دنوں ہاتھوں اور، مینوں کی انگلیوں کا خلال کرنا	۲
۱۰۸	خلال کرنے کی عیت	۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۰۸	ب: وہ ان کے وقت وہوں کا نوں میں انگلیوں کا اٹھل سنا	۴
۱۰۸	ج: نما میں انگلیوں سے متعلق احکام	۵
۱۰۹	د: انگلیوں کو کاٹنا	۶
۱۰۹-۱۱۱	ا: صرار	۴-۱
۱۰۹	تعریف	
۱۰۹	اجمالی حکم	۲
۱۱۰	صرار کو باطل کرنے والی چیزیں	۳
۱۱۱	بحث کے مقامات	۴
۱۱۱	اسطیاد	
	دیکھئے: صید	
۱۱۱-۱۱۹	ا: اصل	۲۰-۱
۱۱۱	تعریف	۲-
۱۱۲	الف: اصل بمعنی دلیل	۳
۱۱۲	ب: اصل بمعنی تائید و کلیہ	۴
۱۱۲	ج: اصل بمعنی مستحب یعنی گزری ہوئی حالت	۵
۱۱۲	د: اصل بمعنی مقابل و صف	۶
۱۱۳	ه: انسان کے اصول	۷
۱۱۴	و: اصل بمعنی متفرع مر	۸
۱۱۵	ز: اصل بمعنی مبدل مر	
۱۱۵	ح: قیاس میں اصل	۹
۱۱۵	ط: کمرہ بمقابلہ منفعت اور رخت بمقابلہ چل کے معنی میں اصل	۱۳
۱۱۵	ی: مسئلہ کی اصل	۱۴
۱۱۶	مسائل کے اصول کی تبدیلی	۱۵
۱۱۷	ک: روایت کے باب میں اصل	۱۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۱۷	ل: اصول علوم	۷
۱۱۸	الف: اصول تفسیر	۸
۱۱۸	ب: اصول حدیث	۱۹
۱۱۸	ج: اصول فقہ	۲۰
۱۱۹	اصل مسئلہ	
	دیکھئے: اصل	
۱۱۹-۱۲۲	اصلاح	۶-۱
۱۱۹	تعریف	
۱۱۹	متعلقہ احکام: تزئیم، ارشاد،	۲-۳
۱۲۰	وہ چیزیں جن میں اصلاح ہو سکتی ہے اور جن میں نہیں ہو سکتی	۴
۱۲۰	اصلاح کا اجمالی حکم	۵
۱۲۱	اصلاح کے ذرائع اور بحث کے مقامات	۶
۱۲۱	الف: نفس کی بیماریاں کرنا	۶
۱۲۱	ب: ضد رکنا، معاند بننا	۶
۱۲۱	ج: رکعات	۶
۱۲۱	د: عقوبات	۶
۱۲۱	ه: کنکارات	۶
۱۲۱	و: ضرر سے بچانے کے لئے اختیار روکنا پس لے کر تعارف سے روکنا	۶
۱۲۱	ز: ولایت، وصایت اور حضانت	۶
۱۲۲	ح: حفظ	۶
۱۲۲	ط: قہر	۶
۱۲۲	ی: احیاء، الموات (خج رہیں کو آباؤ رسا)	۶
۱۲۲-۱۲۳	اصم	۵-۱
۱۲۲	تعریف	
۱۲۲	اجمالی حکم	۲-۴

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۲۲	عادات میں	۲
۱۲۳	معاملات میں	۳
۱۲۳	لغف: سپرد کا فیصلہ اور اس کی ضمانت	۳
۱۲۳	سبب قوت ناعت پر جنایت	۴
۱۲۳	بحث کے مقامات	۵
۱۲۴-۱۲۴	اصیل	۲-۱
۱۲۴	تعریف	
۱۲۴	جمالی حکم	۲
۱۲۴	اضاحی	
	دیکھئے: اصحیح	
۱۲۴-۱۲۵	اضافت	۲۹-۱
۱۲۵	تعریف	
۱۲۵	محتاج، غلط، تعلیق، تھوید، استثناء، وقف، تعیین	۳-۷
۱۲۷	اضافت کے شرائط	۸
۱۲۷	اضافت کی اقسام	۲۹-۹
۱۲۸	پہلی قسم: وقت کی طرف نسبت	۲۵-۱۰
۱۲۸	دو قسم: جو وقت کی طرف اضافت کو قبول کرتے ہیں	
۱۲۸	طلاق	
۱۲۸	تخصیص طلاق کی اضافت مستثنیٰ کی طرف سے	۲
۱۲۸	وقت کی طرف طالع کی اضافت سے	۳
۱۲۹	وقت کی طرف ایلاء کی اضافت سے	۴
۱۲۹	وقت کی طرف ظہار کی اضافت سے	۵
۱۲۹	وقت کی طرف یحیٰ کی اضافت سے	۶
۱۲۹	وقت کی طرف نذر کی اضافت سے	۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۲۹	وقت کی طرف اجارہ کی اضافت کرنا	۱۸
۱۲۹	مستقبل کی طرف مضاربہ کی اضافت کرنا	۱۹
۱۲۹	کنات کی اضافت کرنا	۲۰
۱۳۰	وقف کی اضافت	۲۱
۱۳۰	مزارعت اور مساکات کی اضافت کرنا	۲۲
۱۳۰	وقت کی طرف بصیت اور ایفاء کی اضافت کرنا	۲۳
۱۳۱	ہکامات کی اضافت وقت کی طرف کرنا	۲۴
۱۳۱	وہود و دین کی اضافت مستقبل کی طرف صحیح نہیں ہے	۲۵
۱۳۱	دوسری قسم: آدمی کی طرف اضافت کرنا	۲۶-۲۹
۱۳۱	الف: تعریف کی اضافت خود صاحب تعریف کی طرف کرنا	۲۷
۱۳۲	ب: صاحب تعریف کا اپنے غیر کی طرف تعریف کی اضافت کرنا	۲۸
۱۳۲-۱۳۳	إضجاع	۱-۴
۱۳۳	تعریف	۱
۱۳۳	متعلقہ الفاظ: إضجاع، احتکاء	۲
۱۳۴	اجزائی حکم اور بحث کے مقامات	۴
۱۳۴-۱۳۸	أضحية	۱-۶۹
۱۳۴	تعریف	
۱۳۵	متعلقہ الفاظ: قربان، ہدی، عقیقہ، فرائض اور منیرہ	۲-۵
۱۳۶	قربانی کی مشرعییت اور اس کی دلیل	۶
۱۳۸	قربانی کا حکم	۷-۲۰
۱۴۰	نذر کی قربانی	۱
۱۴۱	طلی قربانی	۱۲
۱۴۱	قربانی کے وجوب یا سنیت کے شرائط	۳
۱۴۳	انسان کا اپنے مال سے اپنے لڑکے کی طرف سے قربانی کرنا	۲۱
۱۴۴	قربانی کی صحت کے شرائط	۲۲-۳۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۴	پہلی قسم بڑبانی کی دات سے متعلق ٹراڈ	۲۳-۳۴
۱۴۴	پہلی ٹراڈ بڑبانی کا جانور روایتی ہو	۲۳
۱۴۵	دوسری ٹراڈ جانور بڑبانی کی عمر کو پہنچ گیا ہو	۲۴
۱۴۶	تیسری ٹراڈ بڑبانی کے جانور کا ظاہری عیوب سے پاک ہونا	۲۶
۱۵۱	قریبانی کے جانور کی عین کے بعد کسی ایک عیب کا لاحق ہو جانا بڑبانی سے مانع ہو	۳۰
۱۵۳	چوتھی ٹراڈ جانور دنگ کرنے والے کی طبیعت ہو یا اسے اجازت دے دی گئی ہو	۳۲
۱۵۴	دوسری قسم: دو ٹراڈ بڑبانی کرنے والے سے متعلق ہیں	۳۵-۳۹
۱۵۴	پہلی ٹراڈ بڑبانی کی نیت	۳۵
۱۵۵	دوسری ٹراڈ نیت دنگ کے ساتھ ہو	۳۶
	تیسری ٹراڈ بڑبانی کا جانور جس میں ٹراڈ کا احتمال بڑبانی کرنے والے	۳۷
۱۵۵	کے ساتھ کوئی ایسا شخص ٹراڈ نہ ہو جس کی مہارت کی نیت نہیں ہے	
۱۵۷	قریبانی کے وقت کی ابتدا اور انتہاء	۳۹-۴۶
۱۵۷	ابتداء وقت	۳۹
۱۵۹	قریبانی کا آخری وقت	۴۰
۱۵۹	ایک ٹراڈ کی راتوں میں قریبانی	۴۱
۱۵۹	قریبانی کے وقت کے فوٹ ہو جانے سے کیا اسب ہے	۴۲
۱۶۱	قریبانی سے قبل انتخاب ہو	۴۵
۱۶۲	قریبانی سے قبل کی مکررات	۴۶
۱۶۶	اگر وہ بڑبانی کے وقت کے مکررات اور مستحبات	۵
۱۶۶	قریبانی کے وقت قریبانی سے متعلق مستحبات مکررات	۵۲
۱۶۷	قریبانی میں قریبانی کرنے والے سے متعلق انتخاب ہو	۵۳
۱۶۹	قریبانی کے وقت سے متعلق مستحبات مکررات	۵۷
۱۷۰	قریبانی کے بعد کے مستحبات مکررات	۵۸-۶۳
۱۷۰	الف: قریبانی کرنے والے کے لئے دنگ کے بعد کچھ چیزیں مستحب ہیں	۵۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۳	ب: حنفیہ کے ایک دن کے بعد قربانی کرنے والے کے لئے چند چیزیں مکرہ ہیں	۶۲
۱۷۵	قربانی کے دن نرے میں نیابت	۶۵
۱۷۶	میت کی طرف سے قربانی	۶۷
۱۷۷	سیرت قربانی کے طرہ و طریقہ و صدقات قربانی کا بدلہ ہو سکتے ہیں	۶۸
۱۷۷	قربانی اور صدقہ میں کون افضل ہے	۶۹
۱۷۸-۱۸۰	اضرار	۴-۱
۱۷۸	تعریف	
۱۷۹	محتاجہ النظارۃ استثناء سنہ	۲
۱۷۹	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۱۸۰	اضرار	
	دیکھئے: ضرورت	
۱۸۱-۱۸۰	انطباعات	۵-۱
۱۸۰	تعریف	
۱۸۰	محتاجہ النظارۃ: بدلہ، اشتغال، الصماء	۲
۱۸۱	اجمالی حکم	۳
۱۸۱	بحث کے مقامات	۵
۱۸۲-۱۸۳	انطباعات	۶-۱
۱۸۲	تعریف	
۱۸۲	محتاجہ النظارۃ: انکاء، استناد، اضمحاض	۲
۱۸۲	اجمالی حکم	۵
۱۸۳	بحث کے مقامات	۶
۱۸۳	انطباعات	
	دیکھئے: ضرورت	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۸۳	۱ حاقہ	
	دیکھئے: استطاعت	
۱۸۴-۱۸۴	۱ طرف	۴-۱
۱۸۴	تعریف	
۱۸۴	۱ جمالی حکم	۲
۱۸۴	۱ طرف پر جماعت	۲
۱۸۴	تجدد میں طرف	۳
۱۸۵-۱۸۵	۱ طرف اور	۸-۱
۱۸۵	تعریف	
۱۸۵	متعلقہ الفاظ: عکس، دوران، طلبہ، عموم	۵-۲
۱۸۶	۱ جمالی حکم	۶
۱۸۶	الف: طلبہ کا مظهر دہونا	۶
۱۸۶	ب: عادت کا مظهر دہونا	۷
۱۸۷	بحث کے مقامات	۸
۱۸۷-۱۸۷	۱ طعام	۳۱-۱
۱۸۷	تعریف	۱
۱۸۷	متعلقہ الفاظ: تسلیم، اباحت	۳-۲
۱۸۸	۱ کا شرعی حکم	۴
۱۸۸	شرعاً مطلوب کھانے کے اسباب	۷-۵
۱۸۸	الف: امتحان	۵
۱۸۸	ب: نقطہ	۶
۱۸۹	ج: آرام	۷
۱۸۹	کفارات میں کھانا کھانا	۱۱-۸
۱۸۹	وہ کفارات جن میں کھانا کھانا ہے	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۹	الف: کفارہ صوم	۹
۱۹۰	ب: کفارہ یمنین	۱۰
۱۹۰	ج: کفارہ ظہار	
۱۹۰	کفارہ میں واجب طعام کی مقدار	۱۲
۱۹۱	کفارات میں باحت اور تملیک	۱۳
۱۹۱	فدیہ میں طعام	۱۴
۱۹۱	الف: روزے کا فدیہ	۱۴
۱۹۲	ب: شمار کے فدیہ میں طعام	۱۵
۱۹۲	نکاحات میں طعام	۶-۸
۱۹۲	ضرورت کی حالتوں میں طعام	۶
۱۹۲	حضر کو کھانا دینے سے باز رہنا	۷
۱۹۳	نقصہ میں طعام کی تحدید	۸
۱۹۳	اطعام میں توسع	۹
۱۹۳	قیدی کو کھانا دینا	۲۰
۱۹۳	باندھے ہوئے جانور کو کھانا کھانا	۲
۱۹۵	قربانی سے کھانا	۲۲
۱۹۶	میت کے گھر والوں کو کھانا کھانا	۲۳
۱۹۶	وہ نقریات جن میں کھانا کھانا خوب ہے	۲۴
۱۹۷	اطعام پر قدرت	۲۵
۱۹۸	دوسری طرف سے کھانا کھانا	۲۷
۱۹۸	بیوی کا اپنے شوہر کے مال سے کھانا کھانا	۲۸
۱۹۸	کھانا کھانے کی قسم کھانا	۲۹
۱۹۹	کھانا کھانے کی وصیت	۳۰
۱۹۹	کھانا کھانے کے لئے وقفہ	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۰-۲۰۰	۱۰۱-۱	
۲۰۰	تقریف	
۲۰۰	بطور کی تقسیم	۲
۲۰۱	شرعی حکم	۴-۶
۲۰۲	جن چیزوں کا کھانا مختلف اسباب کی بنا پر حرام ہے	۳-۷
۲۰۳	وہ چیزیں جن کا کھانا مختلف اسباب کی بنا پر حرام ہے	۴
۲۰۵	بڑی جانور ان میں سے کون حلال اور کون حرام ہے	۵
۲۱۲	بڑی جانور ان میں سے کون حلال اور کون حرام ہے	۶۳-۲
۲۱۲	پہلی قسم: ہونیٹ جانور	۲۲
۲۱۲	دہری قسم: شرکوش	۲۳
۲۱۳	تیسری قسم: دودے	۲۴
۲۱۴	چوتھی قسم: وہ جنگلی جانور جس کے نگو پھاڑنے سے وہ کھانے میں سے ہے	۳۰
۲۱۵	پانچویں قسم: ہر دو پرندہ جسے شکار کرنے والا چنگل ہو	۳
۲۱۵	چھٹی قسم: وہ پرندہ جو عام طور پر صرف مردار کھاتا ہے	۳۳
	ساتویں قسم: وہ پرندہ جس میں بچے ہوں یا خون ہو اور شکار کرنے والا	۴
۲۱۷	چنگل نہ ہو اور اس کی اکثر خوراک مردار نہ ہو	
۲۱۹	آٹھویں قسم: بکھوڑا	۴۴
۲۲۰	نویں قسم: پالتو گدھا	۴۶
۲۲۲	دسویں قسم: خنجر	۴۸
۲۲۳	گیارہویں قسم: شش است	۵
۲۲۴	بڑی	۵۳
۲۲۴	کوہ	۵۴
۲۲۵	کیڑا	۵۵
۲۲۶	باقی شش است	۵۶
۲۲۷	بارہویں قسم: متبادل است، وہی میں سے فخر ہے	۵۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۴۷	اول: دو عام شرائط جو متفق علیہ ہیں	۹۶
۲۴۹	دوم: دو عام شرائط جو مختلف فیہ ہیں	۹۹
۲۵۵-۲۵۰	اطلاق	۱-۱۵
۲۵۰	تعریف	
۲۵۰	متعلقہ الفاظ: عموم، تنگی	۲-۳
۲۵۱	مطلق، مطلق ثنی	۴
۲۵۲	اطلاق کے موافق	۵-۴
۲۵۲	طہارت میں نیت کا اطلاق	۶
۲۵۲	لعنہ: ضمیر، مرس	۶
۲۵۲	ب: تحیم	۷
۲۵۳	نہار میں بیت کا اطلاق	۸
۲۵۳	لعنہ: فرض نہار	۸
۲۵۳	ب: لفظ مطلق	۹
۲۵۳	ن: سمن موكوہ دائرہ تک یہ سنتیں	۱۰
۲۵۴	روہ میں نیت کا اطلاق	
۲۵۴	حرام کی بیت کا اطلاق	۲
۲۵۵	یا اطلاق اصل ہے یا تعیین	۳
۲۵۵	بحث کے مقامات	۵
۲۵۸-۲۵۶	طمینان	۱-۷
۲۵۶	تعریف	
۲۵۶	متعلقہ الفاظ: علم، یقین	۲-۳
۲۵۶	طمینان نفس	۴
۲۵۶	نہایت میں سے طمینان حاصل ہوتا ہے	۵
۲۵۷	حق طمینان	۶
۲۵۷	طمینان کے اثرات	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۸-۲۶۴	اظہار	۱۲-۱
۲۵۸	تعریف	
۲۵۸	ماخن سے متعلق احکام	۲-۲
۲۵۸	ماخن کا نسا	۲
۲۵۹	دشمن کے شہر میں محلہ یں کے لئے ماخن کا پڑھانا	۳
۲۵۹	جج میں ماخن کا کا نسا اور اس میں جو کچھ واجب ہوتا ہے	۴
۲۶۰	ترکابی کرنے والے کا ماخن کا نئے سے مازرینا	۵
۲۶۰	ماخن کے تراشہ کو فتنہ کرنا	۶
۲۶۱	ماخن سے دیکھ کرنا	۷
۲۶۱	ماخن کے پالش کا حکم	۸
۲۶۲	طہارت پر ماخن کے بعد رقع ہوئے والے نسل چیل کا اثر	۹
۲۶۲	ماخن پر جماعت	۱۰
۲۶۳	ماخن کے ذریعہ زیادتى کرنا	
۲۶۳	ماخن کی طہارت اور اس کی نجاست	۲
۲۶۸-۲۶۴	اظہار	۱۲-۱
۲۶۴	تعریف	
۲۶۴	متحاظہ اتقاظہ انشاء جبر، اعلان	۲-۲
۲۶۵	شرعی حکم	۵
۲۶۵	علماء تجویہ کے نزدیک اظہار	۵
۲۶۵	اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا اظہار	۶
۲۶۶	آئی کا اپنے حقیقی عقیدہ کے خلاف اظہار کرنا	۷
۲۶۶	عائدین کا اپنے مقصد کے خلاف اظہار کرنا	۸
۲۶۷	ہیلہ کے ذریعہ ثارٹ کے قصد کے خلاف (سبب تصرف) کا اظہار	۹
۲۶۷	ذہن بینوں میں اظہار مشرعت ہے	۱۰
۲۶۸	وہ امور جن کا اظہار جائز ہے	

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۶۸	وہ امور جن کا اظہار جائز نہیں	۱۲
۲۶۹-۲۷۳	۱۔ عمارہ	۱۱-۱
۲۶۹	تعریف	۱
۲۶۹	متعلقہ اقسام: مکرر، قضاء، استئناف	۲-۴
۲۷۰	شرعی حکم	۵
۲۷۱	عمارہ کے اسباب	۶-۷
۲۷۱	الف: صحت کی شرائط کے مکمل نہ پائے جانے کی وجہ سے کسی عمل کا صحیح نہ ہونا	۶
۲۷۱	ب: عمل کے واقع ہونے میں شک کا ہونا	۷
۲۷۲	ج: عمل کے واقع ہونے کے بعد اس کو باطل کرنا	۸
۲۷۲	د: مانع کا زائل ہو جانا	۹
۲۷۲	ه: صاحب حق کا حق ضائع کرنا	۱۰
۲۷۲	واجب کا ساتھ ہونا	۱۱
۲۷۳-۲۷۴	۲۔ عمارہ	۲۶-۱
۲۷۴	تعریف	۱
۲۷۴	متعلقہ اقسام: عمری، اجارہ، افتناع	۲-۴
۲۷۴	اس کی مشروعیت کی دلیل	۵
۲۷۵	اس کا شرعی حکم	۶
۲۷۶	عمارہ کے ارکان	۷
۲۷۷	وہ چیزیں جن کا عمارہ جائز ہے	۸
۲۷۷	لڑیم اور عدم لڑیم کے اعتبار سے عمارہ کی حقیقت	۹
۲۷۹	رجوع کے اثرات	۱۰
۲۸۱	کاشت کے لئے زمین عاریت پر دینا	۱
۲۸۲	چوپائے اور اس جیسے جانور کا عمارہ	۲
۲۷۳	عمارہ کی تخلیق اور مستقبل کی طرف اس کی اضافت	۳
۲۸۳	عمارہ کا حکم اور اس کا اثر	۱۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۸۴	اعارہ کا ضمان	۱۵
۲۸۶	ضمان کی غمی کی شرط	۶
۲۸۶	ضامن قرار دینے کی ہیئت	۷
۲۸۷	معیر اور مستعیر کے درمیان اختلاف	۱۸
۲۸۹	عاریت کا نفعہ	۲۰
۲۹۰	عاریت کے لوٹانے کا فرق	۲
۲۹۰	مستعیر جس چیز سے بری ہوتا ہے	۲۲
۲۹۲	اعارہ میں چیزوں سے تم ہوتا ہے	۲۳
	عاریت میں، ہر سہ ماہی ثابت ہو جائے اور شئی مستعار جس میں، ہر سہ ماہی ثابت	۲۴
۲۹۲	ہو اس کا تلف ہو جائے اور اس میں نقصان نہ ہو	
۲۹۳	انتفاع پر عاریت کے استحقاق کا اثر	۲۵
۲۹۳	اعارہ کی ہیئت	۲۶
۲۹۳-۳۰۰	امانت	۱۸-۱
۲۹۳	تعریف	۱
۲۹۳	متعلقہ الفاظ امانت، استعانت	۲
۲۹۴	شرعی حکم	۴-۱۴
۲۹۴	۱۰۔ جب امانت	۵
۲۹۴	۱۱۔ بھٹائی امانت	۵
۲۹۴	۱۲۔ بیل کو چارے کے لئے امانت	۶
۲۹۴	۱۳۔ مسلمانوں سے ضرر کو دفع کرنے کے لئے امانت	۷
۲۹۵	۱۴۔ چوپایوں کی امانت	۸
۲۹۶	۱۵۔ تحب امانت	۹
۲۹۶	۱۶۔ مکروہ امانت	۱۰
۲۹۶	۱۷۔ حرام پر امانت	
۲۹۷	۱۸۔ کفار کی امانت	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۷	الحب: نقلی صدق کے ریج اعانت	۲
۲۹۷	حب: نقد کے ریج اعانت	۳
۲۹۷	حب: حامت اظہر ارمیں اعانت	۴
۲۹۷	اعانت کے اثرات	۵
۲۹۸	الحب: اعانت پر اثر	۵
۲۹۸	حب: اعانت پر اثر	۶
۲۹۹	حب: خنات	۸
۳۰۰	اخلاق	
	دیکھئے: حق	
۳۰۱-۳۰۰	اعتبار	۳-۱
۳۰۰	تعریف	
۳۰۰	اہمالی علم	۲
۳۰۱	بحث کے مقامات	۳
۳۰۲-۳۰۱	اعتبار	۳-۱
۳۰۱	تعریف	
۳۰۱	ہی کاثر بی علم	۲
۳۰۳-۳۰۲	اعتداء	۳-۱
۳۰۲	تعریف	
۳۰۲	اہمالی علم	۲
۳۰۳	ریاضتی کو نفع رسا	۳
۳۰۳	اعتداء	
	دیکھئے: عدت	
۳۰۴-۳۰۳	اعتدال	۲-۱
۳۰۴	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۰۴	شرعی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۰۴	اعتراف	
	دیکھئے: فقرہ	
۳۰۶-۳۰۵	اعتقاد	۲-۱
۳۰۵	تعریف	۱
۳۰۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۰۸-۳۰۶	اعتقاد	۸-۱
۳۰۶	تعریف	۱
۳۰۶	متعلقہ الفاظ: اعتقاد، علم، یقین، طعن	۵-۲
۳۰۷	اجمالی حکم	۶
۳۰۷	تصریحات میں اعتقاد کا اثر	۷
۳۰۸	جہاں اور اعتقاد	۸
۳۰۸	اعتقاد	
	دیکھئے: اہلباس، ایمان	
۳۳۵-۳۰۹	اعتکاف	۵۲-۱
۳۰۹	تعریف	
۳۰۹	متعلقہ الفاظ: طلوع، رباط اور مراہلہ، جوار	۴-۱
۳۱۰	اعتکاف کی صحت	۵
۳۱۰	اس کا شرعی حکم	۶
۳۱۱	اعتکاف کے اقسام	۹-۷
۳۱۱	الف: تحب اعتکاف	۷
۳۱۱	ب: واجب اعتکاف	۸
۳۱۲	ج: مستنون اعتکاف	۹
۳۱۲	اعتکاف کے ارکان	۶ ۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۲	مختلف	
۳۱۲	عورت کا اعتکاف	۲
۳۱۳	اعتکاف میں نیت	۱۳
۳۱۳	اعتکاف کی جگہ	۴
۳۱۳	الف: مرد کے لئے اعتکاف کی جگہ	۴
۳۱۵	ب: عورت کے اعتکاف کی جگہ	۵
۳۱۶	مسجد میں ٹھہرنا	۶
۳۱۷	اعتکاف میں روزہ	۷
۳۱۸	نذر والے اعتکاف کے لئے روزہ کی نیت	۸
۳۱۹	اعتکاف کی نذر	۱۹
۳۱۹	الف: نذر مسلسل	۲۰
۳۱۹	ب: نذر مطلق اور مقررہ مدت	۲
۳۲۰	واجب اعتکاف کے شروع کرے کا وقت	۲۲
۳۲۱	نذر مانے ہوئے اعتکاف کے ساتھ روزہ کی نذر	۲۳
۳۲۱	اعتکاف میں نماز کی نذر	۲۴
۳۲۱	کسی متعین جگہ میں اعتکاف کی نذر	۲۵
۳۲۳	اعتکاف میں شرط انکاء	۲۶
۳۲۴	اعتکاف کو قائم نہ کرے • ملتی بیچیں	۲۷-۲۷
۳۲۴	• مل: جہاں • روزہ • ملتی جہاں	۲۷
۳۲۵	وہم: مسجد سے ٹھکانا	۲۸
۳۲۵	الف: تساہے حاجت، غصہ اور مسلسل • واجب کے لئے ٹھکانا	۲۹
۳۲۶	ب: کھانے پینے کے لئے ٹھکانا	۳۰
۳۲۶	ج: جمعہ اور عید کے غسل کے لئے ٹھکانا	۳
۳۲۷	د: نماز جمعہ کے لئے ٹھکانا	۳۲
۳۲۷	حذیر میں کی عیادت اور نماز جنازہ کے لئے ٹھکانا	۳۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۸	وہ جہول برکتا	۳۴
۳۲۹	نہ شہادت دینے کے لئے نکلتا	۳۵
۳۲۹	حج: مرض کی وجہ سے نکلتا	۳۶
۳۳۰	طہ: مسجد کے منہدم ہونے کی وجہ سے نکلتا	۳۸
۳۳۰	کی نہ حالت اکراو میں نکلتا	۳۹
۳۳۰	کے عذر کے بغیر مختلف کا نکلتا	۴۰
۳۳۰	ل: مسجد سے نکلنے کی حد	۴
۳۳۰	م: کون سا حصہ مسجد میں شمار ہوتا ہے اور کون سا نہیں	۴۲
۳۳۱	سوم: جنون	۴۳
۳۳۱	چہارم: ایتہ	۴۴
۳۳۲	پنجم: ایتہ	۴۵
۳۳۲	ششم: جینس و نفاس	۴۶
۳۳۳	مختلف کے لئے مباح اور مکرمہ و غیر	۴۷-۵۲
۳۳۳	ایک: کھانا، پینا اور سونا	۴۷
۳۳۳	ب: مسجد میں عقود اور وسعت	۴۸
۳۳۴	ج: خاصوش رہنا	۵۰
۳۳۴	د: کلام	۵
۳۳۵	ه: خوشبو اور لباس	۵۲
۳۳۵	اعتبار	
	دیکھیے: عمرہ	
۳۳۶	انعام	
	دیکھیے: عمار	
۳۳۶	استنطاق	
	دیکھیے: معافیت، عتقا	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۶	انتیاد	دیکھئے: عادت
۳۳۶-۳۴۰	انتیاض	۸-۱
۳۳۶	تعریف	
۳۳۶	اجمالی حکم	۲
۳۳۷	دو چیزیں جن میں عوض جاری ہوتا ہے اور اس کے اسباب	۳
۳۳۸	معاهدات کی اقسام	۴
۳۳۸	الف: معاهدات کھفہ	۴
۳۳۸	ب: معاهدات غیر کھفہ	۴
۳۳۸	عوض لینے کی اجمالی شرائط	۵
۳۴۰	بحث کے مقامات	۸
۳۴۰-۳۴۱	اعجی	۵-۱
۳۴۰	تعریف	
۳۴۰	متعلقہ الفاظ: انجم، انان	۲
۳۴۱	اجمالی حکم	۳
۳۴۱	بحث کے مقامات	۵
۳۴۱	اعذار	
	دیکھئے: عذر	
۳۴۴-۳۵۸	اعذار	۲۷-۱
۳۴۴	تعریف	
۳۴۴	متعلقہ الفاظ: اذراء، اذام، اذامات، تجدید، امبال، بکوم	۷-۲
۳۴۴	شرعی حکم	۸
۳۴۴	شرعیہ کی دلیل	۹
۳۴۴	رذات میں اعذار (توپہ کسا)	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۴	مرتد سے توبہ طلب کرنے کا حکم	
۳۴۵	وجوب کے قائلین کی دلیل	۲
۳۴۵	مرتد عورت سے توبہ طلب کرنا	۱۳
۳۴۶	جہاد میں اسلام کی دعوت کا پہنچانا	۴
۳۴۸	باغیوں تک پیغام پہنچانا	۵
۳۴۹	دعویٰ میں مدعا علیہ کو مہلت دینا	۶
۳۴۹	وہ اسباب جن سے رفع الزام کا موقع دینا ساقط ہو جاتا ہے	۷
۳۵۱	عذر بیان کرنے کے لئے مہلت دینا	۱۸
۳۵۱	شارع کی طرف سے مقررہ مدتیں	۱۹
۳۵۱	ایلاء کرنے والے کا اعذار	۲۰
۳۵۲	پنی بیوی کی بیٹی سے بار بار سے ۱۰ لے کا اعذار	۲
۳۵۳	پنی بیوی کو انقضاء پنے سے بار بار بننے والے کا اعذار	۲۲
۳۵۵	مہ معطل کے سلسلہ میں تکست کا اعذار	۲۳
۳۵۶	مقررہ مدت کا اعذار	۲۴
۳۵۶	افطاری کی بنیاد پر لینے کے وقت اعذار	۲۵
۳۵۷	اعذار کا حق کس کو ہے؟ اعذار کیسے ہوگا؟ اور رفع الزام سے باز رہنے والے کی سزا	۲۶
۳۵۸	اعراب	
	نکچے: ۱۰	
۳۵۸-۳۵۸	اعرج	۲-۱
۳۵۸	تعریف	
۳۵۸	اجمالی حکم	۲
۳۵۹-۳۵۹	اعسار	۲۵-۱
۳۵۹	تعریف	
۳۵۹	معاذ القاضی: ۱۰ لاس فقرہ	۳۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۵۹	دو تیز یہ سن سے نکل ق ثابت ہوتی ہے	۴
۳۶۰	نکل دتی کے آثار	۲۴-۵
۳۶۰	ہول: اللہ کے مالی حقوق میں نکل دتی کے آثار	۵
۳۶۰	لعل: زکوٰۃ کے وجوب کے بعد اس کے ساتھ ہونے میں نکل دتی کا اثر	۵
۳۶۰	ب: ابتدا: وجوب حج کے رہنے میں نکل دتی کا اثر	۶
۳۶۱	ن: خذ: کے ساتھ ہونے میں نکل دتی کا اثر	۷
۳۶۲	و: کفار: یمن میں نکل دتی کا اثر	۸
۳۶۲	ح: ہنوا: برسل کے لئے پانی کی قیمت میں نکل دتی	۹
۳۶۳	و: اند: یہ میں نکل دتی کا اثر	۱۰
۳۶۳	دوم: حقوق العباد میں نکل دتی کے آثار	۲۴-
۳۶۳	لعل: میت کی چیز: یمن کے رقی میں نکل دتی	
۳۶۳	ب: ہمز: دینی اثمت اور گھر وغیرہ کے رائی کی: انگلی سے نکل دست ہوا	۲
۳۶۴	ن: محال: علیہ کا نکل دست ہو جانا	۳
۳۶۵	و: مقرر: وہ کی: انگلی سے شوم کا نکل دست ہو جانا	۴
۳۶۶	ح: ہمز: یوں کا اپنے: اپنے: یں کی: انگلی سے نکل دست ہوا	۵
۳۶۹	و: تیز: یہ: بے سے نکل دست ہوا	۶
۳۶۹	ر: ترک: میں: جب شد: حقوق کی: انگلی سے اس کا نکل دست ہو جانا	۷
۳۶۹	ن: اپنی: ات: پر: رقی: کرنے سے نکل دست ہو جانا	۸
۳۷۰	ط: بیوی کے نفقہ کی: انگلی سے نکل دست ہو جانا	۹
۳۷۱	ی: رشید: ارموں کے نفقہ کی: انگلی میں نکل دتی	۲۰
۳۷۱	ک: حسانت اور: ہمز: پلانے کی اثمت	۲
۳۷۱	ل: برک: کر: کئے گئے جانور کا نفقہ	۲۲
۳۷۲	م: قیدی کے چھڑانے سے نکل دتی	۲۳
۳۷۲	ن: صائم: کا نکل دست ہوا	۲۴
۳۷۳	س: جب: اثر: اجات کی: انگلی سے صورت کا نکل دست ہوا	۲۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۷۵-۳۷۳	اعضاء	۵-۱
۳۷۳	تعریف	
۳۷۳	متعلقہ القاطنہ: اطراف	۲
۳۷۳	اجرائی حکم	۳
۳۷۳	اعضاء کا تکلف کرنا	۴
۳۷۳	زندہ جانور کے بعد آکر دہ اعضاء	۵
۳۷۵	اعطیات	
	دیکھئے: اعطاء	
۳۷۶-۳۷۵	اعناق	۳-۱
۳۷۵	تعریف	
۳۷۵	اجرائی حکم	۲
۳۷۶	انسان کا اپنے اصول کو پاک دامن رکھنا	۳
۳۷۶	اعلام	
	دیکھئے: اشارہ	
۳۷۸-۳۷۶	اعلام الحرم	۵-۱
۳۷۶	تعریف	
۳۷۷	حرم کے نشانات کی تجدید	۳
۳۸۱-۳۷۹	اعلان	۱۳-۱
۳۷۹	تعریف	
۳۷۹	متعلقہ القاطنہ: اظہار، انشاء، اعلام، اشہاد	۵-۲
۳۷۹	اجرائی حکم	۶
۳۷۹	الف: اسلام دہ اس کی تعلیمات کا اعلان	۶
۳۸۰	ب: کائنات کا اعلان	۷
۳۸۰	ج: مذہب کا نام کرنے کا اعلان	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۰	وہ عام معالج کے سلسلہ میں اعلان	۹
۳۸۰	ہذا کی شخص کی موت کے بارے میں اعلان	۱۰
۳۸۱	وہ ڈرانے کے لئے اعلان	
۳۸۱	وہ امور جن کا اظہار درست ہے۔ اعلان درست نہیں	۱۳
۳۸۲-۳۸۱	اعمار	۲-۱
۳۸۱	تعریف	
۳۸۲	اعنی	
	دیکھئے: معنی	
۳۸۲	اعوان	
	دیکھئے: اعانت	
۳۸۲	اعور	
	دیکھئے: عور	
۳۸۳-۳۸۳	اعیان	۳-۱
۳۸۳	تعریف	
۳۸۳	متعلقہ الفاظ: وین، غرض	۲
۳۸۳	اعیان سے متعلق احکام	۳
۳۸۴	اغاثہ	
	دیکھئے: اغاثہ	
۳۸۵-۳۸۴	اغارہ	۲-۱
۳۸۴	تعریف	
۳۸۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۸۵	اغترار	
	دیکھئے: تغریہ	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۵	انتقال	دیکھئے: منس
۳۸۵	انتقال	دیکھئے: میلہ
۳۸۶-۳۸۵	انغراء	۳-۱
۳۸۵	تعریف	
۳۸۵	متعلقہ الفاظ: تحریض	۲
۳۸۵	جمالی حکم	۳
۳۸۸-۳۸۶	انفاق	۶-۱
۳۸۶	تعریف	
۳۸۶	جمالی حکم	۲
۳۹۵-۳۸۸	انغواء	۱۹-۱
۳۸۸	تعریف	
۳۸۸	متعلقہ الفاظ: نوم، بکیر، بنون	۴-۲
۳۸۹	اہلیت پر بے ہوشی کا اثر	۵
۳۸۹	ہر فی مباحات پر بے ہوشی کا اثر	۶-۶
۳۸۹	ہلف: ہمو، رتیم پر	۶
۳۸۹	ب: نمار کے ساتھ ہوئے پر بے ہوشی کا اثر	۷
۳۹۰	ن: دروں پر بے ہوشی کا اثر	۸
۳۹۱	و: حج پر بے ہوشی کا اثر	۹
۳۹۲	رکاء پر بے ہوشی کا اثر	۲
۳۹۲	قولی تصرفات پر بے ہوشی کا اثر	۳
۳۹۳	معاوضہ، لے متوا، معاملات میں بے ہوشی کا اثر	۴
۳۹۳	نکاح کے ولی کی بے ہوشی	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۹۴	تقاضی کی بے ہوئی	۶
۳۹۴	تجربات پر بے ہوئی کا اثر	۷
۳۹۴	جنایات پر بے ہوئی کا اثر	۸
۳۹۴	سیاحت و طبیعت کی بے ہوئی میں شام کی جاے لی	۱۹
۳۹۶-۳۹۵	افاضہ	۴-۱
۳۹۵	تعریف	
۳۹۵	جمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۹۹-۳۹۶	افاقہ	۹-۱
۳۹۶	تعریف	
۳۹۶	جمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۹۶	افاقہ کے وقت طہارت حاصل کرنا	۳
۳۹۷	افاقہ کے حد نماز	۴
۳۹۸	رہ روئے افاقہ کا اثر	۵
۳۹۸	افاقہ حاصل ہونے تک حد شہر کا موثر کرنا	۶
۳۹۸	مجاور طریقہ کا افاقہ	۷
۳۹۸	حج میں افاقہ	۸
۳۹۹	مجنون کو جب افاقہ حاصل ہو جاے تو اس کی شامی نماز کے حکم	۹
۳۹۹	افقاء	
	دیکھیے: فتویٰ	
۳۹۹-۴۰۰	افتداء	۶-۱
۳۹۹	تعریف	
۳۹۹	جمالی حکم	۲
۳۹۹	افتاء: قسم کا اندیشہ	۲

فقرہ	عنوان	صفحہ
۳	ب: جنگجو کفار قیدیوں کا فدیہ	۴۰۰
۴	مسلمان قیدیوں کو چھڑانا	۴۰۰
۵	ج: ممنوعاتِ اِرام کا فدیہ دیدینا	۴۰۰
۶	بحث کے مقامات	۴۰۱
۳-۱	افتراء	۴۰۲-۴۰۳
	تعریف	۴۰۲
	جھوٹ اور افتراء کے درمیان فرق	۴۰۲
۲	اجمالی حکم	۴۰۳
۴-۱	افتراش	۴۰۳-۴۰۴
	تعریف	۴۰۳
۲	اجمالی حکم	۴۰۳
۲	الف: دونوں ہاتھوں اور پیر میں کو چھامنا	۴۰۳
۳	ب: نجاست پہ چھامے ہوئے کپڑے پہ مارنا حکم	۴۰۴
۴	ج: ریشم کے چھامے کا حکم	۴۰۴
۵-۱	افتراق	۴۰۵-۴۰۶
	تعریف	۴۰۵
۲	متعلقہ الفاظ: تفرق، تفریق	۴۰۵
۳	اجمالی حکم	۴۰۵
۵	بحث کے مقامات	۴۰۶
	اختصاص	۴۰۶
	دیکھئے: بکارت	
۸-۱	اختیات	۴۰۷-۴۰۸
	تعریف	۴۰۷
۳ ۲	متعلقہ الفاظ: تعدی، فضالہ	۴۰۷

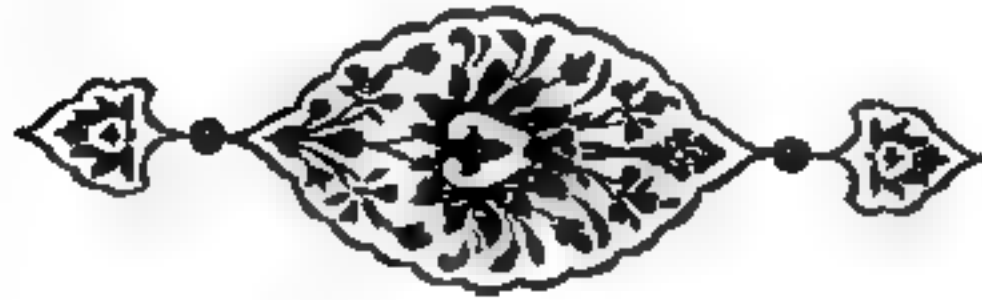
صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۷	اجمالی حکم	۴
۴۰۷	الف: حد: تاہم کرنے میں زیادتی	۵
۴۰۸	ب: قصاص لینے میں زیادتی کرنا	۶
۴۰۸	ج: کھانے میں زیادتی کرنا	۷
۴۰۸	بحث کے مقامات	۸
۴۰۹-۴۱۴	افراد	۱-۱۴
۴۰۹	تعریف	
۴۰۹	الف: بیع میں افراد	۲
۴۰۹	ب: وصیت میں افراد	۳
۴۰۹	ج: کھانے میں افراد	۴
۴۰۹	د: حج میں افراد	۵
۴۰۹	متعلقہ الفاظ: قرآن، جمع	۶
۴۱۰	افراد قرآن اور جمع میں سے کون کس سے افضل ہے	۷
۴۱۴	افراد کے واجب ہونے کی حالت	۹
۴۱۴	افراد کی نیت	
۴۱۴	افراد میں تبدیلیہ	۲
۴۱۴	مغروکین چیزوں میں جمع اور کارن سے ممتاز ہونا ہے	۳
۴۱۴	الف: مضرہ کے لئے خوف	۳
۴۱۴	ب: مضرہ پر دم کا واجب نہ ہونا	۴
۴۱۵-۴۱۶	افراد	۷-۱
۴۱۵	تعریف	
۴۱۵	متعلقہ الفاظ: حلال، قسم	۲-۳
۴۱۵	اجمالی حکم	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۶-۴۲۲	افساد	۱-۱۴
۴۱۶	تعریف	
۴۱۷	متعلقہ الفاظ: افساف، افسافہ، افسافہ، افسافہ	۲-۴
۴۱۷	شرعی حکم	۵
۴۱۸	عبادت پر فاسد کرنے کا اثر	۶
۴۱۸	روزے کو فاسد کرنا	۷
۴۱۹	عبادت کو فاسد کرنے کی نیت	۹
۴۲۰	مقد کے فاسد کرنے میں فاسد شرائط کا اثر	۱۰
۴۲۰	نکاح کو فاسد کرنا	۱۱
۴۲۱	زچہین کے درمیان وراثت کے جاری ہونے میں افساد کا اثر	۱۲
۴۲۱	شوہر کے خلاف بیوی کو بگاڑنا	۱۳
۴۲۱	مسلمانوں کے درمیان فساد پیدا کرنا	۱۴
۴۲۳-۴۲۹	افشاء السرا	۱-۱۲
۴۲۳	تعریف	
۴۲۳	متعلقہ الفاظ: اثبات، استمان، تجسس، تجسس	۲-۵
۴۲۴	اس کا شرعی حکم	۶
۴۲۴	راز کے اقسام	۶
۴۲۴	پہلی قسم: وہ راز جس کے چھپانے کا شریعت نے حکم دیا ہے	۶
۴۲۵	دوسری قسم: وہ راز جسے صاحب راز چھپانے کا مطالبہ کرے	۷
۴۲۷	تیسری قسم: وہ راز جسے اس کا ساتھی پیشے کے تقاضے کی بنیاد پر مطلع ہو جائے	۸
۴۲۷	وہ امور جن میں چھپانا اور ظاہر کرنا دونوں جائز ہیں لیکن چھپانا افضل ہے	۱۰
۴۲۸	پروردہ ری سے بچنے کے لئے توریہ کا استعمال	
۴۲۹	جنگ میں افشائے راز سے پرہیز	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۲۹-۴۳۱	۱. انشاء	۶-۱
۴۲۹	تعریف	
۴۳۰	۱. انشاء کا حکم	۳
۴۳۰	شوم کا انشاء	۴
۴۳۱	جہی کا انشاء	۵
۴۳۱	کاج کا درمیں انشاء	۶
۴۳۲-۴۳۳	۱. افطار	۷-۱
۴۳۲	تعریف	
۴۳۲	شرعی حکم	۵-۲
۴۳۳	انتخاب کا اثر	۶
۴۳۳	الف: رمزدے تسلیم کو ختم کرنے میں	۶
۴۳۳	ب: انشاء وغیرہ کے لازم ہونے میں	۷
۴۳۴-۴۳۴	۱. فک	۲-۱
۴۳۴	تعریف	
۴۳۴	۱. نبی علی حکم، رجسٹ کے مقامات	۲
۴۳۵-۴۳۶	۱. فلاس	۵۹-۱
۴۳۵	تعریف	
۴۳۵	متعلقہ، تناظر، تھیس، اعمسا، تجرب	۳-۲
۴۳۶	۱. فلاس کا حکم	۵
۴۳۶	تھیس کا شرعی حکم	۶
۴۳۷	مفلس پر تجربانڈ کرنے کی شرط	۷-۷
۴۳۹	غائب مقرر جس پر تجربانڈ کرنا	۲
۴۳۹	مفلس پر کون تجربانڈ کرے گا	۳
۴۴۱	ثابت کرنا	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۵۹	ب: کتابیں	۴۹
۴۵۹	ج: رہنما کی گھر	۴۹
۴۵۹	د: کارپس کے اوزار	۴۹
۴۵۹	ه: تجارت کاروں کے مال	۴۹
۴۵۹	و: بیضہ وری خوراک	۴۹
	تجربہ مدت میں "مفلس" کے مال پر قرض خواہوں پر تقسیم کرنے سے قبل اس پر	۵۰
۴۶۰	وہ اس کے مال پر خیال پر پیش رسا	
۴۶۱	مفلس کے مال کو اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے میں جلدی نہ کرنا	۵۱
۴۶۱	کیا تقسیم سے قبل قرض خواہوں کی پوری تعداد کا معلوم نہ کیا جاسکے گا	۵۲
۴۶۱	تقسیم کے بعد کسی قرض خواہ کا ظاہر ہونا	۵۳
۴۶۲	مفلس کے مال کو اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے کا طریقہ	۵۴
۴۶۳	مفلس کے مال کی تقسیم کے بعد اس سے یا مطالب یا جائے گا	۵۵
۴۶۳	مفلس کا خیر سچے سے ختم ہونا ہے	۵۶
۴۶۵	تجربہ کے ختم ہونے کے بعد مفلس پر جو دیون لازم ہوں	۵۷
۴۶۶	جو شخص مفلس مر جائے اس کے احکام	۵۸
۴۶۶	دوسرے احکام جو مفلس قرض دینے کے بعد جاری ہوتے ہیں	۵۹
۴۶۶	اُقارب	
	ب: کہیں بہتر بہت	
۴۶۷-۴۷۵	اِقالہ	۱-۱۷
۴۶۷	تعریف	
۴۶۷	معاقدہ، اتناظ، منق، منق	۲-۳
۴۶۷	اِقالہ کا شرعی حکم	۴
۴۶۸	اِقالہ کا ارکن	۵
۴۶۸	وہ اتناظ جن سے اِقالہ ہو جاتا ہے	۶
۴۶۹	اِقالہ کی شرائط	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۷۰	اس کی شری حقیقت	۸
۴۷۰	اتحاد کی حقیقت میں فقہاء کے اختلاف کے اثرات	۹
۴۷۰	اول بخش سے کم یا زیادہ پر اتحاد	۹
۴۷۱	دوم: اتحاد کے درمیان جوئی کوٹائی جائے اس میں حق شعبہ	۱۰
۴۷۲	بکیل کا اتحاد	
۴۷۲	تاتار کا محل	۲
۴۷۳	تاتار میں تاتار مذہب کا اثر	۳
۴۷۳	صرف میں اتحاد	۴
۴۷۴	تاتار کا اتحاد	۵
۴۷۴	جوہر اتحاد کو باطل کرتی ہے	۶
۴۷۴	اتحاد کرے، لے، نوں طریق کا اختلاف	۷
۴۷۵-۴۷۹	تراجم فقہاء	



موسوع فقهيہ

قبراً مشرفاً إلا موتبه^(۱) (کیا میں تمہیں اس کام کے لئے نہ بھیجوں جس کام کے لئے رسول اللہ ﷺ نے مجھے بھیجا تھا؟ کہ تم کسی مجسمے کو نہ بنائے بغیر اور کسی اونچی قبر کو نہ بنو کہ جسے بغیر نہ چھوڑنا)۔
اور کوہان کی طرح بنی ہوئی قبر کو بلند شمار کرنے میں اختلاف ہے جس کی تفصیلی بحث کتب فقہ کی کتاب بنائے میں ملے گی^(۲)۔

اشراف

تعریف:

۱- اشراف کے لغوی معنی: اشراف اشرف کا مصدر ہے، اشرف کے معنی ہیں: اوپر سے کسی چیز پر جھانکا^(۱)۔

اور "اشراف الموضع" کے معنی ہیں: جگہ کا بلند ہونا، اور اشراف کے معنی ہیں: نزاد یک اور یک، مرے سے قریب ہونا۔
پہلے معنی کی بنیاد پر محدثین نے لفظ اشراف کا استعمال "مرد اور انہ" گمرانی کے معنی میں کیا ہے^(۲)۔
اور اس معنی کو فقہاء مرے لغوی معانی کی طرح استعمال کیا ہے، چنانچہ انہوں نے اس کو ناظر وقف، وصی، قسیم اور اس طرح کے دوسرے لوگوں کی گمرانی کے مفہوم میں استعمال کیا ہے۔

ب- گھروں کو بلند کرنا:

۳- انسان کے لئے، اشرفوں کے ساتھ اپنی عمارت کو بلند کرنا جائز ہے: پہلی شرط یہ ہے کہ دوسرے کو ضرر نہ پہنچائے، مثلاً دوسرے کی رہائش اور ہو اکورہ^(۳)۔

دوسری شرط یہ ہے کہ صاحب عمارت ذمی نہ ہو، اگر وہی ہوگا تو اسے اپنی عمارت کو مسلمانوں کی عمارت سے بلند کرنے سے روک دیا جائے گا، خواہ مسلمان اس پر راضی ہو، تاکہ دونوں عمارتیں ممتاز ہو جائیں، اور تاکہ مسلمان کے گھر کی بے پردگی نہ ہو^(۴)، فقہاء نے "کتاب الخیر" میں اس کی تفصیل دہری ہے۔

اشراف اوپر سے جھانکنے کے معنی میں:

۴- آدمی کو دوسرے کے گھر میں جھانکنے سے منع کیا جائے گا، لایہ کہ خود صاحب مکان اس کی اجازت دے، اسی بنا پر اسے چنی دیوار میں

ر اشرف بندی کے معنی میں:

ب- قبر کا بلند کرنا:

۲- قبر کا بلند کرنا بالاتفاق جائز نہیں، اس روایت کی بنیاد پر جسے مسلم وغیرہ سے ابو الہیاء سدی سے نقل کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت علی بن ابی طالبؓ سے فرمایا: "الا ابغضک علی ما بغضی علیہ رسول اللہ ﷺ: ألا تدع تمثالاً إلا طمستہ، ولا

(۱) حدیث: "لا تدع تمثالاً إلا طمستہ..." کی روایت مسلم (صحیح مسلم تحقیق محمد زہد الدہلوی ۶۶۶/۳ طبع جسی الخلیف) نے کی ہے۔

(۲) مطالب اولیٰ اثنی عشر، طبع المکتب الاسلامی، جوہر لا طبع ۱۱۰۱ طبع شترط، حامیہ اقلیدی ۳۳۱/۱ طبع مصطفیٰ الخلیف، حاشیہ ابن ماجہ ۶۰۱/۱۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۳۶۱/۳ طبع ول بروق۔

(۴) اثنی عشر مطالب ۲۲۰/۳، ۲۲۰/۳ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ ابن ماجہ ۶۰۱/۱۔

(۱) لسان العرب، الصحاح مادہ (شرف)۔

(۲) لسان العرب مادہ (شرف)۔

اشراف ۵-۷

اشراف نزدیک ہونے اور یک دوسرے سے قریب ہونے کے معنی میں:

۷- اس معنی کے اعتبار سے اشراف پر بہت سے احکام مرتب ہوتے ہیں، جن کا ارتقاء نے اس کے ہر باب میں یہ ہے، اس میں سے چند احکام طور پر مل رہے ہیں:

الف- ایسے بچہ کا کھانا جائز نہیں ہے جس کو اس وقت میں دیا گیا یا ہو جب دوسرے کے قریب ہو۔ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے اور کچھ تفصیل ہے جو کتاب اللہ بالغ (تذکیہ) میں مذکور ہے۔

ب- جو شخص موت سے قریب ہو، مثلاً آؤ بیٹا والا وغیرہ، تو اگر اس کا کھانا اور پچا مانسن ہو تو ایسا کرنا واجب ہوگا۔

ج- لفظ (سری پڑی چہ) جو اٹھائی ہو (سری کے ضاع ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اس سے احتیاط واجب ہے، جیسا کہ کتاب (المنطق) میں مذکور ہے۔



کوئی یہ رہن و ان کھولنے سے منع کیا جائے گا جس سے وہ اپنے پڑوسی اور اس کے اہل و عیال کی طرف جھانک سکے (۱)۔

۵- ہر جہاں تک کعبہ کی طرف جھانکے اور دیکھنے کی بات ہے تو وہ تمام عبادتوں کی طرح ایک عبادت ہے، اور صفاء مرد کے، رمیون سعی کرنے والا صفا اور مرد پر چڑھے گا تاکہ وہ کعبہ کی طرف جھانک سکے۔ فقہاء نے اسے ”کتاب الحج“ میں صفاء مرد کے، رمیون سعی پر بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔

شرف ذمہ دارانہ نگرانی کے معنی میں:

۶- ان مصالح کو بروئے کار لانے کے لئے جو شرف کے مقاصد میں سے ہیں، اس طرح کی نگرانی قائم کرنا واجب ہے، اور یہ بیچہ و رتی ذیل صورتوں میں ظہور ہوتی ہے:

الف- ولایت: خود ولایت عامہ ہو، جیسے میر المومنین اور کاشانی وغیرہ کی ولایت، یہ ولایت خاصہ ہو، جیسے باپ کی ولایت اپنے مال و مالک کے پر۔ جیسا کہ اس کی تفصیل (ولایت) کی بحث میں آئے گی۔

ب- وصایت: مثلاً، مجبور شخص پر بھی مقرر کرنا۔ اس کی وضاحت (نجر) کی بحث میں آئے گی۔

ج- قنوت: مثلاً، مردی قومیت اپنی بیوی پر، جیسا کہ اس کی تفصیل (نکاح) کی بحث میں مذکور ہے۔

د- نظارت: مثلاً، ناظر الوقت (وقت کا نگراں)، جیسا کہ اس کی تفصیل کتب فقہ کی ”کتاب الوقت“ میں مذکور ہے۔

اشراک ۱-۲

(ایک دوسرے کے ساتھ شریک ہو) (اس کی تفصیل (تولید و شریک) کی اصطلاح میں ملے گی۔

اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرنا:

۲- اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرنا ایک جنس ہے جس کی بہت سی قسمیں ہیں اور وہ سب کی سب مذموم ہیں، اگرچہ اس میں سے بعض شرک بعض سے بڑھے ہوئے ہیں۔ اور شرک کے بہت سے درجات ہیں۔ ان میں سے ایک درجہ شرک کبیر ہے اور ایک شرک اصغر ہے۔ اور شرک اصغر کو شرک خفی کہتے ہیں۔

لفظ شرک اکبر: اللہ تعالیٰ کی الوہیت و مہابت میں کسی کو اس کا شریک بنانا ہے، اللہ تعالیٰ کے درج ذیل قول میں یہی شرک مراد ہے: ”إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ“^(۱) (بیشک شرک کرا بڑا بھاری ظلم ہے)۔ صحیحین میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، ”وَمَا تَرَاكَ تَرَاكَ“^(۲) ”سألت رسول الله ﷺ أي الدِّينِ أعظم عند الله؟ قال: أن تجعل لله نداً، وهو خفيك“^(۳) (میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ اللہ کے نزدیک سب سے بڑا نافرمانیہ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ کہ تم اللہ کا شریک ٹھہرو، حالانکہ اس نے تمہیں پیدا کیا ہے)۔

ب- شرک اصغر یا شرک خفی: یہ مہابت میں غیر اللہ کی رعایت مرا ہے، مثلاً ریا، رفاق، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا يَشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدٌ“^(۴) (اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ رہے)۔

(۱) سورہ لقمان ۱۳۔

(۲) حدیث ۳۴۱۱ ”أَيُّ الدِّينِ أعظم“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے کی ہے۔ الفاظ مسلم کے ہیں (فتح الباری ۴/۲۴۲ طبع ۱۴۰۲ھ) صحیح مسلم تعین محمد بن عبد اللہ بن ابی حاتم طبری نے طبع کیا (مکتبہ)۔

(۳) سورہ کہفہ ۱۱۰۔

اشراک

تعریف:

۱- اشراک: اشوک کا مصدر ہے، جس کے معنی شریک بنانے کے ہیں، کہا جاتا ہے: اشوک باللہ اس نے اللہ کے ملک میں اس کے ساتھ شریک بنالیا، اور اس کا اسم شرک ہے^(۱)، اللہ تعالیٰ نے لقمات صدیہ السلام کی بات نقل کرتے ہوئے فرمایا: ”يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ“^(۲) (اے بیٹے! اللہ کے ساتھ کسی کو شریک مت ٹھہرنا، بیشک شرک کرا بڑا بھاری ظلم ہے)، جب شرک مطلق بولا جائے تو اس سے یہی معنی مراد ہوں گے، اسی طرح اس کا اطلاق اس کفر پر بھی ہوتا ہے جو اسلام کے علاوہ تمام مل و مذاہب کو شامل ہے، تو شرک عام اطلاق کی بنیاد پر غر سے خاص ہے، چنانچہ ہر شرک کفر ہے اور ہر کفر شرک نہیں۔

اسی طرح اشراک کا اطلاق و شریک کے باہم ملنے پر ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے: اشوک غیرہ فی الأمر أو البیع (اس نے کسی معاملہ میں یا بیع میں دوسرے کو شریک کر لیا) یعنی اسے اپنا شریک کار بنالیا، اسی طرح کہا جاتا ہے: تشارك الرجلان واشترکا (دونوں نے باہم شرکت کی) و تشارك أحدهما الآخر^(۳)

(۱) لسان العرب، لمصباح مادة (شوک)۔

(۲) سورہ لقمان ۱۳۔

(۳) شرح المروغی مع حاشیہ لاری ۳/۱۳۳۔

اشراک ۳

ہوں ان میں سب سے زیادہ خوف کی بات اللہ کے ساتھ شریک کرنا ہے، میں یہ نہیں کہتا کہ وہ سورت، چاند، درخت کی پوجا کریں گے لیکن غیر اللہ کے لئے کچھ کام کریں گے، مٹنی خواہشات میں مبتلا ہوں گے۔

ان باتوں سے شرک ہوتا ہے:

۳- شرک کا حقیق چارہم رکی وجہ سے ہوتا ہے، اس مور کے شہر سے اس کا نام مختلف ہوتا ہے، جس کی تعمیل رت میل ہے؛
۱- شرک استتعال: یہ دیا، سے زیادہ مستحق معبود ہوتا ہے، مثلاً: معدا مانے، لوں کا شرک۔

ب- شرک تسمیہ: یہ اس بات کا اعتقاد رکھنا ہے کہ۔۔۔ پند معبودوں سے مرکب ہے، مثلاً: ساری کا شرک جو تثلیث (اتاقیم تثلیث) کے قائل ہیں، یہ برہمنوں کا شرک۔

ج- شرک تقییب: یہ غیر اللہ کی اس مقصد سے مہارت کرنا ہے کہ وہ (عبادت کرنے والے کو) اللہ سے قریب کر دیں، مثلاً شروع، جاہلیت کے شرکین کا شرک۔

د- شرک تھید: یہ امر سے قانع ہو کر غیر اللہ کی عبادت کرنا ہے، مثلاً: آئیے، جاہلیت کے لوگوں کا شرک۔

ه- اللہ کے مازل کردہ قانون کے خلاف فیصلہ اسے جاز دھان

= اور احمد و حاکم نے اس کی روایت عبد الواحد بن ریح کے طریق سے شداد بن ہوش سے ایک قصہ کے ضمن میں تحصیل کے ساتھ کی ہے۔ حاکم نے فرمودہ یہ حدیث صحیح سند کی ہے شیخین نے اس کی روایت نہیں کی ہے۔ عدم روایت سے یہ کہتے ہوئے اس کا تقاب کیا ہے کہ عبد الواحد متروک ہیں۔ وضع رہے کہ ابن ماجہ کی سند میں عبد الواحد نہیں ہیں (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد ابو احمد النبی ۳۰۶ ص ۳۰۶ طبع عینی النبی، مشہد احمد بن حنبل ص ۱۲۳ طبع کردہ المکتب الاسلامی، المکتبہ دہلی ۳۳۰ طبع کردہ دارالکتب العربی، طبع ابن ابی شیبہ مشہد امام احمد بن حنبل اہلبانی ۲۲۰ ص ۲۲۰)۔

ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ آیت ان لوگوں کے بارے میں مازل ہوئی ہے جو اپنی عبادتوں اور اپنے اعمال سے تعریف و تہنیت چاہتے ہیں، اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "ان ادبی الرباء شرک، و احب العبد الی اللہ الاتقیاء الاسخياء الاحیاء" (۱) (یہا کا ہوئی درجہ شرک ہے، اور اللہ تعالیٰ کے سب سے محبوب بندے وہ ہیں جو متقی ہیں، نئی ہیں اور شہادت سے نئے والے ہیں)، اسی طرح رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "ان احواف ما احواف علی امتی الاشراک باللہ، اما بنی لست اقول یعبدون شمساً ولا قمرًا ولا وثناً، ولكن أعمالاً لغير اللہ وشہوة حقیة" (۲) (میں اپنی امت پر ان باتوں کا خوف کرتا

(۱) حدیث: "ان ادبی الرباء شرک..." کی روایت حاکم اور ابن ماجہ نے حضرت سجاد بن جبیل رضی اللہ عنہ سے مروی ماریج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے: "ان البیور من الرباء شرک و ان من عادی ولی اللہ فقد ہارو اللہ تعالیٰ بالمحاربة و ان اللہ یحب الاتقیاء الاحیاء اللہین ان عبادہم یقتدوا، و ان حضروا لم یدعوا ولم یعروا، فلوہم مصباح لہدی یخرجون من کل خیراء مظلمة" (ویک دوا کا تھوڑا سا حصہ بھی شرک ہے اور جس شخص نے اللہ کے ولی سے دشمنی کی تو اس نے کھل کر اللہ سے جنگ کی اور بیشک اللہ ایسے متقی، پوشیدہ اور کھلم لوگوں سے محبت کرتا ہے کہ اگر وہ غائب ہو جائیں تو انہیں تلاش نہ کیا جائے اور اگر وہ موجود ہوں تو انہیں نہ پھلجا جائے، نہ پھانسا جائے، ان کے دل ہدایت کے چراغ ہیں وہ ہر تاریک مرد بین سے برآسانی نکل جاتے ہیں)۔ حاکم نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ استاد ہے بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے۔ اور وہابی نے ان کی روایت کی ہے حافظ بخاری نے ابن ماجہ کی سند پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا اس کی سند میں عبد اللہ بن ابیہ ہیں اور وہ ضعیف ہیں۔ (المستدرک ص ۳۲۸ طبع کردہ دارالکتب العربی، سنن ابن ماجہ تحقیق محمد ابو احمد النبی ۳۰۶ ص ۳۲۰ طبع عینی النبی)۔

(۲) حدیث: "ان احواف علی امتی الاشراک باللہ..." کی روایت ابن نفاذ کے ساتھ ابن ماجہ نے عبد بن ہوش سے مروی کی ہے۔ حافظ بخاری فرماتے ہیں: اس کی سند میں حاکم بن عبد اللہ ہیں۔ میں نے ان کے بارے میں کسی کو کلام کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔ سند کے باقی فرمودہ ہیں

اشراک ۳-۶

مختلفہ الفاظ:

الف- کفر:

۳- کفر یا کفر نام ہے جو مختلف قسم کے گناہوں پر بولا جاتا ہے، اس میں سے ایک اللہ کے ساتھ شرک کرنا ہے، دوسرے نبوت کا انکار کرنا ہے، اور تیسرے اللہ کی حرام مداخلت کو حلال سمجھنا ہے، اور چوتھے کسی ایسی چیز کا انکار کرنا ہے جس کا ضروریات میں سے ہونا معلوم ہے، جہاں تک شرک کا تعلق ہے تو وہ ایک خلعت ہے، یعنی وہ اللہ کے ساتھ کسی کو معبود بنانا ہے۔

اور کفری شرک کا اطلاق بطور مبالغہ ہر کفر پر ہوتا ہے، تو اس میں اگر یہ شرک کفر ہوگا اور یہ کفر شرک نہ ہوگا، البتہ مبالغہ کے طور پر ایسا ہوتا ہے^(۱)۔

ب- تشریک:

۵- تشریک شرک کا مصدر ہے، اور یہ تمہارا دوسرے کو معبود میں یا حق میں اپنا شریک بنانا ہے^(۲)، تو وہ اشراک کے معنی میں ہے، مگر یہ کہ اگر ایک جب مطلق بولا جائے تو اس سے مراد اللہ کے لئے شریک ٹھہرانا ہوتا ہے، اور تشریک جب مطلق بولا جائے تو دوسرے کو اس میں معاملہ میں شریک بنانا مراد ہوتا ہے۔

اشراک کا شرعی حکم:

۶- اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا حرام ہے، پہلی پانچ قسموں کے مرتب پر بالاجماع کفر کا حکم ہوگا، اور چھٹی قسم کے مرتکب پر بالاجماع معصیت کا اور ساتویں قسم کے حکم میں تفصیل ہے، عادی

سمجھتے ہوئے رہا، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "اتَّحِلُّواْ اَنْبِيَاءَهُمْ وَرُءُسَاہُمْ اَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللّٰہِ" (۱) (انہوں نے اللہ کو چھوڑ کر اپنے معبودان کو رب بنا رکھا ہے)۔ حدیث میں آیا ہے: "اما انہم لم یُکونوا یعبدوہم ولکنہم کانوا اذا اُحِلُّوا لہم شئنا استحلُّوہ واذا حرِّموا علیہم شئنا حرِّمُوہ" (۲) (وہ لوگ اپنے معبود کی عبادت نہیں کرتے تھے مگر ان کے معبود سب ان کے لئے چیز کو حلال کرتے تھے تو وہ اس کو حلال سمجھ لیتے اور سب وہ ان پر کسی چیز کو حرام کرتے تو وہ اس کو حرام کر لیتے) تو انہوں نے اپنے معبود کی عبادت نہیں کی، لیکن انہوں نے ان کے لئے ان چیزوں کو جائز رکھا جن کا اللہ نے نہیں حکم نہیں کیا تھا۔

۷- شرک غرض: یہ اللہ کے لئے عمل کرنا ہے۔

۸- شرک سبب: یہ عادی سبب کی طرف تاشی کی نسبت کرنا ہے^(۳)۔

(۱) سورہ آل عمران

(۲) حدیث: "اما انہم لم یُکونوا یعبدوہم ولکنہم کانوا اذا اُحِلُّوا لہم شئنا استحلُّوہ واذا حرِّموا علیہم شئنا حرِّمُوہ..." کی روایت ہے ابن ترمذی، ابن جریر، ابن سعد، عبد بن حیدر، ابن ابی شیبہ، ابن ماجہ، ابی داؤد، ابن مردودہ نے اسے اپنی سنن میں حضرت صدیق بن حاتم طائی کے اثر کے طور پر کیا ہے، ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے صرف عبد اللہ بن سلام کے واسطے سے ہم تک پہنچی ہے، اور صلیف بن اصمعیل حدیث میں معروف نہیں ہیں۔ عبد القادر انوار کوٹ نے کہا اس باب میں طبری (۱۶۳۳) نے مفید سے سوتراف نقل کیا ہے اور اس سے اس کو تفسیر حاصل ہوتی ہے (تحدید لا حوزی ۸/۹۲، ۹۳، ۹۴، الدر المنثور ۳/۲۳۰-۲۳۱، طبع المطبع الاسلامیہ، طہران، تفسیر الطبری تحقیق محمود محمد شاہ ۳/۲۰۹، ۲۱۰، طبع دار المعارف، مصر، جامع اصول تحقیق عبد القادر انوار کوٹ ۱/۱۶۱، طبع کردہ مکتبہ المصنوعی)۔

(۳) تکلیف فی البقاء ۳/۷۷، تحقیق ملک، ستافانہ بن تیسرے ۳/۴۳ شرح مستندۃ الاطوار ۵/۸۵، طبع المکتب الاسلامی۔

(۱) الفرق فی البقاء لابن تیسرے (الحاد، شرک)۔

(۲) المصباح المیزان (شرک)۔

اشراک ۷-۹

مشرک مرد و عورت کا نکاح:

۸- کفار کے مذہب کی رو سے اس کی آپس کی شادیوں میں اصل یہ ہے کہ دو بیٹے ہیں۔ اور انہیں اس پر مقرر رکھا جائے گا کہ اس سلسلہ میں قدرے اختلاف و تفصیل ہے جس کا مقدم (نکاح و نفقہ) کی اصطلاح میں ہے۔

اہل کتاب کفار کے نکاح کا حکم شرکین کے نکاح کے حکم سے مختلف نہیں ہے البتہ اگر کافر اسلام قبول کر لے اور اس کی بیوی کتابیہ ہو تو اس سے اس کے نکاح کو باقی رکھتے کا حق ہے، لیکن اگر وہ غیر کتابیہ مشرک ہو تو پھر اس سے اس کا حق نہیں ہے۔ تفصیل ”نکاح“ کے عنوان کے تحت دیکھئے۔

جہاد میں شرکین سے صلہ دینا:

۹- یہاں شرک سے مراد یہ کافر ہے جس کی یکجہا جگہ: اگر وہ خدمت کے لئے نکلا ہے، مثلاً گاڑی کا ڈرائیور وغیرہ، تو یہ بالاتفاق جائز ہے۔

لیکن اگر وہ جنگ کے لئے نکلا ہے تو یہاں پر تین نقطہ ہائے نظر ہیں: جمہور کا مذہب مطلقاً جواز کا ہے، خواہ اس کو نکلنے کے لئے کہا گیا ہو یا نہیں، اور اس سلسلہ میں ان کی دلیل یہ ہے کہ: ”فی رسول اللہ ﷺ استعان بناس من الیہود فی حروبہ“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے اپنی جنگ میں کچھ یہودیوں سے مدد لی تھی)، اسی طرح ایک روایت یہ ہے کہ:

”لی صغوان بن أمیة خوج مع النبی ﷺ یوم حنین“

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۳۸۶/۳ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱

اشراک ۱۰

ترتیب لے جانے پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ صریح حدیث ہے: "مَسُوا بِهِمْ مَسَّةَ قَهْلِ الْكِتَابِ" (۱) (اس (مخوس) کے ساتھ اہل کتاب جیسا سلوک کرو)، اور اس سے بھی کہ اس پر اہل کتاب ہونے کا شبہ ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے اس پر ترتیب مقرر کیا ہے۔ جہاں تک اس کے علاوہ دوسرے کناریں تو اس کی تین قسمیں ہیں:

الف- مرتدین:

ان لوگوں سے بالاتفاق ترتیب قبول نہیں یا جائے گا، اس سے کہ مرتد نے اسلام کی مذہبیت پانے اور اس کی خوبیوں سے استفادہ ہونے کے بعد اپنے رب کا انکار کیا ہے، لہذا وہ تمام قبول کرے گا۔ یہ قتل روا جائے گا۔

ب- عرب کے شرکین:

حنفی، شافعی، حنبلیہ اور بعض مالکیہ کے نزدیک ان سے ترتیب قبول نہیں یا جائے گا، اس لئے کہ نبی ﷺ نے ان کے دھرم کو شرمناک پائی اور قرآن انہیں کی زبان میں نازل ہوا، اس لئے معجزہ ان کے حق

(۱) حدیث: "مَسُوا بِهِمْ..." کی روایت مالک نے محمد بن علی کے طریق سے حضرت عبدالرحمن بن عوف سے مروی ہے۔ ابن مبارک نے کہا یہ منقطع ہے اس لئے کہ محمد بن علی کی ملاقات حضرت عمر سے اور حضرت عبدالرحمن بن عوف سے ثابت نہیں ہے البتہ اچھے طریق سے اس کے معنی کا متصل ہونا ثابت ہے۔ طبرانی نے معانی ابن یزید کی سند سے اس کی روایت کی ہے۔ لفظی ہے کہ اس کی سند میں وہ روایت ہے جسے میں نہیں پہچانتا ہوں۔ ابن جریر نے کہا ابو عبید نے صحیح سند سے یہ روایت حضرت حذیفہ سے کی ہے "لَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ أَصْحَابِي أَخْلَوْا الْجَزِيَّةَ مِنَ الْمَغْرِبِ مَا أَكْذَبْتُهَا" کہ اگر میں اپنے اصحاب کو مجوس سے جزیرہ لے جاتے نہ دیکھتا تو میں نہ بتا (توبہ الخواک ۱۳۷۳) صحیح کردہ مکتبہ المصنف الحنفی، مجمع الخواک ۱۳۷۳ مع کردہ مکتبہ المصنف، فتح المبارک ۱۳۷۳ طبع الشریعہ

وہو علی شرکہ فاسہم لہ" (۱) (ممنون بن ابی غزوہ و دشمن کے دین نبی ﷺ کے ساتھ اچھے حالانکہ وہ اس وقت مشرک تھے، اور آپ ﷺ نے نہیں (قیمت میں) حصہ دیا)۔

مالکیہ کا مذہب معتد قول کی رہا ہے یہ ہے کہ مشرک سے مدد لینا ممنون ہے۔ یمن سرود خود سے اچھے حال سے رہنا نہیں چاہے گا، اور مالکیہ کی دہریہ رہے (جسے صریح نے اختیار کیا ہے) یہ ہے کہ اس سے ہر حال میں رہ جائے گا (۲)۔

مشرکین سے ترتیب لینا:

۱۰- فقہاء اس بات پر اتفاق ہے کہ اہل کتاب سے ترتیب قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

"لَا تَلْمِزُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ" (۳) (اہل کتاب جو کہ نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ قیامت کے دن پر، اور نہ ان چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اور اس کے رسول نے حرام قرار دیا ہے، اور نہ بچے، ان کو قبول کرتے ہیں، ان سے یہاں تک لڑو کہ ماتحت ہو کر اور رعیت بن کر ترتیب لینا قبول کر لیں)، اسی طرح مجوس (آتش پرستوں) سے

= ہے (۳۷۹/۳ طبع المدار المصنف) اور ابن جریر نے انہیں میں مرسل ہونے کی وجہ سے معلول کہا ہے (۱۰۰ طبع المشرکۃ ص ۱۰۰)۔

(۲) حدیث: "أَنْ صَعِدَ بِي أُمِّيَّةٌ خَرَجَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ حَبَسَ وَهُوَ عَلَى شِرْكِهِ فَنَاسَهُمْ لَه" کی روایت مسلم (۲/۳۷۷ طبع انہیں) کے کی ہے۔

(۳) حاشیہ ابن مبارک بن ۲۳۵۸، انہی ۲۵۹۹ طبع المصنف المدون ۱۳۷۸، ۲۰۷۳

(۳) سورہ توبہ ۲۹

اشراک ۱۱

میں زیادہ ظاہر ہے، اس لئے ان سے اسلام کے ساتھ کچھ اور قبول نہیں کیا جائے گا، پس اگر وہ مسلمان نہیں ہوں گے تو قتل کر دیا جائے گا اور مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ ان سے جزیہ قبول کیا جائے گا۔

ج۔ غیہ عرب مشرکین:

ثانیہ کے نزدیک ان سے جزیہ قبول نہیں کیا جائے گا۔ امام احمد کا ظاہر مذہب یہی ہے، ان سے اسلام یا کفر کے علاوہ کچھ بھی قبول نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ" (۱) "و مشرکوں کو جہاں پائے مارو"۔ اور رسول اللہ ﷺ کا قول ہے: "أَمَرْتُ لِي الْقَاتِلِ النَّاسِ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَاِذَا قَالُوْهَا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا" (۲) "مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے اس وقت تک جہاد کرتا رہوں جب تک کہ وہ لا اِلهَ اِلاَّ اللہ کا تہ اتر کر لیں، پس اگر وہ اس کے قائل ہو جائیں گے تو مجھ سے اپنا خون اور پناہ محفوظ کر لیں گے، البتہ اس کا یہ وجہ تعلق ہوگا اس کی اور نیکی ان پر ضروری ہوگی)۔

مرحفیہ، مالکیہ اور ایک قول کی رو سے امام احمد کے نزدیک ان سے جزیہ قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ انہیں غلام بنانا جائز ہے، لہذا ان پر جزیہ مقرر کرنا بھی جائز ہوگا (۳)۔

مشرک کو مان دینا:

۱۱۔ علماء نے مشرک کے لئے مان دینے کو تا کہ وہ اللہ کا کلام سنے،

سورہ توبہ ۵۔

(۲) حدیث: "أَمَرْتُ أَنْ الْقَاتِلِ النَّاسِ" کی روایت کذری (۷۵۷)۔
(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲۷۸/۳، اختاوی المندہ ۱۶۰/۲، حاشیہ الدوسلی

جائز قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَأَنْ أَحَدُ قَسِ الْمَشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَخْرَجَهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغَهُ مَأْمَدَهُ" (۱) "اور اگر کوئی مشرکین میں سے آپ سے پناہ کا طالب ہو تو آپ اس کو پناہ دیجئے تاکہ وہ کلام نبی سن لے، پھر اس کو اس کے آئین کی جگہ میں پہنچا دیجئے، امام اوزاعی فرماتے ہیں کہ یہ حکم قیامت تک کے لئے ہے، جیسا کہ انہوں نے اسے قاصدوں کے لئے جائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ مشرکین کے قاصدوں کو مان دیتے تھے، اور آپ ﷺ نے مسیہ مذہب کے دونوں قاصدوں سے فرمایا: "لَوْلَا أَنْ الرِّسْلَ لَا تَقْتُلُ لَقَتَلْتَكُمَا" (۲) "اگر یہ ضابطہ نہ ہوتا کہ قاصدوں کو قتل نہیں کیا جاتا ہے تو میں تم دونوں کو قتل کر دیتا)۔

اور مان نام کی طرف سے ہوگا، اس لئے کہ اس کی ولایت عام ہے، اور امیر کی طرف سے ان مشرکین کے لئے ہوگا جو اس کے مقابلہ میں ہوں، اور مکلف با اختیار مسلمان کی طرف سے ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "ذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَدْنَاهُمْ، فَمَنْ أَخْرَجَ مُسْلِمًا فَعَدِيَهُ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ، وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ" (۳)

۲۰۱/۲، مفتی الحق ۲۳۲/۲، رد المحتار ۳۰۵/۱۰۔

(۱) سورہ توبہ ۶۔

(۲) حدیث: "لَوْلَا أَنْ الرِّسْلَ لَا تَقْتُلُ لَقَتَلْتَكُمَا" کی روایت احمد اور ابوداؤد نے عیم ابن مسعود رضی سے کی ہے۔ دونوں کے الفاظ تقریباً برابر ہیں، اس حدیث کے متعلق ابوداؤد اور منذری نے سکوت اختیار کیا ہے۔ نور ص ۳۸۸-۳۸۹، المانی نے کہا کہ اس کی سند صحیح ہے (مسند احمد بن حنبل ۳۸۷-۳۸۸، تاریخ کردہ المکتب الاسلامی ۳۹۸، عون المبرور ۳۸۷، طبع ہند، تاریخ المانی ۱۲/۲، الطبع ۱۳۵۰ء)۔

(۳) حدیث: "ذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَدْنَاهُمْ" کی روایت بخاری (فتح المباری ۲۷۹/۱-۲۸۰) طبع استغریب سے حضرت علی بن ابی طالب

اشراک ۱۳

(مسدود کا کسی کو ممنوع بنانا یکساں ہے، ان کا "نی بھی اس کا قصد کرتا ہے، تو جو شخص کسی مسلمان کی عہد شکنی کرے اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہے، اور اس کی نہ کوئی نقل و حرکت قبول ہوں نہ فرض)۔

اس کی تفصیل (مستاسن) کی اصطلاح میں ملے گی (۱)۔

مشرک کا شکار و سر کا ذبیحہ:

۱۲۔ مجوسی کے شکار اور اس کے ذبیحہ کی حرمت پر علماء کا اتفاق ہے۔ اہل جہاں ذبح کی ضرورت نہیں ہے جیسے مجلی اور نڈی۔ تو علماء کا اس کی بوجہ پر اتفاق ہے۔

ورقہم کفار، خواہ وہ بہت پرست ہوں یا زندقہ ہوں، یا ان کے علاوہ ہوں، ان سب کا حکم ان کے ذبیحوں اور شکار کی حرمت کے سلسلہ میں مجوسیوں جیسا ہے، ۱۳۔ ان حاوروں کے نہیں؛ بلکہ نہیں کیا جاتا، مثلاً مجلی اور نڈی، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا رشاو ہے: "أحلت لنا ميتتان: الحوت والجراد" (۲)

= سے مرفوعا کی ہے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۷، المغنی ص ۸۸، سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷، قلیوبی ص ۲۶۱، الدرر ص ۱۸۳۔ ۱۸۵، جوہر لا طیل ص ۲۵۸۔ ۲۵۹، سوانح الصالحین ص ۲۳۲، طبع لاہور۔

(۲) حدیث: "أحلت لنا ميتتان الحوت والجراد" کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے الفاظ اسی کے ہیں اور امام احمد، امام شافعی، عہد بن حید، دارقطنی، ابن عدی اور ابن مردویہ نے زید بن اسلم عن ابن عمر کے طریق سے مرفوعا کی ہے۔ ابن عمر فرماتے ہیں اس کی سند ضعیف ہے اور بخاری نے اس کی روایت کی ہے جو عہد اللہ بن عمر پر موقوف ہے و مرفوعا ہے یہ سند صحیح ہے و روایت سند کے معنی میں ہے و در دارقطنی نے بھی اس کے موقوف ہونے کو صحیح کہا ہے و روایت فرماتے ہیں اگرچہ اس کا موقوف ہوا صحیح ہے لیکن وہ مرفوعہ کے حکم میں ہے، اس لئے کہ اپنی رائے سے یہ بات نہیں کہی جاسکتی (سنن ابن ماجہ ص ۲۳۲، طبع عینی لکھنؤ، دارقطنی ص ۲۷۱۔ ۲۷۲، طبع

(۱) مارے لے، و مر، اور مجلی "نڈی حلال کئے گئے ہیں"، اور مسند کے بارے میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "هو الطهور ماؤه، الحلال ميتته" (۱) (اس کا پانی پاک ہے اس کا مرد و احوال ہے)۔

ان طرح تباہی کے شکار اور اس کے ذبیحہ کی صحت پر فقہاء مذاہب کا اتفاق ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "و طعامکم مما بین اوتوا الکتاب حلال لکم" (۲) (اور جو لوگ کتاب دینے گئے ہیں اس کا ذبیحہ تمہارے لئے حلال ہے)، امام بخاری فرماتے ہیں کہ ان کے کھانے سے مراد ان کا ذبیحہ ہے، ابن مسعود اور اہل علم سے یہی مروی ہے، اور اس لئے کہ قیس بن الکنن الاسدی سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إنکم تزلتم بفارس من البطء، فإذا اشتربتم لحماً فإن کان من یهودی أو نصرانی فکلوا، وإن کان ذبیحة مجوسی فلا تأکلو" (۳) (ملک

= دارالاسلام للطباعة، اسنن الکبریٰ للبخاری ص ۲۵۳، ۲۵۷، طبع دارالحدیث، دارالحدیث، الدریہ فی تاریخ احادیث الہدیہ ص ۲۰۲، طبع مطبعہ الخلاء لحدیث ص ۳۸۳، فیض القدیر ص ۲۰۰، طبع المکتبہ البخاریہ ص ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ (۱) رد المحتار علی اللہ الخوارزمی ص ۱۸۹، ابن ماجہ ص ۱۸۹، نکالی ص ۶۳، طبع المکتبہ الاسلامی، اسنن ص ۸۷، ۵۶، ۵۷، الدرر ص ۱۸۳، شرح الکبیر ص ۱۰۳، نہاد لکھنؤ ص ۱۰۶، طبع المکتبہ الاسلامی دمشق۔ حدیث "هو الطهور ماؤه" حضرت ابوہریرہؓ، جامع، علی بن ابی طالب، انس، عہد اللہ بن عمر، فرمایا اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث کی روایت ترمذی، نسائی، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے مرفوعا کی ہے۔ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور بخاری نے اسے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ ترمذی نے ابن سے نقل کیا ہے۔ (تختہ الاحادیث ص ۲۳۰، ۲۳۱، تاریخ کردہ المکتبہ الشریعہ، سنن ابی داؤد ص ۱۶۷، طبع المطبعہ المصریہ، دارالحدیث، ابن ماجہ ص ۳۲، طبع المکتبہ الشریعہ، ابن ماجہ ص ۱۳۶، طبع عینی لکھنؤ، نصب الراية ص ۹۵۔ ۹۶، طبع دارالاسلام، المغنی لکھنؤ ص ۱۸۹، طبع شرکت المطابعہ ہندیہ لکھنؤ)۔

(۲) سورہ مائدہ ص ۵۔

(۳) حدیث: "إنکم تزلتم بفارس من البطء، فإذا اشتربتم لحماً..."

اشربہ ۱

فارس کے مد ربط میں جب تم تونچ اور کشت خریج و تو اُتر بیٹے و ملا
یہودی یا نصرانی ہو تو کھا، و رازی مجوس کا و یہودی و مت کھا۔
تفصیل کے لئے دیکھئے: (صید المریدان)۔

اشربہ

تعریف:

۱- مشروب شراب کی جمع ہے اور شراب "مریجی جانے والی چیز کا
نام ہے، جو لوہ و جس نوعیت کی ہو، پانی یا دیگر کچھ اور، اور جس حالت میں
بھی ہو، اور ہر وہ چیز جس میں چہا نہ ہو اس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ
اسے پیا جاتا ہے (۱)۔



اصطلاح شریعت میں اشربہ کا اطلاق اس مشروب پر ہوتا ہے جو
شے آمد ہو، جو لوہ و پلوں مثلاً انگور، کشمیر اور انجیر سے بنا ہو، یا ٹھوس مشا
گندم یا جو سے یا مٹھی چیز میں مشا، شہد سے، اور جو لوہ و پلوں یا جو یا کچ (۲)۔
اور جو لوہ و پلوں کے نام سے مشا، و ہوش (خمر) کے نام سے
(جیسے عرق، و عجمیں، وغیرہ) اس لئے کہ نبی ﷺ کی حدیث ہے:
"المشروب قانس من لثني الخمر ويستور بها بغير اسمها" (۳)

= روایت عبد الرزاق نے اپنے معنف میں قیس بن مسکس کے طریق سے،
حضرت عبد اللہ بن مسعود سے ان الفاظ میں کی ہے: "ور یہ عبد اللہ بن مسعود
سواء ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "انکم لوکم کو ضاً لا یقصب بها
بمسجون، ہما ہم البط - او قال، البط - وفارسی، فاذا
اخریتم لجماً فسوا، فان کان ذبیحة یهودی او نصرانی
لکموا، فان طعامهم حل لکم" (تم کسی لکی جگر ترو جہاں مسلمان
تعب نہ ہوں، بلکہ وہ لوگ بظنی اور پانی لوگ ہوں تو جب تم گوشت خریج و تو
معلوم کر لوں، اگر وہ یہودی یا نصرانی کا ذبیحہ ہو تو اس کو کھاؤ کہ ان کا ذبیحہ تیار ہے
لئے حلال ہے) (معنف عبد الرزاق ص ۳۸۷-۳۸۸) تاریخ کردہ المکتب
لوسن کی کہ

- (۱) لسان العرب، ص ۵۱۱، مع القانس لکچہ، مختار اصطلاح، مادہ (خمر)۔
- (۲) تبیین الحقائق ص ۲۳۸، طبع دار المعرف، مکتبہ فتح القدیر، مع الہدایہ ص ۲۳۹، طبع
دار احیاء التراث، ابن طیبین ص ۲۸۸، طبع دار احیاء التراث، البدونہ
ص ۲۶۱، طبع دار احیاء، جامع البدونہ مع الشرح الکبیر ص ۱۳، طبع دار الفکر
الشرعی، ص ۱۱۲، طبع دار الفکر، کلی مع جامع البدونہ و مفسرہ ص ۲۰۲، طبع عیسی
الکلی، مثنی لکچہ ص ۱۸۷، طبع معنی عیسی، مثنی لکچہ ص ۹۸-۱۰۰، تاریخ کردہ
المکتبہ الاسلامیہ، جامعہ اُسل علی شرح ص ۱۵۷-۱۵۸، طبع احیاء التراث،
انسی ص ۳۰۳، طبع المراسم، کتاب الفتن ص ۱۶۶، تاریخ کردہ مکتبہ المصنوع
- (۳) حدیث "المشروب قانس من لثني الخمر" کی روایت احمد، ابوداؤد اور ابن ماجہ
سے ہو، مالک، شعری سے مرفوعاً کی ہے، اس کی سند میں کلام ہے کہ اس خبر
سے فتح مبارکی میں اس کے اچھے شوبہ ذکر کئے ہیں (عین البصیرہ ص ۹۷-۹۸)

(میری امت کے کچھ لوگ شراب پیئیں گے اور اسے دوسرے عام سے موسوم کریں گے)۔

نشہ آور مشروبات کے قسام اور ہر قسم کی حقیقت:

۲- فقہاء کے نزدیک نشہ آور مشروبات کا اطلاق ان کے مذاہب کے اختلاف کے ساتھ دو قسم پر ہوتا ہے: شراب اور مہری مشروبات۔

پہلی قسم: شراب

تعریف:

۳- لغت میں خمر (شراب) انگور کے رس کو کہتے ہیں جو شہ آور ہو۔ اس کا پیام اس سے رکھا گیا کہ وہ عقل کو چھپاتی ہے۔ حقیقی شراب وہ ہے جو انگور سے تیار ہو، مہری چیزوں سے تیار شدہ حقیقی شراب نہیں ہے (۱)۔ میرزا باہی لکھتے ہیں: شراب وہ شہ آور مشروب ہے جو انگور کے رس سے بنا ہو، یہ وہ عام ہے، عام رکھنا ہی زیادہ صحیح ہے۔ اس سے کہ جب اس کی حرمت مائل ہوئی اس وقت مدینہ میں انگور کی شراب نہیں تھی، نہ کی شراب کہہ کر کھجور، خشک کھجور کی تھی (۲)۔

صاحب قاموس کے قول ”او عامہ“ (یا وہ عام ہے) کی تشریح کرتے ہوئے زبیدی لکھتے ہیں: یعنی یہ چیز کا وہ رس جو شہ آور ہو، اس سے کہہ کر نشہ آور عقل کے غائب ہو جائے پر ہے، جمہور نے اسی کو اختیار کیا ہے، و خمر (شراب) کا نام خمر اس لئے رکھا گیا کہ وہ عقل کو کھنکھراتی ہے اور چھپاتی ہے، یا اس لئے کہ اس سے چھوڑ، یا

طبع بہداسی اس بابہ ۱۳۳۳ طبع عینی النہج، سند احمد بن حنبل ۵۲-۵۱/۱۰ طبع انتقید۔

(۱) سبب العربیہ: مادہ (خمر)۔

(۲) القاموس المکب: مادہ (خمر)۔

جانا ہے۔ ماں تک نہ ہو پک جاتی ہے اور نشہ آور ہو جاتی ہے۔ تو پہلے قول کی بنیاد پر تمام نشہ آور فیض میں پھر (شراب) کے عام کا اطلاق قیاس لغوی کے باب سے ہے۔ یہ تک اس میں عقل چھپ جاتی ہے (۲)۔

۴- اصطلاحی تعریف: خمر (شراب) کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس بنا پر کہ اس کے درمیان اس کی لغوی حقیقت اور شریعت کے اطلاق کے سلسلہ میں اختلاف ہے۔ اہل مدینہ تمام اہل تہذیب تمام اہل حدیث، متبادلہ، بعض مائتبیہ کا مذہب یہ ہے کہ خمر (شراب) کا اطلاق اس چیز پر ہوتا ہے جس کی قلیل یا بیشہ مقدار نشہ آور ہو، ورنہ وہ انگور سے بنائی گئی ہو یا کھجور یا گندم یا جو وغیرہ سے، ان کا استدلال نبی ﷺ کے اس قول سے ہے: ”کل مسکر خمر، وکل خمر حرام“ (۳)۔ (یہ نشہ آور چیز خمر ہے، اور ہر خمر حرام ہے)۔

اور اسی طرح حضرت عمرؓ کے اس قول سے: ”لیہا الناس: إنا نزل تحريم الخمر، وهي من خمسة: من العنب والنمر والعسل والحنطة والشعير، والخمر ما خامر العقل“ (۴)۔ (اے لوگو! خمر کی حرمت مازل ہو چکی ہے اور وہ پانچ چیزوں سے ملتی ہے: انگور، کھجور، شہد، گندم اور جو سے، اور شراب وہ ہے جو عقل کو چھپا دے)۔

قرآن میں جب شراب کی حرمت مازل ہوئی تو صحابہ نے (جو اہل زبان تھے) یہ سمجھا کہ یہ وہ چیز جو خمر (شراب) کہلاتی ہے اس نہی میں داخل ہے، چنانچہ انہوں نے اس شراب کو بایہ جو خشک اور

(۱) تاریخ العربیہ: مادہ (خمر)۔

(۲) روح المعانی: ص ۸۸ طبع انتقید۔

(۳) حدیث: کل مسکر خمر، وکل خمر حرام کی روایت مسلم

(۳/۵۸۷ طبع النہج) اور ابوداؤد (۳/۸۵۱ طبع عزت علیہ) نے کی ہے۔

(۴) حضرت عمرؓ کا اثر: لیہا الناس إنا نزل تحريم الخمر وهي خمسة

کی روایت بخاری (۱۰/۳۵۱ طبع انتقید) اور مسلم (۳/۲۲۴ طبع

النہج) نے کی ہے۔

اثر پہ ۵

ترکھوڑ سے بنائی گئی تھی، اور اس کو انہوں نے انگور سے بنی ہوئی شراب کے ساتھ خاص نہیں کیا، مزید برآں یہ کہ لغت کے اعتبار سے رائج عموم ہے، جیسا کہ پہلے گذرا، پھر اگر یہ بات تسلیم کر لی جائے کہ خمر سے مراد وہ شراب ہے جو صرف انگور کے رس سے بنی ہوئے ہے یہ کہا جائے گا کہ شریعت کی طرف سے نہ نشہ آور چیز کا خمر نام رکھنا حقیقت شریعہ ہے جو حقیقت غویہ پر مقدم ہے^(۱)۔

مثلاً ثانیہ: حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد، ان کے ہاں لکھ کا مذہب یہ ہے کہ خمر انگور کا وہ رس ہے جو نشہ آور ہو جب کہ اس میں شدت آجائے، خود وہ جہاں پہنچے یا نہیں، مثلاً دلی کے ایک یہی زیادہ رائج ہے^(۲)۔

امام ابو حنیفہ اور بعض ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ خمر انگور کا رس ہے جب کہ اس میں شدت آجائے^(۳)، صرف امام ابو حنیفہ نے اس میں شدت آئے کے ساتھ^(۴) جہاں پہنچنے کی قید لگائی ہے^(۵)، اور

(۱) افی ۵۹/۱، کشف الاستیخار ۱۱/۱۶۱، المدونہ ۲۶۱/۱، المروءۃ ۱۶۸/۱۰ طبع المکتب الاسلامی، افکار علی بن سنن ابی داؤد ۳۶۲-۳۶۳ طبع مطبعہ حلب، جامعہ البیہانی علی شرح المرقاۃ ۳۱۲، فتح الباری ۸/۱۰، المستفیہ احکام الاحکام لابن دقلی المعتمد ۳۸۳-۳۸۴، تفسیر المذاہب ۳۲۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مطبعہ المدینہ، المکمل للبیہانی ۳۷۳، احکام القرآن للقرطبی ۳۵۲، فتح الباری ۲۸۶/۱، تفسیر المرقاۃ ۳۷۳۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۸۸، شرح الکبیر مع جامعہ المدینۃ ۳۵۳، تحفہ المحتاج ۳۶۱/۷ دار صادر، المروءۃ ۱۶۸/۱۰، نہایہ المحتاج ۹/۸، تفسیر الانصاری ۱۱۲/۲، الطبری ۵/۲۵۷، المکرانی شرح المظاہر ۲۰/۱۲۰، مجمع القندی ۱۶۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) شدت و خمیر آئے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی تاثیر میں قوت پیدا ہو جائے اس طرح کہ وہ نشہ آور ہو جائے (حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۸۸)۔

(۴) تفسیر المرقاۃ کا مطلب ہے جہاں پہنچے (ماہر المراجیح)۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۸۸، فتح الباری ۲۸۶/۱، کسی الطالب ۵۸/۳ طبع المکتبہ مصر، مفتی المحتاج ۱۶/۳۔

حنفیہ نے انگور کے رس میں یہ شرط لگائی ہے کہ انگور کچا ہو۔ سابقہ تفصیلات سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ فریقوں کے نزدیک، قسم کی نشہ آور چیز پر خمر کا اطلاق حقیقت کے باب سے ہے، لہذا ان کے نزدیک نشہ آور شراب خمر ہے۔

لیکن اگر سے "رتبہ سے فریق کے نزدیک خمر کی حقیقت انگور کا رس ہے جب کہ اس سے جوش دیا جائے"^(۱)، اور فریق دہانی کے نزدیک جب اس میں شدت آجائے، "فریق ثالث کے نزدیک جب کہ وہ جہاں بھی پہنچے"۔

"دوسری شریعتوں پر خمر کا اطلاق ہی زی ہے، ناشی نہیں۔"

دوسری قسم: دوسری نشہ آور مشروبات

۵۔ جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ نہ نشہ آور چیز کا خمر ہونا حقیقت لغوی ہے یا حقیقت شرعی، جیسا کہ سابقہ تفصیلات سے معلوم ہوا، اور جمہور ثانیہ جن کا مذہب یہ ہے کہ خمر وہ ہے جو انگور کے رس سے بنی ہو، جمہور کے ساتھ ان کا اختلاف اس بات میں نہیں ہے کہ جس کی نشہ آور شدت کم ہو اس کی تکلیف مقدار بھی حرام ہے، جمہور اور کثر ثانیہ کے درمیان خمر کے اطلاق کے بارے میں اختلاف ہے ان احکام میں فرق نہیں پرانا کہ دونوں کے ایک تہوڑی شراب پینے پر حد واجب ہوگی اور وہ ناپاک ہوگی، اس کے علاوہ خمر سے متعلق دیگر احکام میں بھی اتفاق ہے، ہاں ایک مسئلہ مختلف فیہ ہے "وہ یہ ہے کہ خمر کے حاد و غیر نشہ آور چیزوں کو حلال سمجھنے، لے کی تکلیف کی جائے کی یا نہیں؟ تو اس اختلاف کی وجہ سے اس کی حرمت کا انکار کرنے والے کی تکلیف نہیں لی جائے گی، اس سب کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔

(۱) العلان، یعنی آگ پر چڑھ جائے بغیر جوش ملا۔

اُشربہ ۵

آگے آ رہی ہے (۱)۔

ان قسم کے حکم میں وہ شراب ہے جو شمس سے بنائی جائے، اس کی دھمیں تین:

(۱) تسبیح ازہیب: وہ یہ ہے کہ مٹی کو پانی میں چھوڑ دیا جائے پکایا نہ جائے۔ یہاں تک کہ اس کی شیرینی نکل کر پانی میں جائے پھر اس میں شدت آجائے اور جوش پیدا ہو جائے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک جھاگ پھٹنے لگے، اور صاحبین کے نزدیک خواجھاگ پھٹنے لگانا پھٹکا۔

(۲) نبیذ ازہیب: اور یہ مٹی کا کچا پانی ہے جب کہ سے تھوڑا پایا جائے اور جوش مارے اور تیز ہو جائے (۲)۔

دوسری قسم: وہ ہے جو خشک یا تر سمجھ کر سے بنائی گئی ہو (اور وہ نشہ ہے)، اور اودھ پکی سمجھ کر سے بنائی گئی ہو (اور وہ شیرہ انگور ہے)، اسی قسم کے حکم میں علیطمان ہے، اور وہ مٹی اور خشک سمجھ کر یا مٹی اور اودھ پکی سمجھ کر یا مٹی اور تر سمجھ کر کے پانی کی شراب ہے جو ایک دوسرے سے مل گئے ہوں، جب کہ انہیں معمولی طور پر پکایا جائے اگرچہ اس میں شدت آجائے، اور وہ تہائی مقدار کے خشک ہو جانے کا اعتبار نہیں ہے (۳)۔

تیسری قسم: انگور اور سمجھ کر کے علاوہ شہد یا انجیر یا گدہ وغیرہ کی غنیہیں ہیں (۴)۔

حنفیہ کے نزدیک یہی حرام مشروبات ہیں، جہاں تک خمر

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ شراب جس کا تھوڑا اور زیادہ حصہ حرام ہے اور جس کی وجہ سے حد جاری ہوتی ہے اور جس کے حامل سمجھنے والے کی تکلیف کی جاتی ہے وغیرہ وغیرہ، یہ دوسرا ہے جو صرف انگور کے رس سے بنائی گئی ہو یکن نبیذوں کے پینے والے پر ان کے ذریعہ صرف اس صورت میں حد جاری ہوگی جب کہ اس کی وجہ سے اسے نشہ آجائے (۱)۔

حنفیہ کے ذریعہ ایک حرام مشروبات کی تین قسمیں ہیں:

پہلی قسم: انگور سے بنائی گئی شراب، یہ درج ذیل ہیں:

نصف - خمر: یہ صاحبین (ابو یوسف اور محمد) کے نزدیک وہ شراب ہے جو کچے انگور کے رس سے تیار کی گئی ہو، اور اس میں جوش پیدا ہو گیا ہو اور شدت آگئی ہو، اور امام ابوحنیفہ نے جھاگ پھٹنے کی شرط لگائی ہے، صاحبین کے قول میں جھاگ پھٹنے کی شرط نہیں ہے (۲)۔ اسی کے قائل، ازہلب (مالک، شافعی اور احمد) ہیں (۳)۔

انگور کے رس کو پکانے کی صورت میں اس کے کچھ اتر جائے، اور خشک ہو جاتے ہیں، اس کے اعتبار سے اس کی مختلف قسمیں ہیں، مثلاً، باذوق (انگور کا شیرہ تھوڑا سا پکایا ہوا)، طلاء (انگور کا وہ رس جسے پکانے کی وجہ سے دو تہائی جاتا رہے)، مثلث (انگور کا وہ رس جسے پکانے کی وجہ سے دو تہائی خشک ہو جائے ایک تہائی باقی رہے)، منصف (انگور کا وہ رس جسے پکانے کی وجہ سے آدھا جاتا رہے) یکن سب کے حکم میں کوئی اختلاف نہیں ہے، جیسا کہ تفصیل

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۰۹، ابن ماجہ بن مع الحدائق ۵/۳۹۰، بدائع الصنائع ۲/۲۹۳، طبع الامام۔

(۲) لمصباح المہیر، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۰۹، فتح القدیر مع الحدائق ۵/۳۰۹-۳۱۰۔

(۳) المنی ۸/۳۱۸-۳۱۹، تبیین الحقائق ۵/۵۶۶، البدائع ۲/۲۹۳۔

(۴) البدائع ۶/۴۹۳، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۱۲، ابن ماجہ بن ۵/۴۹۳، ۵/۴۹۳، البدائع مع القدیر ۲/۳۲۸۔

(۱) البدائع مع القدیر ۲/۳۲۸۔

(۲) رد المحتار ۵/۲۸۸۔

(۳) المنی ۸/۳۱۸، الحاوی للذوق ۲/۲۸۹، البدائع مع المشرح المہیر ۵/۴۹۳، منی المحتاج ۵/۶۶۳، لمصباح المہیر، أساس الفقہ۔

اشربہ ۶-۸

(شراب) کا تحقق ہے تو وہ باجماعت حرام ہے، اور انگو اور کھجور کی نبیذ کی نشہ و رقتہ، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف کے نزدیک حرام ہے، بخلاف امام محمد کے (کہ وہ قہوڑی مقدار کو بھی حرام کہتے ہیں)۔
 "ارشہد، نجی، گندم و رجوفہ و فی نبیذ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف کے نزدیک مباح ہے بشرطیکہ اسے سویا طرب (مستی) کی خاطر نہ پیو جائے، امام محمد نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ اور حنفیہ کے نزدیک اس کی رائے پر فتویٰ ہے (۱) حیصہ کہ آگے چل کر اس کی وضاحت ہوگی۔

خمر کے احکام:

۶- جمہور کے مسلک کی رو سے یہاں خمر (شراب) سے مراد تمام شراب و چیریں میں ورس کے تمام درجہ مل جاتے ہیں:

پہا، حکم: خمر کی قلیں و کثیر مقدار کا پینا حرام ہے:

۷- خمر کی حرمت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع امت سے ثابت ہے، جب تک کتاب اللہ کا قلع ہے تو اللہ تعالیٰ فرمان ہے: "إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ لَا خَيْرَ لَهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ، إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنتَهُونَ" (۲) (اے ایمان والو! بات یہی ہے کہ شراب، جو، بت وغیرہ و قمار کے تیر یہ سب گند کی باتیں، شیطان کام ہیں، سو ان سے بالکل ملگ رہونا کہ تم کو اندر ہو، شیطان تو یوں چاہتا ہے کہ شراب

اور جوئے کے ریوڑ سے تمہارے دہس میں مدد مت و رخص، نفع نہ کرے۔ "و رقتہ تعالیٰ کی یا، سے "نہار سے تم کو باز رکھے سو ب بھی ماز آئے گئے"۔

شراب کی حرمت بتدریج "و رقتہ" و رقتہ کے ضمن میں ہوئی، یہ تکہ لوگ شراب پینے کے شوقین تھے، سب سے پہلے اس سے نفرت لانے کے لئے صراحت جو آیت مازل ہوئی وہ اللہ تعالیٰ کا پیڑاں ہے: "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ" (۱) (لوگ آپ سے شراب و رجوفہ کے بارے میں دریافت کرتے ہیں، آپ فرما دیجئے کہ ان دونوں (کے استعمال) میں گناہ کی بڑی باتیں بھی ہیں اور لوگوں کو (بچنے) کا نافع بھی ہیں)، جب یہ آیت مازل ہوئی تو کچھ لوگوں نے اسے چھوڑ دیا اور کہا کہ جس چیز میں بڑا گناہ ہو اس کی ہمیں کوئی ضرورت نہیں ہے، اور کچھ لوگوں نے اسے نہیں چھوڑا اور کہا کہ ہم اس کی منفعت لے لیں گے اور اس کا گناہ چھوڑ دیں گے، اس کے بعد یہ آیت مازل ہوئی: "لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى" (۲) (تم نماز کے پاس بھی ایسی حالت میں مت جاؤ کہ تم نشہ میں ہو)، تو بعض لوگوں نے اس کو چھوڑ دیا اور کہا کہ جو چیز ہمیں ہمارے غافل کرے اس کی ہمیں کوئی ضرورت نہیں ہے، بعض لوگ سے ہمارے حلال و حرام و نکات میں پتہ رہے، یہاں تک کہ یہ آیت مازل ہوئی: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ الْآيَةُ" پس وہ ان پر حرام ہوئی، یہاں تک کہ بعض لوگ کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ نے شراب سے ریا و نعت کوئی اور چیز حرام نہیں کی۔

۸- اللہ تعالیٰ نے شراب اور جوئے کی حرمت کو تاکید کے مختلف

(۱) سورہ بقرہ ۲۱۹۔

(۲) سورہ مائدہ ۳۳۔

(۱) ماہد مرجع۔

(۲) سورہ مائدہ ۹۰، ۹۱۔

پہلو اس سے موکدبیا ہے:

ہل یہ ہے کہ جملہ کوٹلمہ حصر "انما" کے ساتھ شرب نہ کیا۔

وہم سے یہ کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ نے شراب اور جو کوہت پر حق کے ساتھ دیا۔

تیسرے یہ کہ سے گند کی تر دیا۔

چوتھے یہ کہ ان دونوں کو شیطانی عمل قرار دیا، اور شیطان سے محض شر صادر ہوتا ہے۔

پانچویں یہ کہ اللہ نے سب دھبوں سے بچنے کا حکم دیا۔

چھٹے یہ کہ سب سے بچنے کو کامیابی قرار دیا، اور جب ان سے اجتناب کامیابی نہیں تو ان کا ارتکاب سزا کا می اور تباہی قرار پائی۔

ساتویں یہ کہ شراب نوشی اور جو ا کے نتیجے میں جو وبال ہو، جس میں آتا ہے اس کا اللہ نے دیکھا، اور وہ ہے شراب اور جو، الوں میں بائیں مدت اور غرض و حسد کا واقع ہونا، اور یہ بتلایا کہ یہ دونوں اللہ کے کر اور اوقات نماز کی رعایت سے باز رکھنے کا سبب بنتے ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان: "لَقَدْ اَنذَرْتُمْ مُنْتَهَوْنَ" (ذیاتم بار آتے ہو؟) یہ ممانعت کی سب سے بلیغ تجویز ہے، گویا یہ بھائی یا کہ تم پر ایسی چیزیں پر بھڑکنائی گئی ہیں جن میں طرح طرح کے موانع، عوائق ہیں، تو کیا تم ان تمام رکاوٹوں کے باوجود بار آتے ہو یا اپنی سادہ حالت پر قائم رہو گے، گویا کہ تم میں نہ کوئی نیاحت لی گئی ہو اور نہ کوئی زبردستی ہو۔

۹۔ جب تک سنت کا تحقق ہے تو شراب کی قلیل بیش مقدار کی حرمت

(۱) تفسیر ریشتری ۱/ ۶۷۳-۶۷۵ تا ۶۷۷ کریم دار الکتب المروریہ تفسیر قرطبی ۲۸۵/۱ و ۲۸۵/۲ کے بعد کے صفحات مطبعہ دار الکتب تفسیر طبری ۳۱۷/۱ اور اس کے بعد کے صفحات مطبعہ المصطفیٰ الحللی، تفسیر رازی ۱/ ۱۷۹ و ۱۸۰ کے بعد کے صفحات المطبوعہ البیہ، تفسیر روح المعانی ۱/ ۱۵۱ و ۱۵۲ کے بعد کے صفحات المطبوعہ المیر

سے تعلق بہت ہی احادیث وارد ہیں، جمہور عالم فرماتے ہیں کہ ہر وہ شرب جس کی زیادہ مقدار پینے سے نشہ طاری ہو اس کی تھوڑی مقدار بھی حرام ہے، تو یہ تھوڑا اور متغی وغیرہ کے نشہ ورنیز کو عام ہوگا، ان کی دلیل مذکور بالا آیت اور اس کی دلیل حدیث میں: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ریشہ فرمایا: "کل شراب مسکر فہو حرام" (۱) (ہر وہ شرب جو نشہ پیدا کرے وہ حرام ہے)۔

دہن نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "کل مسکر فہو حرام، و کل حمر حرام" (۲) (ہر شے آمیزہ حمر ہے اور ہر خمر حرام ہے)۔

حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "انہاکم عن للیل ما مسکر کثیرہ" (۳) (جس کی زیادہ مقدار نشہ پیدا کرے اس کی تھوڑی مقدار کے استعمال سے بھی تم کو منع کرتا ہوں)۔

دہن نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ما مسکر کثیرہ فقلیلہ حرام" (۴) (جس کی بیش مقدار نشہ اور ہوا اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے)۔

اور رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: "کل مسکر حرام،

(۱) حدیث: "کل شراب مسکر فہو حرام" کی روایت بخاری (صحیح) ۳۱۷۱ طبع المستقیم (اور مسلم) ۱۵۸۵/۳ طبع المجلد (۱) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: (فخرہ نمبر ۳) میں گذر چکا ہے۔

(۳) حدیث: "انہاکم عن للیل ما مسکر کثیرہ" کی روایت در تلمیذ (۲۵۱/۳ طبع دار الحکامین قاہرہ) کوذاتی (۳۰۱/۸ طبع المکتبۃ النجاریہ) نے کی ہے مندرجہ اس حدیث کو مختصر السنن (۵/ ۱۷۷ طبع کردہ دار المعرفہ) میں مختصراً دریا ہے۔

(۴) حدیث: "ما مسکر کثیرہ فقلیلہ حرام" کی روایت ابن ماجہ (۲۵۰/۲ طبع المجلد) اور دار تلمیذ (۲۵۳/۳ طبع دار الحکامین قاہرہ) نے کی ہے، اس میں محمد بن اسماعیل البخاری میں منکر اور دیا ہے (۲۳۰/۱۰ طبع المستقیم)۔

وما أسکر منه الخمر، فعل، الکف منه حرام“ (نشدہ آورجیز
حرام ہے اور جس کا ایک فرق (۱) نشہ پیدا کرے اس کا ایک چلو بھی
حرام ہے) (۲)۔

حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ: ”نبی رسول
اللہ ﷺ عن کل مسکر و منصر“ (۳) (رسول اللہ ﷺ نے
ہر نشہ آور اور فاجر پیدا کرنے والی چیز سے منع فرمایا)۔

یہ تمام احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ - نشہ آورجیز

(۱) قوی (راہ کے ٹوڑ کے ساتھ) ایک پکانہ ہے جس میں سولہ دھڑلہ ہوتا ہے
اور قوی (راہ کے ٹکڑے کے ساتھ) ایک پکانہ ہے جس میں ایک سو بیس
دھڑلہ ہوتا ہے حدیث میں یہی مراد ہے (الکلبیہ لابن الاثیر، لسان العرب
مادۃ (قوی)۔)

(۲) حدیث: ”کل مسکر حرام، وما أسکر منه الخمر، فعل، الکف منه
حرام“ کی روایت ابو داؤد ترمذی اور ابن حبان نے حضرت جابرؓ سے کی
ہے۔ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے ابو منذری نے اس کو برقرار رکھا
ہے۔ شوکانی نے کہا کہ داؤد قطعی نے اس کے ساتھ ہونے کی وجہ سے مطول
قراردیا ہے (معجم المعبود ۳۷۷ طبع المکتبۃ التحدیثیہ لا حدی ۵۷۷-۶۰۷ تاریخ
کردہ المکتبۃ التحدیثیہ، سورۃ الملتان ابی زوائد ابن حبان ۳۳۶-۳۳۷ تاریخ کردہ
در الکلبیہ المکتبۃ التحدیثیہ، سورۃ الملتان ۶۵-۶۶ تاریخ کردہ در الفیصل ۱۷۳-۱۷۴)۔

(۳) حدیث: ”نبی عن کل مسکر و منصر“ کی روایت ابو داؤد نے حضرت ام
سلمہؓ سے کی ہے منذری نے کہا کہ اس کی سند میں شریح بن حبیب ہیں جنہیں احمد
بن حنبل اور یحییٰ بن معین نے تخریج قرار دیا ہے اور بہت سے لوگوں نے ان کے
بارے میں کلام کیا ہے شوکانی نے کہا کہ یہ حدیث اس وقت ہے کہ اس سے
استدلال کیا جائے۔ جامع الاصول کے تحقق عبداللہ ابی داؤد نے کہا کہ اس
کی سند میں ضعف ہے حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں اسے حسن قرار دیا
ہے۔ اسی طرح اس کی سند میں حکم بن حمید ہے ابن حبان نے ثقات میں
کہا کہ وہ وہابی نہیں کہنا تھا اور اس نے اس حدیث کو محض بیان کیا ہے (معجم
المعبود ۳۷۷-۳۷۸ طبع المکتبۃ التحدیثیہ، جامع الاصول ۵۷۷-۵۷۸ تاریخ کردہ مکتبہ
الکتبۃ التحدیثیہ، سورۃ الملتان ۶۵-۶۶ طبع دار صادر، خطابی نے کہا
کہ: مسکر (خود پیدا کرے والی) اور منصر (جو کسی اور اعضاء میں
رہے کسی پیدا کرے اور یہ بلکہ نشہ آور شراب کے تمام قسم کو شامل ہے
رائعہ المکتبۃ التحدیثیہ ۳۵۸)۔

حرام ہے، اور انہیں احادیث میں سے رسول اللہ ﷺ کا قول:
”کل مسکر حرام“ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر نشہ آورجیز کا
نام خمر (شراب) رکھا جائے گا، جیسا کہ بعض احادیث اس بات پر
دلالت کرتی ہیں کہ نشہ آورجیز حرام لکھتے ہیں، خواہ وہ کم ہو یا زیادہ،
اور خواہ اس کے پینے والے کو اس سے نشہ آئے یا نہ آئے، یہ جمہور
کے ایک ہے (۱)۔

حیہ کا مذہب یہ ہے کہ انگور کے کپے رس میں صاف پینے کے
نہ، ایک جب نوش اور شدت آجائے، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک
جھاگ پینے کے تو یہی خمر (شراب) ہے جس کی قلیل و کثیر مقدار
کا باطن حرام ہے، کیونکہ وہ حرام لکھتے ہیں، اس لئے اس کی
تجزی اور زیادہ مقدار حرمت میں شامل ہے۔

لیکن انگور اور کھجور کے علاوہ دوسری چیزوں کا رس یا ن دونوں
سے پکانی ہوئی چیز اس کی شرط کے ساتھ حرام لکھتے نہیں ہے (۲)، اس
بار اس میں سے صرف نشہ آور مقدار کا چھ حرام ہوگا، جیسا کہ اس کی
تفصیل آگے آرہی ہے۔

نشہ آور چیز، انگور کا رس، کھجور کی شراب اور خشک انگور کی شراب
کے بارے میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس کی قلیل، کثیر، مقد، کا چھ
حرام ہے، ان احادیث کی بنیاد پر جو پہلے گذر چکیں، اور ان حضور علیہ
صلوٰۃ والسلام کے اس فرمان کی وجہ سے کہ: ”الخمر من ہاتین
الشجرتین“ (۳) (شراب ان دونوں درختوں سے تیار ہوتی ہے)،
اور پھر حضور ﷺ نے کھجور اور انگور کے درخت کی طرف اشارہ

(۱) مفتی الکلیج ۳۷۷، المصنف ۸۰۴، البدیع ۲۶۱، کشف القناع
۱۷۷، التفسیر المکبیر ۲۲۶-۲۲۷۔

(۲) بیہجہ یہ کھجور یا انگور سے پکانی جاتی ہیں جیسا کہ پہلے گذرنا۔

(۳) حدیث: ”الخمر من ہاتین الشجرتین“ کی روایت مسلم (۳۷۷) طبع
المکتبۃ التحدیثیہ (۸۳۳-۸۵۵ طبع عزت علیہ السلام) نے کی ہے صحیح ہے۔

شراب تھوڑا سا پکایا ہوا (انگور کا وہ رس جسے پکانے کی وجہ سے آدھا رہ جاتا ہے) کے پینے میں ہوتا ہے (۱)۔

پکے ہوئے انگور یا اس کے رس کا حکم:

۱۱- انگور کے رس کو اگر معمولی طور پر پکایا گیا ہو کہ وہ تہائی سے کم مقدار میں کر خشک ہوئی ہو اور وہ نشہ آور ہو تو عام فقہاء کے نزدیک اس کی تکلیف و نذر مقدار کا چھٹا حرام ہوگا، اس لئے اگر پکانے کی وجہ سے وہ تہائی سے کم مقدار جاتی رہی تو اس میں حرام باقی ہے اور وہ تہائی سے زیادہ مقدار ہے، لیکن اگر پکانے سے وہ تہائی مقدار چلی گئی اور ایک تہائی باقی رہا تو اگرچہ اس میں شدت اور تیزی آگئی ہو پھر بھی امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک حلال ہے، امام محمد اس کی حرمت کے قائل ہیں، اور یہ اختلاف اس صورت میں ہے جب کہ اس کے استعمال کا مقصد قوت حاصل کرنا ہو، اگر شراب ہستی مقسود ہو تو بالاتفاق حرام ہے، امام محمد سے ایک قول شیخیوں کی طرح بھی منقول ہے، اور ان سے ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے اسے مکروہ قرار دیا ہے، اور ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے اس میں توقف کیا ہے۔

یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ انگور کے رس کو پکایا جائے، اور اگر انگور کو اس کی اصلی حالت میں پکایا جائے تو امام ابو یوسف نے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ اس کا حکم رس جیسا ہے، جب تک کہ اس کی وہ تہائی مقدار نہ چلی جائے حلال نہ ہوگا۔

اور حسن نے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ اس کا حکم مٹھی جیسا ہے، یہاں تک کہ اگر تھوڑا سا پکایا ہے تو وہ بخور مٹھی کے ہو جائے گا، یعنی اس میں سے جو نشہ آور نہ ہو خواہ اس کی وہ تہائی مقدار نہ گئی ہو خواہ ہوگا، کیونکہ اسے نچوڑنے سے قبل پکا کر شراب کی صفت سے بعید ہے،

(۱) البدیع ۳۶۱، منی المکرم ۸۸، المجلد ۱۰ ص ۵۰۔

فرمایا، اور جو یہاں ہے وہی ضرر کہہا، نے کا مستحق ہے، لہذا وہ حرام ہوگا۔ یہ اس وقت ہے جب کہ اس میں وہیوں کا رس پکایا ہو، پکا ہوا نہ ہو، اور صاحبین کے نزدیک جوش مارنے لگا ہو اور اس میں شدت اور تیزی آگئی ہو، امام ابوحنیفہ کے نزدیک جھاگ پھٹنے لگا ہو۔

اور چون چیزوں سے پکا کر بنائی گئی خنجر کے، ایک اس کا کیا حکم ہے؟ یہ گئے رہا ہے۔

شراب کے تلچھٹ پینے کا حکم (۱):

۱۰- جبکہ شراب کا مذہب یہ ہے کہ شراب کا تلچھٹ حرام ہے اور اس کے پینے والے پر حد جاری ہوگی، اس لئے کہ وہ بلاشبہ شراب ہے، اور شراب کے تلچھٹ مردہ شہداء، رتیب کے تلچھٹ کا حکم یکساں ہے، نہ سب میں کوئی فرق نہیں ہے، اور تلچھٹ کے گازھے جسے کو گر کوئی کھالے تو اس پر حد نافذ ہوگی۔

حنفی کا مذہب یہ ہے کہ شراب کے تلچھٹ کا چھٹا مکروہ ہے (۲)، کیونکہ اس میں شراب کے منتشہ رات ہوتے ہیں، اور اس کا تھوڑا حصہ اس کی کثیر مقدار کے مانند ہے، میں تلچھٹ کے پٹے ۱۰ لے پڑندہ اس وقت جاری ہوگی جب کہ اس پر شہ جاری ہو جائے، اس لئے کہ تلچھٹ کو شراب میں بہا جاتا ہے، میں جب اس کی وجہ سے اس پر شہ جاری ہو جائے تو اس پر حد واجب ہو جائے گی جیسا کہ باقی (انگور کا

= اس حدیث کی بنیاد پر مجھ اور محمد میں شراب کو ٹھہر کر دیا ہے۔ محمد نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ حدیث میں حد نہیں ہے اور یہ جائز ہے کہ شہ ان دلوں درختوں کے علاوہ میں بھی ہو (دیکھئے المنی ۸۸ ص ۳۴۳-۳۴۴ طبع دوم ۱۳۶۱ھ، المجلد ۱ ص ۳۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

(۱) درذی الخمر، وہ تلچھٹ ہے جو اس کے نیچے باقی رہ جاتا ہے (ترتیب القاسم الجلیط)۔

(۲) یہاں پر مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی ہے اور وہ کسی ظنی دلیل کی بنیاد پر کسی فعل سے یا روایت کے طلب کا ثبوت ہے (مسلم اثبوت ۸۵ ص ۸ طبع بلاق)۔

لہذا وہ تہائی کے جانے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا^(۱)۔

(۱) یہ کہ اس کا بیجا حاکم حاصل کرنے وغیرہ جیسے منصفہ کے

لے ہو۔

(۲) یہ کہ اسے سولہ ب اور طرب مسقی کی غرض سے نہ پئے، نہ

اس مقصد سے پئے گا تو خواہ مقدمہ کم ہو یا زیادہ وہوں صورتیں حرام ہوں گی۔

(۳) یہ کہ وہ اتنی مقدمہ در میں نہ پئے جس کے درے میں غائب

مان ہو کہ نوشہ آور ہو جائے، اگر اس طرح پئے تو وہ شری پیدہ حرام ہوگا جس کے پینے سے نشہ طاری ہو، اور آثری پیدہ وہ ہوگا جس کے شہ آور ہونے کا یقینی علم ہو یا غائب مان ہو یا نہ اس سے نشہ آجائے ہو^(۱)۔

۱۲۔ یہ سب امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہے جیسا کہ پہلے گذر دہر ق کے، مگر فقہاء جیسے ابو حنیفہ و امام ابو یوسف میں سے، سفیان ثوری، ابن ابی لیلیٰ، شریک، ابن شہرہ، و اقیہ تمام فقہائے کوفہ اور ائمہ مالکے مصر و کی بھی یہی رائے ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ شراب کے علاوہ دوسری ان تمام بینہ میں میں بن کی نشہ مقدمہ پیدا کرتی ہے، حرام نیز نفس نہ کر ہے نہ بہت خواہ نبیہ، اور یہ صرف اس نبیہ میں ہوتا ہے جسے پکایا گیا ہو^(۲)۔

۱۳۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے ہم خیال فقہاء کی دلیل، روایت دیل احادیث ہیں^(۳)۔

۱۴۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ: "ان السبی مسکونہ

نہی سبیل فشمہ فقطب و حہہ لشلقہ، ثم دعا بماء فصبہ علیہ

(۱) بدائع الصنائع ۱/۲۹۳، حاشیہ ابن ماجہ بن مع الدرائق ۵/۲۹۱-۲۹۲۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن مع الدرائق ۵/۲۹۱-۲۹۲، مہذب المسیح مع تقدیرہ ۹/۷۷، بدایہ المجتہد ۱/۳۸۷۔

(۳) البدائع ۱/۲۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، مہذب المسیح مع تقدیرہ ۹/۳۳، الموطأ ۵/۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

کھجور اور مٹھی کی پکی ہوئی نبیہ دوسری تمام نبیہوں کا حکم: ۱۲۔ جمہور علماء کا مذہب (جیسا کہ پہلے گذرا) یہ ہے کہ بچے یا بچے ہوئے میں سے جو نشہ آور ہو، خواہ اسے انگور سے بنایا گیا ہو یا کھجور یا مٹھی وغیرہ سے، اس کی قبیلہ بیشہ مقدمہ بیجا حرام ہے۔ ان کے لالہ پئے ذکر کے جا چکے ہیں۔

جب تک مصیہ کا تحقق ہے تو امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ کھجور کی نبیہ و مٹھی کی قبیلہ بیشہ پکایا گیا ہو اس کا بیجا حرام ہے، البتہ اس کی نشہ آور مقدمہ بیجا حرام ہے۔

۱۵۔ امام محمد سے دو روایتیں ہیں: اول یہ کہ اس کا بیجا حلال نہیں ہیں نشہ کے بغیر حد واجب نہ ہوگی، دوسری روایت میں امام محمد فرماتے ہیں کہ میں اسے حرام قرار نہیں دیتا لیکن میں اسے چتا بھی نہیں ہوں۔

۱۶۔ امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف نے اپنے اس قول پر اس سے استدلال کیا ہے کہ اس کو اس طرح پکایا جائے (کہ اس میں سے وہ تہائی سے کم مقدمہ خشک ہو جائے) تو اس کی صرف نشہ آور مقدمہ ہی حرام ہوگی اگرچہ اس میں شدت آجائے، اگرچہ جھاگ پھینکے، بڑے طیکے، اسے یہ غالب مان ہو کہ اس کے پینے سے نشہ نہیں آئے گا، اور یہ اس لئے کہ اس میں بہت خشہ پید کرے کی صلاحیت نہیں ہوتی۔

۱۷۔ اس کی وہ تھوڑی مقدمہ ریشہ آور نہ ہو امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف کے نزدیک اگرچہ اس کا بیجا حلال ہے لیکن یہ علت علی الاطلاق نہیں ہے، بلکہ وہ کچھ شرائط کے ساتھ مقید ہے جو درج دیں ہیں:

(۱) بدائع الصنائع ۱/۲۹۳-۲۹۴، مہذب المسیح مع تقدیرہ ۹/۳۳، البدائع ۵/۲۳۔

و شرب مہ" (۱) (بن علیؓ کے پاس نبیہ لائی، آپ علیؓ نے سے سوکھا تو آپ علیؓ کا چہرہ انور اس کی شدت کی وجہ سے متعجب ہو گیا، پھر آپ علیؓ نے پانی منگایا اور اس میں ڈال دیا اور اس سے پیا۔)

ب۔ نبی علیؓ نے فرمایا: "لا تلبوا الزهو" (۲) والربط جميعا، ولا تلبوا الربط والربيب جميعا، ولكن ابتلوا كل واحد منهما على حدة" (کھجور کے چال کی سب ک اس کا رنگ حالص سرخ یا زرد ہو یا ہو "تر کھجور کی ایک ساتھ نبیہ نہ بنا، "تر کھجور" اور مٹھی کی ایک ساتھ نبیہ بنا، لہذا ان میں سے م ایک کی ملحد نبیہ بنا، "اور بخاری کی روایت میں رطب (تر کھجور) کے بجائے تر (کھجور) کا ذکر ہے (۳)، فقہاء نے فرمایا کہ اس میں اس کی صراحت ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک سے ملحد بنانی فی نبیہ مباح ہے۔

ج۔ "عن ابی سعید رضى الله عنه ان النبی ﷺ بھی عن التمر والربيب ان يخلط بينهما يعني في الابتداء" (حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی علیؓ نے کھجور، مٹھی کو باہم ملا کر پیید بنائے سے منع فرمایا ہے، "ہر ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ آپ علیؓ سے فرمایا کہ: "من شربه مکم فلیشر به دینا فرداً، ونمراً فرداً، ومسراً فرداً" (۴) (تم میں سے جو شخص اسے چبا چا ہے، سے چاہے کتنا شمس، تپا، خشک کھجور یا تپا تر کھجور نبیہ ہے)۔

(۱) حدیث: "ان نبی ﷺ اشیء مبدلہ" کی روایت دارقطنی (۳/۲۷۳ طبع دار احیاء) اور بیہقی (۸/۳۰۳ طبع دار الفکر طبع المصنف) نے کی ہے دارقطنی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے اور بیہقی نے اس کی تصحیف کو نقل کیا ہے۔ (۲) الزهو کھجور کا پھل جب کہ اس کا رنگ خالص سرخ یا زرد ہو جائے (المصباح)۔ (۳) حدیث: "لا تلبوا الزهو..." کی روایت مسلم (۳/۱۵۶ طبع المصنف) نے کی ہے اور بخاری نے درج دلیل لفظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے "لہی ان یجمع بین التمر والزهو" (ترجمہ: ۱۰/۱۷۰ طبع المستقر)۔ (۴) حضرت ابو سعیدؓ کی حدیث: "ان النبی ﷺ لہی عن التمر" کی

۱۔ ان حضرات نے "نوں کے مخلوط نبیہ کی بابت پر حضرت عائشہؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتی ہیں کہ: "کنا نجد لرسول الله في سقاء، فناخذ قبضة من تمر، وقبضة من زبيب، فنطرحهما فيه، ثم نصب عليه الماء فنستبدہ عدوة فیشر به عشية، وسبدہ عشية فیشر به عدوة" (۱) (ہم رسول اللہ ﷺ کے لئے پانی پینے کے برتن میں نبیہ بناتے تھے۔ پس ہم ایک مٹھی کھجور اور ایک مٹھی مٹھی پیتے تھے پھر ہم اس دونوں کو اس میں ڈال دیتے تھے، پھر ہم اس میں پانی ڈالتے تھے پس ہم صبح کے وقت اس سے نبیہ بناتے تھے تو آپ علیؓ شام کے وقت اسے پیتے تھے، اور ہم شام کے وقت اس سے نبیہ بناتے تو آپ صبح کے وقت اسے پیتے تھے)۔

۱۳۔ ان کے دلائل آثار سے:

الف۔ وہ روایت ہے جو حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عمار بن یاسرؓ کو لکھا کہ میرے پاس شام کا ایک مشروب لایا گیا جسے اتا پکایا گیا کہ اس کا، تہائی حصہ چلا گیا اور ایک تہائی بقی رہا، پس اس سے اس کا شیطان (یعنی شہ) اور اس کے جنوں کی بوچھلی گئی اور اس کا حال اور طیب حصہ باقی رہا، پس تم اپنے اطراف کے مسلمانوں سے کہو کہ وہ اپنی مشروبات میں توسع سے کام لیں (۲)، تو حضرت عمرؓ نے اس بات کی صراحت فرمادی ہے کہ ایک تہائی سے زائد حرام ہے،

روایت مسلم (۳/۱۵۷-۱۵۸ طبع المصنف) نے کی ہے۔

- (۱) حضرت عائشہؓ کی حدیث: "کنا لنبذلہ..." کی روایت ابن ماجہ (۳/۲۶۱ طبع المصنف) نے کی ہے شکانی نے ثلث و طار میں اس حدیث کے یک روای کے مچول ہونے کی وجہ سے اسے مطول کہا ہے (۸/۱۹۳ طبع المصنف)۔ (۲) ثلث و طار ۸/۱۹۷، البدائع ۲/۲۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المصنف ۵/۲۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

اشربہ ۱۷

پر عمل کرتے ہوئے غلیظیں سہ ورمید کے طور پر حرام ہوں گے^(۱)، اگرچہ اس دنوں سے بظاہر اشربہ نشہ ورنہ ہو۔

شافعیہ فرماتے ہیں کہ غیر نشہ آور مشروبات میں مصنف جو حائل اور تر کھجور سے بنائی جاتی ہے، اور غلیظ جو کچھ کھجور اور تر کھجور سے بنائی جاتی ہے مکروہ ہے، اس لئے کہ تغیر سے پہلے ہی خلل کی وجہ سے اس میں نشہ تیزی کے ساتھ پیدا ہو جاتا ہے۔ پوچھنے والا یہ سمجھتا ہے کہ وہ نشہ ورنہ نہیں ہے حالانکہ وہ نشہ آور ہوتی ہے جس آبر اس کے نشہ آور نہ ہونے کا طمیں ہو اور اس میں طرب ہستی پیدا کرے وہی شدت نہ ہو تو اس کا استعمال حائل ہوگا^(۲)۔

حنابلہ فرماتے ہیں کہ غلیظیں مکروہ ہیں، اور وہ یہ ہے کہ پانی میں، حیرت کی میز بنائی جائے، کیونکہ بنائے غلیظیں سے منع فرمایا ہے^(۳)۔

ہام حنڈ سے مروی ہے کہ غلیظیں حرام ہیں، قاضی کہتے ہیں کہ ہام احمد جو سے حرم کہتے ہیں اس سے اس کی مراد یہ ہے کہ جب اس میں شدت اور نشہ پیدا ہو جائے، اور انشاء اللہ یہی نتیجہ ہے، اور بنی غلیظ سے اس سے منع فرمایا ہے کہ اس میں تیزی سے حرام نشہ پیدا ہو جاتا ہے، لہذا اگر نشہ نہ ہو تو حرمت ثابت نہ ہوگی^(۴)۔

ب۔ غیر نشہ آور بنیذ (۵)؛

۱۔ حنابلہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ اگر میز بنائے کی مدت قریب ہو یا

(۱) لہذا علیٰ قولہما ۳۹۱ھ ۱۲۱۰ھ لکھنؤ ۲۸۷۱ھ اور اس کے بعد کے صفحات، شائع کردہ مکتبۃ الکلیات، لاہور۔

(۲) مفتی اکبر ۱۸۷۳ء۔

(۳) اس حدیث کی تخریج گذر چکی (نظر نمبر ۱۶)۔

(۴) ابھی ۳۱۸/۸ اور اس کے بعد کے صفحات، کتاب احتیاج ۹۶/۱۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۵) وہ وہ کھجور یا حنڈ وغیرہ وہ غلے ہیں جن میں پانی میں ڈالا جائے تاکہ اس پانی میں اس کا مزہ جائے، بشرطیکہ اس پر تین دن نہ گذریں ورنہ وہ حرام ہوگا، جیسا

مختصر ہو اور وہ ایک اس ایک رات ہے تو مکروہ نہیں ہے، لیکن اگر بنیذ اتنی مدت تک رو جائے کہ اس میں نشہ پیدا ہونے کا احتمال ہو تو وہ مکروہ ہوگا، اور مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک نشہ آور ہونے سے پہلے حرمت ثابت نہیں ہوتی، تو انہوں نے مدت کا یہ جوش پیدا ہونے کا اعتبار نہیں لیا ہے^(۱)، اور حنابلہ کے نزدیک اس میں جب تک جوش نہ پیدا ہوا اس پر تین دن تین رات کی مدت نہ گذر جائے حرمت ثابت نہ ہوتی۔

۲۔ اگر اس بنیذ کو اس میں جوش پیدا ہونے کی شدت نہ ہو اس پر تین دن گذرنے سے قبل پکایا جائے یہاں تک کہ اس کا نشہ ختم ہو جائے تو وہ مباح ہے جیسے دوس (پکایا ہوا گڑ حارص)، اور اس طرح کے دوسرے، اور رخت و رب کے شراب، کیونکہ تحریم تو نشہ آتی، نتیجہ میں ثابت ہوتی ہے، اس لئے اس کے ماسواش اصل اباحت باقی رہے گی^(۲)۔

۳۔ انہوں نے حضرت ابن عباسؓ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ: "ان النبی ﷺ کان یضع لہ الریب، فیشربہ الیوم والعد وبعده العد الی مساء الثالثة، ثم یأمر بہ فیسقی أو یہراق" (۳) (نبی ﷺ کے لئے منقہ کو پانی میں بھگایا جاتا تھا اور آپ ﷺ اسے اس دن اور اس کے گئے دن، اور گئے دن کے بعد تیسرے دن کی شام تک پیتے تھے، پھر آپ ﷺ کے حکم کے مطابق وہ دوسرے کو پانی یا باری جاتی تھی)۔

کرا کے اس کی وضاحت آ رہی ہے (المجموع الموسیطہ: ۱۵، ۱۶، ۱۷)۔

(۱) اروضہ ۱۰/۶۸، طبع و نثر ۲۳/۱۰۱۰ لکھنؤ ۲۹۰/۱۰۔

(۲) ابھی ۱۸/۳۱۹۔

(۳) حدیث ۳۴۱۰ النبی ﷺ کان یضع... کی روایت مسلم (۵۸۹/۳) مع ابھی (۱) نے کی ہے۔

برتنوں میں نبید بنانا:

۱۸- منافیہ: جہز نبید بنانا، تقیاء کا اس پر اتفاق ہے کہ چڑے سے بنائے گئے برتنوں میں نبید بنانا جائز ہے اور وہ مشک میں، اور ان کے علاوہ میں ہا مختلف ہے۔

حنفی کا مذہب یہ ہے کہ قسم کے برتن میں نبید بنانا جائز ہے، ثواب وہ دوہ (۱) حتم (۲) مزفت (۳) اور تھیر (۴) ہو، یا اس کے علاوہ وہم سے برتن ہوں اس لئے کہ یہ وہم میں نبید بنانے کے درمیان حاصل ہونے والے شرب میں طرب پیدا کرنے والی شدت نہیں ہوتی، اس سے صوری ہے کہ اس برتن میں اور اس کے علاوہ میں نبید بنانا مباح ہو، اور برتنوں میں نبید بنانے کے سلسلہ میں جو ممانعت و رد ہے وہ ہی علیہ السلام کے اس قول سے منسوخ ہے: "کنت یہتکم عن الأشربة فی ظروف الأدم، فاشربوا مسکراً، (میں نے تمہیں چوڑے کے برتنوں میں پینے سے منع کیا تھا، پس اب تم برتنوں میں پی سکتے ہو، اب سے تمہیں شراب مت پیو)، اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: "یہتکم عن الظروف، وإن ظرفاً لا یحل شیباً ولا یحرمہ، وکل مسکراً حرام" (۵) (میں نے تمہیں شراب نہ توں

میں پینے سے منع کیا تھا، اور بے شک برتن نہ کی چیز کو حرام کرنا ہے نہ حرام، اور نہ شراب اور چیز حرام ہے)، یہ حدیث صراحۃً دلالت کرتی ہے کہ گذشتہ زمانے میں ان برتنوں سے منع کیا گیا تھا اور یہ حدیث اس کے لئے مایع ہے۔

اس پر دور روایت بھی دلالت کرتی ہے جسے امام احمد نے حضرت انس سے روایت کیا ہے، وہ کہتے ہیں: "یہی رسول اللہ ﷺ عن النبیل فی الدباء والنقیر والحتم والمرکت" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے دباء، نقیر، حتم اور مرکت میں نبید سے منع فرمایا)، پھر اس کے بعد فرمایا: "الا کنت یہتکم عن النبیل فی الأوعیة فاشربوا فیما شئتم، ولا تشربوا مسکراً، من شاء أوکی سقاء، علیٰ قلم" (۲) (دیکھو! میں نے تمہیں بعض برتنوں میں نبید بنانے سے منع کیا تھا، تو اب تم جس برتن میں چاہو پوین شراب، درجہ مت پیو، جو چاہو، وہ اپنے مشکیزہ کے منہ کو باندھ کر گناہ کا مرتکب ہو)۔

مذکورہ دونوں میں نبید بنانے (کی حرمت) کے منسوخ ہونے کا قول جمہور فقہاء کا ہے، ان میں سے ثانیہ "چنے پھینکوں میں طرفاً - لا یحل شیباً ولا یحرمہ، وکل مسکراً حرام" کی روایت مسلم (۱۵۸۵ طبع النسخ) نے کی ہے۔

- (۱) حدیث: "یہی عن النبیل فی الدباء والنقیر والحتم وجزات" کی روایت مسلم (۱۵۷۹ طبع النسخ) نے کی ہے۔
- (۲) یعنی جو شخص چاہے مشکیزہ کا منہ باندھ دے (یعنی چڑے سے ہونے والے برتن کا منہ) شراب کو محفوظ رکھے کی خاطر، حالانکہ اس میں شراب ہے، پس وہ اس کی سزا کا مستحق ہوگا، اور اگر وہ سرکش بن گیا ہو تو اس کو پھانسی واجب ہے (تلطوط ۸/۱۸۳)۔

حدیث: "الا کنت یہتکم عن النبیل فی الأوعیة..." کی روایت احمد (۲۸۱۳ طبع المبرور) نے من المزمع سے کی ہے اور انہی نے جمع (۱۳/۱ طبع المبرور) میں کہا اس کی سند میں یحییٰ بن عبد اللہ جاہل ہیں اور وہ جمہور کے نزدیک ضعیف ہیں اور من المزمع کو میں نہیں جانتا۔

- (۱) دباء: دال کے منہ پر دال کی تکیہ کے ساتھ واحد دباء ہے یہ وہ خشک گوشہ دان ہے جس کو کدو سے گودا نکال کر بنایا گیا ہو (المصباح المہیر: مادہ دباء)۔
- (۲) حتم: بزرنگ کارون زرد مٹکا جس میں شراب رکھ کر مدینہ لائی جاتی تھی (النبیل لابن المبرور)۔
- (۳) جزات: وہ برتن ہے جس میں ناکول لگایا گیا ہو، اور وہ برتن ہے جو شرب میں جلد تھریل پیدا کرتا ہے (المصباح المہیر: مادہ جزات)۔
- (۴) نقیر: لکڑی (مدرے) کا ٹکڑا کر پھل اور پڑے پھل کے مانند بنائی جاتی ہے اور اس میں نبید بنائی جاتی ہے (المصباح المہیر: مادہ نقیر)۔
- (۵) حدیث: "کنت یہتکم عن الأشربة فی ظروف الأدم" اور ایک روایت کے مطابق "یہتکم عن الظروف - وإن ظرفاً لا یحل شیباً ولا یحرمہ، وکل مسکراً حرام"۔

”إِنَّ اللَّهَ فَجَّازٌ عَنِ فَتَى الْخَطَا وَالنَّسِيَانِ وَمَا اسْتَكَرَّ هُوَا عَلَيْهِ“^(۱) (اللہ تعالیٰ نے میری امت سے خطا فسیاں کو وراں گناہوں کو جن پر انہیں مجبور کیا جائے معاف فرمادیا ہے)، لیکن ثانویہ نے جواز کے قول کے ساتھ کراہ کے وقت شراب پینے والے (اور ہر حرام چیز کھانے یا پینے والے) پر یہ لازم قرار دیا ہے کہ اگر اسے طاقت ہو تو وہ اس کی تہ کرے اس سے کہ اگر وہ کی وجہ سے اس کا بیجا مباح قرار دیا گیا ہے، اور سب کے رال ہو جانے کے بعد ہیٹ میں اس کا باقی رہنا مباح نہیں ہے،^(۲) مزید تفصیل کے سے دیکھئے: (اکراہ) کی اصطلاح۔

ب۔ ائمہ کا خلق میں اٹکنا یا پیاس:

۲۱۔ مضطر اگر شراب کے سوا کچھ نہ پائے (خود یا پاک پانی ہی کیوں نہ ہو جیسا کہ مالکیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے) تو خلق میں اٹکے ائمہ کو نیچے اتارنے کے لئے شراب چہا جاز ہے، اس پر چاروں مذاہب کے فقہاء کا اتفاق ہے، مالکیہ میں سے بن عرفہ نے اس سے اختلاف لیا ہے، ان کی رائے یہ ہے کہ خلق میں ائمہ کے اٹکنے کی ضرورت نہ کو مانتا ہے، ان میں حرمت کو ٹہم میں کرے کی، ان کے علاوہ دیگر فقہاء کے نزدیک جان کو ملاکت سے بچنے کے لئے شراب کے درجہ ائمہ کو خلق سے اتارنا جاز ہے، اگر اس کے

حنا بد ہیں، لہذا کئی بھی برتن میں نبیذ بنانا نہ حرام ہے، نہ مکروہ^(۱)۔ ایک جماعت جن میں، بن عمر، ابن عباس، مالک اور اسحاق ہیں، کہتی ہے کہ وہاء اور مزفت میں نبیذ بنانا مکروہ ہے امام مالک کے نزدیک براہت الی وہوں برتنوں میں ہے، لہذا (ان کے نزدیک) وہاء اور مزفت کے علاوہ کسی برتن میں نبیذ بنانا مکروہ نہیں ہے، ایک روایت میں امام احمد نے اور شری نے وہاء، عقیقہ اور مزفت میں نبیذ بنانے کو مکروہ نہ ہے اس لئے کہ نبی ﷺ نے ان میں نبیذ بنانے سے منع کیا ہے۔ اس حضرت کے نزدیک یہ درائع کے طور پر مانعت مافی ہے، کیونکہ یہ برتن میز میں جدی شدت پیدا کرتے ہیں۔

مضطر کے حالات:

۱۹۔ نشہ پیدا کرنے کی صورت میں شراب یا نبیذ میں کی تحیم کا جو حکم پئے گذر، وہ عام حالات میں ہے، میں فطرہ کی حالت میں حکم مختلف ہے، شراب یا شراب پینے کی رخصت کی جائے فی بین اس شرعی معیار پر جس کی وجہ سے محرمت حائل ہو جاتی ہیں، جیسے پیاس، یا ائمہ خلق سے نیچے اتارے کی ضرورت یا کراہ میں، تو مجبور انسان اتنی مقدار میں سے مستعمل کرتا ہے جس سے ضرورت پوری ہو جائے، یہ تمام مسائل حنفی نہیں ہیں بلکہ ان میں فقہاء کے درمیان حسب دلیل اختلاف ہے:

نتیجہ۔ کرہ (مجبور کرنا):

۲۰۔ حنفیہ، مالکیہ، ثنائیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ حالت کراہ میں شراب چہا جاز ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے:

(۱) حدیث: ”إِنَّ اللَّهَ فَجَّازٌ عَنِ فَتَى الْخَطَا وَالنَّسِيَانِ وَمَا اسْتَكَرَّ هُوَا عَلَيْهِ“ کی روایت ابن ماجہ (۱/۶۵۹ طبع اٹلی) سے کی ہے اور ابن رجب حنبلی نے جامع العلوم والحکم میں اسے صحیح قرار دیا ہے (ص ۳۵۰ طبع اٹلی)۔

(۲) الدسوقی مع شرح الکبیر ۳/۵۳۳ الفواکیر الدوبلی ۲/۲۸۹، اعیان ۱/۳۸۸، کشاف القناع ۶، لہذا فیہ القناع ۸/۱۰، القواعد الجریہ ۱/۲۸۸، کاشف البندیہ ۱/۲۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۸۸۔

(۱) لکھنؤ علی الموطا ۳/۱۳۸، جریہ المجتہد ۱/۳۹۰-۳۹۱، اٹلی ۱/۱۷۸، المدونہ ۱/۲۳۳۔

شراب کا دوسرا حکم: اس کے حلال سمجھنے والے کی تکفیر کی جائے گی:

۲۲- شراب کی حرمت دلیل قطعی یعنی قرآن کریم، سنت اور جماعت سے ثابت ہے۔ جیسا کہ پہلے مذکور ہو شخص سے حلال سمجھے وہ کافر، مرتد، مباح الدم اور مباح المال ہے، اس کی تنصیص کے سے کہیں: ”راۃ“ کی اصطلاح۔

اس کے ساتھ یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ جس شراب کے حلال سمجھنے والے کی تکفیر کی جاتی ہے وہ وہ شراب ہے جو انگور کے رس سے بنائی گئی ہو، اور انگور کے پتے رس کے مدد و جو نشہ دہ ہو اس کے حلال سمجھنے والے کو کفار نہیں کہا جائے گا، فقہاء کے درمیان یہ مسئلہ متفق علیہ ہے، اس لئے کہ اس کی حرمت شراب کی حرمت کے مقابلے میں جو دلیل قطعی سے ثابت ہے کم درجے کی ہے، اس کی حرمت دلیل ظنی غیر قطعی یعنی نبی ﷺ کے اخبار آحاد اور آثار صحیحہ سے ثابت ہے (۱)۔

تیسرا حکم: شراب پینے والے کی سزا:

۲۳- شراب پینے والے کی حد سنت سے ثابت ہے، چنانچہ شراب پینے والے کی حد کے بارے میں بہت سی احادیث وارد ہیں، ان میں سے ایک روایت حضرت انس سے مروی ہے: ”ان البسب سببت اسی

ذریعہ سزا متی یثقی ہو، اور یہ شافعیہ کے نزدیک سبب رخصت کے قبیل سے ہے (۱)۔

اور جب تک پیاس کو دور کرنے کے لئے شراب پینے کا مسئلہ ہے تو حنفیہ کا مذہب (اور یہ قول شافعیہ کے اصح قول کے مقابلہ میں ہے) یہ ہے کہ ضرورت کی حالت میں اس کا پینا جائز ہے جیسا کہ مضطر کے لئے مرد و مرقزیر کا کھانا مباح ہے، اور حنفیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ شراب اس پیاس کو دور کر دے (۲)، اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر وہ پیاس کو دور نہ کرے تو جائز نہیں ہے۔

اور مالکیہ کا مذہب (اور شافعیہ کا اصح قول) یہ ہے کہ پیاس دور کرنے کے سے اس کا پینا حرام ہے مالکیہ کہتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ شراب پیاس کو دور نہیں کرتی بلکہ وہ اپنی حرارت اور خشکی کی وجہ سے پیاس کی حرمت کو بڑھا دیتی ہے (۳)، تنابلی نے اس کے پتے کو اس وقت حرام قرار دیا ہے جب کہ وہ مبالغہ ہو یعنی پیاس کو دور کرنے والی کوئی چیز اس میں نہ ملانی لگتی ہو، لیکن اگر پیاس کو دور کرنے والی کوئی چیز اس کے ساتھ ملتی ہوئی ہو تو ضرورت پوری کرنے کے لئے اس کا پینا جائز ہے (۴)، اور وہاں اور علاج و معالجہ کی ضرورت (کی بنا پر شراب کا استعمال جائز ہے) کی تفصیل اس بحث کے اختتام پر کی جائے گی۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۲۲، الدرر المنیۃ مع الشرح الکبیر ۵۲/۳، الفواک الدوائی ۲۸۹/۲، خطاب ۱/۳۱۸، الخرش علی ظیل ۱۰۸/۸، کتاب الفتاح

۱۱۷/۶، الاصاب ۱۰/۲۲۹، مفتی لکھنؤ ۱۸۸/۳۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۲۲، الدرر المنیۃ مع الشرح الکبیر ۵۲/۳، الفواک الدوائی ۲۸۹/۲، خطاب

۱۱۷/۶، الاصاب ۱۰/۲۲۹، مفتی لکھنؤ ۱۸۸/۳۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۲۲، الدرر المنیۃ مع الشرح الکبیر ۵۲/۳، الفواک الدوائی ۲۸۹/۲، خطاب

۱۱۷/۶، الاصاب ۱۰/۲۲۹، مفتی لکھنؤ ۱۸۸/۳۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۲۲، الدرر المنیۃ مع الشرح الکبیر ۵۲/۳، الفواک الدوائی ۲۸۹/۲، خطاب

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۲۲، الدرر المنیۃ مع الشرح الکبیر ۵۲/۳، الفواک الدوائی ۲۸۹/۲، خطاب ۱۱۷/۶، الاصاب ۱۰/۲۲۹، مفتی لکھنؤ ۱۸۸/۳۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۲۲، الدرر المنیۃ مع الشرح الکبیر ۵۲/۳، الفواک الدوائی ۲۸۹/۲، خطاب ۱۱۷/۶، الاصاب ۱۰/۲۲۹، مفتی لکھنؤ ۱۸۸/۳۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۲۲، الدرر المنیۃ مع الشرح الکبیر ۵۲/۳، الفواک الدوائی ۲۸۹/۲، خطاب ۱۱۷/۶، الاصاب ۱۰/۲۲۹، مفتی لکھنؤ ۱۸۸/۳۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۲۲، الدرر المنیۃ مع الشرح الکبیر ۵۲/۳، الفواک الدوائی ۲۸۹/۲، خطاب ۱۱۷/۶، الاصاب ۱۰/۲۲۹، مفتی لکھنؤ ۱۸۸/۳۔

(۵) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۲۲، الدرر المنیۃ مع الشرح الکبیر ۵۲/۳، الفواک الدوائی ۲۸۹/۲، خطاب ۱۱۷/۶، الاصاب ۱۰/۲۲۹، مفتی لکھنؤ ۱۸۸/۳۔

(۶) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۲۲، الدرر المنیۃ مع الشرح الکبیر ۵۲/۳، الفواک الدوائی ۲۸۹/۲، خطاب ۱۱۷/۶، الاصاب ۱۰/۲۲۹، مفتی لکھنؤ ۱۸۸/۳۔

مقدار میں متباہ کا اختلاف ہے جمہور علماء کی کوزوں کے قائل ہیں (۱) اس کی تفصیل (حد شراب) کے تحت آئے گی۔

اس بنا پر شراب پینے والے پر خواہ اس پر شہ طاری ہو ہو یا نہ ہو جمہور کے نزدیک حد جاری کی جائے گی یہی حکم ہے ہر نشہ آور چیز پینے والے کا ہے خواہ اس نے زیا اور یا ہو یا کم خفیہ کرے ایک مٹتی ہتھوڑی یہ ہے کہ جس شخص نے شراب پی تو اور یا ہو یا کم اس پر حد جاری کی جائے گی۔ اسی طرح اس شخص پر بھی حد جاری کی جائے گی جس پر شراب کے حاملوں کی وجہ سے شہ طاری ہو یا ہو (۲)۔

نشہ کا ضابطہ:

۲۴- مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور حنفیہ میں سے صاحبیں فیہ و کاندب یہ ہے کہ نشہ ۱۰ آؤمی ہو ہے جس کی اثبات ہلکی ہلکی در خلط ملط ہو، اس لئے کہ لوگوں کے عرف و عادت میں مدہوش ایسے ہی آدمی کو کہا جاتا ہے، کیونکہ لوگوں کے عرف میں مست اور مدہوش اس آدمی کا نام ہے جو کو اس کرے، اسی کی طرف حضرت علیؑ نے اپنے اس قوس سے اشارہ فرمایا (۳) "اذا سکر ہدی و اذا ہدی الفری، و حد المفتوی ثمانون" (جب مدہوش ہوگا تو بکو اس کرے گا،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن مع الدہ الخار ۵/۲۸، الخوار کہ الدہ فی ۲/۲۹۰، مفتی الکتاب ۳/۱۸۷، مفتی ۸/۳۰۳ و اس کے بعد کے صفحات، نیل زا وطار ۱۳۶/۷ و اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) درائع الصالح ۶/۱۹۳ و اس کے بعد کے صفحات، تجمین التقائق ۶/۳۵، مفتی الکتاب ۳/۱۸۷، مفتی ۸/۳۰۳ و اس کے بعد کے صفحات، الدہوتی علی لشرح الکبیر ۳/۵۲، حاشیہ ابن ماجہ بن ۳/۱۶۲-۶۳، ۲۸۹/۵-۲۹۳۔

(۳) حضرت علیؑ کے مژدہ "اذا سکر ہلک... کو امام باک نے مؤلف (۸۳۲ طبع لکھنؤ) میں روایت کیا ہے اور ابن جریر نے مجمع میں سے معلول قرار دیا ہے (۵۸۳ طبع دارالکتاب)۔

بوجہ قد شرب الحمر، فجعلہ بجرینتین نحو أربعین، قال وفعہ أبوبکر، فلما کان عمر استشار الناس، فقال عبدالرحمن: أحص الحدود ثمانون، فامر به عمر (۱) (نبی ﷺ کے پاس ایک ایسا آدمی لایا گیا جس نے شراب پی تھی تو آپ ﷺ نے سے قریب چالیس کوزے کھجور کی ۱۰ ٹانگوں سے لگائے حضرت ابن عمرؓ ماتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے بھی ایسا کیا، پھر جب حضرت عمرؓ کا دور آیا تو آپ نے لوگوں سے مشورہ کیا، حضرت عبدالرحمنؓ نے فرمایا کہ سب سے ملکی حد اسی کوزے میں، تو حضرت عمرؓ نے اسی کا حکم دیا)۔

اور حضرت صاحب بن عباد سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "کنا نوتی بالشاوب فی عہد رسول اللہ ﷺ، وامرہ ابی بکر، فصدراً من خلافة عمر، فنقوم الیہ بأیدینا وبعالنا وادیتنا، حتی کان آخر إمرة عمر، فجعلہ أربعین، حتی إذا عتوا وفسقوا جلد ثمانین" (۲) (رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں، اور حضرت ابو بکرؓ کے عہد خلافت میں، "حضرت عمرؓ کے ہتھائی عہد خلافت تک جب کسی شراب پینے والے کو ہمارے پاس لایا جاتا تھا تو ہم کھڑے ہو کر اپنے ہاتھوں، جوتوں اور چاروں سے اسے مارتے تھے، یہاں تک کہ حضرت عمرؓ کا آخری ۱۰۰ خلافت آیا تو آپ نے چالیس کوزے لگائے، میں پھر جب لوگوں میں سرکشی اور فسق و فجور آ گیا تو حضرت عمرؓ نے اسی کوزے لگائے)۔

شراب پینے والے کو کوزے لگائے جانے پر حضرات صحابہؓ اور ان کے بعد کے مسلمانوں کا اتفاق ہے، لیکن چالیس یا اسی کے مابین اس کی

(۱) حضرت انسؓ کی حدیث: "ابن ابی بکرؓ ابی بوجہ... کی روایت مسلم (۳۳۰ طبع لکھنؤ) نے کی ہے۔

(۲) حضرت صاحب بن عبادؓ کی حدیث: "قال کنا نوتی بالشاوب... کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۲/۶۶ طبع استغیث) نے کی ہے۔

اور جب بکواس کرے گا تو لوگوں پر جھوٹا اثر لگائے گا، اور جھوٹا اثر لگانے والے کی حد اسی کوڑے ہے۔

پس اس نشہ کا معیار جس میں مبادت نہایت صحیح نہیں اور جس نشہ کی وجہ سے نبیذ وغیرہ کے پینے والے پر فتنے کا حکم لگایا جاتا ہے وہ وہ ہے جس کو کھام بگھنے اور سمجھانے دونوں میں اضطراب ہو، اور چلنے اور کھڑے ہونے کی حالت میں بھی ڈنگا ہٹ ہو، پس وہ لٹ پٹائی زبان میں بات کرے، بے ربط کھام کرے، ڈنگاتا اور جھوٹا ہوا چلے، اور اس سے زیادہ جن باتوں کا ذکر امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے، وہ نشہ کی حد یعنی اس کی مقدار میں اضافہ ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ جس نشہ سے وجوب حد متعلق ہے وہ وہ ہے جو عقل کو ازل کر دے، اس طور پر کہ مدہوش آدمی کو نہ ہی چیز کا شعور رہے، نہ نہ کسی بات کو سمجھ سکے، اور مرد، عورت اور زمین و آسمان کے درمیان فرق نہ کر سکے، کیونکہ حد میں حد کو دفع کرنے کی غرض سے اس کے سبب میں سب سے آگہی سبب کو یا جاتا ہے، اس لئے کہ حضور علیہ الصلاۃ والسلام کا ارشاد ہے: "أشروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم" (۲) (جہاں تک تم سے ہو سکے حدود کو مسلمانوں سے واپس کرو)۔

(۱) مختصر ابن ابی ریحہ ص ۷۸، البدیع ص ۷۵، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۹۳، التاج والذخیر ص ۳۷۱، الاحکام السلطیۃ للماوروی ص ۲۲۹، والذخیر ص ۲۵۳، الفی ص ۱۲۸، اسماعیلی ص ۵۰۶۔

(۲) البدیع ص ۶۱/۲-۲۹۳، نشہ کے اپنی اہمیت کو پہنچنے سے پہلے امام ابو حنیفہ کے نزدیک حد کی نئی کامطلب نہیں ہے کہ یہاں شخص مر کا مستحق نہیں ہے بلکہ تعزیر کی مر اس طرح واجب ہوگی کہ وہ روکنے کے لئے کافی ہو، جیسا کہ مطہر ہے۔ اور حد ص ۳۳، "أشروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم" کی روایت ترمذی (۳۳ طبع النجفی) اور حاکم (۳۸۲ طبع دار الفکر) معارف اسلامیہ نے کی ہے اور ابن جریر نے تحقیق (۱۵ طبع دار الفکر) میں اسے ضعیف قرار دیا ہے اور انہوں نے حضرت ابن مسعود پر اس کے سرفہرے کو صحیح قرار دیا ہے۔

۱۰ صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد) کے قول کی طرف کٹر مشائخ حنفیہ کا میلان ہے، اور فتویٰ کے لئے ان کے نزدیک وہی قول پسندیدہ ہے، اور مختار میں ہے: صاحبین کے قول کو فتویٰ کے لئے اختیار کیا جائے گا، کیونکہ امام صاحب کی دلیل کمزور ہے (۱)۔

نشہ کو ثابت کرنے کے ذریعہ:

۲۵- پینے والے پر حد کی ممانعت کرنے کے لئے شرب کا ثبوت ثبوت کے بعد ہو گا یا قرآن کے بعد ہو گا، وغیرہ کے ذریعہ اس کی تفصیل "حد شرب خمر" میں ہے، دیکھئے: (ثبات) کی اصطلاح۔

شراب کا مالک بننے اور پیمانے کی حرمت:

۲۶- مسلمان پر شراب کا مالک بننا، مالک کے اختیار پر یہ راہی اسباب میں سے کسی سبب سے، مثلاً شریہ، فرحت، مرہہ وغیرہ سے ہو جرم ہے، اس لئے کہ رسول ﷺ کا فرمان ہے: "إن الی حرم شربها حرم بیعها" (۲) (جس نے اس کے پینے کو حرام قرار دیا ہے اس نے اس کی بیع کرنے کو بھی حرام قرار دیا ہے)۔

حضرت جابر سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: "إن الله ورسوله حرم بیع الخمر والمیئة والخمر والاحصام" (۳) (بیعت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے شراب، مردار، خنزیر، ریتوں کی شریہ، فرحت کو حرام قرار دیا ہے)۔

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۶۵۔
(۲) حدیث: "إن الله حرم شربها حرم بیعها" کی روایت مسلم (۱۰۶/۳ طبع النجفی) نے کی ہے۔
(۳) حدیث: "إن الله ورسوله حرم..." کی روایت بخاری، مسلم، حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے (فتح الباری ص ۲۳۳ طبع مکتبہ صبیح مسلم تحقیق محمد فواد عبد الباقی ص ۱۳۰ طبع مکتبہ النجفی)۔

اس میں شریعت و ملت کا تعلق جاری ہوگا۔ فی طرح اس سے جلدی
میں غلبہ ہونے کی غرض سے حدیث نماز جاری ہے، شریعت کی عبادت
مسلمانوں کے لئے اس کی خبر دی ہوئی ہو، خواہ اس کے درپیش حدیث کرنا
جانتا ہو، اور یہ بھی شرط ہے کہ استعمال کی جانے والی مقدار میں کم ہو
نہ پیدائش ہو۔

عام نوہوی نے "زم کے ساتھ سے حرام کہا ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں: "مبہج یہ ہے کہ حلال کے طور پر بھی شراب کا استعمال حرام ہے" (۱)۔

غیر مکلف لوگوں کو شراب پلانے کا حکم:

۲۹- مکلف مسلمان پر حرام ہے کہ وہ بچے یا مجنون کو شراب پلائے، جس امر میں پائے گا تو نادان کو ہوگا، پینے والے کو ایسے اور پینے والے پر کوئی حد نہیں ہے، اس لئے کہ تحریم کا حکم عاقل و بالغ کے لئے ہے (۲)۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: "المخمر أم الحبائث" (۳) (شراب تمام بُرائیوں کی جڑ ہے) اور آپ ﷺ نے فرمایا: "لعن الله الحمر وشاربها وساقبها وباعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه واكل ثملها" (۴) (اللہ تعالیٰ شراب پر، اس کے پینے والے پر، پلانے والے پر، بیچنے والے پر، خریدنے والے پر، نچوڑنے والے پر، شراب بنانے والے پر، اس سے اٹھانے والے پر، اس کے پاس وہ بھرا لے

انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ:
 "إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءً كَمَ فِيمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ" (۱) (اللہ
 تعالیٰ نے تمہاری شفاء اس چیز میں نہیں رکھی ہے جسے اس نے تم پر حرام
 کیا ہے) اور امام مسلم وغیرہ نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے کہ: "ان
 طارق بن سويد رضى الله عنه سأل النبی ﷺ عن الخمر
 فنهاه - أو كرهه لى يصنعها - فقال إنما أصعبها للدواء،
 فقال: إنه ليس بدواء ولكنه داء" (۲) (طارق بن سويد نے
 نبی ﷺ سے شراب کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ
 نے نہیں اس سے منع کیا (یا آپ ﷺ نے ان کے شراب بنانے کو
 ناپسند کیا) تو انہوں نے کہا: میں تو صرف داء کے لئے بناتا ہوں تو
 آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ داء نہیں ہے بلکہ دمر ص ہے)۔

محبوب کہتے ہیں۔ جو شخص سے... کی غرض سے پنے گاں پہ نہ
جاری کی جاے گی (۳)۔

شافیہ کا صبح قول یہ ہے کہ شرب کے اور معیجات حرام ہے جب
 کہ شرب حاصل ہو، مگر کسی دوسری چیز کے ساتھ ملی ہوئی نہ ہو جس
 سے ملنے کے بعد اس کا وجود ختم ہو جائے، اور نہ اسب ہوئی ہیں اور
 وہ کسی دوسری شئی کے ساتھ ملی ہوئی ہو جس سے مل کر وہ اپنا وجود
 کھو دے، اور کوئی پاک چیز علاج کے لئے موجد نہ ہو تو ایسی صورت
 میں اسے علاج کے لئے استعمال کرنا جائز ہے، اور اس صورت میں

() حدیث ”ان الله لم يجعل خفاءكم فيما حرم عليكم“ کی روایت ابن حبان (مؤرد الخصال ص ۳ طبع استغریہ) نے کی ہے اور ابو یعلیٰ نے کی ہے جیسا کہ مجمع المروءہ (۸۶/۵ طبع القدسی) میں ہے شیخی نے کہا کہ اس کے رجحان صحیح کے رجال ہیں سوائے حسان بن مرقوق کے۔

(۲) ظاہری من سیر کی حد سے "اپنے پس پیواؤ ولکھ داؤ" کی روایت مسلم (سہ ۱۵۷۳ طبع کنسی) کے کی ہے۔

(۳) حاشیہ المدنی مع اشرح الکبیر ۳۵۲ صفحہ مفتی الحجج ۱۸۸۳ء، کتاب
القرآن ۱/۱۱۶-۱۱۷، المباحات ۱/۹۳۵۔

(۱) مجموعہ ۵۱، فتاویٰ بی سمر ۲۰۳، کتاب ۱۲، منشی کتاب ۸۸۔

(۲) اہدایہ ۱۶/۵۳، مفتی الحسن علی صاحب دہلوی، عمیرہ علی اکبر، ۲۰۰۲ء۔

(۳۵) حضرت امام علیؑ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "مَنْ شَرِبَ مِنْ عِلْقِ الْيَتَامَىٰ فَهُوَ يَتَامَىٰ" (جو شخص یتیم کے دودھ پیئے گا وہ یتیم بن جائے گا)۔

اس میں "مواکل" نے اس کا اتفاق ہے یہ حدیث حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے

مروی ہے اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت انس بن مالک سے مرثوعا اس کی

روایت کی بے ترغی کے الفاظ میں: **مَنْ دَسَلَ إِلَهَ الْأَنْبِيَاءِ لِيُحْمَدَ**

جائی جائے اس پر و اس کی قیمت کھانے والے پر عنت کی ہے) اور مسکن کے لئے چوپائے کو شراب پلانا بھی حرام ہے، مالکیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے۔

شراب کا حقنہ گانا: سے تاک میں جہاں:

۳۰۔ حنفی کے یہاں شراب کا قتلہ لگایا (یعنی پیچھے کے راستہ سے چھٹا کر دیا تاکہ میں ڈال جائے اور وہ اس مارتے پر چھٹا کر دیا جیسا کہ ہے اس سے کہ یہ تمام مارتے کچھ سے نفع اٹھاتا ہے۔ بین اس میں حد وہ سب نہیں ہے کیونکہ حد کا تعلق پینے سے ہے۔ امریکی حد کے جاری کرنے کا سبب ہے مین یہ ملحوظ رہے (جیسا کہ پہلے گذرا) کہ اس پر بطور غریبہ ہر کی سختی۔ اس سبب ہوگی۔

شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ عقد کے درمیان سے چہ حلال
حرام ہے۔ حنفیہ کے ساتھ ان کا اختلاف صرف نام رکھنے میں ہے،
حنفیہ سے مکروہ تحریمی کا نام دیتے ہیں جس کے ترک کا مطالبہ شارح
سے حتیٰ و ذہاری طور پر نہیں کیا جاتا۔ حنفی سے یہ یا ہو، جب کہ جمہور
سے ہی حرام کا نام دیتے ہیں۔ وہ حنفیہ کے ساتھ اس بات میں

عسرة، عاصرها ومنصرها وشاربها وحاملها والمحمولة فيه
وساقها وبانها واكل ثمنها والمشوي لها والمشراة له" (رسول
اللہ ﷺ نے شراب کے سلسلہ میں دس لوگوں پر لعنت فرمائی ہے شراب
نچڑے والے، اس کو پکانے والے، اس کو پینے والے، اس کو کھانے والے، اس
کو منگائے والے، اس کے پلانے والے، اس کے بیچنے والے، اس کی قیمت
کھارے والے، اس کو خریدنے والے اور اس کو خریدے والے پر آخری نے
کہا کہ یہ چارہ حضرت اسی کو واسطے سے غریب ہے حافظ ابن حجر ورمذی
نے کہا اس کے رجال ثقہ ہیں (عون المعبود ۳۶۶ طبع ہندوستان، سنن ابن
ماہ شقیح محمد بن عبد البر ۱۱۴۱-۱۱۴۲ طبع عینی النسخ، تحفۃ الراغوزی
۱۰۶۶ھ ۵۵ شیع کردہ المکتبۃ النقیۃ، الطبع فی المجر ۳۴۳ طبع شریک
المطبعۃ القدیہ، القریۃ والمغرب ۳۴۳-۳۴۴ طبع مطبعۃ المصنف)۔

اتفاق کرتے ہیں کہ شراب کا حقہ گانے میں حد نہیں ہے، اس لئے کہ حد زہر پہنچنے کے لئے ہوتی ہے اور اس حالت میں زہر کی کوئی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ نفس عادی اس کی طرف راغب نہیں ہوتا ہے، لیکن حاملہ پاک کے ذریعہ شراب داخل کرنے کی صورت میں حد کے وجوب کے قائل ہیں۔ یہ تک اس میں کمی ہے خلق کے ذریعہ شراب کو اپنے پیٹ میں داخل کرنا ہے (۱)۔

شرایع کی مجلس میں بیٹھنے کا حکم:

۳۱۔ شرابی لوگ جب شراب پینے میں مشغول ہوں تو ان کی مجلس میں بیعتنا حرام ہے، اسی طرح اس استرخوان پر کھانا حرام ہے جس پر نشہ آور مشروبات پی جا رہی ہیں خواہ وہ شراب ہوں یا کچھ اور، اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقعد على مائدة يشرب عليها الخمر" (۲) (جو شخص اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو وہ اس استرخوان پر نہ بیٹھے جس پر شراب پی جا رہی ہو)۔

۴۔ اب کی نجات:

۳۲۔ جمہوریت، قانون، مذہب، پیرے، کثرت، پیٹاپ، رفون کی طرح

(۱) نمایندگان مجمع، امامی در ۳۰ شهریور ۱۳۵۲ شرح الکبیر ۵۲۳۳ حاشیه این طبعه بنوع الحفظ ۲۹۰-.

(۲) کشاف الشراح ۱۸/۱۸۱، حدیث: ”میں کان یونس ...“ کی روایت دیکھ کر حضرت جابرؓ سے مروی احادیث کی اصل سن کر بی ادبوں کا نام لیں۔ پس کے واسطے سے ذیل الفاظ کے ساتھ ہے ”ابھی رسول اللہ ﷺ اس منطعمیں، من الجلولی علی منطعم وشریب عنبہ، انعمور، وان یا کل (الرجل) وهو منطعم علی بطنہ“ (رسول اللہ ﷺ نے دیکھا ہے کہ جگمگاتے ہوئے منعمور پر چڑھنے سے جس پر شراب پی جائے اور یہ کہ زمان اس طرح کھائے کہ صحت کے کل لینا اور ہمدرد سے ہر اس

یہی ہے کہ شراب کو کئی عمل مثلاً سرک، پیاز، برتک کے درمیان اس کے پاس "گ" جلا کر سرک بنانا جائز نہیں ہے اور ایسی صورت میں وہ پاک نہ ہوں، یہ نکتہ ہم اس سے نکتہ کے مکلف ہیں کہ نہ کہ بنانا مال بنانے کے طور پر شراب سے قریب ہونا ہوگا اور یہ جتنا اب کے حکم کے خلاف ہے اور مہری وجہ یہ ہے کہ جو چیز شراب میں ڈال جائے فی وہ شراب سے مل کر پاک ہو جائے فی اور شراب کے سرک بن جانے کے بعد وہ نجس بھی اسے پاک کر دے فی اور تیسری وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورہ مائدہ میں فخر کی حرمت سے متعلق آیت کے نازل ہونے کے بعد شراب کو پھانے کا حکم دیا۔

حضرت ابو ظہرہ سے مروی ہے کہ: "انہ سئل النبی ﷺ عن لیتام ورتوا حمرا، فقد افرقوا، فان افلا احللہا؟ فان لا" (حضرت ابو ظہرہ سے مروی ہے کہ کچھ ایسے یتیم بچوں کے بارے میں پوچھا جہاں رشتہ میں شراب حاصل ہوئی تھی تو آپ سے فرمایا: سے یہاں، حضرت ابو ظہرہ نے کہا کہ یا میں اس کا سرک نہ بنالوں؟ آپ سے فرمایا: نہیں)۔

اور حضرت عباسؓ سے مروی ہے کہ: "انہ سئل عن رجل لرسول اللہ ﷺ داویۃ حمرا، وقال له رسول اللہ ﷺ: اما علمت ان اللہ حرمہا؟ فقال: لا، فسارہ رجل الی جنبہ،

(حدیث: "سئل ابو طلحۃ النبی ﷺ عن لیتام ورتوا حمرا..." کی روایت میں ابو داؤد اور دارمی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔ شعیب اماؤد کہتے ہیں کہ اس کی سند قوی ہے اور اس کی اصل صحیح مسلم میں حضرت انس کے واسطے سے من الفاظ کے ساتھ ہے "ان النبی ﷺ سئل عن النحر لصلۃ عشاء فقال: لا" (بی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ کب شراب کو سرک بنالیا جائے، تو آپ نے فرمایا نہیں) (مسند احمد بن حنبل ۲/۳۸۲ طبع المکتبۃ المدینہ، بیروت ۱۴۱۳ھ - ۱۴۱۴ھ طبع ہندوستان، سنن دارمی ۱۱۸/۲ تاریخ کردہ احیاء النبیہ شرح النبی لابی نعیم شعیب دارالحدیث ۲/۳۲۲ تاریخ کردہ المکتب الاسلامی)۔

فقال: ہم ساروۃ فقال: امرتہ ان یبعہا، فقال له رسول اللہ: ان اللہ حرم شرابہا حرم بیعہا، ففتح الرجل المرافق حتی ذهب ما فیہما" (۱) (ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کو شراب کا مشک بد یہ یا تو رسول اللہ ﷺ نے اس سے کہا: یا تمہیں معلوم نہیں کہ اللہ نے اسے حرام کر دیا ہے؟ تو اس نے کہا: نہیں، تو اس کے پہلو میں بیٹھے ہوئے ایک شخص نے اس سے پچکے سے کچھ بات کی تو آپ نے دریافت فرمایا کہ تم نے اس سے پچکے پچکے یا بات کی؟ تو اس نے کہا کہ میں نے اسے حکم دیا کہ وہ اسے فروخت کرے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس اللہ نے اس کے پیٹ کو حرام کیا ہے اس نے اس کے فروخت کرنے کو بھی حرام کیا ہے، تو اس شخص نے دونوں مشک کو کھسک دیا یہاں تک کہ اس دونوں میں جو تھا وہ بہہ گیا)۔

لہذا وہی نے حدیث کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ تکلیف اور تشدد پر محسوس ہے اس لئے کہ یہ ابتداء اسلام میں تھا جیسا کہ کتب کے جو حصے میں ہوا، یعنی کہ یہ عام عذابہ میں تحریم کے مکمل ہونے کی وجہ سے حکم ہو چکا ہے اس لئے لہذا میں پڑنے کا احتمال نہیں ہے جیسا کہ ابتداء تحریم میں اس کا احتمال تھا، اس لئے کہ نفوس شراب سے متعلق تھے، لہذا اگر شراب گھر میں رہتی رکھی جاتی تا کہ کچھ عرصہ کے بعد اسے سرک بنالیا جائے تو اس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ لوگ سے پینے کے عمل میں مبتلا ہو جاتے۔

اور بعض حلیہ نے یہ جواب دیا ہے کہ حضرت ابو ظہرہ کی حدیث ایک دوسرے طریق سے بھی مروی ہے جس میں آیا ہے کہ نبی ﷺ نے اس کے سرک بنانے کی اجازت دی، اس طرح دونوں روایوں میں تضاد نہیں ہوگا، لہذا حدیث سے احتمال ماقاد ہوگا (نصب الراعی ۳/۱۱۳، البدیع ۳/۱۵)۔ (۱) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث "انہ سئل عن رجل لرسول اللہ ﷺ داویۃ حمرا، فقال: لا، فسارہ رجل الی جنبہ، ففتح الرجل حتی ذهب ما فیہما" (بی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ کب شراب کو سرک بنالیا جائے، تو آپ نے فرمایا نہیں) (مسند احمد بن حنبل ۲/۳۸۲ طبع المکتبۃ المدینہ، بیروت ۱۴۱۳ھ - ۱۴۱۴ھ طبع ہندوستان، سنن دارمی ۱۱۸/۲ تاریخ کردہ احیاء النبیہ شرح النبی لابی نعیم شعیب دارالحدیث ۲/۳۲۲ تاریخ کردہ المکتب الاسلامی)۔

تو اس قوی نے وہاں مشک میں موجود شراب کو نبی ﷺ کے سامنے پہنچا دیا۔ آپ ﷺ نے اس پر نکیہ نہیں فرمائی، اور اس کا سرک بنانا جائز ہوتا تو آپ اس کو اسے پیمانے کی اجازت نہ دیتے بلکہ اسے اس کے سرک بنانے کی تاکید کرتے۔

یہ منعت ہے جو تحریم کا تقاضا کرتی ہے اور اگر اس کی اصلاح کا کوئی جائز طریقہ ہوتا تو اس کا پیمانہ جاری نہ ہوتا بلکہ آپ ان کی اس طرف رہنمائی فرماتے، خاص طور پر جب کہ وہ قیمتی بچوں کی تھیں جن کے مال میں کوئی برکتا حرام ہے۔

یہ انہوں نے (جیسا کہ کہتے ہیں) اہل بیت سے استدلال کیا ہے، چنانچہ مسلم نے حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں: "اور فرمایا: لا تأکل خلا من خمر الفسدت، حتی یبدأ اللہ تعالیٰ الفسادھا، وذلك حين طاب الخمر، ولا بأس علی امرئ اصاب خلا من اهل الکتاب ان یتباعه ما لم یعلم انهم تعمدوا الفسادھا" (اس شراب کا سرک مٹ کھا، جو شراب ہوگئی ہو یہاں تک اللہ تعالیٰ خود اسے سرک بنائے اور یہ اس وقت جب کہ سرک خوشگوار ہو یا ہو، جس آدمی کو اہل کتاب کے پاس سرک ملے اس پر کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ اسے شرب کے لیے جب تک کہ اسے یہ نہ معلوم ہو کہ انہوں نے اسے جاب و جور نہ کیا ہے)۔

اسی صورت میں منعت و قبح ہوگی^(۱)، اور یہ قول لوگوں کے درمیان مشہور ہے، اس لئے کہ یہ سر پر لوگوں کے رمین حکم کا اعلان ہے، اور کسی سے اس پر نکیہ نہیں کی، اور یہی اسی کے قائل ہیں۔

امیر کے نزدیک ظاہر روایت "رما لکیہ کے" ایک راجح قول یہ

(۱) حضرت عمرؓ کے ام کو جو سعید بن کلاب الاسود میں تقریباً اسی مضمون میں روایت کیا ہے ص ۱۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات (المنی ۸/۳۳۰)۔

ہے کہ اس کا بیجا حلال ہے "مرک بنانا بھی جائز ہے" کہ اس سے کہ سرک بنانے میں اس کی اصلاح ہے، اور اصلاح مباح ہے، چڑے کی دباغت پر قیاس کرتے ہوئے، اس سے کہ دباغت سے چڑے کو پاک ہو جاتا ہے۔ اس کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ قول ہے: "ایضا لعاب دبیغ فقد طهر"^(۲) (جس چڑے کو دباغت دے دی جائے وہ پاک ہو جاتا ہے)۔

نیز آپ ﷺ نے مرد ربری کے چڑے کے بارے میں فرمایا: "ان دباغھا یحلہ کما یحل حل الخمر"^(۳) (اس کی دباغت اسے حلال کر دے گی جیسا کہ شراب کا سرک حلال ہوتا ہے)۔ تو نبی ﷺ نے سرک بنانے کو جائز قرار دیا جیسا کہ شرعاً سرک کی حلت آپ ﷺ کے اس ارشاد سے بھی ثابت ہے: "عبر حکم حل خمرکم"^(۴) (تمہارا سب سے بہتر سرک تمہاری شراب کا سرک ہے)۔ اور آپ ﷺ کے اس قول سے بھی ثابت ہے جس کا ترجمہ چلتا ہے: "نعم الا دم الخمر" (سرک بہترین سامن ہے)۔ یہونکہ آپ ﷺ نے سرک بنانے یا خواہے سرک بن جانے کے

(۱) البدیع ص ۱۱۳، جامعہ رد المحتار ص ۲۹۰، المنی ص ۱۰۲، طبع ۱۳۵۳ھ - ۱۳۵۴ھ، ج ۱، ص ۳۳۔

(۲) حدیث: "لما دباغ دبیغ فقد طهر" کی روایت اس لفظ کے ساتھ سنائی گئی ہے (۱۳۵۳ھ طبع المکتبہ النجادیہ)، بعد مسلم (۱۳۵۴ھ طبع مجلس) سے بعد سنائی لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے "لما دباغ دبیغ فقد طهر"۔

(۳) حدیث: "ان دباغھا یحلہ کما یحل حل الخمر" (یعنی مرد ربری کے چڑے کو دباغت پاک کر دیتی ہے) کی روایت دارقطنی (۳۶۶ھ طبع دارالاحسان) نے کی ہے، اور انہوں نے کہا کہ فرج بن فضالہ نے اسے صحیح روایت کیا ہے اور وہ ضعیف ہیں۔

(۴) حدیث: "عبر حکم حل خمرکم" کی روایت بخاری نے اس میں کی ہے اور انہوں نے کہا کہ اس کی روایت خاتمہ بن یزید نے کی ہے اور وہ قوی نہیں ہیں (نصب الرایۃ للعلانی ص ۱۱۳ طبع مجلس)، اور یہ بات ملحوظ ہے کہ اہل جاراگوئے کے سرک کلا شراب کا سرک رکھتے ہیں۔

اشرہ ۳۵-۳۷

نہ ہو، یونکہ وہ عمل کے وسیعہ مرک بنائی گئی ہے جب کہ اس صورت میں سبک اس میں کوئی چیز داخل جانے لگے۔

شراب کو سرکہ بنانے کے لئے روک رکھنا:

۳۶- شراب کو سرکہ بنانے کے ارادے سے روک رکھنے کے جواز کے سلسلہ میں فتا کا اختلاف ہے، حنفیہ و شافعیہ اس کے جواز کے قائل ہیں۔ اور یہ سرکہ اس کے بعد ایک عذاب و پرچہ ہے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ شراب کو سرکہ بنانے کے ارادے سے روک رکھنا حرام ہے، لیکن ان کے نزدیک سرکہ بنانے والے کے لئے جائز ہے کہ وہ شراب کو سرکہ بن جانے کے مقصد سے روک رکھے تاکہ اس کا اصل ضائع نہ ہو^(۱)۔

برتن کی طہارت:

۳۷- شراب کے سرکہ بن جانے کے بعد اس کی طہارت و نجاست کے سلسلہ میں علماء کا جو اختلاف مذکور ہو اس کے مطابق جب شراب سرکہ بن جائے اور طہار قرار پائے تو اکثر علماء کے نزدیک وہ برتن جس میں شراب تھی اس کے اوپر اور نیچے دھوا دھوا پاک ہو جائے گا، البتہ مالکیہ کے نزدیک یہاں پر برتن کے اوپر دھوئے کی طہارت کے سلسلہ میں اختلاف منقول ہے، لیکن دسوقی کے حاشیہ میں اس کی

درمیان فرق نہیں کیا ہے، اس لئے کہ نص مطلق ہے^(۱) اور دوسری وجہ یہ ہے کہ سرکہ بنانے سے اس کا وہ وصف جو فساد پیدا کرنے والا ہے زائل ہو جاتا ہے، و شراب میں صلاح کی صفت پیدا ہو جاتی ہے اور صلاح مباح ہے، یونکہ وہ شراب کے بنانے کے شائبہ ہے۔

اور امام مالک کی تیسری روایت یہ ہے کہ سرکہ بنانا مکروہ ہے اور یہی روایت مشہور ہے۔

شراب کو منتقل کر کے یا سرکہ کے ساتھ ملا کر سرکہ بنانا:

۳۵- اگر شراب کو سایہ سے دھوپ میں یا دھوپ سے سایہ میں منتقل کیا جائے، چاہے یہ سرکہ بنانے کے ارادے سے ہو، اور وہ سرکہ بن گئی تو اس سے حاصل شدہ سرکہ حنفیہ، مالکیہ، و شافعیہ کے نزدیک حلال ہوگا۔ حنفیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ اگر سایہ سے دھوپ میں منتقل سے بغیر شراب پر دھوپ پڑی مثلاً وہ چھت اٹھائی گئی جو اس کے اوپر تھی تو سے منتقل کرنا جائز نہیں ہے۔ شافعیہ نے حال ہوئے کی سلسلہ یہ بیان کی ہے کہ طرب و مستی پیدا کرنے والی شدت (یعنی شہید کرنے کی صفت) جو نجاست اور تحریم کی سلسلہ ہے وہ زائل ہوتی ہے اس کے بعد برتن میں کوئی نجاست نہیں پڑی، لہذا وہ پاک ہے۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ شراب اگر ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کی جائے اور اس میں کوئی چیز داخل نہ ہو، بغیر وہ سرکہ ہو جائے تو اس کے سرکہ بنانے کا رد نہیں تھا تو وہ اس کی وجہ سے حلال ہو جائے گی، کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے سرکہ بن گئی، اور اگر اس سے منتقل کرنا سرکہ بنانے کے ارادے سے تھا تو اس کے پاک ہونے کا احتمال ہے، کیونکہ نہ وہ نوب میں قصد و ارادہ کے علاوہ کوئی فرق نہیں ہے اس سے اس کا حرام ہونا ضروری نہیں ہے، اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ پاک

(۱) مفتی الحق الحقانی، جامعہ کلیونی و میرٹھ علی شرح کھلی، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰،

طہارت کو یقینی نہ کیا ہے (۱)۔

درخت کے مذہب میں معتق ہے یہ کہ برتن کے اوپر ملائمہ
تابع ہونے کی حیثیت سے پاک ہو جائے گا، اور بعض حضرات کی
رے یہ ہے کہ اس کا اوپری حصہ پاک نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ جنگ
شراب ہے، البتہ اگر اسے سرک سے دھویا جائے اور وہ ان وقت سرک
بن جائے تو پاک ہو جائے گا (۲)۔

اشعار

تعریف:

۱- اشعار کے معنی نصاب ٹکانے کے ہیں، نہ جانا ہے؛ اشعار
البدنہ جہ پر نشان لکایا، اور یہ اس طور پر کہ اس کے چڑے کو کاٹ
دیا اس کے کولوں میں کسی ایک طرف نشتر وغیرہ کے درپے
چیز، تاکہ یہ معلوم ہو کہ وہ دی ہے (۱)۔
فقہاء بھی اسے اسی لفظی معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

تقلید:

۲- تقلید: جو بدہ کے لئے ہو، وہ یہ ہے کہ اس کی گروہ میں جو
غیر وہی کسی کوئی چیز لکائی جائے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ وہ دی
ہے، پس تقلید میں خون نہیں ہوتا ہے، اس سے دنوں میں فرق
ظاہر ہے (۳)۔

اجمائی حکم:

۳- ہدی کے سب کے اشعار کے حکم میں فقہاء کا اتفاق ہے،



(۱) لسان العرب لخریطہ (مصر)، المصنف علی ابوبکر المصنف ص ۲۰۵ ۲۰۶

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۱ طبع بیروت، انصاری ص ۵۳۹ طبع بیروت، جوہر
والکلیل ص ۲۰۳ طبع المعروف

(۳) المصنف علی ابوبکر المصنف ص ۲۰۶، المصنف ص ۳۳ طبع المعروف

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۱، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۱، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۱

ابو نعیم علی بن عمر ص ۲۷۱، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۱

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۱

جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور حنفیہ میں صاحبیں) کا مسلک یہ ہے کہ اہنت کا اشعار مسنون ہے، ان کی دلیل حضرت عائشہؓ کی یہ روایت ہے، "و فرماتی ہیں: "قلت قلنا لا ہدی الیہی ﷺ، ثم اشعرھا و قلنا ہا" (۱) (نبی ﷺ کی ہدی کے لئے پٹے تیار نہ کئے، پھر آپ ﷺ نے ان کا اشعار کیا اور پٹے لٹا دیے)، اور صحابہ نے بھی یہی سنا، مہر کی وجہ یہ ہے کہ ہدایک صحیح مقصد کے سے تکلیف پہنچانا ہے اس لئے جائز ہوگا، جیسا کہ، اخلا، نشان اٹکا، رگ کھولنا اور پچھنہ لگانا جائز ہے، اور گائے کو بھی اہنت کی طرح نشان لگانا جائز ہے گا کیونکہ وہ بھی بدنہ ہے۔

اور امام ابو حنیفہ نے ہر نہ کے اشعار کو مکروہ قرار دیا ہے، کیونکہ وہ مشابہ ہے اور تکلیف پہنچاتا ہے، امام ابو حنیفہ نے اصل اشعار کو مکروہ نہیں کہا ہے بلکہ انہوں نے اپنے زمانہ کے لوگوں کے اشعار کو نا پسند فرمایا جس میں (جانور کی) ملاکت کا اہم پیشہ ہوتا تھا۔ اور جو شخص صرف چمڑے کو کاٹے، گوشت کو نہیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اور جو شخص اسے بہتر طور پر انجام دے اس کے لئے مستحب ہے (۲)۔

إشلاء

تعریف:

۱۔ **إملا** وقت میں اُٹھنے کا مصدر ہے، یہ اس وقت
 لاتے ہیں جب کہ کتے کو اس کے مام کے ساتھ پکارا جائے، اور جو
 شخص ”اُٹھتے اُٹھتے علی الصید“ کہے تو اس کے معنی یہ ہیں
 کہ میں نے اس کو پکارا پھر اس کو شکار پکڑنے کے لئے روانہ کیا۔
 ”یہ بات ثابت ہے کہ“ **إملا** ”کلب“ کو براہِ حیثیتہ کرنے کے معنی
 میں استعمال کرنا صحیح ہے، اور اس سے مراد شکار کے اعضاء پر مسطہ کرنا
 ہے۔ **اضلاع الصید** کے معنی ہیں: شکار کے اعضاء۔ (۱)
 فقہاء **إملا** کے لفظ کو اغراء (بھڑکانے) اور شکار پر مسطہ کرنے
 کے معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔

بحث کے مقدمات:

۴۔ بعض فقہاء نے حج میں بدنہ (اونٹ، گائے) کے اشعار کے مسئلہ کو مدی پر کلام کرتے ہوئے، اور بعض، ہرے فقہاء نے احرام کے وقت نیت پر کلام کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔

[illegible]

(۳) جوہر لکھنؤ ۱/ ۷۷، المہرباں ۲۳۶-۲۳۳، انجی ۵۴۹، المصنوع
۱۳۸۸، حاشہ ۱۲۱، جلد ۱۲، ۱۹۷۷ء

(۱) لسان العرب الجيد، العرب في تزيين العرب بحكم التفاضل المعهود، الشهيد في
خراب العرب واثباتها.

(۲) المخطوطات ۲۲۳ طبع المنطقة، طاب ۳/۴۱۶، ۴۱۸، حراية الخط، بدائع
 ۳۶۹ طبع المراسل، كشاف القناع ۲۲۳ طبع مطبعة مصر الجديدة.

”فانرجو“ جنی شکاری نے کتے کو شکار کا پتہ کرنے سے روکا تو وہ رک گیا، تو اس اعتبار سے ”زجہ“ ”اشلاء“ کی ضد ہے (۱)۔

جہلی حکم:

۳- کتے کا پکارنے پر آجانا اس کے مقام (ترہیت یافتہ) ہونے کی علامت نہیں ہے، خاص طور پر کتا، چونکہ وہ پانچ جانور ہے، محض مالانے سے اپنے مالک کے پاس آجاتا ہے، اور یہاں پر ترہیت یافتہ ہو جانے کی علامت یہ ہے کہ وہ ایسا عمل کرے جو اس کی طبیعت کے خلاف ہو۔

ترتیب دینے پر جے یعنی (شکار پر) بھیجنے سے چاہا جائے اور روک دینے سے رک جائے تو جمہور فقہاء کے نزدیک یہ کتے کے مقام (ترہیت یافتہ) ہونے کی علامت ہے اس طرح کہ وہ اس پکار کو قبول کرے اور اس کا مالک جو چاہے اسے نافذ کرے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء نے اشلاء کو شکار کے باب میں شکار کی حالت کے شرائط سے بحث کرتے ہوئے استعمال کیا ہے۔

اشہاد

تعریف:

۱- اشہاد لغت میں اشہد کا مصدر ہے، ”اشہدته عسی کدا لشہد علیہ“ یعنی میں نے اس کو فلاں چیز کا گواہ بنا دیا تو وہ اس کا گواہ بن گیا، اور ”لشہدی عقد ذوالجہ“ کے معنی ہیں: اس نے مجھے اپنے عقد نکاح میں شریک یا (۱)۔

فقہاء اشہاد کو انیس، بیس معنوں میں استعمال کرتے ہیں۔
لیکن یہاں پر اشہاد کی بحث پہلے معنی یعنی گواہ بننے کے مطالبہ تک محدود رہے گی۔

متعلقہ الفاظ:

الف- شہادت:

۲- کبھی شہادت (گواہی دینا) پہلے سے اشہاد (گواہ بنانا) کے بغیر ہوتی ہے، مطالبہ کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے یا بغیر مطالبہ کے، اور ”اشہاد“ کا مطلب گواہ بننے کا مطالبہ کرنا ہے۔

ب- استشہاد:

۳- ”استشہاد“ اشہاد کے معنی میں آتا ہے یعنی گواہ بننے کا مطالبہ کرنا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: ”وَأَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ“

(۱) لسان العرب، ص ۱۶۸۔

(۲) المحیط، ۱/۲۲۲-۲۲۳، المدونہ، ۲/۵۱۴ طبع درمات نہایت المطابع مع

خوش ۱۱/۸ طبع نعلی، کتاب المطابع، ۱/۲۲۳۔

(۱) اصلاح لغت عربیہ، (شہاد، شہد) ص ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳۔

۶-۴-۲

$$- (1)_{t_0}$$

اور اہل علم کی ایک جماعت کاغذب یہ ہے کہ ہر اس چیز پر کوادینا واجب ہے جس کے بارے میں کوادینا کا حکم دیا گیا ہے (۴)۔

گواہ بنانے کے مواقع

اجنبی کا اس قیمت کو واپس لینا جو اس نے میت کی تجہیز و تکفین پر خرچ کی ہو اور گواہ بتالیا ہو:

۶۔ خبیث اور شافیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ جہنمی یا مسافر (جس پر میت کی تجزیہ بتھین لازم نہ تھی) اگر اس نے میت کو کفن مثل (یعنی وہ کفن جو اس جیسے میت کے مناسب تھا) دیا، اسی طرح اس کی ضروریات کا انتظام یا تو اس نے وہیں کی نیت سے شروع کیا ہو ورنہ اس پر کوئی دینا یا نہ تو اس کی قیمت کے بقدر وہیں لے سکتا ہے، البتہ شافیہ کے نزدیک کوئی دینا کا اعتبار اس وقت ہوگا جب کہ حاکم سے اجازت حاصل ہو۔ یہ جو وہ میت کا مال موجود نہ ہو یا یہ کہ جس پر میت کی تجزیہ بتھین واجب ہے وہ اس کا انتظام نہ کرے (۳)۔

حاجہ کے ریک۔ ریکس لینے کے لئے کواد بنانا شرط نہیں ہے، مگر اس نے ریکس لینے کی نیت کی ہے تو ریکس لے سکتا ہے، خواہ کواد بنایا ہو یا نہ بنایا ہو۔ رحائم سے اجازت لی ہو یا نہ لی ہو (۴)۔ مگر ریکس کے نزدیک کواد بنانے کی شرط ہے یا نہیں؟ یہ معلوم نہ ہو سکا (۵)۔

مَنْ رَجَاكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ بِكُمْ رَجُلٌ فَارْجُوا (۱)
(وہ شخصوں کو پکارو میں سے کواد بنایا نہ پھر اُردو، کواد
مرد (میں) اندہوں تو یک مرد و دو عورتیں (کواد بنائی جائیں)۔

ہر کبھی متشہد و دئے شہادت کا مطالبہ کرنے کے معنی میں آتا ہے^(۲)۔ اسی طرح متشہد اللہ کے راستہ میں قتل کئے جانے کے معنی میں آتا ہے۔

ج- علان (اور شہار یعنی مشہور کرنا):

۴۔ کبھی اشہاد کے بغیر اعلان پایا جاتا ہے۔ مثلاً: اگر لوگ جناح کا عادت بچوں کی موجودگی میں یا عورتوں کے سامنے کریں (۳)۔

۵۔ کبھی اشہاد اعلان کے بغیر پایا جاتا ہے، مثلاً: دو آدمیوں کو تباہی کو اٹھانا اور ان دونوں سے مخفی رکھنے کے لئے کہنا۔

شہاد کا شرعی حکم:

۵۔ شہاء کے چٹے حاتم میں: کبھی کواد ملا، جب ہوتا ہے جیسا کہ نکاح میں ہے (۴)، اور کبھی تخب ہوتا ہے، جیسا کہ ثریہ فرہخت میں سٹھ مقبہ، کے رد: یک (۵)، اور کبھی جابر ہوتا ہے جیسا کہ ثریہ فرہخت میں بعض مقبہ، کے رد: یک (۱)، اور کبھی عمرو ہوتا ہے، جیسے کہ بعض مقبہ، کے رد: یک کہ "لا کو عطیہ یا سہ کرے پر کواد ملا، اگر سہہ و عطیہ میں فرق، قع ہو، اور کبھی حرام ہوتا ہے مثلاً: عظم پر کواد

() سورة يونس ١٠٩

(۲) طلبہ کتابہ/ص ۱۳۲، انظم المصنوع ب ۴/۱۴۳، طبع مصطفیٰ النجاشی،
رقع ۴۶، الخرش ۱۸۸۔

(۳) فتح القدیر ۴/ ۳۵۲ طبع دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ طبع المجلس۔

(۴) انجیل کے ہندو ۲/۱۵ طبع اول جولائی ۱۹۱۳ء، طوطا
۱۹۱۳ء

(٥) المحامي علي بن محمد بن ٢٢٨، تجارة الكاكاو ١٨٦١.

(۶) المجموع ۱۵۵، طبع الحبر

(۱) معین حکام دس ۱۰۲، نہایت ۱۲۵، مطالب ہونی چاہی ۲۰۰، ۲۰۲۔
۲۰۲۔ الفروع ۱۰۶۔

(۲) تبریز و حکام ۱۸۶-۱۸۷، انشائی ۳۰۲۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۵۸ طبع اول یووق، الجمل علی الجمعہ ص ۶۳۔

(۴) کتاب اقتباس ۸۴۰۲ استخراج کرده است.

(۵) منجانبہ کیلئے ۱۷/۳/۲۰۱۷ء

مستند معاوضہ ہے۔ لہذا نکاح کی طرح اس پر بھی گواہ بنانا ضروری ہوگا^(۱)۔

وکیل بیع سے گواہ بنانے کا مطالبہ کرنا:

۹- حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر موکل نے وکیل کو بیع کا اور گواہ بنانے کا حکم دیا، پھر اس نے بیع کی اور گواہ نہیں بنایا تو بیع جائز ہے، اس لئے کہ موکل نے اسے مطلقاً بیع کا حکم دیا، اور گواہ بنانے کے حکم کو بیع کے حکم پر عطف یا ہے، لہذا اس کے باوجود بیع کا حکم مطلق رہے گا۔ یا نہیں دیکھتے کہ فقہ تعالیٰ نے بیع پر گواہ بنانے کا حکم دیا ہے، چنانچہ ارشاد ماری ہے: ”وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ“^(۲) (اور جب تم آپس میں بیع کرنا ہو تو شہادت کرو گواہ بنالو)۔

پھر اگر کوئی شخص بیع کرے اور گواہ بنائے تو اس کی بیع جائز ہوگی، لیکن اگر اس پر گواہ بنانے کی شرط کا اے مثلاً موکل یہ کہے کہ گواہ بنانے کی شرط کے ساتھ بیع کرنا تو شافعیہ نے کہا کہ اس توں سے گواہ بنانا واجب ہو جائے گا^(۳)، اور اگر وکیل گواہ بنائے بغیر بیع کرے تو موکل کی منظوری کے بغیر اس پر بیع لازم نہ ہوگی۔

مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس مسئلہ کا حکم یہ ہے کہ اس کی صراحت نہیں مل سکی۔

تالیف بچے کے مال کو، اور صارفہ خست کرنے پر گواہ بنانا:

۱۰- شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر تالیف بچے کے مال کو اور صارفہ خست کریں تو اس پر گواہ بنانا ضروری ہے اس خوف سے کہ

فی نسیء من ذلک“ (بنی علیہ السلام نے ایک یہودی سے ملکہ حمار خریدی، اور اسے رحمن کے طور پر اپنی زمرہ دے دی، اور ایک شخص سے پوجا کر دیا، اور ایک عربی سے ایک گھوڑا خریدی، پھر عربی نے اس کا انکار کر دیا، یہاں تک کہ حضرت شریعہ بن ثابت نے آپ ﷺ کے حق میں کوئی دلیلی نہیں کہ آپ ﷺ نے ان میں سے کسی معاوضہ میں گواہ بنایا ہو دوسری وجہ یہ ہے کہ صحابہ آپ ﷺ کے زمانہ میں بار باروں میں وہاں شریعہ بن ثابت کرتے تھے، اور آپ ﷺ نے انہیں گواہ بنانے کا حکم نہیں دیا، لہذا اس سے ایسا سا منقول ہے۔

دوسری وجہ یہ جو حکم اہمیت رکھتی ہیں مثلاً پارہون فرماتے ہیں، ہر بیع فروش اور عطر فروش اور ان جیسے دوسرے تجارت کے سامان تو ان میں گواہ بنانا مستحب نہیں ہے، اس لئے کہ عقود و شہادت سے پیش آتے ہیں، اس لئے ان پر گواہ بنانا مشقت کا باعث ہوگا اور ان پر جہنم قائم کرنا اور ان کی وجہ سے حاکم کے پاس مقدمہ لے جانا معیوب سمجھا جاتا ہے، لیکن ہم بیعوں کا معاملہ اس کے برعکس ہے^(۱)۔

ب- گواہ بنانا جائز ہے، یہ شافعیہ کا قول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ آیت میں ہر رہنمائی کرنے کے لئے ہے۔ اس میں انہیں لوگوں کو ثواب ہوگا جو قلیل حکم کے واسطے سے ایسا کریں^(۲)۔

ج- گواہ بنانا واجب ہے، یہ اہل علم کی ایک جماعت کا قول ہے اور یہی حضرت ابن عباس سے مروی ہے اور جو لوگ بیع پر گواہ بنانے کو واجب قرار دیتے ہیں ان میں سے عطاء، جابر بن ربیعہ، ابن عمر، ابن کی، لیل (آیت کا) ظاہر ہر ہے اور دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ ایک

(۱) الخطاوی علی مدر ۳۸۸، نظام القرآن للبحر ۱/۳۷۲-۳۷۳ طبع البیہ، تجرۃ النکاح ۱/۸۶، المجموع ۵/۵۵۸، فتح کردہ المکتبۃ الشریعۃ، النبی ۳۰۳-۳۰۴ طبع المدینہ من شریح شمس الدین ۱/۵۷۲ طبع المدینہ۔
(۲) بحسن علی مجمع ۸/۸۷۔

(۱) النبی ۳۰۲-۳۰۳۔

(۲) سورۃ بقرہ ۲۸۲۔

(۳) الموطأ ۱/۸۷، شفاء العیال ۱/۸۷، مجمع ۸/۸۷، النبی ۳۰۳۔

ہے اور غیر کا حق تعلق ہونے کے بعد جب ہے۔ یہی طرح اس سے غیر کا حق تعلق نہ ہو اور فریقین میں سے کوئی ایک کواد بنانے کا مطالبہ کرے تو کواد بنانا واجب ہے^(۱)، اور رسولی نے شرح الفقہ میں جوہر کیا ہے اس سے عقد تحریر، مثلاً، مکتب، مہر، وصیت، اور یہی طرح ہر وہ عقد و معاملہ جس میں معاوضہ نہ ہو مثلاً وکیل بنانا، ورضائن بنانا وغیرہ میں کواد بنانے کا وجوب معلوم ہوتا ہے کیونکہ انہوں نے اس عقود میں کواد بنانے کو شرط صحت قرار دیا ہے^(۲)۔

دین کاہن شیعہ چہ و نہ کرنے پر کواد بنانا:

۱۲- اگر ارادے شیعہ کی آدمی کا کوئی حق امرے پر ہو تو جس شخص پر حق ہے اگر وہ حق ادا کرے اس سے شیعہ طلب کرے یہ سے ہا! اپنے کا مطالبہ کرے تو مالکیہ اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ شیعہ کا دینا واجب نہیں ہے، بلکہ یہ یوں کو چاہیے صاحب دین پر کواد بنانا سے اور شیعہ اس کے پاس باقی رہے، اس سے کہ وہ اس کے درمیان اپنے نفس سے دفاع کرے گا، کیونکہ ایسا ممکن ہے کہ جس پر دین تھا وہ یہ طلب کرے کہ جس میں کواد ہوں نے صاحب دین کا یہ اثر رہنا ہو کہ اس نے اپنے دین پر قنہ کر لیا ہے، یا یہ کہ وہ لوگ اس وقت موجود تھے جب متر بنی صاحب دین کو اس کا دین ادا کر رہا تھا، راکس اس کا ظلم نہ ہو کہ یہ دین اس نوعیت کا تھا، جس کو یہ دعویٰ کرے کہ اس نے اسے مال بطریق غرض یا بطریق بیعت دیا تھا، اور وہ یہ کہے کہ بیعت لانا جو تیرے حق میں کوئی دے کہ جو مال تو نے مجھ سے یا وہ تیرے جب حق تھا، اس شیعہ کا باقی رہنا اور اس کا شیعہ پر قابض رہنا اس دعویٰ کو ساقط کر دے گا جو اس پر لازم ہو رہا ہے، اور حنبلیہ کہتے ہیں کہ

وہ اس کا نکاح روئے^(۱)، شافعیہ فرماتے ہیں کہ اگر کواد بنانا چھوڑ دے تو معتد قول کی رو سے بیع باطل ہو جائے گی^(۲)، پس اگر کواد بنانا دشوار ہو مشایک بھی یا مین بچے کے مال سے حوزہ مقبوضہ کر کے فرہشت نہایت تھ تو اس صورت میں ان کی مات قبول کی جائے گی اور اگر وہ وہوں کی مقدار میں ایک ساتھ ہست نہ رہیں تو یہی صورت میں کواد بنانا ضروری ہوگا^(۳)۔

حنفیہ کے نزدیک مبالغہ کے مال کو اوصاف فروست کرنے کی صورت میں کواد بنانا ضروری نہیں ہے باپ کے تعلق سے مالکیہ کا قول بھی یہی ہے^(۴)، مین بھی کے بارے میں، قول تیسرا ایک یہ کہ بغیر کسی بند کے اس کی بات مان لی جائے گی، اور یہ قول یہ ہے کہ اس پر بیہ لازم ہوگا^(۵)۔

دیگر متر عقود پر کواد بنانا:

۱۱- دیگر متر عقود اور تصرفات پر کواد بنانے کا حکم حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک بیع پر کواد بنانے کے حکم کی طرح ہے۔ ان دونوں کے نزدیک صرف نکاح مستثنیٰ ہے اور شافعیہ کے نزدیک رخصت بھی مستثنیٰ ہے کہ ان میں کواد بنانا واجب ہے، اس کی تفصیل آئے آئے کی^(۱)۔

مالکیہ کے نزدیک دیگر تمام حقوق، بیع، بیع فی طرح میں کہ جب تک ان کے ساتھ غیر کا حق تعلق نہ ہو ان میں کواد بنانا مستنون

(۱) شرح المروغی ۳۳۷، نہلیہ لکھنؤ ۳۶۶/۳، مطالب ولی امی ۳۱۰/۳۔

(۲) الجمل علی لکھنؤ ۳۳۸۔

(۳) فقیر امی علی، نہلیہ ۳۷۰/۳۔

(۴) الفتاویٰ الخیر ازہ ۲۲۱/۵۔

(۵) الفتاویٰ علی ۳۹۹/۳۔

(۶) الفتاویٰ علی ۳۲۸/۳، المجموع ۱۵۳/۸۔

(۱) تجرۃ لکھنؤ ۱۸۶/۸۔

(۲) لکھنؤ شرح فقہ علی ۲۲۸/۳، تجرۃ ۲۲۸/۳۔

مرتبہ (جس کے پاس رہن رکھا گیا ہے) رشتہ مرہوں کے لوٹانے کا
بھری کرے اور رہن انکار کرے تو رہن کا قیام معتبر ہوگا اور بیعہ کے
بغیر مرتبہ کی بات نہیں مانی جائے گی (۱)۔

حنفیہ کے قواعد کا تقاضا یہ ہے کہ مرتبہ کی بات قبول کی جائے اس
لئے کہ وہ ائمن ہے، اور ائمن کی اس کے دعویٰ میں تصدیق کی جاتی
ہے، اور حنبلیہ دوسرے قول کی رو سے (جو اصح قول کے مقابلے میں
ہے) اس میں حنفیہ کے موافق ہیں (۲)۔

ماباغ کے مال کو قرض لگاتے وقت گواہ بنانا:

۱۵- شافعیہ کے نزدیک اگر ولی ماباغ بچے کے مال کو قرض پر دے تو
اس پر گواہ بنانا ضروری ہے، اور باقی موقوفہ جو بچے کے مال کو بطور
قرض دینا جائز کہتے ہیں ان کے نزدیک گواہ بنائے بغیر قرض دینا
جائز ہے، اگرچہ ایسے موقع پر احتیاطاً گواہ بنایا بہتر ہے (۳)۔

حجر (پابندی) کے حکم پر گواہ بنانا:

۱۶- حجر (پابندی) پر گواہ بنانے کے سلسلے میں فقہاء کی دو رائیں ہیں:
ایک یہ کہ واجب ہے، اور دوسری ہنر کے سلسلے میں حنفیہ میں
سے سامعین کا قول ہے، اس صورت میں گواہ بنانا اس لئے ضروری
ہے کہ حجر قاضی کی طرف سے حکم ہے اور اس سے بہت سے حکام
معلق ہیں، اور بسا اوقات اس میں انکار واقع ہو جاتا ہے، لہذا اسے
ثابت کرنے کی ضرورت پڑتی ہے، اور یہ حکم حجر اور اس پر مرتب

(۱) الشرح المعتبر ۳/۳۸ طبع دار المعارف البیروتیہ، دار الفکر، ۱۳۷۸ھ
الاصناف ۱/۶۹

(۲) الاختیار ۲/۱۵ طبع مکتبۃ المدین، دار الفکر، ۱۳۷۵ھ، ۱۳۷۶ھ
ابن ماجہ ۱/۵۰۶، الاصناف ۱/۶۹

(۳) جامع الفصولین ۲/۱۳-۱۴، طبع دار الفکر، ۱۳۷۸ھ

بہ اوقات اس نے جس مال پر قبضہ کیا ہے دوسرے کا نکل آئے گا۔
سے پہلے کے لئے حجت کی ضرورت پڑے گی، حنبلیہ کہتے ہیں کہ
کسی حاکم کے لئے جائز نہیں کہ وہ ان کو وثیقہ دینے پر مجبور
کرے (۱)، اور بیسویں دینار اور صغیر کہتے ہیں کہ اسے وثیقہ لینے کا
حق ہے حنبلیہ میں سے "منتہی" کے شارح بھی ان کے قائل
ہیں (۲)، مقبہ، حصہ ۱، شامیہ کے نزدیک اس کا حکم ہے اس کی
صحت نہیں ملتی (۳)۔

غیر کی طرف سے قرض ادا کرنے پر گواہ بنانا:

۱۳- اگر کسی شخص نے دوسرے کا دین ادا کر دیا اور اس کی نیت اس
سے رجوع کرنے کی تھی تو جمہور فقہاء دین کی انہی اور رجوع کی
نیت پر گواہ بنانے کو ضروری نہیں دیتے۔

حنابلہ میں سے قاضی کہتے ہیں کہ رجوع کے صحیح ہونے کے لئے
رجوع کی نیت پر گواہ بنانا ضروری ہے، اس لئے کہ عرف یہ ہے کہ جو
شخص دوسرے کا دین جبراً گواہ بنائے ادا کرے وہ شرم اور احسان
کرنے والا سمجھا جاتا ہے (۴)۔

رشتہ مرہوں کے لوٹانے پر گواہ بنانا:

۱۴- مالکیہ، شافعیہ اور صحیح قول کی رو سے حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ

(۱) طبع ۵۵/۵۱-۵۶، طبع ۶۰/۶۲

(۲) طبع ۵۵/۵۶-۵۷، شرح تفسیری لا یلک ۱۹/۳

(۳) اہل علی لہذا ۳/۳۰۳، مسودہ کتب کی رائے یہ ہے کہ وثیقہ حاصل
کرے یا اس کی وصولیابی کی تصدیقات مثال کرنے میں جو مثال کے خلاف
کے مطابق ہو اس طریقہ کو اختیار کیا جائے گا جو لوگوں میں حجاب ہو اور جو کسی
نفس شری کے خلاف نہ ہو، لہذا اس سلسلے میں جو عرف جاری ہو اسی کے مطابق
معاذ اللہ

(۴) جامع الفصولین ۲/۱۵۶، ۱۶۲، لہذا شرح الفقہ ۱۸۹/۱، تاریخ کردہ
دار الفکر، ۱۳۷۸ھ، ۱۳۷۹ھ، ۱۳۸۰ھ، ۱۳۸۱ھ، ۱۳۸۲ھ، ۱۳۸۳ھ، ۱۳۸۴ھ، ۱۳۸۵ھ، ۱۳۸۶ھ، ۱۳۸۷ھ، ۱۳۸۸ھ، ۱۳۸۹ھ، ۱۳۹۰ھ، ۱۳۹۱ھ، ۱۳۹۲ھ، ۱۳۹۳ھ، ۱۳۹۴ھ، ۱۳۹۵ھ، ۱۳۹۶ھ، ۱۳۹۷ھ، ۱۳۹۸ھ، ۱۳۹۹ھ، ۱۴۰۰ھ، ۱۴۰۱ھ، ۱۴۰۲ھ، ۱۴۰۳ھ، ۱۴۰۴ھ، ۱۴۰۵ھ، ۱۴۰۶ھ، ۱۴۰۷ھ، ۱۴۰۸ھ، ۱۴۰۹ھ، ۱۴۱۰ھ، ۱۴۱۱ھ، ۱۴۱۲ھ، ۱۴۱۳ھ، ۱۴۱۴ھ، ۱۴۱۵ھ، ۱۴۱۶ھ، ۱۴۱۷ھ، ۱۴۱۸ھ، ۱۴۱۹ھ، ۱۴۲۰ھ، ۱۴۲۱ھ، ۱۴۲۲ھ، ۱۴۲۳ھ، ۱۴۲۴ھ، ۱۴۲۵ھ، ۱۴۲۶ھ، ۱۴۲۷ھ، ۱۴۲۸ھ، ۱۴۲۹ھ، ۱۴۳۰ھ، ۱۴۳۱ھ، ۱۴۳۲ھ، ۱۴۳۳ھ، ۱۴۳۴ھ، ۱۴۳۵ھ، ۱۴۳۶ھ، ۱۴۳۷ھ، ۱۴۳۸ھ، ۱۴۳۹ھ، ۱۴۴۰ھ، ۱۴۴۱ھ، ۱۴۴۲ھ، ۱۴۴۳ھ، ۱۴۴۴ھ، ۱۴۴۵ھ، ۱۴۴۶ھ، ۱۴۴۷ھ، ۱۴۴۸ھ، ۱۴۴۹ھ، ۱۴۵۰ھ، ۱۴۵۱ھ، ۱۴۵۲ھ، ۱۴۵۳ھ، ۱۴۵۴ھ، ۱۴۵۵ھ، ۱۴۵۶ھ، ۱۴۵۷ھ، ۱۴۵۸ھ، ۱۴۵۹ھ، ۱۴۶۰ھ، ۱۴۶۱ھ، ۱۴۶۲ھ، ۱۴۶۳ھ، ۱۴۶۴ھ، ۱۴۶۵ھ، ۱۴۶۶ھ، ۱۴۶۷ھ، ۱۴۶۸ھ، ۱۴۶۹ھ، ۱۴۷۰ھ، ۱۴۷۱ھ، ۱۴۷۲ھ، ۱۴۷۳ھ، ۱۴۷۴ھ، ۱۴۷۵ھ، ۱۴۷۶ھ، ۱۴۷۷ھ، ۱۴۷۸ھ، ۱۴۷۹ھ، ۱۴۸۰ھ، ۱۴۸۱ھ، ۱۴۸۲ھ، ۱۴۸۳ھ، ۱۴۸۴ھ، ۱۴۸۵ھ، ۱۴۸۶ھ، ۱۴۸۷ھ، ۱۴۸۸ھ، ۱۴۸۹ھ، ۱۴۹۰ھ، ۱۴۹۱ھ، ۱۴۹۲ھ، ۱۴۹۳ھ، ۱۴۹۴ھ، ۱۴۹۵ھ، ۱۴۹۶ھ، ۱۴۹۷ھ، ۱۴۹۸ھ، ۱۴۹۹ھ، ۱۵۰۰ھ، ۱۵۰۱ھ، ۱۵۰۲ھ، ۱۵۰۳ھ، ۱۵۰۴ھ، ۱۵۰۵ھ، ۱۵۰۶ھ، ۱۵۰۷ھ، ۱۵۰۸ھ، ۱۵۰۹ھ، ۱۵۱۰ھ، ۱۵۱۱ھ، ۱۵۱۲ھ، ۱۵۱۳ھ، ۱۵۱۴ھ، ۱۵۱۵ھ، ۱۵۱۶ھ، ۱۵۱۷ھ، ۱۵۱۸ھ، ۱۵۱۹ھ، ۱۵۲۰ھ، ۱۵۲۱ھ، ۱۵۲۲ھ، ۱۵۲۳ھ، ۱۵۲۴ھ، ۱۵۲۵ھ، ۱۵۲۶ھ، ۱۵۲۷ھ، ۱۵۲۸ھ، ۱۵۲۹ھ، ۱۵۳۰ھ، ۱۵۳۱ھ، ۱۵۳۲ھ، ۱۵۳۳ھ، ۱۵۳۴ھ، ۱۵۳۵ھ، ۱۵۳۶ھ، ۱۵۳۷ھ، ۱۵۳۸ھ، ۱۵۳۹ھ، ۱۵۴۰ھ، ۱۵۴۱ھ، ۱۵۴۲ھ، ۱۵۴۳ھ، ۱۵۴۴ھ، ۱۵۴۵ھ، ۱۵۴۶ھ، ۱۵۴۷ھ، ۱۵۴۸ھ، ۱۵۴۹ھ، ۱۵۵۰ھ، ۱۵۵۱ھ، ۱۵۵۲ھ، ۱۵۵۳ھ، ۱۵۵۴ھ، ۱۵۵۵ھ، ۱۵۵۶ھ، ۱۵۵۷ھ، ۱۵۵۸ھ، ۱۵۵۹ھ، ۱۵۶۰ھ، ۱۵۶۱ھ، ۱۵۶۲ھ، ۱۵۶۳ھ، ۱۵۶۴ھ، ۱۵۶۵ھ، ۱۵۶۶ھ، ۱۵۶۷ھ، ۱۵۶۸ھ، ۱۵۶۹ھ، ۱۵۷۰ھ، ۱۵۷۱ھ، ۱۵۷۲ھ، ۱۵۷۳ھ، ۱۵۷۴ھ، ۱۵۷۵ھ، ۱۵۷۶ھ، ۱۵۷۷ھ، ۱۵۷۸ھ، ۱۵۷۹ھ، ۱۵۸۰ھ، ۱۵۸۱ھ، ۱۵۸۲ھ، ۱۵۸۳ھ، ۱۵۸۴ھ، ۱۵۸۵ھ، ۱۵۸۶ھ، ۱۵۸۷ھ، ۱۵۸۸ھ، ۱۵۸۹ھ، ۱۵۹۰ھ، ۱۵۹۱ھ، ۱۵۹۲ھ، ۱۵۹۳ھ، ۱۵۹۴ھ، ۱۵۹۵ھ، ۱۵۹۶ھ، ۱۵۹۷ھ، ۱۵۹۸ھ، ۱۵۹۹ھ، ۱۶۰۰ھ، ۱۶۰۱ھ، ۱۶۰۲ھ، ۱۶۰۳ھ، ۱۶۰۴ھ، ۱۶۰۵ھ، ۱۶۰۶ھ، ۱۶۰۷ھ، ۱۶۰۸ھ، ۱۶۰۹ھ، ۱۶۱۰ھ، ۱۶۱۱ھ، ۱۶۱۲ھ، ۱۶۱۳ھ، ۱۶۱۴ھ، ۱۶۱۵ھ، ۱۶۱۶ھ، ۱۶۱۷ھ، ۱۶۱۸ھ، ۱۶۱۹ھ، ۱۶۲۰ھ، ۱۶۲۱ھ، ۱۶۲۲ھ، ۱۶۲۳ھ، ۱۶۲۴ھ، ۱۶۲۵ھ، ۱۶۲۶ھ، ۱۶۲۷ھ، ۱۶۲۸ھ، ۱۶۲۹ھ، ۱۶۳۰ھ، ۱۶۳۱ھ، ۱۶۳۲ھ، ۱۶۳۳ھ، ۱۶۳۴ھ، ۱۶۳۵ھ، ۱۶۳۶ھ، ۱۶۳۷ھ، ۱۶۳۸ھ، ۱۶۳۹ھ، ۱۶۴۰ھ، ۱۶۴۱ھ، ۱۶۴۲ھ، ۱۶۴۳ھ، ۱۶۴۴ھ، ۱۶۴۵ھ، ۱۶۴۶ھ، ۱۶۴۷ھ، ۱۶۴۸ھ، ۱۶۴۹ھ، ۱۶۵۰ھ، ۱۶۵۱ھ، ۱۶۵۲ھ، ۱۶۵۳ھ، ۱۶۵۴ھ، ۱۶۵۵ھ، ۱۶۵۶ھ، ۱۶۵۷ھ، ۱۶۵۸ھ، ۱۶۵۹ھ، ۱۶۶۰ھ، ۱۶۶۱ھ، ۱۶۶۲ھ، ۱۶۶۳ھ، ۱۶۶۴ھ، ۱۶۶۵ھ، ۱۶۶۶ھ، ۱۶۶۷ھ، ۱۶۶۸ھ، ۱۶۶۹ھ، ۱۶۷۰ھ، ۱۶۷۱ھ، ۱۶۷۲ھ، ۱۶۷۳ھ، ۱۶۷۴ھ، ۱۶۷۵ھ، ۱۶۷۶ھ، ۱۶۷۷ھ، ۱۶۷۸ھ، ۱۶۷۹ھ، ۱۶۸۰ھ، ۱۶۸۱ھ، ۱۶۸۲ھ، ۱۶۸۳ھ، ۱۶۸۴ھ، ۱۶۸۵ھ، ۱۶۸۶ھ، ۱۶۸۷ھ، ۱۶۸۸ھ، ۱۶۸۹ھ، ۱۶۹۰ھ، ۱۶۹۱ھ، ۱۶۹۲ھ، ۱۶۹۳ھ، ۱۶۹۴ھ، ۱۶۹۵ھ، ۱۶۹۶ھ، ۱۶۹۷ھ، ۱۶۹۸ھ، ۱۶۹۹ھ، ۱۷۰۰ھ، ۱۷۰۱ھ، ۱۷۰۲ھ، ۱۷۰۳ھ، ۱۷۰۴ھ، ۱۷۰۵ھ، ۱۷۰۶ھ، ۱۷۰۷ھ، ۱۷۰۸ھ، ۱۷۰۹ھ، ۱۷۱۰ھ، ۱۷۱۱ھ، ۱۷۱۲ھ، ۱۷۱۳ھ، ۱۷۱۴ھ، ۱۷۱۵ھ، ۱۷۱۶ھ، ۱۷۱۷ھ، ۱۷۱۸ھ، ۱۷۱۹ھ، ۱۷۲۰ھ، ۱۷۲۱ھ، ۱۷۲۲ھ، ۱۷۲۳ھ، ۱۷۲۴ھ، ۱۷۲۵ھ، ۱۷۲۶ھ، ۱۷۲۷ھ، ۱۷۲۸ھ، ۱۷۲۹ھ، ۱۷۳۰ھ، ۱۷۳۱ھ، ۱۷۳۲ھ، ۱۷۳۳ھ، ۱۷۳۴ھ، ۱۷۳۵ھ، ۱۷۳۶ھ، ۱۷۳۷ھ، ۱۷۳۸ھ، ۱۷۳۹ھ، ۱۷۴۰ھ، ۱۷۴۱ھ، ۱۷۴۲ھ، ۱۷۴۳ھ، ۱۷۴۴ھ، ۱۷۴۵ھ، ۱۷۴۶ھ، ۱۷۴۷ھ، ۱۷۴۸ھ، ۱۷۴۹ھ، ۱۷۵۰ھ، ۱۷۵۱ھ، ۱۷۵۲ھ، ۱۷۵۳ھ، ۱۷۵۴ھ، ۱۷۵۵ھ، ۱۷۵۶ھ، ۱۷۵۷ھ، ۱۷۵۸ھ، ۱۷۵۹ھ، ۱۷۶۰ھ، ۱۷۶۱ھ، ۱۷۶۲ھ، ۱۷۶۳ھ، ۱۷۶۴ھ، ۱۷۶۵ھ، ۱۷۶۶ھ، ۱۷۶۷ھ، ۱۷۶۸ھ، ۱۷۶۹ھ، ۱۷۷۰ھ، ۱۷۷۱ھ، ۱۷۷۲ھ، ۱۷۷۳ھ، ۱۷۷۴ھ، ۱۷۷۵ھ، ۱۷۷۶ھ، ۱۷۷۷ھ، ۱۷۷۸ھ، ۱۷۷۹ھ، ۱۷۸۰ھ، ۱۷۸۱ھ، ۱۷۸۲ھ، ۱۷۸۳ھ، ۱۷۸۴ھ، ۱۷۸۵ھ، ۱۷۸۶ھ، ۱۷۸۷ھ، ۱۷۸۸ھ، ۱۷۸۹ھ، ۱۷۹۰ھ، ۱۷۹۱ھ، ۱۷۹۲ھ، ۱۷۹۳ھ، ۱۷۹۴ھ، ۱۷۹۵ھ، ۱۷۹۶ھ، ۱۷۹۷ھ، ۱۷۹۸ھ، ۱۷۹۹ھ، ۱۸۰۰ھ، ۱۸۰۱ھ، ۱۸۰۲ھ، ۱۸۰۳ھ، ۱۸۰۴ھ، ۱۸۰۵ھ، ۱۸۰۶ھ، ۱۸۰۷ھ، ۱۸۰۸ھ، ۱۸۰۹ھ، ۱۸۱۰ھ، ۱۸۱۱ھ، ۱۸۱۲ھ، ۱۸۱۳ھ، ۱۸۱۴ھ، ۱۸۱۵ھ، ۱۸۱۶ھ، ۱۸۱۷ھ، ۱۸۱۸ھ، ۱۸۱۹ھ، ۱۸۲۰ھ، ۱۸۲۱ھ، ۱۸۲۲ھ، ۱۸۲۳ھ، ۱۸۲۴ھ، ۱۸۲۵ھ، ۱۸۲۶ھ، ۱۸۲۷ھ، ۱۸۲۸ھ، ۱۸۲۹ھ، ۱۸۳۰ھ، ۱۸۳۱ھ، ۱۸۳۲ھ، ۱۸۳۳ھ، ۱۸۳۴ھ، ۱۸۳۵ھ، ۱۸۳۶ھ، ۱۸۳۷ھ، ۱۸۳۸ھ، ۱۸۳۹ھ، ۱۸۴۰ھ، ۱۸۴۱ھ، ۱۸۴۲ھ، ۱۸۴۳ھ، ۱۸۴۴ھ، ۱۸۴۵ھ، ۱۸۴۶ھ، ۱۸۴۷ھ، ۱۸۴۸ھ، ۱۸۴۹ھ، ۱۸۵۰ھ، ۱۸۵۱ھ، ۱۸۵۲ھ، ۱۸۵۳ھ، ۱۸۵۴ھ، ۱۸۵۵ھ، ۱۸۵۶ھ، ۱۸۵۷ھ، ۱۸۵۸ھ، ۱۸۵۹ھ، ۱۸۶۰ھ، ۱۸۶۱ھ، ۱۸۶۲ھ، ۱۸۶۳ھ، ۱۸۶۴ھ، ۱۸۶۵ھ، ۱۸۶۶ھ، ۱۸۶۷ھ، ۱۸۶۸ھ، ۱۸۶۹ھ، ۱۸۷۰ھ، ۱۸۷۱ھ، ۱۸۷۲ھ، ۱۸۷۳ھ، ۱۸۷۴ھ، ۱۸۷۵ھ، ۱۸۷۶ھ، ۱۸۷۷ھ، ۱۸۷۸ھ، ۱۸۷۹ھ، ۱۸۸۰ھ، ۱۸۸۱ھ، ۱۸۸۲ھ، ۱۸۸۳ھ، ۱۸۸۴ھ، ۱۸۸۵ھ، ۱۸۸۶ھ، ۱۸۸۷ھ، ۱۸۸۸ھ، ۱۸۸۹ھ، ۱۸۹۰ھ، ۱۸۹۱ھ، ۱۸۹۲ھ، ۱۸۹۳ھ، ۱۸۹۴ھ، ۱۸۹۵ھ، ۱۸۹۶ھ، ۱۸۹۷ھ، ۱۸۹۸ھ، ۱۸۹۹ھ، ۱۹۰۰ھ، ۱۹۰۱ھ، ۱۹۰۲ھ، ۱۹۰۳ھ، ۱۹۰۴ھ، ۱۹۰۵ھ، ۱۹۰۶ھ، ۱۹۰۷ھ، ۱۹۰۸ھ، ۱۹۰۹ھ، ۱۹۱۰ھ، ۱۹۱۱ھ، ۱۹۱۲ھ، ۱۹۱۳ھ، ۱۹۱۴ھ، ۱۹۱۵ھ، ۱۹۱۶ھ، ۱۹۱۷ھ، ۱۹۱۸ھ، ۱۹۱۹ھ، ۱۹۲۰ھ، ۱۹۲۱ھ، ۱۹۲۲ھ، ۱۹۲۳ھ، ۱۹۲۴ھ، ۱۹۲۵ھ، ۱۹۲۶ھ، ۱۹۲۷ھ، ۱۹۲۸ھ، ۱۹۲۹ھ، ۱۹۳۰ھ، ۱۹۳۱ھ، ۱۹۳۲ھ، ۱۹۳۳ھ، ۱۹۳۴ھ، ۱۹۳۵ھ، ۱۹۳۶ھ، ۱۹۳۷ھ، ۱۹۳۸ھ، ۱۹۳۹ھ، ۱۹۴۰ھ، ۱۹۴۱ھ، ۱۹۴۲ھ، ۱۹۴۳ھ، ۱۹۴۴ھ، ۱۹۴۵ھ، ۱۹۴۶ھ، ۱۹۴۷ھ، ۱۹۴۸ھ، ۱۹۴۹ھ، ۱۹۵۰ھ، ۱۹۵۱ھ، ۱۹۵۲ھ، ۱۹۵۳ھ، ۱۹۵۴ھ، ۱۹۵۵ھ، ۱۹۵۶ھ، ۱۹۵۷ھ، ۱۹۵۸ھ، ۱۹۵۹ھ، ۱۹۶۰ھ، ۱۹۶۱ھ، ۱۹۶۲ھ، ۱۹۶۳ھ، ۱۹۶۴ھ، ۱۹۶۵ھ، ۱۹۶۶ھ، ۱۹۶۷ھ، ۱۹۶۸ھ، ۱۹۶۹ھ، ۱۹۷۰ھ، ۱۹۷۱ھ، ۱۹۷۲ھ، ۱۹۷۳ھ، ۱۹۷۴ھ، ۱۹۷۵ھ، ۱۹۷۶ھ، ۱۹۷۷ھ، ۱۹۷۸ھ، ۱۹۷۹ھ، ۱۹۸۰ھ، ۱۹۸۱ھ، ۱۹۸۲ھ، ۱۹۸۳ھ، ۱۹۸۴ھ، ۱۹۸۵ھ، ۱۹۸۶ھ، ۱۹۸۷ھ، ۱۹۸۸ھ، ۱۹۸۹ھ، ۱۹۹۰ھ، ۱۹۹۱ھ، ۱۹۹۲ھ، ۱۹۹۳ھ، ۱۹۹۴ھ، ۱۹۹۵ھ، ۱۹۹۶ھ، ۱۹۹۷ھ، ۱۹۹۸ھ، ۱۹۹۹ھ، ۲۰۰۰ھ، ۲۰۰۱ھ، ۲۰۰۲ھ، ۲۰۰۳ھ، ۲۰۰۴ھ، ۲۰۰۵ھ، ۲۰۰۶ھ، ۲۰۰۷ھ، ۲۰۰۸ھ، ۲۰۰۹ھ، ۲۰۱۰ھ، ۲۰۱۱ھ، ۲۰۱۲ھ، ۲۰۱۳ھ، ۲۰۱۴ھ، ۲۰۱۵ھ، ۲۰۱۶ھ، ۲۰۱۷ھ، ۲۰۱۸ھ، ۲۰۱۹ھ، ۲۰۲۰ھ، ۲۰۲۱ھ، ۲۰۲۲ھ، ۲۰۲۳ھ، ۲۰۲۴ھ، ۲۰۲۵ھ، ۲۰۲۶ھ، ۲۰۲۷ھ، ۲۰۲۸ھ، ۲۰۲۹ھ، ۲۰۳۰ھ، ۲۰۳۱ھ، ۲۰۳۲ھ، ۲۰۳۳ھ، ۲۰۳۴ھ، ۲۰۳۵ھ، ۲۰۳۶ھ، ۲۰۳۷ھ، ۲۰۳۸ھ، ۲۰۳۹ھ، ۲۰۴۰ھ، ۲۰۴۱ھ، ۲۰۴۲ھ، ۲۰۴۳ھ، ۲۰۴۴ھ، ۲۰۴۵ھ، ۲۰۴۶ھ، ۲۰۴۷ھ، ۲۰۴۸ھ، ۲۰۴۹ھ، ۲۰۵۰ھ، ۲۰۵۱ھ، ۲۰۵۲ھ، ۲۰۵۳ھ، ۲۰۵۴ھ، ۲۰۵۵ھ، ۲۰۵۶ھ، ۲۰۵۷ھ، ۲۰۵۸ھ، ۲۰۵۹ھ، ۲۰۶۰ھ، ۲۰۶۱ھ، ۲۰۶۲ھ، ۲۰۶۳ھ، ۲۰۶۴ھ، ۲۰۶۵ھ، ۲۰۶۶ھ، ۲۰۶۷ھ، ۲۰۶۸ھ، ۲۰۶۹ھ، ۲۰۷۰ھ، ۲۰۷۱ھ، ۲۰۷۲ھ، ۲۰۷۳ھ، ۲۰۷۴ھ، ۲۰۷۵ھ، ۲۰۷۶ھ، ۲۰۷۷ھ، ۲۰۷۸ھ، ۲۰۷۹ھ، ۲۰۸۰ھ، ۲۰۸۱ھ، ۲۰۸۲ھ، ۲۰۸۳ھ، ۲۰۸۴ھ، ۲۰۸۵ھ، ۲۰۸۶ھ، ۲۰۸۷ھ، ۲۰۸۸ھ، ۲۰۸۹ھ، ۲۰۹۰ھ، ۲۰۹۱ھ، ۲۰۹۲ھ، ۲۰۹۳ھ، ۲۰۹۴ھ، ۲۰۹۵ھ، ۲۰۹۶ھ، ۲۰۹۷ھ، ۲۰۹۸ھ، ۲۰۹۹ھ، ۲۱۰۰ھ، ۲۱۰۱ھ، ۲۱۰۲ھ، ۲۱۰۳ھ، ۲۱۰۴ھ، ۲۱۰۵ھ، ۲۱۰۶ھ، ۲۱۰۷ھ، ۲۱۰۸ھ، ۲۱۰۹ھ، ۲۱۱۰ھ، ۲۱۱۱ھ، ۲۱۱۲ھ، ۲۱۱۳ھ، ۲۱۱۴ھ، ۲۱۱۵ھ، ۲۱۱۶ھ، ۲۱۱۷ھ، ۲۱۱۸ھ، ۲۱۱۹ھ، ۲۱۲۰ھ، ۲۱۲۱ھ، ۲۱۲۲ھ، ۲۱۲۳ھ، ۲۱۲۴ھ، ۲۱۲۵ھ، ۲۱۲۶ھ، ۲۱۲۷ھ، ۲۱۲۸ھ، ۲۱۲۹ھ، ۲۱۳۰ھ، ۲۱۳۱ھ، ۲۱۳۲ھ، ۲۱۳۳ھ، ۲۱۳۴ھ، ۲۱۳۵ھ، ۲۱۳۶ھ، ۲۱۳۷ھ، ۲۱۳۸ھ، ۲۱۳۹ھ، ۲۱۴۰ھ، ۲۱۴۱ھ، ۲۱۴۲ھ، ۲۱۴۳ھ، ۲۱۴۴ھ، ۲۱۴۵ھ، ۲۱۴۶ھ، ۲۱۴۷ھ، ۲۱۴۸ھ، ۲۱۴۹ھ، ۲۱۵۰ھ، ۲۱۵۱ھ، ۲۱۵۲ھ، ۲۱۵۳ھ، ۲۱۵۴ھ، ۲۱۵۵ھ، ۲۱۵۶ھ، ۲۱۵۷ھ، ۲۱۵۸ھ، ۲۱۵۹ھ، ۲۱۶۰ھ، ۲۱۶۱ھ، ۲۱۶۲ھ، ۲۱۶۳ھ، ۲۱۶۴ھ، ۲۱۶۵ھ، ۲۱۶۶ھ، ۲۱۶۷ھ، ۲۱۶۸ھ، ۲۱۶۹ھ، ۲۱۷۰ھ، ۲۱۷۱ھ، ۲۱۷۲ھ، ۲۱۷۳ھ، ۲۱۷۴ھ، ۲۱۷۵ھ، ۲۱۷۶ھ، ۲۱۷۷ھ، ۲۱۷۸ھ، ۲۱۷۹ھ، ۲۱۸۰ھ، ۲۱۸۱ھ، ۲۱۸۲ھ، ۲۱۸۳ھ، ۲۱۸۴ھ، ۲۱۸۵ھ، ۲۱۸۶ھ، ۲۱۸۷ھ، ۲۱۸۸ھ، ۲۱۸۹ھ، ۲۱۹۰ھ، ۲۱۹۱ھ، ۲۱۹۲ھ، ۲۱۹۳ھ، ۲۱۹۴ھ، ۲۱۹۵ھ، ۲۱۹۶ھ، ۲۱۹۷ھ، ۲۱۹۸ھ، ۲۱۹۹ھ، ۲۲۰۰ھ، ۲۲۰۱ھ، ۲۲۰۲ھ، ۲۲۰۳ھ، ۲۲۰۴ھ، ۲۲۰۵ھ، ۲۲۰۶ھ، ۲۲۰۷ھ، ۲۲۰۸ھ، ۲۲۰۹ھ، ۲۲۱۰ھ، ۲۲۱۱ھ، ۲۲۱۲ھ، ۲۲۱۳ھ، ۲۲۱۴ھ، ۲۲۱۵ھ، ۲۲۱۶ھ، ۲۲۱۷ھ، ۲۲۱۸ھ، ۲۲۱۹ھ، ۲۲۲۰ھ، ۲۲۲۱ھ، ۲۲۲۲ھ، ۲۲۲۳ھ، ۲۲۲۴ھ، ۲۲۲۵ھ، ۲۲۲۶ھ، ۲۲۲۷ھ، ۲۲۲۸ھ، ۲۲۲۹ھ، ۲۲۳۰ھ، ۲۲۳۱ھ، ۲۲۳۲ھ، ۲۲۳۳ھ، ۲۲۳۴ھ، ۲۲۳۵ھ، ۲۲۳۶ھ، ۲۲۳۷ھ، ۲۲۳۸ھ، ۲۲۳۹ھ، ۲۲۴۰ھ، ۲۲۴۱ھ، ۲۲۴۲ھ، ۲۲۴۳ھ، ۲۲۴۴ھ، ۲۲۴۵ھ، ۲۲۴۶ھ، ۲۲۴۷ھ، ۲۲۴۸ھ، ۲۲۴۹ھ، ۲۲۵۰ھ، ۲۲۵۱ھ، ۲۲۵۲ھ، ۲۲۵۳ھ، ۲۲۵۴ھ، ۲۲۵۵ھ، ۲۲۵۶ھ، ۲۲۵۷ھ، ۲۲۵۸ھ، ۲۲۵۹ھ، ۲۲۶۰ھ، ۲۲۶۱ھ، ۲۲۶۲ھ، ۲۲۶۳ھ، ۲۲۶۴ھ، ۲۲۶۵ھ، ۲۲۶۶ھ، ۲۲۶۷ھ، ۲۲۶۸ھ، ۲۲۶۹ھ، ۲۲۷۰ھ، ۲۲۷۱ھ، ۲۲۷۲ھ، ۲۲۷۳ھ، ۲۲۷۴ھ، ۲۲۷۵ھ، ۲۲۷۶ھ، ۲۲۷۷ھ، ۲۲۷۸ھ، ۲۲۷۹ھ، ۲۲۸۰ھ، ۲۲۸۱ھ، ۲۲۸۲ھ، ۲۲۸۳ھ، ۲۲۸۴ھ، ۲۲۸۵ھ، ۲۲۸۶ھ، ۲۲۸۷ھ، ۲۲۸۸ھ، ۲۲۸۹ھ، ۲۲۹۰ھ، ۲۲۹۱ھ، ۲۲۹۲ھ، ۲۲۹۳ھ، ۲۲۹۴ھ، ۲۲۹۵ھ، ۲۲۹۶ھ، ۲۲۹۷ھ، ۲۲۹۸ھ، ۲۲۹۹ھ، ۲۳۰۰ھ، ۲۳۰۱ھ، ۲۳۰۲ھ، ۲۳۰۳ھ، ۲۳۰۴ھ، ۲۳۰۵ھ، ۲۳۰۶ھ، ۲۳۰۷ھ، ۲۳۰۸ھ، ۲۳۰۹ھ، ۲۳۱۰ھ، ۲۳۱۱ھ، ۲۳۱۲ھ، ۲۳۱۳ھ، ۲۳۱۴ھ، ۲۳۱۵ھ، ۲۳۱۶ھ، ۲۳۱

ثبوت کے حکم کے مطابق اس کا وہی ہے عین جب سفید ہونے کی حالت میں دو باغ ہو تو اس پر حجر مانند آنا اور اس سے حجر کا دور آنا قاضی کا کام ہے، اور اس میں کوئی بنا نہ دہری ہے۔

لین اگر اس کا گراں دہی مٹا دیا قاضی کی طرف سے دہی ہو تو وہ اس سے حجر کے دور کرنے میں گواہ بنانے اور اس کو مشہور کرنے کا محتاج ہے، اس لئے کہ ان دونوں کی ولایت قاضی سے حاصل ہوئی ہے^(۱)۔

بچے کے باغ ہونے کے بعد مال س کے سپرد کرنے پر گواہ بنانا:

۱۸۔ اگر جب باغ ہو جائے تو مال اس کے سپرد کرنے پر گواہ بنانے کے سلسلہ میں تین باتوں کی دور میں ہیں:

اول: پہلی رائے یہ ہے کہ گواہ بنانا واجب ہے، شافعیہ کا صحیح قول یہی ہے^(۲)، امام مالک اور ابن القاسم اسی کے قائل ہیں^(۳)، وہ اللہ تعالیٰ کے قول: ”فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ“^(۴) (پھر جب تم ان کے اموال ان کے حوالے کرنے لگو تو ان پر گواہ بھی بنالیا کرو) میں جو ”أَشْهِدُوا“ امر کا صیغہ ہے، اس کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے گواہ بنانے کو واجب کہتے ہیں، اور نابغ کے مال کو لوٹانے کا دعویٰ کو کسی کے بغیر قبول نہیں کیا جائے گا^(۵)۔

دوم: دوسری رائے یہ ہے کہ گواہ بنانا مستحب ہے، یہ حنفیہ و حنابلہ

ہونے والے دوسرے احکام میں مدیون ہی جیسا ہے^(۱) لیکن امام ابو حنیفہ ان دونوں پر حجر کو منع کرتے ہیں، اگرچہ وہ ایسے شخص پر حجر کے قائل ہیں جس کے تصرفات سے ضرر عام مرتب ہو، مثلاً جاہل طیب، لاپرواہ مفتی اور زریہ پرہیزگار و الا مفلس^(۲)۔

دوم: گواہ بنانے کے قواعد و جزئیات سے گواہ بنانے کا جو بظاہر ہوتا ہے اس کا مطلب یہ ہے: جو شخص اپنے لڑکے پر حجر عام آنا چاہتا ہو وہ امام کے پاس آئے تاکہ وہ اس پر حجر مانند کرے اور مجمع ہمارا اس میں اس کا مطلب کرے اور اس پر گواہ بنائے اور دہریہ کہ یہ ہے کہ اس سے غیر کا حق متعلق ہے لہذا اس پر گواہ بنانا ضروری ہے^(۳)۔

تیسری: ہر مستظہر کی میں ابوبی بن ابی ہریرہ کے حوالہ سے سفید کے حجر کے سلسلہ میں شافعیہ کا ایک قول یہ منقول ہے کہ گواہ بنانا واجب ہے، اور انہوں نے سے شافعیہ کو روایا ہے^(۴)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ گواہ بنانا مستحب ہے، یہ شافعیہ اور حنابلہ کا قول ہے، غواہ یہ حجر انسان کی اپنی مصلحت کی خاطر ہو یا دین کی وجہ سے ہو^(۵)، اور حاکم ہی گواہ بنانے کا^(۶)۔

حجر کے ختم کرنے پر گواہ بنانا:

۱۷۔ اگر عقل و شعور کے ساتھ باغ ہو اور باپ ہی اس کا وہی ہو تو حجر دور کرنے میں گواہ بنانے کی ضرورت نہیں ہے، اس لئے کہ وہ

(۱) ان لوگوں پر اور ان جیسے لوگوں پر حجر کا قضا یہ ہے کہ گواہ بنایا جائے اور سلطان کیا جائے (کلیل)۔

(۲) شرح کتب القاضی للخصاف ۸۸۲، احکام القرآن للجصاص ۵۸۲، طبع بیروت۔

(۳) خلاصہ ۱۲/۵، احکام القرآن للجصاص ۵۸۲، حجرہ لکھنؤ ۱۸۷۱۔

(۴) روضۃ اللہ ص ۱۹۱۔

(۵) شرح المروضہ ص ۱۸۲، ۲۱۲، المروضہ ص ۳۰، ۱۹۱، الخی ص ۵۲۰، شرح

نعمانی فرائد ص ۲۷۷۔

(۶) ماہد مرجع۔

(۱) شرح المغیر ص ۳۸۳، طبع دار المعارف، المروتی ۲۹۱/۳۔

(۲) المغیر الکبیر فقیر الدین الرازی ۱۹۲، طبع مولیہ۔

(۳) مجمع و الا کلیل ص ۳۰۵۔

(۴) سورۃ نساء ص ۳۔

(۵) المغیر الکبیر لوامام الرازی ۱۹۲، مجمع و الا کلیل ص ۳۰۵۔

کا قول ہے، اس لئے کہ اس میں یتیم اور اس کے مال کے دلی دلوں کے لئے احتیاط ہے، ثانیہ کا ایک قول ضعیف یہی ہے، جہاں تک یتیم کے لئے احتیاط کا مسئلہ ہے تو وہ اس طرح ہے کہ جب اس پر بندہ قائم ہو جائے گا تو وہ کسی بھی چیز کا دعویٰ نہیں کرے گا جو اس کی نہیں ہے، اور جہاں تک وصی کا تعلق ہے تو وہ اس طرح ہے کہ اس یتیم کا یہ دعویٰ بطل ہو جائے گا کہ وصی نے اسے اس کا مال نہیں دیا ہے^(۱)۔

امام ابوحنیفہ، ابن کے اصحاب کے بر، ایک بھی اس مال کے لوٹا دینے کا دعویٰ کرے تو اس کی بات مانی جائے گی^(۲)، ثانیہ کا ایک قول صحیح قول کے مقابلے میں یہی ہے^(۳)۔

حنفیہ اور حنابلہ کے قول سے قریب مالکیہ میں سے ابن ماجہ اور ابن عبدالحکم کا قول ہے کہ یحییٰ کے ساتھ وصی کی بات مانی جائے گی، اگرچہ وہ کووند بنائے اور زمانہ دراز ہو جائے، جیسا کہ مشہور مذہب ہے، اور ”الموازین“ میں یہ ہے کہ اگر زمانہ دراز ہو جائے، مثلاً بیس سال گزر جائے اور وہ لوگ وصی کے ساتھ یتیم ہوں اور مطالبہ نہ کریں تو اس صورت میں وصی کا قول یحییٰ کے ساتھ معتد ہوگا، اس لئے کہ عرف یہ ہے کہ جب بچہ بالغ اور با شعور ہو جاتے ہیں تو وہ اپنے مال پر قابض ہو جاتے ہیں، اور ابن زرب نے آٹھ سال کو یحییٰ مدت قرار دیا ہے^(۴)۔

جس چیز پر قبضہ کرنے کے لئے وکیل بنایا گیا اس پر کووند بنانا:
۱۹۔ جس چیز پر قبضہ کرنے کے لئے وکیل بنایا گیا اس پر قبضہ کے

بارے میں اُردوکیل اور موکل کے دعویٰ میں اختلاف ہو جائے تو حنفیہ کے نزدیک وکیل کی حیثیت صاحب امانت کی طرح ائین کی ہے، البتہ اس کے قبضہ کا وکیل اگر موکل کی موت کے بعد یہ دعویٰ کرے کہ اس نے اس پر قبضہ کر لیا ہے اور اس کی زندگی میں اس کے یہ کر لیا ہے تو بندہ کے بغیر اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا^(۱)، اور اس کے لوٹانے کے سلسلہ میں اُردو اختلاف ہو جائے تو مالکیہ اور ثانیہ کے بر، ایک بھی اس مسئلہ میں وکیل امانت رکھنے والے کی طرح ہے^(۲)، اسی طرح حنابلہ کے بر، ایک بغیر امانت والے وکیل کا حکم امانت رکھنے والے سے الگ نہیں ہے، البتہ اس کا قول کووند بنائے بغیر قبول کیا جائے گا، لیکن اُردو امانت پر وکیل ہو تو اس میں، بصورتیں میں جہاں یہ اختلاف ہے، کر لیا ہے^(۳)، ثانیہ کا ایک ضعیف قول یہی ہے^(۴)۔

دین وغیرہ کی ادائیگی کے وکیل کا کووند بنانا:

۲۰۔ مقتدا، اس پر اتفاق ہے کہ موکل جب وکیل کو مامور کرے اور اسے قرض کی ادائیگی کا اُردو ادائیگی پر کووند بنانے کا حکم دے اور وہ دین تو ادا کر دے لیکن کووند بنائے اور صاحب حق انکار کر دے تو اس صورت میں وکیل ضامن ہوگا، مستحق کی بات مانی جائے گی، اور اُردو موکل نے دین ادا کرنے کا حکم دیا، کووند بنانے کا حکم نہیں دیا، وکیل نے کہا کہ تو نے اس پر قبضہ کر لیا اور مستحق نے انکار کیا تو یہی صورت میں بالاتفاق مستحق کی بات مانی جائے گی، اور قرض خود کے

(۱) الاشیاء مختار لابن نجيم ص ۲۷۵۔

(۲) الخرشني ص ۱۸۲، الدرر النوري على خليل ص ۶، القليوبي ص ۳۵، شرح الروي ص ۸۵۔

(۳) الخشي ص ۱۸۵، مطالب الولي ص ۲۷۷۔

(۴) القليوبي ص ۳۵۰۔

(۱) نظام القرآن للجصاص ص ۵۹۲، مطالب الولي ص ۲۷۷، القليوبي ص ۳۵۔

(۲) التعمير الكبير للروي ص ۱۹۲۔

(۳) القليوبي ص ۳۵۱۔

(۴) الدرر النوري على خليل ص ۲۰۳۔

خدا ف وکیل کی بات قبول نہیں کی جائے گی، اور اسے موکل سے مطالبہ کا حق ہوگا، چونکہ موکل کا وعدہ اپنے وکیل کے پر ہوا ہے اسے بری نہیں ہوگا^(۱)، اس کی تفصیل (وکالت اور ضمانت) میں دیکھی جائے۔

مانت رکھنے پر گواہ بنانا:

ہانت رکھئے: اے گائے گونا گونا:

۲۱- خفیہ، بالکلیہ اور شافیہ کا مغرب یہ ہے کہ مالِ امانت کو امانت رکھنے والے کے سپرد کرتے وقت اعتماد کے لئے کوئی بنانا منتخب ہے، یہ نفع پر قیاس ہے، اور حنا بلہ کے ظاہر نصوص سے جو اس نتیجہ میں آتا ہے (۲)۔

مال ہانت اس کے مالک کو لوٹانے پر گواہ بنانا:

۲۲- فقہائے حنفیہ، حنابلہ اور اصح قول کی رو سے ثانیہ کے لئے ایک یہودی نہیں ہے کہ میں مال امانت کو اس کے مالک کے یہودی کے لئے یہودی بنائے، کیونکہ مال امانت کو اس کے مالک کے یہودی کے لئے یہودی بنانا اس کی بات مافی جائے گی، اس لئے کہ وہ یہودی بنانا سلسلہ میں اس کی بات مافی جائے گی، اس لئے کہ وہ یہودی بنانا فائدہ نہیں ہے (۳)، ورنہ لہجہ کے قول کے مطابق اس وقت وہ یہودی بنانا ضروری نہیں ہوگا حسب مین سے سے کہ وہ یہودی بنائے بغیر پایو (۴)، اور

() اوسط ۱۹۷۱ء، انڈیا کی علی غلیل ۸۵/۱۸، ۶۲/۵، اسی

(۴) احکام القرآن للجصاص ۲/ ۸۳، تہذیب الاحکام ۱/ ۱۸۶، المجموع ۹/ ۵۳، شرح الررؤض ۳/ ۵۵، إقناع التجاوی ۲/ ۵۸۔

(۳) اوسط ۱۴۱۰ھ تا ۱۴۱۱ھ کے دوران عرف احکام القرآن للجصاص ۸۳/۲ حواشی
شرح اروضہ ۳۸۴، انشی ۹۶/۱، کشف اللہ راستہ ص ۳۰۳ طبع انتقادیہ
۵۔ آخری ۱۶۶ شائع کردہ (دعاویٰ منجہ الجلیل ۳۷۶ طبع لیبیا۔

اُس نے گوہنٹا مر یا ہوتے ایسی صورت میں اس کے لوٹانے کا دعویٰ
 بینہ کے بغیر قبول نہیں کیا جائے گا، اس سے کہ جب اس نے اس پر گواہ
 بنایا تو گویا اس نے اس کی امانت پر کت نہیں کیا، اور بیضہ مری ہے کہ
 بینہ بچہ مسہ کے در سے ہو، بینہ اُس نے سے گوہوں کے
 سامنے آیا اور اس پر کسی گوہہ نہیں بنایا تو دوشادت نہیں ہے جب تک
 کہ وہ بینہ ہے کہ "تم لوگ اس پر کہ در ہو کہ میں نے اس کے پاس
 فلاں فلاں چیز امانت رکھی ہے" (۱)۔

در آئین نے طور تحریک ہے ہر کوئی دنیا تو ہو گا اور دنیا کے بغیر ہی نہیں ہوتا (۲)۔

اُبراہیم نے کوادینا نرمانت یا ہوقوام احمد کی یک روایت کی رو سے لوانے پڑوا دینا نہ مری ہے۔ بن قلیل نے اس اھوں پر اس کی تخریج کی ہے کہ جو حقوق پینے کے ذریعہ ثابت ہوں ان کے د کرنے پڑوا دینا واجب ہے، اس لئے اس کا ترک کرنا کفای ہے، لہذا اس میں ضمان واجب ہوگا (۳)۔

پس اگر امین کہے کہ جب تک تم گواہ نہ بناؤ میں وہاں نہیں کروں گا، تو جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ اس کا قول یحیٰی کے ساتھ قبول کر لیا جائے گا جیسا کہ مضافیہ کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت ہے (۱۰۰) وہاں ہے جہاں اس کے خلاف روایت پر بینہ موجود ہو) تو ان کے نزدیک اسے گواہ بنانے تک ناخن کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ جب اس کا قول یحیٰی کے ساتھ قائل قبول ہے تو اس کے ذمہ کی ہر امت کا ثبوت موجود ہے (۱۰۱)۔

(۱) مکتبہ المطالب العربی، ۲/۲۲۱، احکام القرآن و معنی العربی، ۳۲۷۔

(۲) معیجہ کیل ۶۷۷۷

(۲) الإصناف ۲۳۸، طبع أولي، تصحيح الفروع ۳، ۶۰۵، طبع المصنف.

(۲) تبیین الحاقی ۵/۵، اروضه ۳/۳۵۵، ۱/۳۳۳، الخروغ و التبعیه
- ۱۰۵/۲ -

کی وجہ سے اسے امانت رکھنا ہوں^(۱)، اور انہذا پر کو دہانے کے وجوب کے سلسلہ میں حنفیہ کا اختلاف نہیں ہے اس سے کہ اس کے امین امین امین کی مذہب کی وجہ سے کی جھکی کو ماں و دیت پر د کرنے کا دعویٰ کرے تو بیٹے کے بغیر اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا^(۲)۔

”وہ شافعیہ کے امین امین امین کو لوٹانا ہوا جو بچے کو دے تو وہ سے کاغذی کے پر اور لے گا اور کاغذی اس پر پے قبضے کا کو دہانے گا، جیسا کہ ماہرہ کی نے کہا ہے، یہی معتقدوں اس کے خلاف ہے، اور اگر کاغذی ہو، یہ ہو تو وہ اس سے کسی امین کے پر اور لے گا، اور یہ اس وقت اس پر کو دہانا لازم ہے؟ اس سلسلہ میں دہانوں میں حنفیہ نہیں ماہرہ کی نے نقل کیا ہے، زیادہ درجہ تو اس عدم وجوب کا ہے جیسا کہ کاغذی کے مسئلہ میں ہے^(۳)، یہ اس وقت ہے جب کہ وہ سفر کا ارادہ کرے، اور آگ لگنا اور ذہنی غارت گری بھی سفر جیسے ہذا رہیں۔

پس امین امین کی دو ٹوک مرض میں جتنا ہو جائے اور حکم یہ میں کو لوٹانے سے عائد ہو تو اس پر واجب ہوگا کہ وہ حاکم یا امین تک پہنچانے کی بصیرت کرے اور اس پر کو دہانا لے^(۴)، حنا بلہ نے امین کو مذہب پیش آجانے کے وقت کو دہانا لے کی صراحت نہیں کی ہے^(۵)، اور امین امین کی وجہ سے مال و دیت کو کسی جھکی کے سپرد ردے تو وہ ان کے نزدیک ضام نہیں ہوگا، اس شخص کی طرح جس

مالک کے قاصد یا وکیل کو دیت کے لوٹانے پر کو دہانا: ۲۳- مالک کا مذہب جسے شافعیہ میں سے بغوی نے بھی صحیح قرار دیا ہے، یہ ہے کہ ”دیت رکھنے والا امین امین دیت کو مالک کے قاصد یا اس کے وکیل کے سپرد کرے تو اس کے لئے کو دہانا لے تک تاحی کی گنجائش ہے“ لہذا اگر اس نے کو دہانا نہیں بنایا تو قاصد یا وکیل کو یہ کرنے کا دعویٰ تسلیم نہیں کیا جائے گا۔

”وہ حنا بلہ کا مذہب جسے شافعیہ میں سے امام غزالی نے صحیح قرار دیا ہے یہ ہے کہ اگرچہ وہ اس پر کو دہانا لے قسم کے ساتھ اس کا دعویٰ تسلیم کیا جائے گا^(۶)۔

”وہ حنفیہ نے وکیل کو (مال امانت) لوٹانے پر کو دہانا لے کی صراحت نہیں کی ہے، یہی انہوں نے کہا ہے کہ امین امین امین دیت کو بغیر کسی مذہب کے فیہ مالک کے یا کسی ایک شخص کے سپرد کرے جو امین کے ان متعلقین میں سے نہ ہوں کے درمیان دہانا اپنے مال کی حفاظت کرتا ہے تو وہ ضامن قرار دیا جائے گا، اس سے پتہ چلتا ہے کہ کو دہانا بہتر ہے تاکہ وہ کار کی صورت میں اپنے سے ضمان کو دفع کر سکے^(۷)۔

امین کو مذہب پیش آجانے کے وقت کو دہانا:

۲۴- مالک ان انہذا پر کو دہانا لے کو لا رہا ہے جتے میں نہ کی وجہ سے مال و دیت اس کے ہاتھ میں باقی رہنا ممکن ہو، اور مذہب کچھ اور اس کا اعتبار ہوگا، شخص اس کا یہ مانا کافی نہیں ہے کہ کو دہانا ہو کہ میں مذہب

(۱) مجمع الجلیل ۳/۶۵۳۔
(۲) تبیین الحقائق ۵/۷۷۷، رد المحتار ۱۱/۱۲۵۔
(۳) کتب کی رائے یہ ہے کہ یہاں کاغذی کا اپنے کو دہانا کا مسئلہ ہے جو زمانہ کے حالات کی تبدیلی کے باعث ہے مثلاً عدالت کے رجسٹر پر اسے نوٹ کر لینے پر یا بعض حال میں صبح پر اس کے لئے نوٹوں پر لکھا گیا۔
(۴) نہایہ المحتاج ۱/۱۱۷، علیہ ۱۱۷-۱۱۸۔
(۵) اصناف ۳/۳۹۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) مجمع الجلیل ۳/۷۷۳، رد المحتار ۱۱/۳۳۵-۳۳۶۔
(۲) اصناف ۳/۳۹۶، رد المحتار ۱۱/۳۳۵-۳۳۶۔
(۳) رد المحتار ۱۱/۳۳۵-۳۳۶۔

اشہاد ۲۵

و موت کا وقت گنیا ہو یا نہ ہو (۱)۔

مطالبوں کے قائم مقام ہو جائے گا (شفعہ اور اشہاد کے ملک ملک مطالبہ کی ضرورت نہیں ہوگی) (۱)۔

شفعہ میں گواہ بنانا:

۲۵- شفعہ یا توثیق کے وقت حاضر ہوگا یا غائب۔ اگر وہ حاضر ہو تو حنفیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک شفعہ کے ثابت ہونے کے لئے حق شفعہ کا فوری طور پر طلب کرنا اس پر لازم ہے۔

شفعہ طلب کرنے پر گواہ بنانا اس پر لازم نہیں ہوگا بلکہ صرف شفعہ کا طلب کرنا کافی ہوگا (۲)۔ اور اگر شفعہ شہر میں موجود نہ ہو تو حنبلیہ کی طرح شفعہ کے طلب کرنے اور اس پر گواہ بنانے کو لازم قرار دیتے ہیں۔ اور اگر وہ ایسا نہیں کرے گا تو اس کا حق ساتھ ہو جائے گا، خواہ وہ مکمل بنانے پر کاربہا ہو یا نہ ہو، اور جاننے کے بعد سفر کرے یا مقیم رہے (۳)۔

البتہ حنفیہ کہتے ہیں کہ دراصل شفعہ کے طلب پر شفعہ کا گواہ بنانا وثوق کے سے سخت کرنا ہے، اور طلب پر یہ گواہ بنانا ثبوت کے لئے شرط نہیں ہے بلکہ اس لئے ہے کہ اگر خریدار شفعہ کے طلب کا انکار کرے تو حق شفعہ ثابت ہو سکے۔

شافعیہ کے نزدیک اگر شفعہ غائب ہو تو اس کے لئے مطالبہ کرنا لازم ہے، اگر وہ اس سے عاجز ہو تو اس پر وکیل بنانا ضروری ہے، اور اگر وہ مکمل بنانے سے عاجز ہو تو اسے چاہئے کہ گواہ بنائے (۴)۔ اور اگر مطالبہ شفعہ اور وکیل بنانے پر قدرت ہے تو پھر ان دونوں کو چھوڑ کر صرف گواہ بنانا کافی نہیں ہوگا (۵)۔

اور گواہ بنانے کا مطالبہ کرنا اس وقت صحیح ہوگا جب یہ ارادہ فریخت کنندہ کی موجودگی میں ہو یا بیعت کے پاس ہو (۶)۔

پھر گواہ بنانے کا مطالبہ کرنا گواہ بنانے کی قدرت پر موقوف ہے، لہذا جب اسے ان تینوں میں سے کسی ایک کی موجودگی میں گواہ بنانے پر قدرت حاصل ہو اور گواہ بنانے کا مطالبہ نہ کرے تو خریدار سے ضرر کو دفع کرنے کے لئے اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا (۷)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ شفعہ کے لئے حق شفعہ ثابت ہونے کے لئے گواہ بنانا شرط نہیں ہے بلکہ اگر وہ گواہ نہ بنائے جب بھی اس کا حق ثابت ہوگا، لیکن انہوں نے صراحت کی ہے کہ وراثت ذیل صورتوں میں اس کا حق شفعہ ساتھ ہو جائے گا:

اور شفعہ کے طلب کرنے، پھر اس کے بعد اس پر گواہ بنانے کا مطالبہ کرنے کی ضرورت اس وقت ہوگی جب کہ شفعہ کے طلب کرے کے وقت گواہ بنانا ممکن نہ ہو، اس طور پر کہ اس نے فروختگی کی خبر اس وقت سنی جب وہ خریدار فروخت کنندہ اور فروخت شدہ گھر سے دور تھا، میں گھر اس نے اس تینوں میں سے کسی ایک کی موجودگی میں خبر سنی، اس پر گواہ بنانا تو یہ اس کے لئے کافی ہوگا، اور دونوں

۱- خریدار مکان کو منہدم کر رہا ہے یا اس کی تعمیر کر رہا ہے یا اس میں پورا کار رہا ہے، اس کے باوجود وہ مطالبہ سے خاموش رہ جائے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۲۲۲-۲۲۳۔

(۲) مطالبہ اولیٰ النسخ ۳۰۳، نہایہ المحتاج ۵/۲۳۔

(۳) النسخ ۵/۳۳۱۔

(۴) نہایہ المحتاج ۵/۲۳، اقلیوی ۳۰۳-۵۰۳۔

(۵) اقلیوی ۳۰۳-۵۰۳۔

(۱) مطالبہ اولیٰ النسخ ۱۵۵۳۔

(۲) نہایہ المحتاج ۵/۲۳، اقلیوی ۳۰۳، النسخ ۵/۳۳۱، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۲۲۲۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۲۲۲۔

ب۔ یہ کہ شفع عقد بیع کے وقت حاضر ہو اور اس پر گواہی دے اور (بغیر کسی مذر کے) وہ دوا خواہش رہے۔

ج۔ یہ کہ وہ عقد بیع کے وقت حاضر ہو اور گواہ نہ ہے اور عقد کے دن سے ایک سال تک (بغیر کسی مذر کے) خواہش رہے (۱)۔

گو گواہ بنانے کے لئے امانت کی واپسی میں تاخیر نہ:

۲۶۔ اگر دوسرے کی کوئی چیز کسی کے قبضہ میں ہو تو اگر قبضہ کرنے والے کے اس دعوئی کا انکار پایا جائے کہ اس نے دعوئی مالک کو لوٹا دی ہے تو اس کا دعویٰ قائل قبول ہو گا یا نہیں؟ اگر اس کا دعویٰ قائل قبول ہو جیسا کہ امانت میں ہوتا ہے تو گواہ بنانے کے لئے واپسی کی تاخیر کے سلسلہ میں تین آراء ہیں:

اول: یہ کہ تاخیر ممنوع ہے، شافعیہ کے نزدیک زیادہ صحیح قول یہی ہے (۲)، اور یہی حنابلہ کا صحیح قول ہے (۳) اور جمہور مالکیہ اس کے خلاف نہیں ہیں، پس اگر اس نے اسے مؤثر کیا تو اس کا اثر نہ ہوگا۔ ایک ہلاک ہوئے کی صورت میں دوا ضامن ہوگا (۴)۔

دوم: یہ کہ گواہ بنانے کے لئے تاخیر جائز ہے، چونکہ بینہ امانت واپس کرنے والے سے یحیٰ کو ساتھ لے کر دیتا ہے۔ مالکیہ میں سے بن عبد السلام کا یہی قول ہے (۵) اور یہ قول شافعیہ (۶) کے صحیح قول اور حنابلہ کے صحیح قول کے بالمقابل ہے۔ دوسرے مآخذ ہیں کہ یہی قول

قوی ہے، خاص طور پر اس زمانہ میں (۱)۔

پس اگر قبضہ والے کا قول لوٹانے کے سلسلہ میں بینہ کے بغیر قبول نہ کیا جائے جیسا کہ غصب کی صورت میں ہے تو مالکیہ کے نزدیک اس کے لئے گواہ بنانے کے واسطے تاخیر جائز ہے (۲)۔

سہم: یہ کہ انہی نے مال امانت بینہ کے ساتھ یا ہے یا بغیر بینہ کے، دونوں کے حکم میں فرق ہے اگر اس نے بینہ کے ساتھ لیا ہے تو واپسی کے وقت گواہ بنانے تک اس کو تاخیر کا حق ہے، شافعیہ اور حنابلہ کا قول یہی ہے، اگر اس نے بغیر بینہ کے لیا ہو تو شافعیہ میں سے بغوی کے نزدیک سہر است ہے، تاخیر کا قوی ہی صحیح ہے۔

۲۷۔ حنابلہ کے نزدیک اس کے درمیان اور اس شخص کے درمیان جس کا قول یہیں کے ساتھ قبول یا چاہتا ہے کوئی فرق نہیں ہے (۳)۔

حنبلہ کے فروغ کا تتبع کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ وہ گواہ بنانے کے لئے واپسی کی تاخیر کو ممنوع قرار دیتے ہیں، خواہ اس کا قبضہ قبضہ ضمان ہو یا قبضہ امانت ہو اور ہم نے ان میں سے کسی کو گواہ بنانے کے لئے تاخیر کا قائل نہیں پایا (۴)۔

ہمہ میں گواہ بنانے کا قبضہ کے قائم مقام ہونا:

۲۷۔ مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر دلی نے اپنے مجبور (ریہ ملائت) کو کوئی چیز دی اور اپنے گواہ بنایا تو سہہ تام ہے، اور گواہ بنانے کے بعد قبضہ کی ضرورت باقی نہیں رہے گی، اس پر

(۱) المدون ۳۳۸۳

(۲) اقلیوی ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶

ہے، اور قبضہ کی اہمیت یہ ہے کہ سے ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرے، اور مجھے اس کی اہمیت نہ ہو کی کہ متاثر یہ میں سے کن لوگوں نے کو دینا کی شرط رکھی ہے میں "توبہ لام" میں ہے کہ مہر دینے والے کے بغیر مکمل نہیں ہوتا ہے: کو دینا، اور قبضہ کرنا، اور قبضہ کے بغیر صرف کو دینا کافی نہیں ہے۔^(۱)

قبضہ سے قبل شیخ مہربوب میں تصرف پر گواہ بنانا:

۲۸- مالک کا مذہب یہ ہے کہ مہربوب (جس کو مہر دیا گیا) مہر کی ہونی چاہیے قبضہ کرنے سے قبل فروخت کرے یا کرے یا مہر کرے تو اس کا تصرف نافذ ہوگا، تو اس کا یہ عمل ہی اس پر قبضہ قرار پائے گا بشرطیکہ وہ اس پر گواہ بنائے اور جو کچھ کیا ہے اس کا اعلان کرے۔^(۲)

حنبلہ کا مذاہب کے، ایک گواہ بنانا قبضہ کے قائم قائم نہیں ہو سکتا اور اس پر قبضہ کے بغیر مہر کا حکم ثابت نہیں ہو سکتا، اور یہی حکم ان کے رد ایک کلی اور درستی چیزوں میں ہے، اس لئے کہ ان کے رد ایک ان دونوں میں قبضہ کے بغیر مہر صحیح نہیں ہوتا۔^(۳)

مالک کے مذاہب کے، ایک صدقہ مہر کی طرح ہے، جس گواہ نے اس صدقہ اس شخص کو دیا جو فقراء، مساکین کے درمیان تقسیم کرنا ہے اور اس نے اس پر گواہ نہیں بنایا اور لینے والے نے اسے صدقہ نہیں دیا، اور مال اس کے پاس رہا یہاں تک کہ مہر کرنے والا مر گیا تو صدقہ باطل ہو جائے گا اور اسے اس کے وارث کی طرف لوٹا دیا جائے گا۔

لیکن اگر اس نے مال صدقہ کرنے والے کے سپرد کرتے وقت

انہوں نے اس روایت سے استدلال کیا ہے جسے مالک نے نہری سے اور انہوں نے ابن المسوب سے روایت کیا ہے کہ حضرت عثمان نے فرمایا: "من محل ولدا له صغيرا لم يبلغ أن يحوز بحضه، فأعلن ذلك وأشهد على نفسه فهي جازية، وإن وليها أبوه" (جس نے اپنے نابالغ لڑکے کو مہر دیا جو مہر پر قبضہ کرنے کی عمر کو نہیں پہنچا تھا پھر اس نے اس کا اعلان کر دیا اور اپنے "اپنے گواہ بنائے تو یہ کرنا جائز ہے۔ اگرچہ باپ ہی اس پر قابض ہو تصرف ہو)۔

مالک نے اس سے اس گھر کو مستثنیٰ کیا ہے جس میں مہر کرنے والا خود رہا ہو، اور اس لباس کو بھی جسے وہ پہنے ہوا ہو کہ اگر وہ ان دونوں کو اپنے گھر کو مہر کرے تو ایسی صورت میں وہ مہر پر گواہ بنائے یا اکتفا نہیں کرے گا بلکہ گھر کو خالی کرنا اور اسی طرح پہنے ہوئے کپڑے کو اتار دینا ضروری ہے، اور یہ بھی ضروری ہے کہ گواہ اس کے خالی کرنے کو دیکھ لیں، اور اگر گواہ قبضہ کو نہ دیکھ سکیں تو جس مکان میں وہی نہیں رہتا ہے اور جس کپڑے کو اس نے نہیں پہن رکھا ہے اس میں مہر پر گواہ بنانے کے بعد قبضہ کی ضرورت نہیں رہے گی۔

اسی طرح سے مالک کے مذاہب کے، رنی اور کیلی جیسی چیزیں جو اپنی ذات سے نہیں پہچانی جاتی ہیں اس کو مستثنیٰ قرار دیا ہے، جس ان میں قبضہ ضروری ہے، اور مہر کے لئے ایک مہر امان کرے اور گواہ بنانے سے بھی مکمل ہو جاتا ہے، مگر گواہ بنانا شرط نہیں ہے، وہ تو صرف احتیاط کے لئے ہے۔^(۴)

شافعیہ کے مذاہب ایک باپ عقد کے دونوں جانب کا مہر اور ہو سکتا

(۱) الموضوع ۵۷۶، محل علی الحج ۵۸۳، وام ۵۲۳۔

(۲) الخرش ۱۰۸۔

(۳) الموطأ ۸۱۲، ۵۵۳، المصنف ۳۹۵، وراہ کے بعد کے صفحات۔

(۴) بدیع الجہد ۳۰۱، طبع التجارہ بشرح المکیر مع حاشیہ المدونی ۱۰۵۳،

مجموع ۱۶۲-۱۶۳۔

(۵) الموطأ ۱۱۱۳۔

جیسے الفاظ^(۱)۔

”راہِ عمرے“ فقہی میں وقف پر کو دینا نے سے متعلق گفتگو نہیں کی گئی ہے۔ اس لیے کہ ان کے نزدیک وقف کی صحت کے لیے قبضہ شرط نہیں ہے۔

وقف کی زمین میں اپنے لیے مکان کی تعمیر پر گواہ بنانا:

۳۰- وقف کا نگران وقف کی زمین میں اپنے لیے اپنے مال سے کوئی عمارت بنائے یا کاشت کرے اور اس پر گواہ بنائے تو حنفیہ اور حنبلیہ اس کو گواہ بنانے کا اعتبار کرتے ہیں، اور عمارت کو اور درخت اور پودوں کو گنہگاروں کی ملکیت قرار دیتے ہیں۔ اس لیے کہ اس پر کو دینا ہو، اور اگر کو دینا ہو تو وقف کے تابع سمجھا جائے گا۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ کو دینا تقیہ اور پودوں کا نے سے قبل ضروری ہے^(۲)، مگر یہ کو دینا نے کا کوئی اثر مرتب نہیں کرتے^(۳)، تقیہ اور رحمت پر مرتب ہونے والی تنسیلات کا، اگر اس کے ضلعی مقام (وقف) میں ہے۔

شافعیہ کے نزدیک وقف کرنے والے کو (اور نگران کو بدرجہ اولیٰ) یہ حق نہیں ہے کہ وہ اپنے لیے وقف کی زمین کاشت کرے یا تقیہ کرے، اس کا اس میں رحمت کا اثر ہی نہ ہوتا، مانا ناقص ہے، اور اس سلسلہ میں ان کے نزدیک کو دینا نے کی کوئی ضرورت نہیں ہے^(۴)۔

وقف کی اراضی میں تعمیر کرنے اور پودوں کا نے کے احکام کی تفصیل

(۱) الخرشنی و حامیہ القدوسی ۸۵/۷، الفتح شرح ابن عیاض ۲۲۸/۲۔

(۲) جامع الفصولین ۲۱۶/۲، حامیہ در المختار ۱۵۵/۱، ۳۲۹/۳، مطاب نوں الیٰ ۳۳۱/۳۔

(۳) الدرر السنی ۹۶/۳۔

(۴) مفتی الحداد ج ۲ ص ۳۴۵، طبع مصطفیٰ النجفی، فتاویٰ العالیہ انکرن ۳۶۷/۳۔

اس پر کو دینا یا تو پھر صدق کرے، والے کی موت سے صدق باطل نہ ہوگا، انقصر، و مسکین کو دیا جائے گا^(۱)۔

حنفیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک جس طرح مہ میں قبضہ کے بغیر صرف کو دینا کافی نہیں جیسا کہ پہلے گذرا صدق کا بھی یہی حکم ہے^(۲)۔

وقف میں گواہ بنانا:

۲۹- لکھ کے نزدیک کسی شخص نے اپنے مجاور پر وقف یا مرود مجاور اس کا مال باطلع نہ ہا ہے جو اس کی پرورش میں ہے یا سیہ ہے یا مہی نے اپنے قیم پر وقف یا تو وقف کے قبضہ میں قبضہ کسی ضروری نہیں ہے، بلکہ اس میں خلگی قبضہ کافی ہے، مرود یہ ہے کہ اس پر کو دینا لے، قبضہ کرنے والا خود پ ہو یا حاکم یا مقرر مرود ہو تو وقف صحیح ہو جائے گا، اگرچہ وہ قبضہ کرے، والے کے قبضہ میں اس کی موت یا اس کے مفق ہونے یا اس کے مرض الموت تک رہے، بلکہ یہ شرط ہے کہ گواہ بنانے کے ساتھ باقی شرطیں بھی پائی جائیں، اور اگر وقف کسی جنبی پر ہو تو وقف پر گواہ بنانے کے وقت گواہان کا، یمنانہ ضروری ہے، صرف وقف کرے، والے کا اثر کافی نہیں ہوگا، اس لیے کہ موقوف علیہ (جن پر وقف یا گیا ہے) سے خزانہ کرے، والے یا نو مراد ہوں گے یا جنبی لوگ۔

یہ ضروری ہے کہ وقف کرے والا وقف پر کو دینا لے قبل اس کے کہ وقف کرے، والے کے لیے تصرف سے کوئی رکاوٹ پیش نہ آجائے، اور یہ ضروری نہیں ہے کہ مال وقف پر کو دینا لے کے وقت یہ کہے کہ میں سے قبضہ ملک تم کیا، اور قبضہ حفاظت باقی رکھا اور اس

(۱) الخرشنی ۱۰۶/۷-۱۰۷۔

(۲) السوطی ج ۲ ص ۵۲، رقم ۵۲/۳، ۳۹/۵۔

”کتاب الوقت“ میں دیکھی جائے۔

نقطہ (گری پڑی چیز کے اٹھانے) پر گواہ بنانا:

۳۱- حدیث میں آیا ہے: ”من وجد نقطة فليشهد بها عدل او ذوي عدل، ولا يحكم، ولا يعيب“ (۱) (جو شخص کوئی نقطہ پائے تو اسے چاہئے کہ کسی ایک یا دو عادل کو گواہ بنائے اور نہ چھپائے اور نہ غائب کرے) اور نقطہ پر گواہ بنانے کا یہ حکم اس لئے ہے کہ نقطہ اس آدمی کی لاج سے محفوظ رہے، اور اگر اس کی موت ہو جائے تو اس کے ورثہ سے محفوظ رہے، اور اگر وہ مفلس ہو جائے تو اس کے قرض خو ہوں سے محفوظ رہے۔

نقطہ پر گواہ بنانے کے سلسلہ میں حدیث میں جو امر وارد ہے اس کے متعلق دور میں ہیں:

الف- گواہ بنانا مستحب ہے، یہ حنا بلہ کا غیب ہے، اور شافعیہ کا مذہب ہے اور یہی مالکیہ کا قول ہے، اگر یہ خطرہ ہو کہ زمانہ دراز ہونے کے بعد وہ اس کا دعویٰ کر بیٹھے گا (۲)، ان حضرات نے حدیث بالا کو انتخاب پر محمول کیا ہے، اور انتخاب پر زید بن خالد کی اس مرفوع

(۱) حدیث: ”من وجد نقطة فليشهد...“ کی روایت ابو ذر اور ابن ماجہ نے عرض بن حاتم سے مرفوعاً کی ہے، الفاظ ابو ذر کے ہیں۔ ابو داؤد نے اس کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے اور لمبانی اور عبد القادر انانکوت نے اسے صحیح قرار دیا ہے (معجم المصنفین ۶/۱۶۱ طبع المند سنن ابن ماجہ تخمین محمد فواد عبدالمبارکی ۸۳۷ء طبع بیروت، معجم الجامع البیہر ۳/۱۶۱ء طبع کتب المکتب الزیادی، جامع الأصول تخمین عبد القادر انانکوت ۱۰/۷۰۷-۷۰۸ء طبع کردہ مکتبہ بکملہ اتی ۱۳۹۲ھ)۔

(۲) شرح مختصر الارسلات ۲/۷۸۲ء، اشرونی علی لفظ ۳/۱۹۷ طبع دارالمدائن، لیس علی معجم ۳/۶۳، المذہبی ۱۲/۱۳ طبع بیروت، اشرونی علی غلیل ۱۲۰/۱۲ طبع کردہ دار الفکر، جوہر لا کلیل ۳/۶۰۳، انشی ۵/۷۰۸-۷۰۹ء۔

روایت سے استدلال کیا ہے: ”اعرف وکاءھا وعفا صھا“ (۱) (اس کے تیل اور دھن کو پیچ لے لو) اور ابن حب کی حدیث سے استدلال کیا ہے، اور ابن دونوں روایتوں میں گواہ بنانے کا حکم نہیں دیا گیا ہے (۲) بلکہ صرف اعلان کرنے پر کفایت ہے، جب کہ ضرورت کے وقت مناسبت میں تاخیر جائز نہیں ہوتی ہے، پھر اگر گواہ بنانا واجب ہوتا تو نبی ﷺ سے ضروریوں فرما دیتے۔ خاص طور پر جب کہ آپ ﷺ سے لفظ کے حکم کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ ﷺ لفظ کے بارے میں کسی امر واجب کے بیان کرنے میں ہی نہیں ترستے تھے بلکہ حضرت عائشہ کی روایت میں امر کو انتخاب پر محمول کرنا متعین ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ نائیت ہے، لہذا روایت کی طرح اس میں گواہ بنانے کی ضرورت نہیں ہے (۳)۔

ب- گواہ بنانا واجب ہے: یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، حنفیہ کی کتابوں میں آیا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک گواہ بنانا ضروری ہے (۴)، مالکیہ کا بھی یہی قول ہے اگر لفظ اٹھانے والے کو یقین یا غالب گمان ہو کہ وہ نقطہ کا انکار کر دے گا (۵)، اور گواہ بنانے کا وجوب شافعیہ کے نزدیک مشہور قول کے مقابلے میں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں دوسری احادیث کے مقابلے میں اضافہ ہے اور گواہ بنانے کا حکم ہے، اور شافعی کی روایتی مقبول ہوتی ہے، اور ہر میں اصل وجوب ہے، اور اس روایت میں اور ابن دوسری احادیث میں جن میں

(۱) زید بن خالد کی مرفوع روایت ”اعرف وکاءھا وعفا صھا“ کی روایت بخاری و مسلم (معجم لمبارکی ۸۰/۵ طبع انتقادی معجم مسلم ۳/۳۸۳ طبع انجلی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث ابی بن کعبہ ”حفظ وعاھا وعبداھا وکاءھا“ کی روایت بخاری و مسلم (معجم ۸/۵ طبع انتقادی معجم مسلم ۳/۳۵۰) نے کی ہے۔

(۳) انشی ۵/۷۰۸-۷۰۹ء۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳/۱۹۷ طبع اول برواق۔

(۵) الدرر ۱۲/۱۳۔

ہر نہیں ہے کوئی تسوئیس^(۱)۔

گواہ بنانا اور اعلان کرنا:

۳۳- اگر خطہ تھتے وقت گواہ بنانا ممکن ہو تو گواہ بنائے گا ورنہ اسے جس وقت قدرت ہو اس وقت بنائے گا^(۲)۔

۳۳- اشہاداء کے ہر ایک اعلان کو چھوڑ کر صرف گواہ بنالینا کافی نہ ہوگا۔ اور بعض حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر گواہ بنالینا تو اعلان کی ضرورت نہیں ہے^(۱)۔

گواہ بنانے کی صورت میں ضمان کی نفی:

۳۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ لفظ اٹھانے والا اس پر گواہ بنالے تو وہ لفظ کا ضمان نہ ہوگا۔ اور اگر گواہ نہ بنائے بلکہ رات کو مال تلف ہو جائے تو جمہور فقہاء کے نزدیک وہ اس کا ضمان ہوگا، حنا بلہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ لفظ اٹھانے والے پر کوئی ضمان نہیں ہے، خواہ اس نے گواہ بنالیا ہو یا نہ بنالیا ہو، اور ”بدلت“ میں ہے کہ صائیس کے ہر ایک لفظ اٹھانے والے پر کوئی ضمان نہیں ہے، خواہ اس نے گواہ بنالیا ہو یا نہ بنالیا ہو، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر اس سے گواہ نہیں بنایا تو ضمان ہوگا^(۳)۔

۳۴- مالکیہ کے ہر ایک لفظ کے اٹھانے پر گواہ بنانے کا حکم یہی ہے بدلت پر گواہ بنانے کا ہے^(۲) اور ثانیہ کے ہر ایک لفظ میں یک قوس کے مطابق گواہ بنانا واجب ہے^(۳)، حنا بلہ کے نزدیک یک قوس یہی ہے اور ان کی بعض کتابوں میں اس پر اکتفاء کیا گیا ہے^(۴)۔

ان حضرات نے لفظ اور لفظ کے درمیان گواہ بنانے کے سلسلہ میں فرق کیا ہے، اس لئے کہ لفظ کا مقصد مال ہے اور مالی تصرف میں گواہ بنانا مستحب ہے اور لفظ کو اٹھانے کی غرض اس کی آزادی اور نسب کی حفاظت کرنا ہے، اس لئے گواہ بنانا واجب ہے، جیسا کہ نکاح میں گواہ بنانا واجب ہے، اور اس لئے بھی ہے کہ لفظ کا معاملہ عدل سے مشبہ رہتا ہے اور لفظ میں کوئی اعلان نہیں ہے^(۵)۔

ابن قدامہ نے رائج اس کثر اردیا ہے کہ اگر مال کا اٹھانے والا لانت دار نہ ہو تو اس کے ساتھ ایک گواہ کا نام واجب ہے۔ حنا بلہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ گواہ بنانا مستحب ہے^(۶)۔

پس اگر اس پر کسی ظالم کے غالب آجانے کا خطرہ ہو تو ثانیہ فرماتے ہیں کہ وہ گواہ بنانے سے باز رہے گا، اور اگر گواہ بنائے گا تو ضمان ہوگا^(۲)، حنفیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس پر کسی ظالم کے غلبہ کے خوف سے گواہ نہ بنائے تو ضمان نہیں ہوگا، اسی طرح اگر اسے واد بنانے پر قدرت نہ ہوگی تو وہ ضمان نہ ہوگا^(۵)۔

(۱) البحر علی المسبح ص ۶۰۳، اشروانی علی الفقہ ص ۱۹۸۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۹۳، اشروانی علی غلیل ص ۱۲۰، المغنی ص ۵۸۔

(۳) البحر ص ۲۳۹، طبع بوق الدیاح ص ۲۰۱، طبع الجلیب، کشف الخفا ص ۱۸۰، البحر علی المسبح ص ۶۰۳، المغنی ص ۵۸۔

(۴) البحر علی المسبح ص ۶۰۳، شرح لروض ص ۸۷۔

(۵) الفتاویٰ الہندیہ ص ۲۹۱، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۰۳، البحر ص ۱۲۱، طبع

کردہ راجع

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۹۳، الدیاح ص ۲۰۱، البحر ص ۶۰۳، المغنی ص ۵۸۔

(۲) الدیاح ص ۱۲۱۔

(۳) شرح لروض ص ۹۶۔

(۴) شرح ختمی لارادیت ص ۷۸۔

(۵) المغنی ص ۵۶، شرح لروض ص ۹۶۔

(۶) المغنی ص ۵۶۔

اشہاد ۳۵-۳۶

وہ شافعیہ کے نزدیک تینوں کے ساتھ جو کچھ مل جائے وہ ہے اس کو
تقیط کے تابع کر کے اس پر گواہ بنانا واجب ہے اور اگر وہ کسی وجہ سے
کہ وہ اس کا مالک نہ ہو جائے اور ماوردی نے تینوں کے ساتھ
موجود مال پر گواہ بنانے کو اس حالت میں ضروری قرار دیا ہے سب ک
وہ خود گھٹنے والا ہو، بین حاکم نے اس کو پرورش کرنے کے لئے
پر دیا ہو تو اس کے سے کو دینا قطعاً ضروری ہے (۱)۔

تقیط کے نفع پر گواہ بنانا:

۳۵- تقیط کو، گھٹانے والا تینوں پر جو کچھ خرچ کر رہا ہے اس کو واپس
مانگنے کے جوڑ کے سے منسوب اور شافعیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ واپس
مانگنے کے ارادہ پر اس نے گواہ بنایا ہو۔ شافعیہ نے مذکورہ شرط کو اس
صورت کے ساتھ خاص کیا ہے کہ ترقی کرنے والا حاکم سے اجازت
پینے پر قادر نہ ہو (۲) اور گواہ بنانے کے وجوب کا قول کا ضعیف شریع اور
لغوی کا ہے (۳) حناجہ کہتے ہیں کہ کو دینا شرط نہیں ہے (۴)۔

وہ مالک یہ کہ ایک کو دینا سے قائل آگاہی نہیں، اس لئے کہ
ان کے رب ایک گھٹے والا بیٹھ کر خرچ کرے گا، اس سے اس
میں مانگنے کا، کیونکہ اس سے بھی رزق کو پابند کر پائے (۵)۔

حق تک پہنچنے کے سے باطل طریقے پر گواہ بنانا:

۳۶- فقہاء حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ کچھ صورتوں میں
انہیں انہوں سے کر یا ہے حق تک پہنچنے کے لئے باطل طریقے پر

کو دینا جائز ہے، چنانچہ حنفیہ کے نزدیک وہ باطل طریقہ جس کا نکاح
باپ (۱) کے عداوت کوئی اور ولی کرنے، اور سے نکاح میں شرعی خیار
بلوغت علی الفور حاصل ہو ایسی لڑکی شریعت میں حیض کا خون دیکھے اور
وہ ذرا حق نکاح کو اختیار کرے تو وہ صبح کو جس وقت بلوغت پر گواہ بنائے گی
حق کو زندہ کرنے کی ضرورت کے پیش نظر کہے گی کہ میں ابھی باطل
ہونی ہوں (۱) اس لئے کہ خیار بلوغت تاخیر سے ساقط ہو جاتا ہے، تو
اگر وہ کہے کہ میں نے اپنا نکاح فسخ کر دیا اور بعد میں گواہ بنایا تو خیار
سے اس کو کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

اور مالکیہ کے رب ایک اگر انسان کا کوئی متعین وارث نہ ہو اور
ہیت اہل مال کا صحیح نظام نہ ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے مرنے
کے بعد اپنے مال کو اللہ کی اطاعت میں خرچ کرنے کے لئے حیلہ
اختیار کرے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ وہ اپنی صحت کے دوران
اپنے ذمہ میں کسی حق اللہ کے ہونے پر گواہ بنائے، مثلاً زکاۃ و وہ
کفارے جن کا اس اہل مال سے نکالنا واجب ہے، اگرچہ میں سے
معلق حقوق کی ادائیگی کے بعد اس کا تمام مال اس حق اللہ میں خرچ
ہو جائے (۲)۔

حنابلہ نے اس کی متعدد صورتیں ذکر کی ہیں، ان میں سے ایک وہ
ہے جس کا نام مسئلہ ”ایہ ان الشہادۃ“ ہے، مثلاً اس سے فریق مخالف
یوں کہے کہ میں تمہارے لئے قرآن میں کر سکا یہاں تک کہ تم مجھے
نصف یا تہائی، یا سب سے بری کر دو، اور تم نے خلاف اس بات پر گواہ
بنالو کہ اس کے بعد تمہارا مجھ پر کوئی حق باقی نہیں رہے گا، پھر صاحب
حق دو آدمیوں کے پاس آئے اور کہے کہ تم دونوں گواہ رہو کہ میں
غلام سے اپنا پورا حق وصول کرنا چاہتا ہوں اور میں نے اس کو اپنے

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۳۱۰

(۲) الصلوی علی الدرر ص ۶۸

(۱) شروع عروض ص ۹۶

(۲) حاشیہ ابن عابدین ص ۳۱۰ شروع عروض ص ۹۶

(۳) ص ۵۲/۵

(۴) ص ۵۲/۵

(۵) الدرر ص ۱۲۳ تا ۱۲۵ شرح کردہ دارالافتاء

کسی حق سے بری نہیں کیا ہے، اور میں چاہتا ہوں کہ بعض حق پر اس کے ساتھ مصالحت کا صرف اظہار کروں تاکہ صلح کے ذریعہ میں اپنا بعض حق وصول کر سکوں، اور جب میں اس بات پر گواہ بناؤں کہ میں نے اس سے جس مقدار پر صلح کی ہے اس کے علاوہ میرا کوئی حق اس کے ذمہ باقی نہیں ہے تو یہ گواہ بننا باطل ہو، میں نے تو اس پر صرف اپنا بعض حق وصول کرنے کے لئے یہ گواہ بنایا ہے۔ پس اگر وہ ایسا کر لے تو اس کے سے یہ جائز ہے کہ وہ اس پر اپنے حق کے باقی رہے کا دعویٰ کرے اور اس پر گواہ پیش کرے^(۱)، اس لئے کہ انسان کو اپنے حق تک ہر جا ضرر پہنچنے سے پہنچنے کا اختیار ہے، سرکشی منکوم اپنے حق تک اپنے طریقے سے رہائی حاصل کرتا ہے کہ وہ اس کے ذریعہ کسی کا حق ساتھ نہیں کرتا اور وہ اس کے ذریعہ کوئی ایسی چیز نہیں لیتا جس کا بھلا اس کے سے جائز نہیں ہے لہذا وہ اس کے ذریعہ کسی حق سے نہیں بھٹتا اور نہ کسی باطل میں داخل ہوتا ہے۔

اور اس کی نظیر یہ ہے کہ عورت کا کسی مرد پر کوئی حق ہو، مرد اس کا انکار کرے اور کہے کہ جب تک تو میری بیوی ہوئے کا قرا نہیں کرے گی میں تیرے حق کا قرا نہیں کروں گا، تو وہ اپنے اپنے گواہ بنائے کہ میں فلاں کی بیوی نہیں ہوں اور میں اس کے لئے رخصت کا صریح مجبوعہ قرا جس کی کوئی حقیقت نہیں ہے، اس لئے کرنا چاہتی ہوں کہ اس سے پناہ مال لے سکوں جو اس کے پاس ہے، تم لوگ اس بات پر گواہ رہو کہ جب میں اس کی بیوی ہونے کا قرا کروں گی تو یہ قرا باطل ہوگا، صرف اپنا حق وصول کرنے کے لئے ہوگا۔

اور اس کی مثال یہ بھی ہے کہ کوئی اپنے بھائی کے نسب کا انکار کرے اور کہے کہ میں اس وقت تک تیرے بھائی ہونے کا قرا نہیں کروں گا جب تک کہ تم اس بات پر گواہ نہ بناؤ کہ تم اپنے والد کے

ترک میں کسی چیز کے حق دار نہیں ہو اور ترک میں سے میرے ذمہ تمہارا ہتھمال آتا ہے تم نے مجھ کو اس سے بری کر دیا ہے یا وہ سب مجھ کو سہہ کر دیا ہے یا تم نے اس پر قبضہ پالیا ہے یا تم نے اس کا معوضہ لے لیا ہے یا اسی طرح کی باتیں، پس وہ دو عادل آدمیوں کو اس پر گواہ بنائے کہ اس کا حق باقی ہے اور وہ اس قرا کا اظہار اس لئے کر رہا ہے کہ اس کا بھائی اس کے نسب کا قرا کر لے، اور یہ کہ اس نے اپنے باپ کی میراث میں سے کچھ بھی نہیں لیا ہے، ورنہ اس نے اپنے بھائی کو یہ لیا ہے اور نہ اس نے اس کا معوضہ لیا ہے، ورنہ سہہ لیا ہے^(۱)۔

ہمیت نکلنے پر گواہ بنانا:

۳۷- اگر ہمیت کرنے والے نے اپنی ہمیت لکھی اور اس پر گواہ بنایا پھر اسے گواہوں کے سامنے پڑھ کر سنایا تو فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ہمیت ماند ہوگی^(۲)۔

اور اگر اس نے ہمیت لکھی اور گواہوں نے نہیں جانا کہ اس میں کیا لکھا ہے تو اس صورت میں فقہاء کا اختلاف ہے، خواہ اس نے اسے لکھا ہو اور اس پر گواہ بنایا ہو یا گواہوں کے غائبانے میں سے لکھا ہو پھر انہیں اس پر گواہ بنایا ہو، پس اگر اس نے اسے مبہم لکھا پھر گواہوں کو بلا رہا کہ یہ میری ہمیت ہے، اس نوشتے میں جو کچھ ہے تم لوگ اس پر گواہ ہو تو اس ہمیت کے عدم حاد میں فقہاء کی دو رائیں ہیں:

۱۔ اقوال عدم حاد کا ہے، اس کے قائل حنفی، حنبلی، مالکی اور شافعی اصحاب ثنائیہ ہیں، حسن بصری، ابو قلابہ، ابو ثور، سی کے قائل ہیں،

(۱) اعلام الموقعین ۳/۳۱۳

(۲) شرح ادب القاضی للخصاف ۳/۳۲۷ طبع بغداد المربعہ ۱۳۱۶ھ، بحر

۱۹۰۶ھ، انصی ۶/۶۹، کتاب فتاویٰ ۳/۳۳۷

خون، شرم گاہ (حلت و حرمت) اور ہواں سے ہے تلھے اور اس کو برہمہر بھیجا کہ ان میں لے جانے والے کو کچھ نہیں تھی کہ اس میں یہ لکھا ہے، اور ان کو رزوں نے ان احکام کو تلھے ہونے طریقے پر مانڈ لیا۔ ابو عبید نے یہ بھی لکھا ہے کہ سیماء بن عبد الملک نے حضرت عمر بن عبد العزیز کو اپنی ایک تحریر کے واسطے خلیفہ بنیو جس پر اس کی مر تھی۔ ان قدمہ کہتے ہیں کہ میں معلوم نہیں کہ اس کی شہادت کے باوجود اس زمانے کے کسی عام نے اس کا انکار کیا ہو، لہذا اسے جہاد سمجھا جائے گا^(۱)۔

اور امام ابو حنیفہ اور ثانیہ کے ایک یہ وصیت مانڈ نہ ہوگی، امام احمد بن حنبل سے بھی یہی نقل آیا ہے، صاحب مغنی لکھتے ہیں: اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ایک ایسی تحریر ہے کہ وہ اس پر جاتا ہے کہ اس میں یا لکھا ہوا ہے کہ لہذا یہ جائز نہیں کہ وہ اس کی کوئی دے جس طرح قاضی کے امام قاضی کے خط (کتاب القاضی رالی القاضی) کا مسئلہ ہے (یعنی جس شخص کو اس خط پر کوہ بٹایا ہے اور اس کو کو خط کے مضمون کا علم نہیں ہے تو قاضی کا یہ خط معتبر نہیں ہوگا)^(۲)۔

نکاح پر کوہ بٹانا:

۳۸- تنبیہ اور ثانیہ کا مذہب اور امام احمد کا مشہور قول یہ ہے کہ عقد نکاح پر کوہ بٹانے جبر نکاح صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لا نکاح الا بولي وشاهدي عدل"^(۳) (نکاح مبی اور دو گواہوں کے بغیر درست نہیں)

(۱) کتاب القاضی ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷۔

(۲) شرح طرہوض ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳۔

(۳) حدیث: لا نکاح الا بولي وشاهدي عدل کی روایت در تلمیذ اور بیہقی نے حسن بن عمر بن حصین سے مرفوعاً کی ہے اس کی سند میں عبد اللہ بن بکر ہیں جو متروک ہیں امام شافعی نے ایک دوسرے طریق سے حسن سے مرفوعاً روایت کی ہے یہ حدیث حضرت عائشہ سے منقول ہے طریق سے مروی ہے

امتہ حنا بدنی جنس کتابوں میں یہ قول مطلق آیا ہے، اور بعض کتابوں نے اس کو اس صورت کے ساتھ مقید کیا ہے جس میں کاتب کی تحریر نہ پہنچی ہو جائے، اس مقبوضہ نے وصیت مانڈ نہ ہونے کی صحت بیان کرتے ہوئے کہا کہ شہادت پر شامدین تحریر کو دیکھ کر فیصلہ کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہوتا ہے لہذا یہاں بھی ایسا ہی ہوگا^(۱)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ یہ کوہ بٹانا جائز ہے اور اس کے ذریعہ وصیت مانڈ ہوگی اگرچہ وہ سے شامدین کو پڑھ کر نہ سہے۔ یہ مالکیہ کا قول ہے اور ثانیہ میں سے محمد بن نصر مزی کا قول ہے^(۲)، اور یہی تابعین کی ایک جماعت کا قول بھی ہے جن میں سے سام اور قاضی بصرہ عبد الملک بن یعلیٰ ہیں^(۳)۔

پس اگر اس نے اس کی موجودگی میں سے لکھا اور ان میں سے کوہ بٹانے کا کوئی اور نہیں اس کی کچھ چیز نہیں کہ اس میں یا لکھا ہے تو مالکیہ کے نزدیک یہ وصیت مانڈ ہوگی، امام ابو یوسف سے ایک روایت یہی ہے جب کہ وہ اسے اپنے پاس رکھے^(۴)، یہی امام احمد کا مذہب ہے اس شرط کے ساتھ کہ اس کی تحریر معروف ہو اور اس صورت میں عمل تحریر نہ ہوگا، نہ کہ کوہ بٹانے پر، جو لوگ اس کے قائل ہیں، ان میں عبد الملک بن یعلیٰ، بکھول، لیث، اوزاعی، محمد بن مسلمہ، ابو عبید اور اسحاق ہیں۔ اور ابو عبید نے اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کے ان خطوط و رسائل سے استدلال کیا ہے جو آپ ﷺ نے اپنے عاملین اور گورنروں کے نام کی گورنری اور طریقہ کار کے احکام کے سلسلہ میں ارسال فرمائے تھے، پھر جس پر آپ ﷺ کے بعد خلفائے راشدین نے عمل کیا، اور نبیوں سے بھی اپنے گورنروں کو وہ احکام اس کا تعلق

(۱) شرح کتب القاضی للخصاف ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱

اشہاد ۳۹

اور اس موضوع پر کوہنہ بنانے سے تعلق کچھ شرط اور تفصیلات میں جن کے لئے "نکاح" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

رجعت پر گواہ بنانا:

۳۹- رجعت پر کوہنہ بنانے کے حکم میں فقہ کی دور میں ہیں:
 "لے: یہ کہ کوہنہ ناماً منتخب ہے یہ منقہ کا مذہب اور مالکیہ کا صحیح قول ہے، اور شافعیہ کا قول بھی یہی ہے، اور اس کے رد ایک رجعت پر اس کے قرار پر کوہنہ بنایا جائے گا، حنابلہ کی ایک روایت یہی ہے۔
 "م: یہ ہے کہ کوہنہ ناماً واجب ہے، اور یہ مالکیہ میں سے بن کیمہ وغیرہ کا قول ہے، اور حنابلہ کی بھی ایک روایت یہی ہے۔

اور فریق نے کوہنہ بنانے کے مطلوب ہونے پر اللہ تعالیٰ کے اس قول سے استدلال کیا ہے: "لَا دَا بَغْضَ أَحَدٍ لِمَسْكُوْهِمْ بِمَعْرُوْفٍ أَوْ لِمَا دَفَوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ وَأَشْهَلُوا طَوْفِيْ عَمَلٍ مَّكْمَةٍ" (۱) "جب وہ عورتیں اپنی مدت گزرنے کے قریب پہنچ جائیں تو ان کو قاعدہ کے موافق نکاح میں رہنے اور قاعدہ کے موافق انہیں رہانی دے، اور آپس میں سے، معتبر شخص کو کوہنہ بنالو۔"

پہلے فریق نے امر کو استنباب پر محمول کیا ہے، اور یہ اس سے کہ رجعت کے صحیح ہونے کے لئے عورت کا قبضہ کرنا ضروری نہیں ہے، لہذا اس میں شہادت کی بھی ضرورت نہیں ہوتی، جیسا کہ شہر کے دیگر تمام حقوق میں شہادت ضروری نہیں ہے، اور اس سے بھی کہ رجعت میں نکاح کو برقرار رکھنا ہے اور اس میں کوہنہ بنانے کی ضرورت نہیں ہے، اور دوسرے فریق نے امر کو جوہر پر محمول کیا ہے جو ظاہر امر کا تقاضا ہے (۲)۔

ہے، یہ حدیث حضرت عمر اور حضرت علی سے مروی ہے، حضرت ابن عباس، سعید بن المسیب، جابر بن زید، حسن، نجی، قتادہ، ثری اور ازہلی کا قول بھی یہی ہے۔

اور اس کا مقصد نکاح کو انکار سے محفوظ رکھنا اور طلب جمعہ کے بارے میں حقیقہ کرنا ہے (۱)۔ مالکیہ کے نزدیک مقصد نکاح پر کوہنہ بنانا مستحب ہے بین دخول کے وقت کوہنہ بنانا ضروری ہے۔ جس امر زہدین دخول سے قبل کوہنہ بنائیں اور اس کا مقصد عقد کو چھپانا نہ ہو تو نکاح صحیح ہوگا مگر اس کا مقصد نکاح کو پوشیدہ رکھنا ہو تو انہیں نکاح پر ہتی نہیں رکھا جائے گا، اس لئے کہ نبی ﷺ نے پشیدہ طور پر نکاح کرنے سے منع فرمایا ہے اور اسے حکم دیا جائے گا کہ بیوی کو خلاق دے کر نئے سرے سے نکاح کرے اگرچہ لمبی مدت گزر چکی ہو، اور اگر ان دونوں نے کوہنہ بنائے بغیر دخول کر لیا ہو تو بھی نکاح صحیح ہو جائے گا اور دونوں صورتوں میں اگر نکاح مشہور نہ ہو تو دونوں پر حد جاری کی جائے گی (۲)۔

ابن عباس سے ابن سب کو ضعیف قرار دیا ہے، مگر اے سے ثابت قرار دیا ہے اور در لفظی سے ابن عباس سے مروی اس کی روایت کی ہے اور در لفظی سے در لفظی سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث کے در حال شدہ ہیں مگر یہ کہ یہ ابن عباس کے قب سے محفوظ ہے اور عدی بن الفضل کے علاوہ کسی نے اسے مروی روایت نہیں کیا ہے، اور اس حدیث کے دوسرے طرق بھی ہیں۔ شعیب ابی ذؤب نے کہا کہ ان طرق و روایات میں سے بعض بعض کے مشابہ ہیں اس بنا پر یہ حدیث حشہد کے لائق ہے (اسنن الکبریٰ للبخاری ۱۲۵/۷ طبع دار الفکر، بیروت، لبنان، سنن الدار لفظی ۲۲۷، ۲۲۸ طبع دار الفکر، بیروت، لبنان، نیل الادوار ۲۵۸، ۲۶۰ طبع دار الفکر، بیروت، لبنان، ۲۳۸ طبع کردہ المکتبۃ الحجازیہ، بکریہ شرح السنۃ للشیخ شعیب لا ناؤوط ۲۵۸، ۲۵۹ طبع کردہ المکتب لا سلاوی، ارواء الفیصل فی تخریج احادیث مدار السیبل ۲۳۳/۶ طبع کردہ المکتب لوسلوی۔

(۱) التبیان علی ہدیۃ ۳۵۱/۲-۳۵۲ طبع مولیٰ بلاق، نہایتہ الخراج ۲۳/۱، ۲۳/۲، ۲۳/۳

(۲) کتاب الخراج و الفیصل ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰ جوہر و الفیصل ۲۷۵/۱

(۱) سورہ مائدہ ۲۲

(۲) التبیان ۲۸۳/۲ طبع المیزان

پھر اس لوگوں کے نزدیک حضروں نے کوہ بنانے کو واجب قرار دیا ہے، اگر شوہر کوہ بنانے بغیر رجعت نہ کر لے تو کیا یہ رجعت صحیح ہوگی؟ جن لوگوں نے کوہ بنانے کو شرط قرار دیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ رجعت صحیح نہ ہوگی، ورنہ جن لوگوں نے سے صرف دیا ہے، واجب کہا ہے ان کے نزدیک گناہ گار تو ہوگا مگر رجعت صحیح ہو جائے گی، اس کی تفصیل رجعت کی بحث میں ہے۔

نابالغ لڑکے پر خرج کرنے والے کا گواہ بنانا:

۴۰- نابالغ کے پاس اگر مال ہو تو اس کا نفقہ اس کے مال میں ہوگا، ورنہ جس شخص پر اس کا نفقہ شرعاً واجب ہے وہ اس پر خرج کرنے کا ذمہ دار ہوگا اور اس میں کوہ بنانے کی ضرورت نہیں ہے۔

ورنہ اگر اس کے پاس مال ہو اور اس کا ولی یا وصی اپنے مال میں سے اس پر خرج کرے اس ارادے سے کہ وہ اس سے واپس لے گا تو نابالغ کے مال سے واپس لینے کے جواز کے لئے کوہ بنانا ضروری ہے۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب اس پر دو لوگ خرج کریں جن پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے۔

اور اس سلسلہ میں تفصیل اور اختلاف ہے، جس کے لئے فقہ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

جس کے ذمہ کسی کا نفقہ جب نہ ہو اس پر خرج کرنے کا گواہ بنانا تاکہ وہ اپنا خرج واپس لے سکے:

۴۱- وہ شخص جو کسی سے دینی پر جس کا نفقہ اس پر واجب نہیں ہے اس سے خرج کرے، اپنی خرج کی بونی رقم اس سے واپس لے لے گا کسی سے شخص پر خرج کرے جس کا نفقہ اس پر لازم ہو تو

اس پر ضروری ہوگا کہ وہ کوہ بنانے کا پناہ خرج، پس لے سکے، ورنہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے سے حکم یا جس پر بچے کا نفقہ واجب ہے اس سے اجازت عیاض نہیں نہ ہو، یہ تا فیہ کی رائے ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے، مالکیہ کے نزدیک یہ بات ہے کہ خرج کرنے والا قسم کھا کر یہ کہے کہ اس نے واپس لینے کے ارادے سے خرج کیا ہے، اور حنفیہ کہتے ہیں کہ وقف کا ٹکڑا کر واپس لینے کے ارادے سے وقف پر اپنے مال سے خرج کرے تو کوہ بنانا ضروری ہے، اور اس قاعدہ پر حنفیہ کے نزدیک اس صورتوں کا حکم معلوم یا جاسکتا ہے جو وقف کے مشابہ ہے (۱)۔

اس مضمون میں تفصیل ہے جس کے سے (وقف، بیعت، رہن، وقفہ، لفظ اور تہیہ) کی طرف رجوع کیا جائے۔

ضمان واجب کرنے کے لئے جھگی ہوئی دیوار پر گواہ بنانا:

۴۲- اگر جھگی ہوئی دیوار گر جائے اور اس کے گرنے سے کوئی چیز تلف ہو جائے تو حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ دیوار و ملاضامن نہ ہوگا، البتہ اگر اس سے دیوار کے گرنے سے قبل اس کے ہٹانے کا مطالبہ کیا گیا چاہے یہ مطالبہ کسی سمجھ دار بچے ہی نے کیا ہو، ورنہ اس پر گواہ بنالیا گیا تو اس پر ضمان واجب ہوگا، اگر دیوار کے گرنے سے کسی کا مال ضائع ہو ہو تو ضمان اس پر اس کے مال میں واجب ہوگا، اور اگر کوئی ملاک ہو جائے تو اس صورت میں اسے قتل خطا قرار دے کر صاحب دیوار کے مالک پر ضمان واجب ہوگا۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ کوہ تاضی ہی بنا سکتا ہے یا وہ جسے اس جیسے معاملات پر نظر رکھنے کا اختیار ہے جیسے کہ اس وقت میونسپل، میئر

(۱) البحر علی الخلیف ۴، ۶۸، ص ۵۹۹-۶۰۰، الفروع ۴، ۵۹۹-۶۰۰، المدخل ۴، ۱۳۳-۱۳۵، مختار الخلاء ۴، ۶۸، ص ۶۸

اشہار

تعریف:

۱- اشہار: اشہار کا مصدر ہے جس کے معنی اعلان کرنے کے ہیں، اور ”الشہر“ کے معنی لغت میں اعلان و اظہار کے ہیں، کہا جاتا ہے: ”شہرتہ بین الناس و شہرتہ“، یعنی میں نے سے لوگوں کے درمیان مشہور کیا اور نمایاں کیا^(۱)۔

اور اشہار لغوی طور پر غیر منقول ہے (جیسا کہ فیومی نے کہا ہے) نہیں متباد (خاص طور پر مالکیہ) نے اسے اعلان کے معنی میں استعمال کیا ہے۔

اجمانی حکم:

۲- فقہاء نے اشہار کو بہت سے مقامات میں استعمال کیا ہے، ان میں سے بعض ایسے ہیں جن کا اعلان مطلوب ہے، مثلاً نکاح، حجر، نہ... جنود اور بھود کا اعلان کرنا، اور ان میں سے بعض ممنوع ہیں، مثلاً بدکاری کو مشہور کرنا۔

چنانچہ نکاح کے اعلان میں جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ وہ کسی بھی معروف چیز کے ذریعہ مستحب ہے، مثلاً اس پر کھانا کھانا، یا کواہوں کے علاوہ لوگوں کی ایک جماعت کو بلانا، یا اس میں دف بجانا

گرم لوگ دیوار کے ڈھانے کا مطالبہ کریں اور اس پر کہہ دینا میں تو وجہ ضام کے سلسلہ میں اس کا اعتبار نہیں لیا جائے گا، البتہ اگر وہاں قاضی اور اس طرح کے امور کا وعدہ دے دے جو نہ ہوتا ان کا مطالبہ کرنا ورنہ دینا بھی طاعتی ہوگا، اور مالکیہ کے نزدیک مال اور جان و ثروت میں اگر صاحب دیوار کی طرف سے کوئی کوتاہی ہوتی ہو تو ان پر ضمان واجب ہوگا۔

ثامیہ و حنابلہ مطالبہ پر کہہ دینا کو واجب قرار نہیں دیتے بلکہ ب کے نزدیک ضمان کے واجب ہونے کے لئے شخص مطالبہ کرنا کافی ہے۔
اور جہاں تک ضمان کے واجب ہونے کے شرط کا تعلق ہے تو اس کی اقصیت کے لئے ضمان اور جنایات کے موضوع کی طرف رجوع کیا جائے^(۱)۔



(۱) تبصرہ ای کام ۲/۲۷۳ حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۸۳-۳۸۵ فتح القدیر ۲/۳۲۲، المروغیہ ۲/۳۲۱، اہمسی ۷/۸۲۸ اور اس کے بعد کے صفحات، الفتاویٰ الہندیہ ۳۰۳۰، الخرش ۷/۲۱۷۔ کتب کی رائے یہ ہے کہ قاضی کے کوادبانے کی شرط کا جو ذکر کیا گیا وہ انتظامی نوعیت کی چیز ہے اور حاکم وقت کو اس کا اختیار ہے کہ وہ رائے کے حالات کی رعایت کرتے ہوئے کسی کارروائی کرے جس کے ذریعہ عام لوگوں سے ضرر کو دفع کر سکے۔

(۱) المصباح الحیر، مجمع مقانیس للفتا، المصباح لادہ شہر، دار الفکر، ۱۴۰۲ھ

اشہار ۳، اشہار ۱

ناک نکاح مشہور و معروف ہو جائے^(۱)، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "أظهروا النکاح"^(۲) (نکاح کا اظہار کرو، اور دوسری روایت میں ہے: "أعلنوا النکاح"^(۳)) (نکاح کا اعلان کرو)۔

اشہار حج

بحث کے مقامات:

۳- نکاح کے باب کے مسئلہ پر "کتاب النکاح" میں اس کے رکات و روایہ کے ذیل میں بحث کی جاتی ہے "فرض نماز کے مطالب کا مسئلہ" کتاب الصلاۃ میں سنن بنو اخیل پر حکام کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے، ورنہ کے فیصل سے تعلق اماں پر "نگو" کتاب "نجر" میں مجور علیہ کے مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے کی جاتی ہے۔

فقہاء کے نزدیک حج کے مہینوں کی تحدید:

۱- جمہور فقہاء کے نزدیک حج کے مہینے یہ ہیں: شوال، ذی القعدہ، ذی الحجہ کے اس اس، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے قول: "الْحَجُّ اشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ"^(۱) (حج چند مہینے میں جو معلوم (مقرر) ہیں) کا مقصد حج کے مہینہ کا وقت بتانا ہے، چونکہ حج میں میسوں کی ضرورت نہیں پڑتی ہے تو اس سے پتہ چلا کہ اس سے اللہ تعالیٰ کی مراد حرام کا وقت ہے، اور یہ بات مبادلہ اربعہ: ابن عباس، ابن عمر، ابن عمر و اور ابن زبیر رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، اور اس لئے کہ حج ذی الحجہ کے کئے جانے سے فوت ہو جاتا ہے اور وقت کے باقی رہتے ہوئے فوت کا تحقق نہیں ہوتا، اس سے پتہ چلا کہ آیت سے مراد دو ماہ و تیس مہینے کا بعض حصہ ہے پورا مہینہ نہیں، اس لئے کہ مہینے کا بعض کل کے قائم مقام ہوتا ہے^(۲)، اور اس تحدید میں حناجہ و حمام ابو یوسف کے سوا باقی حنفیہ کے رد ایک تہ بانی کا دن (۱۰ ویں حجہ) داخل ہے، اور ثانیہ "حنفیہ" میں سے ابو یوسف کے رد ایک تہ بانی کا دن اس میں داخل نہیں ہے، بلکہ یک اعتبار سے ثانیہ کے نزدیک یوم آخری رات (۱۰ ویں حجہ کی شب) بھی اس میں داخل نہیں ہے، یہ نکتہ راتیں دن کے تابع ہیں، اور تہ بانی کے دن حرام باندھنا صحیح نہیں ہے، تو اسی طرح اس کی رات میں بھی صحیح نہ ہوگا۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۶۱ طبع برواق حاشیہ الدسوقی ۲۱۷ طبع دار الفکر حاشیہ الشروانی ۲۲۷، انصاری ۳۷۷، طبع المباحث۔

(۲) حدیث: "أظهروا النکاح" کی روایت دہلی سے "مسند الفردوس" میں حضرت ام سلمہؓ سے کی ہے منقول لکھتے ہیں اس کی سند میں ایک روایت غیر معروف ہے لیکن اس حدیث کے شواہد ہیں جن سے اس کو قویٰ سمجھتی ہے (فیض القدیر ص ۹۸، طبع المکتبۃ البخاریہ)۔

(۳) حدیث: "أعلنوا النکاح" کی روایت احمد ابن حنبل و حاکم نے حضرت عبداللہ بن زبیر سے مروی ہے حاکم نے کہا کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے ورنہ بھی نے اسے ثابت قرار دیا ہے اور ثانی نے کہا کہ احمد کی روایت کے بحال فقہ ہیں (سواء اہل ان راس) ص ۳۳ طبع دار الکتب المطبعہ، المستدرک ص ۱۸۳ طبع کردہ دار الکتب المروری، فیض القدیر ص ۱۰، طبع المکتبۃ البخاریہ شرح الریاء للبخاری ص ۷۷ طبع کردہ المکتب الاسلامی۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۷۔

(۲) تفسیر القرطبی ص ۲۰۵۔

اشیاء حج ۲-۳

صرف حج کا مہینہ ہے اور رجب اور ذی الحجہ کا باقی ماندہ حصہ اور حرم صرف حرم مہینوں میں سے ہے۔

اجمائی حکم:

۳- حج کے مہینوں کی تحدید کا مقصد یہ ہے کہ حج کا احرام اسی مدت میں باندھا جاتا ہے۔ اسی بنا پر حنفی، مالکیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ اس کے علاوہ دیگر اوقات میں حج کا احرام باندھنا مکروہ ہے۔ اگر حنفیہ کے نزدیک مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی ہے، تو ہستانی نے اس کی صراحت لی ہے، لیکن ثنائیہ کے نزدیک حج کا احرام اس کے علاوہ دیگر اوقات میں صحیح نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ عمرہ کا احرام ہو جاتا ہے، اس نے کہ حج ایک مخصوص وقت کی عبادت ہے، تو اگر اسے دوسرے وقت میں کوئی شرمٹ کرے تو اس کی صحت کی دوسری عبادت صحیح ہو جائے گی۔ مثلاً احرام کی مارک اگر زوال سے قبل کوئی اس کی نیت باندھ لے تو اس کا تحریم نفل کے لئے ہوگا۔

بحث کے مقامات:

۴- حج کے مہینوں میں حج کے مناسب یعنی حرم، طواف، سعی اور تہنؤ وغیرہ ادا کئے جاتے ہیں۔ دیکھئے: (حج، طواف، سعی اور احرام) کی اصطلاح۔



در مالکیہ اگرچہ یہ کہتے ہیں کہ حج کے مہینے شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ ہیں لیکن اس سے سنی مہینہ یہ ہے کہ احرام کا وقت شوال سے شروع ہو کر ربیع الثانی کے وسط (۱۰ ذی الحجہ) کی فجر تک رہتا ہے، لیکن حج سے فارغ ہونا (احوال) ذی الحجہ کے اخیر تک ہوتا ہے^(۱)۔

حج کے مہینوں کی تحدید میں اختلاف کا نتیجہ:

حج کے مہینوں کی تحدید میں اختلاف کا اثر جیسا کہ ابن رشد نے ذکر کیا ہے، یہ ہے کہ مالکیہ کے نزدیک طواف اقامہ (طواف زیارت) کو ذی الحجہ کے عشر تک موثر کرنا جائز ہے، اور اگر اس سے غرم تک موثر کر دیا تو اس پر دم واجب ہوگا، اگر حنفیہ کے نزدیک اگر اس سے یہ منہج سے موثر کر دیا تو اس پر دم واجب ہوگا۔ ثنائیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اس کے آخر کی کوئی تحدید نہیں ہے، بلکہ حاجی جب تک رمدور ہے اس کا وقت باقی ہے، اور اس پر کوئی دم نہیں ہے^(۲)۔

حج کے مہینوں کا حرام مہینوں سے تعلق:

۲- رسول اللہ ﷺ کی مشہور روایت سے ثابت ہے کہ شہر حرم (حرام مہینے) رجب، ذی قعدہ، ذی الحجہ، غرم ہیں، اس میں اہل تہنؤ کا قول یہی ہے^(۳)، اس قول کی بنیاد پر حج کے مہینے حرام مہینوں کے ساتھ ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے مہینوں میں مشتمل ہیں، اور شوال

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۵۲ طبع سومہ و قیصریہ، طبع مکتبہ اسلامیہ شرح تفسیر لادوات ج ۱ ص ۱۱ طبع دار الفکر مفتی لکھنؤ، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، لہجہ ۲۰۷۲ طبع دار الفکر بیروت، طبع لکھنؤ ۱۹۸۸ طبع دار الفکر بیروت۔
(۲) مجمع الجلیل ۱/ ۹۲، مجموعہ الجہد ۱/ ۲۷۸، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۸۳۔
۱۸۳، مجموعہ ج ۲ ص ۲۲۳، لادوات ج ۲ ص ۲۷۲۔
(۳) ابھی ۱۰/ ۸۸۔

اس حرمت پر کھوم کر آگیا جس پر اللہ نے اسے اس وس بلیا تھا جس دن کہ اس نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا، سال کے بارہ مہینے ہیں جن میں سے چار حرمت والے مہینے ہیں، تین مسلسل ہیں، کی تعداد ذی الحجہ اور محرم، اور چوتھا رجب مضر ہے جو جمادی الثانی اور شعبان کے درمیان ہے۔

» رانی کے مثل حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت قتادہؓ سے مروی ہے، اور یہ بھی عام اہل تہذیب کا قول ہے^(۱)۔

اشہد حرم

شہد حرم سے مراد:

۱- حرمت، لے مہینے^(۱)، وہ ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "إِنَّ عِنْدَ اللَّهِ شَهْرًا عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ"^(۲) (یقیناً مہینوں کی تعداد کتاب الہی میں لکھی گئی ہے، ایک بار وہ مہینے ہیں جن دن اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین پیدا کئے ہیں، ان میں چار مہینے اشہد حرم لے ہیں)۔

اور وہ رجب مضر^(۳)، ذی قعدہ، ذی الحجہ اور محرم ہیں، اور اس تحدید کے سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ سے روایت سے احادیث مروی ہیں، چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "إِنَّ الزَّمَانَ قَدْ اسْتَمَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ: ثَلَاثُ أَشْهُدٍ حُرُمٍ، ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ وَالْمَحْرَمِ وَرَجَبُ مَضَرَ الَّذِي بَيْنَ حِمَادٍ وَشُعْبَانَ"^(۴) (زمانہ اپنی ریت پر قائم رہا، سال اللہ نے تخلیق کے روز کی طرح ہے، سال میں بارہ مہینے ہیں، ان میں سے چار مہینے اشہد حرم ہیں، یہ تین مہینے ہیں، رجب مضر، شعبان، وجمادی الثانی)۔

(۱) اشہد حرم (اشہد حرم)۔

(۲) سورہ توبہ ص ۳۶۔

(۳) قبیلہ مضر کی طرف نسبت ہے، رجب مضر اس لئے کہا گیا کہ اس قبیلہ کے لوگ اس مہینے کی دھڑوں کے مقابلہ میں زیادہ تعظیم کرتے تھے۔

(۴) حدیث: "إِنَّ الزَّمَانَ قَدْ اسْتَمَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے، رفع المادى ص ۳۲۲ طبع المکتبۃ المدینہ، ص ۳۰۵ طبع المکتبۃ المدینہ۔

اشہد حرم اور اشہد حج کے درمیان تمایل:

۲- حج کے مہینوں کا ذکر اللہ تعالیٰ کے اس قول میں آیا ہے: "الْحَجُّ أَشْهُدٌ مَعْلُومَاتٌ"^(۱) (حج چند مہینے ہیں جو معلوم (مقرر) ہیں)۔ اہل تہذیب کا اس سلسلہ میں اتفاق ہے، ایک قول یہ ہے کہ حج کے مہینے شوال، ذی قعدہ اور پورہ ذی الحجہ ہے، اس سے اس کی مراد یہ ہے کہ وہ حج کے مہینے ہیں، بجز ان کے مہینے ہیں، "بجز ان کے مہینے ان کے علاوہ سال کے ان مہینے ہیں، "بجز ان کے مہینے یہ ہے کہ معلوم مہینوں سے مراد شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے مہینے ہیں۔

طبری نے اس قول کو صحیح قرار دیا ہے، کیونکہ اللہ کی طرف سے حج کے وقت کے بارے میں خبر دی گئی ہے، حالانکہ منی کے یوم کذا رجانے کے بعد حج کا کوئی عمل نہیں ہو جاتا ہے^(۲)۔

» اس بنا پر حج کے مہینوں "حرمت، لے مہینوں کے درمیان تمایل داخل ہے، یہ تین ذی قعدہ، ذی الحجہ، ذی الحجہ کے مہینے بھی ہیں اور حرمت والے مہینے بھی، اور شوال صرف حج کے مہینوں میں سے ہے اور محرم اور رجب صرف حرمت والے مہینوں میں سے ہیں۔

(۱) الطبری ص ۸۸۔

(۲) سورہ بقرہ ص ۱۹۷۔

(۳) الطبری ص ۱۵۰۔

حرمت والے مہینوں کی فضیلت:

۳- حرام مہینوں کو اللہ نے سال کے تمام مہینوں پر فضیلت دی ہے اور انہیں تمام مہینوں پر شرف بخشا ہے، چنانچہ ان میں نماہ کرنے کو خاص طور پر سنگین قرار دیا گیا ہے، اسی طرح اس نے انہیں خصوصی شرف بخشا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر ہے: ”حَافِظُوا عَلٰی الصَّلٰوٰتِ وَالصَّلٰوةَ الْوُسْطٰی“^(۱) (حفاظت کرو سب نمازوں کی (عموماً) اور درمیان والی نماز (عصر) کی (خصوصاً))۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سال کے مہینوں میں چار مہینوں کو خاص کیا، وہ نہیں حرمت والا قرار دیا ہے، اور ان کی حرمتوں کو عظیم قرار دیا ہے، اور ان میں گناہ کرنے کو سنگین اور نیک عمل کرنے کو اچھ عظیم کا سبب قرار دیا ہے، حضرت قتادہ سے مروی ہے کہ حرمت والے مہینوں میں ظلم کا گناہ اور بوجھ دھرمہینوں کے مقابلے میں بڑھا ہوا ہے اگرچہ ظلم ہر حال میں سنگین ہے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے معاملہ میں سے جسے چاہتا ہے عظیم قرار دیتا ہے، بیشک اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے کچھ برگزیدہ بندوں کو چنا، اس نے فرشتوں میں سے پیغام پہنچانے والے کو منتخب یا مرسلانوں میں سے رسول منتخب کیا، اور کلام میں سے اپنے ذکر کو چنا، اور زمین میں سے مساجد کو منتخب کیا، اور مہینوں میں سے رمضان اور حرمت والے مہینوں کو منتخب کیا، اور دنوں میں سے جمعہ کے دن کو منتخب کیا اور راتوں میں سے شب قدر کو منتخب کیا۔ قتادہ کہتے ہیں کہ اللہ نے جسے عظمت بخشا ہے اس کی تعظیم کر، اس لئے کہ اہل فہم اور ارباب عقل و دانش کے نزدیک چیزوں کی عظمت ان سبب کی بنا پر ہے جن کی بنیاد پر اللہ نے انہیں عظیم قرار دیا ہے۔^(۲)

اشہد حرم کے مخصوص احکام:

الف- حرمت والے مہینوں میں قتال:

۴- اسلام سے قبل زمانہ جاہلیت میں حرمت والے مہینوں میں لڑائی حرام تھی، چنانچہ اہل جاہلیت اس کی تعظیم کرتے تھے اور اس میں جنگ کو حرام قرار دیتے تھے، یہاں تک کہ اس میں سے کوئی آدمی اس مہینوں میں اپنے باپ یا بیوی کے قاتل سے ملتا تو سے بھی نبھوڑ پاتا تھا۔

لہذا تعالیٰ کے قول: ”ذٰلِكَ الدِّیْنُ الْقَیْمُ“^(۱) (یہی دین مستقیم ہے) کی تفسیر میں نیرا پوری لکھتے ہیں: یعنی یہ وہ سیدھا مستقیم دین ہے جس پر حضرت ابراہیمؑ، اسماعیلؑ، جبرائیلؑ، اسحاقؑ، یوسفؑ، موسیٰؑ، ہارونؑ، عیسیٰؑ اور محمدؐ نے اسے انہیں سے وراثت میں پایا تھا، چنانچہ وہ اس میں جنگ کو حرام قرار دیتے تھے^(۲)۔ پھر اسلام نے آ کر حرمت والے مہینوں میں قتال کی حرمت کی تائید اللہ تعالیٰ کے اس قول سے کی: ”يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَحَالِ فِيْهِ، قُلْ فحَالِ فِيْهِ كَبِیْرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَابْخِرَاجْ اَنْفُسَهُ مِنْهُ اَكْبَرُ عِنْدَ اللّٰهِ وَالْفِتْنَةُ اَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ“^(۳) (لوگ آپ سے شہر حرام میں قتال کرنے کے متعلق سوال کرتے ہیں، آپ فرما دیجئے کہ اس میں خاص طور پر قتال کرنا حرم عظیم ہے، اور اللہ تعالیٰ کی راہ سے روک ٹوک کرنا اور اس کے ساتھ عمر کرنا اور مسجد حرام کے ساتھ اور جو لوگ مسجد حرام کے اہل تھے ان کو اس سے نکالنا اللہ کے نزدیک بڑا اور کفر ہے اور فتنہ بڑا اور قتل سے بدتر جہاں بڑھ کر ہے)۔

(۱) سورہ قیامہ ۳۶۔

(۲) نیرا پوری، ہاشم الطبری ۹/۱۰۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۱۷۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۸۔

(۲) الطبری ۸/۱۰۔

ب۔ کیا حرمت والے مہینوں میں جنگ منسوخ ہے؟

۵۔ وہ آیت جس سے حرمت والے مہینوں میں جنگ کی حرمت ثابت ہوتی ہے اس میں اہل تشیع کا اختلاف ہے، اور وہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشُّهُرِ الْحَرَامِ فَقَالَ فِيهِ، قُلْ قَدْ كَانَ فِيهِ كَيْبَرٌ" (لوگ آپ سے شہرام میں قتل کرنے کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ فرمادیجئے کہ اس میں خاص طور پر قتل زنا جرم عظیم ہے) یہ یہ آیت منسوخ ہے یا اس کا حکم باقی ہے؟

بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ حکم باقی ہے لہذا حرمت والے مہینوں میں کسی کے سے جنگ حلال نہیں، یہ کہہ کر اللہ تعالیٰ نے اس میں جنگ کرنے کو برا قرار دیا ہے، اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ آیت اللہ تعالیٰ کے اس قول سے منسوخ ہے: "وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً" (۱) (اور ان تمام مشرکین سے لڑو جیسا کہ وہ تم سب سے لڑتے ہیں)، یہ قول زہری اور عطاء بن میسرہ سے منقول ہے۔

عطاء بن میسرہ کہتے ہیں کہ حرام مہینے میں جنگ کرنے کو سورۃ "برمت" میں اللہ تعالیٰ کے اس قول کے ذریعہ حلال قرار دیا گیا ہے: "فَلَا تَضُمُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً" (۲) تم ان مہینوں کے بارے میں اپنے آپ پر ظلم مت کرو، اور ان سب مشرکین سے لڑو جیسا کہ وہ تم سب سے لڑتے ہیں، اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ ان حرمت والے مہینوں میں اور ان کے ماہود مہینوں میں (مشرکین سے قتل کرو)۔

زہری سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں: "كَانَ الْبَيْتُ فِيهِمَا

بلعاً يحرم القتال في الشهر الحرام ثم حل بعد" (۳) تک جو روایت پہنچی ہے اس کے مطابق نبی ﷺ حرمت والے مہینے میں جنگ کو حرام قرار دیتے تھے، پھر اس کے بعد اسے حلال قرار دیا، طبری کہتے ہیں: اس میں درست قول وہ ہے جو عطاء بن میسرہ نے کہا کہ مشرکین سے حرمت والے مہینوں میں قتل کی ممانعت اللہ تعالیٰ کے اس قول سے منسوخ ہے (۴): "يُنْ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ، ذَلِكَ الْغَنُّ الْقِيَمَ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً" (۵) (یقیناً مہینوں کی تعداد کتاب الہی میں اللہ کے ذریعہ ایک بارہ مہینے ہیں، جس روز اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین پیدا کئے تھے، اس میں چار مہینے حرام والے ہیں، یہی دین مستقیم ہے، سو تم ان مہینوں کے بارے میں اپنا نقصان مت کرو اور ان سب مشرکین سے لڑو جیسا کہ وہ تم سب سے لڑتے ہیں)، اور ہم نے اس آیت کو اللہ تعالیٰ کے اس قول "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشُّهُرِ الْحَرَامِ فَقَالَ فِيهِ، قُلْ قَدْ كَانَ فِيهِ كَيْبَرٌ" کا نسخ اس لئے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اس سلسلہ میں بہت سی احادیث مروی ہیں۔

(۱) حدیث: "كَانَ الْبَيْتُ فِيهِمَا بَلْعًا..." کو طبری نے اللہ تعالیٰ کے قول "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشُّهُرِ الْحَرَامِ فَقَالَ فِيهِ" کی تفسیر کے ذیل میں ذکر کیا ہے۔ احمد محمد بن کریم نے اس کی تخریج کرتے ہوئے کہا کہ یہ حدیث مرسل ہے، دونوں حدیثوں سے احادیث مروی ہے، اور دونوں زہری اور ابن عباس کے ہونے متقسم ہیں (تفسیر الطبری تحقیق محمد محمد رضا کریم ۸۰۸ تا ۸۰۹ ص ۳۰۸)۔

(۲) الطبری ۲۰۶/۳۔

(۳) سورہ توبہ ۳۶۔

حرمت والے مہینوں میں قتل کی دیت کا غلیظ (سخت) ہونا:

۶- حرمت والے مہینوں میں قتل کی دیت کے سخت ہونے یا نہ ہونے کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ حرمت والے مہینوں میں قتل کی دیت سخت ہوئی^(۱)، حنفیہ اور امام مالک کے نزدیک دیت سخت نہ ہوئی۔

جو لوگ دیت جہنم کے قائل ہیں ان کا اس کی صفت کے بارے میں اختلاف ہے چنانچہ ایک قول یہ ہے کہ وہ تیس حقے (اونٹ کا تین سالہ بچہ)، تیس جذہ (بب کا چار سالہ بچہ) اور چالیس حاملہ اونٹیاں ہیں اس کے علاوہ دوسرے قول بھی ہیں، اور فقہاء اس کی تفصیل "دیت" میں بیان کرتے ہیں۔

اصح

تعریف:

۱- اصح (اُنکلی) لغت اور عرف میں مشہور و معروف ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

الف- وضو میں دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں کی انگلیوں کا خلال کرنا:

۲- فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وضو میں دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں کی انگلیوں کا خلال کرنا مطلوب ہے، اور جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں اور پیروں میں خلال کرنا مستنون ہے، مالکیت کی رائے یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں میں خلال کرنا واجب ہے، البتہ دونوں پیروں میں خلال کے واجب ہونے کے بارے میں ان کے مابین اختلاف ہے، چنانچہ ان میں سے ایک جماعت وجوب کی قائل ہے، اور دوسرے حضرات دونوں پیروں میں خلال کرنے کو مستنون قرار دیتے ہیں۔ جن حضرات نے ہاتھ اور پیروں کے حکم میں فرق کیا ہے ان کی رائے یہ ہے کہ دونوں پیروں کی انگلیوں میں خلال کرنے میں یک قسم کی مشقت ہے، دوسروں نے وجوب پر حضرت ابن عباسؓ کی ایک روایت سے استدلال کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إدا توضأت فخلل بيس أصابع يديك ورجليك" (جب تم



(۱) نہج البلاغہ ص ۳۰۰، اشع حریم ۳، طبع ۱۹۷۶ء، البحر من الشعرانی

(۱) حدیث ۳۱۳۱ ابوداؤد فضائل، "کی وہیت ترمذی سے ہے الفاظ

ہمو کر تو پے دونوں ہاتھوں و دونوں پیروں کی انگلیوں کے درمیان خدال کرے۔

وہ جمہور کا سمیت پر تدلال اس بات سے ہے کہ ہمو کی آیت مطلق ہے اس میں خدال کرنے کا رخصس ہے^(۱)۔

خدال کرنے کی کیفیت:

۳- انگلیوں کے درمیان خدال کرنے میں جو طریقہ بھی اختیار کیا جائے خدال کے صحیح ہونے کے لئے کافی ہے البتہ بعض فتواء نے کیفیت کے یہاں کرے میں دست سے کام لیا ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ دونوں ہاتھوں کی انگلیوں میں خدال کرنا اس طرح ہوگا کہ دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو ایک دوسرے میں داخل کیا جائے، اس طرح کہ دائیں ہاتھ کے اندرونی حصے کو دائیں ہاتھ کی پشت پر چھ ۱۰ انگلیں ہاتھ کی پتھیں کو بائیں پتھیل کی پشت پر رکھا جائے، اور دونوں پیروں میں دائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے خدال کرے، دائیں پیر کی چھوٹی انگلی سے شروع کرے اور انگوٹھے پر ختم کرے، اور بائیں پیر میں انگوٹھے سے شروع کرے چھوٹی انگلی پر ختم کرے^(۲)۔

ی کے ہیں۔ یز ابن ماجہ نے روایت کی ہے دونوں کے دہوی حضرت ابن مسعود ہیں ہر مذی نے کہا کہ یہ حدیث سن غریب ہے ابن جریر و شکانی نے کہا کہ اس میں تو آمد کے سوائی صالح ہیں جو ضعیف ہیں لیکن بخاری نے حدیث کو حسن کہا ہے اس لئے کہ اسے سوسی بن مشیر نے صالح سے روایت کیا ہے اور سوسی کا صالح سے صالح ہونے کے قائل تھا (تحدیث حوزی ۱۵۱-۱۵۲) شائع کردہ المکتبۃ المستقبر، مشن ابن ماجہ متحقق محمد فہر عبدالباقی ۱۵۳ طبع عیسیٰ الجلیسی، تحقیق الجیر ۱۴ طبع شرکت المباحثہ العیہ المتحدہ تیل الادوار ۱۹۰ طبع دار الفکر۔

(۱) لکھنؤ علی المصباح جامعہ الملیوی ۱۵ طبع مصطفیٰ الجلیسی، حاشیہ ابن ماجہ ۱۵۳ طبع مول برواق اسی ۱۰۸ المباحثہ الفرضی و صلیہ المذوی ۱۲۳، ۱۲۶ شائع کردہ دارالحدیث، اردکان علی فلیل ۱۵۷ شائع کردہ دارالحدیث۔ (۲) لکھنؤ علی المصباح ۱۵۳ حاشیہ ابن ماجہ ۱۵۰ اردکان علی فلیل ۱۵۷،

ب- اذان کے وقت دونوں کانوں میں انگلیوں کا داخل کرنا: ۳-۱۰ ان کے وقت مسنون یہ ہے کہ مومن اپنی دونوں (شہادت کی) انگلیوں کو اپنے دونوں کانوں کے سوراخوں میں داخل کرے، یہ تکبیر یہ آواز کو زیادہ بلند کرنے والی صورت ہے^(۱)، اس لئے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا تھا: "اجعل اصبعیک فی اذنیک فبانہ لرفع لصوتک"^(۲) (تم اپنی دونوں انگلیوں اپنے دونوں کانوں میں ڈال لو، اس سے تیری آواز بلند ہوں)۔

ج- نماز میں انگلیوں سے متعلق احکام:

۵- نماز میں انگلیوں کو ایک دوسرے میں داخل کرنا، انہیں پٹنی یا حرکت دینا، یا پکڑنا، یا صرف تشہد کے وقت انگلی کو حرکت دے گا، اس طور پر کہ انگلی (یعنی شہد فی لا الہ) کہتے وقت شہادت کی انگلی اٹھائے گا اور اثبات (یعنی لا اللہ) کہتے وقت اس کو رکھے گا^(۳)۔

کشاف القناع ۱۰۲ شائع کردہ مکتبۃ العصر لکھنؤ۔ (۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱۵۱، المجموع ۳۴۸ شائع کردہ المکتبۃ المستقبر، مشن ۲۲۲-۲۲۳۔

(۲) حدیث ۴ جعل مصباح فی اذنیک... کی روایت ابن ماجہ اور حاکم نے رسول اللہ ﷺ کے مؤذن حضرت سعد بن حاتم سے کی ہے ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں: "ان رسول اللہ ﷺ امر بلالاً ان يجعل اصبعہ فی اذنیہ و قال: بانہ لرفع لصوتک" (حضرت بلال کو حکم دیا کہ وہ اپنی دونوں انگلیاں اپنے کانوں میں ڈال لیں، اور بلال یہ نہاری آواز کو زیادہ بلند کرنے والی چیز ہے، حاکم اور ذہبی نے اس پر سکوت اختیار کیا ہے، حاکم یحیری نے کہا یہ سند ضعیف ہے سعد کی روایت کے صحیفہ میں ہے و ابی جہل (حاکم کی سند میں بھی سعد کی روایت ہے)، مشن ابن ماجہ متحقق محمد فہر عبدالباقی ۱۵۳ طبع عیسیٰ الجلیسی، المصباح ۳۴۸-۶۰۸ شائع کردہ دارالحدیث، اردکان۔

(۳) جوہر و الفلیل ۱۵۲، ۱۵۳، شرح لمروض ۱۵۳ طبع المصباح، اسی ۱۰۲ طبع المباحثہ، فتح المذہب ۲۲۰ طبع برواق القلیوبی ۱۵۳۔

۱۔ انگلیوں کو کاٹنا:

۶۔ سنی انگلی کو ٹانگہ کر جاں بوجھ رہتا ہے جس میں قصاص ہے، اور اگر سنی سنی سے ہوتا ہے وہیت ہے، اور وہ جان کی دیت کا دسواں حصہ ہے، اور اگر سنی انگلی ٹانگی ہے تو اس میں جمہور فقہاء کہتے ہیں، ایک ہزار لوگ فیصدہ کریں گے، اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر وہ زائد انگلی تو تہرحالت میں سنی انگلی کی طرح ہوتا ہے جس میں انگلی کی دیت ہوگی اور اس کی تفصیل ”جناات“ اور ”دہات“ میں آئے گی (۱)۔

إمرا

تحریر:

۱- اصرار کا لغوی معنی: کسی چیز پر مداومت کرنا، اس کو لازم پکڑ لینا اور اس پر ثابت قدم رہنا ہے^(۱)۔

اصطلاح میں: ہر ارادہ کسی کام کے کرنے اور اس کے نہ چھوڑنے کا پختہ ارادہ کر لینے کا نام ہے^(۲)۔

انصارِ اہل تشیع کا دورِ معصیت میں امتیں یہ جانتے (۳)۔

اجمانی حکم:

۴- ہر ایا تو حسامت کی وجہ سے ہوگا، یا علم کے ساتھ ہوگا، اگر ہر
 حسامت کی بنا پر ہو تو دشمن جسے اس فعل کی حرمت کا علم نہیں ہے جس
 پر اس نے ہر ایا ہے اسے معذور قرار دیا جائے گا، میں اگر حکم کو
 جانے کے باوجود ہر ایا کرے تو اگر یہ ہر ایا مصیبت پر ہو تو ہر ایا
 کرنے والا گناہگار ہوگا، "وحریم کی مقدار کے لحاظ سے اس کے گناہ
 میں اضافہ ہوگا، اس لئے کہ صفحہ ۱۰ پر ہر ایا زیادہ ہے، اور کہا کہ
 ہر ایا کرنے سے اس کا ناسودہ انگلیں ہو جاتا ہے، اور اس کا بوجھ بڑھ
 جاتا ہے (۴)۔



(١) المصباح المحمر، لسان العرب مادة صود.

(۲) اقرطبی ۳۱۱/۳، اخرجیات للہ جانی۔

(۳) لسان العربیت نامہ (مصور)۔

(۳) طهارة العلوم للعلامة محمد بن أبي نصر، القلوبي ۱۱۲، القلوبي ۱۱۳، نجرالدین رازنی ۱۱۴.

() حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ص ۴۷۳، ۴۷۴ جویم راکیل ۲/۴۷۰، اقلیوں

۳۲، مجله ۸/۵، ص ۴۶

نہ۔ اور اس پر عمل نہ کرے تو اس پر گناہ نہیں لکھا جائے گا، لیکن اگر وہ اس پر عمل نہ کرے تو اس پر ایک گناہ لکھا جائے گا۔
قرطبی نے اس رائے کو ضعیف قرار دیا ہے، اور اس حدیث کو اس مفہوم پر محمول کیا ہے کہ اس پر عمل نہ کرنے کا مطلب اس کے کرنے کا پختہ ارادہ نہ ہونا ہے^(۱)۔

اصرار کو باطل کرنے والی چیزیں:

۳- انکار: توبہ کی وجہ سے معصیت پر اصرار باطل ہو جاتا ہے، کیونکہ توبہ کے ساتھ اصرار نہیں ہے، اس لئے کہ روایت ہے: "ما اصر من استغفر، وإن عاد في اليوم سبعين مرة"^(۲) (جس نے استغفار کیا اس نے اصرار نہیں کیا، خواہ وہ دن میں ستر بار گناہ کرے)، امرئ بن ربیعہ کہتا ہے: "لا كبيرة مع الاستغفار، ولا صغيرة مع الإصرار" (استغفار کے ساتھ کوئی گناہ کبیرہ نہیں رہتا اور اصرار کے ساتھ کوئی گناہ صغیرہ نہیں رہتا)۔

ب: جس عمل پر اصرار کر رہا ہے اگر اس کو چھوڑ دے اور دوسرا عمل شروع کرے تو اصرار باطل ہو جائے گا^(۳)۔

کعبہ اللہ لا عنده حسنة كاملة فإن هو حرم بها لعبها كتب الله له حسنة واحدة" (جس نے کسی برحق کا ارادہ کیا لیکن اسے بھی نہیں دیا تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے اپنے پاس ایک عمل نکل لکھتے ہیں اور اگر اسے ارادہ کیا اور اس پر عمل بھی کر لیا تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے ایک برائی لکھتے ہیں) (فتح الباری ۱۱/۲۲۳ طبع استغفر)۔

(۱) القرطبی ۲/۲۱۵۔

(۲) حدیث: "ما اصر من استغفر..." کی روایت ابو داؤد (۲/۷۷۲، طبع عزت عید دماس) ورنہ غنی (۵/۵۵۸، طبع مجلس) نے کی ہے، ورنہ مدنی نے کتبہ بعد میں غریب ہے اس کی سندوں میں ہے۔

(۳) القرطبی ۱۱/۲۱۱، غنی ۱۸۳، اشباب ۳/۷۳۔

میں اگر ہر کسی سے فعل پر ہو جو معصیت نہیں ہے تو کبھی دو مستحب ہوگا، مثلاً: شمسوں کی طرف سے پختے ہوئے اوتوں کے ماہ جو، اس کے سامنے مسجدوں کے رکوع طاق نہ کرنے پر اصرار۔
ور کبھی، جب ہوگا، مثلاً: طاعات (عبادات) کے نہ کرنے پر اور معاصی کے ترک پر مدد و امتدادی معصیت کو عمل میں لائے بغیر اس کے کرنے کے رد پر ہر رکوع کے سلسلہ میں، ہر میں ہیں:

۱: اس پر انکار کا مواخذہ ہوگا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ظاہر مان ہے: "ومن يؤذ فيه ياكل حاد بصله مدفه من عذاب الیم"^(۱) (جو شخص اس میں کوئی خدشہ دین کام تصدائکلم کے ساتھ کرے گا تو ہم اس کو درود کا عذاب چکھائیں گے)، اور حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار، قالوا يا رسول الله هذا القاتل، فما بال المقتول؟ قال: إنه كان حريصاً على قتل صاحبه"^(۲) (جب دو مسلمان اپنی تلواروں کے ساتھ ایک دوسرے کے مقابلہ میں آئیں تو قاتل و مقتول دونوں جہنمی ہیں، صحابہ نے پوچھا اے اللہ کے رسول اس قاتل کی مر تو مقتول ہے بین مقتول یوں جہنمی ہوا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: کہ وہ اپنے ساتھی کے قتل کا درپیش تھا)۔

دوم: یہ کہ اس پر انسان کا مواخذہ نہ ہوگا، کیونکہ آنحضور ﷺ کا ارشاد ہے: "من هم بسينة فلم يعملها لم تكن عليه، فإن عملها كتبت عليه سينة واحدة"^(۳) (جو شخص کسی گناہ کا ارادہ

(۱) سورہ فتح ۲۵۔

(۲) حدیث: "إذا التقى المسلمان..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۸/۸۵، طبع استغفر) ورمسلم (۳/۲۲۳-۲۲۴، طبع مجلس) نے کی ہے الفاظ دونوں کے مترادف ہیں۔

(۳) حدیث: "من هم بسينة..." کی روایت بخاری نے حضرت ابن عباس سے مروی ہے، دلی الفاظ کے ساتھ کی ہے: "من هم بسينة فلم يعملها"

اصل ۳-۶

ب۔ اصل بمعنی قاعدہ کلیہ:

۴- قاعدہ کلیہ ایک انشائی حکم ہے جو اپنے موضوع کے بشرط زیادت پر منطبق ہوتا ہے^(۱) اور اس قاعدہ کلیہ کے تحت جو حکام ہوتے ہیں وہ اس کے فروع کہلاتے ہیں، اور قاعدہ کلیہ سے اس حکام کے استخراج کا طریقہ کہتے ہیں۔

چنانچہ فقہاء کا قول: "الیقین لا یروول بالشک" (یقین شک سے دور نہیں ہوتا) اسی معنی کے اعتبار سے اصول فقہ کی ایک اصل ہے، اور چہ وہ اپنے معنی کے لحاظ سے اصول فقہ میں داخل نہیں ہے، بیہذا کہ آگے آ رہا ہے۔

تفصیل کے لئے، دیکھئے: (قواعد) کی اصطلاح اور "اصولی ضمیر"۔

ج: اصل بمعنی مستحب یعنی گزری ہوئی حالت:

۵- اصل کا اطلاق مستحب پر ہوتا ہے، اور یہ وہ گذشتہ حالت ہے جو بعد کی حالت کے مقابلہ میں ہو، مثلاً فقہاء کا یہ کہنا کہ اگر کسی کو طہارت اور حدت میں شک ہو تو اصل کا اعتبار کیا جائے گا^(۲)۔

د۔ اصل بمعنی مقابل وصف:

۶- اسی معنی میں حنفیہ کا معاملات کے اندر باطل اور فاسد کے درمیان فرق راسخ ہے، جو جس کی اصل میں خلل پایا جائے وہ باطل اور غیر منعقد کہلائے گا، اور جس کے وصف میں خلل ہو وہ منعقد تو ہوگا مگر فاسد

(۷) قیاس کی اصل (یعنی وہ کل جس پر قیاس پایا جائے)۔

(۸) بیوت اور اسی طرح درختوں اور گھروں وغیرہ کے باب میں اصول پخت اور منفعت کے مقابلہ میں۔

(۹) میراث میں مسائل کے اصول، جن سے مسئلہ کے حصے بغیر کسر کے نکالے جاتے ہیں۔

(۱۰) احادیث کی روایت کے باب میں اصل (یعنی فروع راوی کے مقابلہ میں وہ شخص جن سے روایت لی گئی ہے یا نقل کئے ہوئے نسخہ کے مقابلہ میں وہ قدیم نسخہ جس سے نقل کیا گیا ہے)۔

(۱۱) ہر علم کے اصول (یعنی ہر علم کے وہ مبادی اور عمومی قواعد جن سے اس علم کی تعلیم میں کام لیا جاتا ہے)۔

ذیل میں ان اقسام کا اختصار کے ساتھ بیان ہے:

ف۔ اصل بمعنی دلیل:

۳- اصل کا اطلاق دلیل کے معنی میں ہوتا ہے^(۱)، مثلاً فقہاء کا یہ کہنا کہ حج کے وجوب کے سلسلہ میں اصل کتاب، سنت اور اجماع ہے۔ کتاب اللہ سے دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ" (۲) (مردوں کو اس پر اللہ کے لئے بیت اللہ کا حج فرض ہے)۔

اور وہ اصول جن سے علم شریعت میں جمہور کے نزدیک استدلال کیا جاتا ہے، وہ چار ہیں: قرآن عظیم، سنت نبوی، اجماع اور قیاس۔ اور کچھ ایسے دلائل بھی ہیں جن کی حجیت میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس کی تفصیل "اصولی ضمیر" میں دیکھی جائے۔

اور اہل بیت کے اصول: وہ دلائل ہیں جو عبادتی مقدمات میں ثبوت کے لئے پیش کئے جاتے ہیں، مثلاً بیعت، یحییٰ، اقرارہ و غیرہ۔

(۱) الاشارة الى ظاهر مع حاشیہ ائمہ ص ۲۲۔

(۲) نہایہ اصول کی شرح منہاج واصول ۱۲/۳ طبع ۱۳۱۳ فیض واریہ معصی

۲۱۸/۱ طبع یو لاق، الکلیات والی البقاء الکشاف شرح مسلم الشیوخ ۸/۸

(۱) کتب اصطلاحات الفنون، شرح مسلم الشیوخ ۸/۱ طبع یو لاق۔

(۲) سورۃ آل عمران ۹۷۔

اصل ۷-۹

ہوگا، اس کی تفصیل ”بطلان“ اور ”فساد“ کی اصطلاح میں آئے گی (۱)۔

۱۔ لے سکتے ہیں۔

(۳) اقارب کے لئے کئی فیصد میں وہ داخل نہیں ہو سکتے۔

(۴) ان میں سے ہر ایک کی موقوفہ (جس سے جماع کیا گیا

ہو) اور منکوحہ دوسرے پر حرام ہے۔

(۵) ان میں سے جو بھی دوسرے کا مالک ہوگا اس کی طرف سے

وہ آزاد ہو جائے گا۔

(۶) ان میں سے جو مسلمان ہو وہ اپنے کافر مملوک کو بیچ سکتا ہے،

اس لئے کہ وہ اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا۔

(۷) عاجز ہونے کی صورت میں نفقہ کا وجوب، یہ مسئلہ فقہ کا

وجوب ہے، کیسے: ”زکاۃ الفطر“ کی بحث۔

ان مسائل میں سے بعض میں کچھ تفصیلات، شرائط اور اختلاف

ہے، اس کی واقفیت کے لئے ہر مسئلہ کو اس کے باب میں دیکھا

جائے گا (۱)۔

۹- اصول کے کچھ مخصوص احکام ہیں جن کی بنیاد پر فروع اور تمام

رشتہ داروں سے مندرجہ ہیں، ثانویہ میں سے سبھی نے ان میں سے

کچھ کا حصر کیا ہے، جو درج ذیل ہیں:

(۱) اصل کفران کے بدلہ میں قصاص میں قتل میں کیا جائے گا، اسی

طرح اصل کو قصاص میں اس وقت بھی قتل نہیں کیا جائے گا جب کہ

قصاص کا بدلہ فرع ہو، لیکن فرع کو اصل کے بدلہ میں قتل کیا جائے گا،

اسی طرح اس کو اصل کے لئے بھی قتل کیا جائے گا، اور یہ اس وقت

جب کہ قصاص کاملی ہو، جیسا کہ اگر لڑکا اپنے چچا کو قتل کر دے، اس

کا باپ قصاص کاملی ہو۔

(۲) اصل کفران پر بدکاری کی تمت لگائے تو اس پر عذق

۷- نشان کے اصول:

۷- انسان کے اصول اس کے باپ، ماں، دادا، دادی اور نانا اور

نانی ہیں، اور انہیں اصول اس لئے کہا گیا ہے کہ انسان ان کی فرع

ہے، اور اصول اور فروع کو نسب کے دوستوں کہا جاتا ہے۔ اور

وہ وہ قصبہ کے درمیان جو رشتہ ہوتا ہے اس کا نام قرابت الاولاد یا

قرابت الاولاد ہے۔

اور اصول انسان کی رشتہ داریوں میں سب سے قریبی رشتہ ہے،

اسی بنا پر شریعت میں ان کے لئے کچھ احکام ہیں جن میں وہ تمام

رشتہ داروں کے ساتھ شریک ہوتے ہیں یعنی حرم ہونا، یہ اثبات پانا،

بھائی اور صلہ رحمی وغیرہ۔

پھر اصول کا نفقہ (فروع پر) اس صورت میں واجب ہے جب

کہ وہ محتاج ہو، ان پر نفقہ صرف کرا جائے نہیں ہے۔ اس میں کچھ

تفصیل ہے، کیسے: ”زکاۃ الفطر“ کی بحث، اور اصول کی قسم کے

کچھ مخصوص احکام ہیں، دیکھئے: ”اب“، ”ام“، ”جہ“، ”جدة“ کی

اصطلاحات۔

۸- اصول اور فروع میں سے ہر ایک کے لئے (دوسرے سے

متعلق) کچھ متعین احکام ہیں جو ان کے لئے خاص ہیں، اور یہ

رشتہ داروں کے لئے نہیں ہے، علامہ سیوطی ثانوی نے انہیں شمار کیا ہے

جو درج ذیل ہیں:

(۱) اصول فروع میں سے کسی ایک کا ہاتھ دوسرے کا مال

چھیننے کی وجہ سے نہیں کاٹا جائے گا۔

(۲) وہ ایک دوسرے کے حق میں نہ فیصلہ کر سکتے ہیں اور نہ وہی

(۱) شاہ و غفار السیوطی ص ۲۱۶، شاہ و غفار السیوطی ص ۲۱۶، شاہ و غفار السیوطی ص ۲۱۶

۱۰ فصل

جاری نہیں ہوئی، مرنٹ رسل پر یہ سمت لگاے تو اس پر حقدف جاری ہوں۔

(۳) صل کفرٹ کے ذین بی وجہ سے قید نہیں کیا جائے گا۔

(۴) نرٹ و شہادت پنے اصل کے خلاف ایسے معاملات میں قبول نہیں کی جائے گی جو موجب قتل ہوں۔

(۵) ماہِ فِغْزِ نَرْ کو سفر میں لے جانا اس کے اصل کی اجازت کے بغیر درست نہیں ہے۔

(۶) نزع کے لئے اصل کی اجازت کے بغیر جہاد میں لڑنا جائز نہیں ہے۔

(۷) اگر اصل اور فرع دونوں غلام ہوں تو بیٹی کے ذریعہ ان دونوں کے درمیان تفریق کسا جائے گی۔

(۸) صل کو حق ہے کہ وہ فرع کو احرام باندھنے سے روک

(۹) اگر نزع کو نماز کی حالت میں اس کا اصل پکارے تو وہ اس کا جو پوے گا، ایسی صورت میں نماز کے باطل ہونے میں اختلاف ہے۔

(۰) اصل کفر کی تائید، قرعہ زبردست ہے۔

(۱۱) اصل نے فرع کو جو کچھ مہیا کیا ہے اسے وہ واپس لے سکتا ہے۔

(۱۲) نزع (اگر نابالغ ہو تو وہ) اسلام میں اپنے اصل کے تابع ہوگا۔

(۳) بچے کی ولایت پر ہر اصل کو مہار باہی جاسے گی۔

صحیح میں ہے اس خیمے ان میں سے اہل فریب سے اتفاق کیا ہے، اور ن پر اضافہ کرتے ہوئے کہا ہے:

(۱۳) غزوات کے لئے اپنے حربی اصل کو قتل مہاجرین، اہل بیت

اپنی طرف سے دفاع کرتے ہوئے قتل کر سکتا ہے^(۱)۔

انسان کے اصول سے متعلق جو خاص احکام گزرے ان میں کچھ اختلاف اور تنبیہات میں ذہن کو دیکھنے کے لئے ان کے ابواب کی طرف رجوع کیا جائے۔

و۔ اصل بمعنی متفرع منہ:

۱۰۔ اس مفہوم کے مطابق اصل سے کچھ شرعی احکام متعلق ہیں جن میں سے کچھ فقہانہ قواعد ہیں، نہیں ہیں سے وہ ہیں جو اختلاف الاحکام الہدایہ میں درج دہل، فوائد میں آئے ہیں؛

۱۸۱) چنانچہ اگر کسی شخص نے وہ تمام پر ہوی یا کہ اس میں سے ایک نے اس سے کچھ رقم قرض لی ہے مگر وہ اس کا ٹیکل بنا ہے، اور ٹیکل نے قمار یا دوسرے نے ناکار کیا ورنہ ہی چنے جو نئی کتابت کرنے سے عائد ہو یا تو ٹیکل سے وہ مقدمہ لی جائے گی، اس لئے کہ آدمی اپنے قمار کی وجہ سے قابل سزا ہو گا ہے۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے کسی مجہول اثنب آدمی کے لئے قمار
 کیا کہ وہ اس کا بھائی ہے اور باپ نے انکار کر دیا، کوئی بیٹھیں ہے
 تو قمار کرنے والا اپنے قمار کی وجہ سے مایوس ہوگا، چنانچہ جس کے
 لئے قمار کیا گیا ہے وہ اس سے میراث میں حصہ تقسیم کر لے گا،
 اور باپ کا باپ ہونا ثابت نہ ہوگا۔

پ: جب اصل ساقلہ ہوئی تو فرغ بھی ساقلہ ہوں (دوبارہ ۵۰)

(۱) الشا و الظا و اللس و طي، الشا و الظا و اللس و طي - بحم ساجد صفحات ..

اصل ۱۱-۱۳

بخلاف صورت کے کہ اگر قرض خواہ فقیل کو بری کر دے یا رہن کو
لوٹا دے تو وہین ساتھ نہ ہوگا۔

ز۔ صل بمعنی مبادل منہ:

۱۱۔ جیسا کہ الجملہ کے ایک قاعدہ میں ہے جس کی عبارت ہے: ”اگر
صل و شواہر ہو جائے تو بدل کی طرف رجوع کیا جائے گا“ (فقہ
۵۳) اور اس کی مثال یہ ہے کہ مال معصوب اگر مویہ ہو تو اس کو
بعینہ لوٹا واجب ہے، اور اگر وہ ہلاک ہو جائے تو اس کا بدل
لوٹا جائے گا خواہ اس کا مثل ہو یا اس کی قیمت ہو۔

اور اگر عیب و ریشہ کا لوٹا کسی شرعی مانع کی وجہ سے شواہر
ہو جائے، مثلاً اگر بیع کپڑا اور شرابہ ار نے اس کو رنگ دیا، پھر اس
میں کوئی پرانا عیب ظاہر ہوا تو عیب کی وجہ سے واقع ہونے والے
نقصان کو بدل سے واپس لے لے گا۔

یعنی اگر بدل سے مقصود کے وصول پانے سے قبل اصل پختہ رت
حاصل ہو جائے تو حکم اصل کی طرف منتقل ہو جائے گا، مثلاً کوئی عورت
حیض کے بدلے مینوں کے ساتھ عدت گذار رہی تھی، تو اگر عدت
کے دوران اسے حیض آجائے تو حکم اصل کی طرف لوٹ جائے گا اور
وہ حیض کے ذریعہ عدت گذارے گی، اور مثلاً تیمم کرے، ملا اثر نماز
کے درمیان پانی پائے تو اس پر اس نماز کے لئے مبرا لازم
ہو جائے گا^(۱)۔

ح۔ قیاس میں صل:

۱۲۔ قیاس کے چار ارکان میں سے ایک رکن اصل ہے، اور وہ
چاروں ارکان یہ ہیں: اصل، فرع، ملحہ اور حکم، پس جو شخص ربا کے

جاری ہونے میں کسی کو گندم پر قیاس کرے اور ان دونوں میں صل
جامعہ ان دونوں کا کیلی ہونا ہو تو گندم اس قیاس میں اصل اور کیلی فرع
ہے، اور کیلی ہونا ملحہ ہے، اور ربا کا حرام ہونا حکم ہے^(۱)۔
اس کی تفصیل کے لئے اصول کی کتابوں میں قیاس کے مباحث
دیکھے جائیں، نیز اصولی ضمیمہ۔

ط: گھر بمقابلہ منفعت، اور درخت بمقابلہ پھل کے معنی میں
اصل:

۱۳۔ اصل کی بیج چل کے بغیر اور چل کی بیج اصل کے بغیر اور پھل کی
شرط کے ساتھ اصل کی بیج پر فقہاء بحث کرتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے
ہیں کہ اگر کسی نے مثلاً سمجھور کا درخت فروخت کیا اور خریدار نے
مراستہ میں اس کی بیج چل اس کا ہوگا؟ تو وہ تاخیر (گا بھٹکانا) کے بعد
جسور کے ر ایک باغ کے لئے ہوگا، اور تو نے تک سے چھوڑ
دیا جائے گا، سمجھور کے حلالہ، مراستہ، درختوں کا بھی یہی حکم ہے اگر
اس کے شکوے کھل جانے یا پھل کے ظاہر ہونے کے بعد اس کی بیج
کی جائے، اور اس سلسلہ میں قدرے اختلاف اور تفصیل ہے جس کا
ذکر فقہاء کتاب البیع کے ”درختوں اور پھلوں کی بیج کے دب“ کے
ضمن میں کرتے ہیں^(۲)۔

ی۔ مسئلہ کی اصل:

فقہاء اور علمائے اصول کے نزدیک اصل مسئلہ:

۱۴۔ فقہاء ”اصل مسئلہ“ کے لفظ کا اطلاق قرآن و سنت سے مستند
کئے ہوئے فقہی قاعدہ پر کرتے ہیں اور اس پر جس کے سے نزاع

(۱) شرح مسلم الثبوت ۴/۲۲۸، مسند احمد ۲/۳۳۲، مجمع بلاق۔

(۲) المغنی ۴/۴۳۷، ۱۰۳۔

(۳) شرح المجتہد لاناہی ۱/۱۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

اصل ۱۵

اصل مسئلہ (۲۴) سے ہوگا۔

ان سب کی تفصیل میراث میں اصول مسائل کی بحث میں مذکور ہے۔

مسائل کے اصول کی تبدیلی:

۱۵۔ یہ اصول سمجھی ایسے ہوتے ہیں جو مستحقین پر براہ تقسیم ہو جاتے ہیں۔ نہ بھی نہیں ہوتے، اور اس وقت اس پر اضافہ کر کے یا اس میں کمی کر کے یا اس میں اصلاح جاری کر کے بھی ضرورت ہوتی ہے۔

الف۔ اس پر زیادتی اس وقت ہوتی ہے جب کہ مستحقین کے حصے اصل مسئلہ سے زیادہ ہوں، اور اس وقت کہا جاتا ہے کہ مسئلہ میں غول ہوا ہے (دیکھئے: ”غول“ کی بحث)۔

ب۔ اور اس سے کم کرنا اس وقت ہوتا ہے جب کہ مستحقین کے حصے اصل مسئلہ کے سهام کے عدد سے کم ہوں، اور اس وقت کہا جاتا ہے کہ اس مسئلہ میں رد کا قاعدہ جاری ہوا ہے (دیکھئے: ”رد“ کی اصطلاح)۔

ج۔ اور اصلاح اس طرح ہوتی ہے کہ تبدیلی سے صرف اس کی شکل بدلتی ہے، اس کی مالیت میں فرق نہیں آتا، اور اس کی چند حالتیں ہیں:

پہلی حالت: اگر بعض مرثیہ کو اصل مسئلہ سے ملنے والا حصہ ان پر کسر کے بغیر تقسیم ہونے کے قابل نہ ہو، اور اس وقت سرکوز مل کرنے کے لئے اصلاح جاری کرنے کی ضرورت پڑے تو اس اصلاح کا نام ”صحیح مسائل“ ہے۔

دوسری حالت: اگر تقسیم ہونے کے لئے دو حالت کا تقرر کرنے کی ضرورت پڑے تاکہ وارثوں کو دو حصوں میں سے کم دیا جائے (جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ میت کی وفات کے وقت

صحت و شہادت دیں^(۱) جیسا کہ پہلے گذرا۔

اسی طرح وہ میراث میں اس کا اطلاق اس چھوٹے سے چھوٹے عدد پر کرتے ہیں جس سے فرض مسئلہ یا اس کے حصوں کو نکالا جائے^(۲)۔

میراث میں اصل مسئلہ میراث کے مستحق وارثوں کے حصوں کے بخارج میں نظر کر کے جانا جاتا ہے جس امر مسئلہ میں صرف ایک وارث ہو تو اصل مسئلہ اس کے حصے کے خرج سے ہوگا (مثلاً ٹکٹ کا خرج ٹکٹ ہے)، اور اگر مسئلہ میں ایک سے زیادہ وارث ہوں لیکن تمام وارثوں کے حصوں کے بخارج صرف نصف خرج کے چند ہوں یا صرف ٹکٹ کے خرج کے دو چند ہوں تو اصل مسئلہ ان کے سهام کا سب سے بڑا خرج ہوگا، مثلاً جب مسئلہ میں $\frac{1}{4}$ (نصف) اور $\frac{1}{8}$ (ربع) اور $\frac{1}{8}$ (ثمن) جمع ہوں تو اصل مسئلہ (۸) سے ہوگا، اس لئے کہ وہ ان کا سب سے بڑا عدد (خرج) ہے، اور مثلاً جب $\frac{1}{4}$ (ٹکٹ)، $\frac{1}{8}$ (دو ٹکٹ) اور $\frac{1}{4}$ (سدرس) جمع ہوں تو اصل مسئلہ (۶) سے ہوگا اس لئے کہ وہ ان کا سب سے بڑا عدد (خرج) ہے۔

لیکن جب مسئلہ میں وہ حصہ جمع ہو جس کا خرج $\frac{1}{4}$ (نصف) یا اس کے مضاعفات (یعنی ربع، ثمن) ہوں، اس حصے کے ساتھ جس کا خرج $\frac{1}{8}$ (ٹکٹ) یا اس کے مضاعفات (یعنی دو ٹکٹ اور سدرس) ہیں تو دیکھا جائے گا:

۱۔ مسئلہ میں $\frac{1}{4}$ (نصف) اور $\frac{1}{8}$ (ٹکٹ) ہو تو اصل مسئلہ (۶) سے ہوگا، اور اگر مسئلہ میں $\frac{1}{4}$ (ربع) اور $\frac{1}{8}$ (ٹکٹ) ہو تو اصل مسئلہ (۱۲) سے ہوگا، اور اگر مسئلہ میں $\frac{1}{8}$ (ثمن) اور $\frac{1}{4}$ (سدرس) ہو تو

(۱) المقدمات المہذبات لابن رشد ۲۲ طبع مطبعہ دار فہم المصنفات للہامی

۲۹۱ اور اس کے بعد کے مضامین، پہلا مقدمہ طبع المکتبۃ التجاریۃ البکری۔

(۲) ادب المفایض شرح عمدة المفایض ۱۵۸ طبع مکتبۃ المہابی النجفی، حامیہ تصنیفی ۱۳۱۵ طبع مکتبۃ المہابی النجفی۔

اصل ۱۶-۱۷

ہونا ممکن ہے، اس لئے کہ روایت کی صحت کے لئے اس دونوں کی صداقت ضروری ہے، اور اس کے فوت ہو جانے سے حدیث قائل حجت نہیں رہے گی، اس لئے کہ اس تکذیب نے ایک ایسا قوی شک پیدا کر دیا جس کے بعد حدیث قائل حجت نہیں رہ سکتی۔

لیکن اصل نے کہا: ”لا ادوی“ (میں نہیں جانتا) یعنی اس نے صراحۃً راوی کی تکذیب نہیں کی تو ان لوگ کہتے ہیں کہ روایت حجت رہے گی اور اس کے لاء ادوی اسے سے اس کا حجت ہونا ساتھ نہ ہوگا۔ امام ربیعؒ نے ”درہ زہرہ“ کا قول اس کے خلاف ہے، و امام احمد سے اس سلسلہ میں روایتیں ہیں، اور پوری بحث ”اصول ضمیمہ“ میں در اصول کی کتابوں کے باب السنۃ میں دیکھی جائے (۱)۔

ل۔ اصول العلوم:

۱۷۔ بسا اوقات لفظ (اصول) کی نسبت علم کے اسماء کی طرف کی جاتی ہے، اور اس وقت اس سے مراد وہ عمومی قواعد ہوتے ہیں جن کی پیروی اس علم کے اصحاب اس کی تعلیم میں کرتے ہیں، اور وہ قواعد اس علم میں بحث، استنباط کے طریقے بتلاتے ہیں، اور کبھی وہ اصول یک مستعمل علم کو، جو، بنتے ہیں۔

چنانچہ اسی میں سے اصول فقہ، اصول حدیث اور اصول فقه ہے، لیکن اصول دین (جس کا امام علم عقائد، علم کلام اور فقہ کبر بھی ہے) اس باب سے نہیں ہے، بلکہ وہ جیسا کہ صاحب کشف الظنون نے کہا ہے: ”ایسا علم ہے جس کے ذریعہ دینی عقائد پر حجت لاکر اور شہادت کو ان سے دور کر کے ان کو ثابت کرنے کی قدرت حاصل ہوتی ہے“ (۲)، اور اس کا امام اصول اس حیثیت سے نہیں ہے کہ وہ استنباط

اس کی بیوی حامد ہو) تو اس صورت میں مسئلہ کا حساب، ہر جہاں پایا جاتا ہے: پہلی صورت میں حمل کو نہ فرض نہ کر کے، اور دوسری صورت میں سے مؤنث فرض کر کے۔ پھر وہ دونوں مسئلوں کے دونوں اصل پر اصلاح جاری ہوتی ہے جامع مسئلہ بنا کر، جیسا کہ اس کی تفصیل میراث کی کتابوں میں (حمل کی وراثت) کی بحث میں آتی ہے۔

تیسری حالت: اگر وراثہ اس پر متفق ہو جائیں کہ کوئی وراثت ایک متعین مقدمہ پر لے کر اپنے حصہ سے دست بردار ہو جائے تو اس کو ملنے والا حصہ باقی وراثوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور یہ ”مخارج“ کے نام سے مشہور ہے (دیکھئے: ”مخارج“ کی بحث)۔

چوتھی حالت: اگر کسی آدمی کی وفات ہو جائے اور اس کی میراث بعض وراثوں کی وفات کے بعد ہی تقسیم کی جائے اور دوسرے میت کے بھی وراثہ ہوں تو اس کا نام ”مناخ“ ہے (۳)۔ دیکھئے: مناخ کی بحث، اور یہ سب میراث کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے۔

ک۔ روایت کے باب میں اصل:

۱۶۔ حدیث کے راویوں اور اخبار کے نقل کرنے والوں کے نزدیک اصل وہ شیخ ہے جس سے روایت لی جائے، اور اس کے مقابلہ میں فرغ وہ راوی ہے جو اس شیخ سے روایت کرے (۱)، اور کتابوں کے لکھنے میں بھی ایسا ہی کہا جاتا ہے، اصل وہ نسخہ کہلاتا ہے جس سے نقل کیا جائے اور نقل کیا یا نسخہ فرغ ہے۔

اور علمائے اصول بتاتے ہیں کہ اگر اصل فرغ کی اپنے سے روایت کرنے میں تکذیب کرے تو روایت کی نئی حدیث بالاتفاق ساتھ ہو جائے گی، کیونکہ اس حدیث میں یک وقت اس دونوں کا سچا

(۱) شرح مسلم المصنوع ۲/۲۷۲۔

(۲) کتاب اصطلاحات المصنوع ۲/۷۷۔

شرح مسلم المصنوع ۲/۷۰۔

اصل ۱۸-۲۰

۱۸۔ غور و فکر کے قواعد ہیں بلکہ اس حیثیت سے ہے کہ ان پر دین کی بنیاد ہوتی ہے، پس بیشک اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا اسلام اور اس کے مختلف فروعی احکام کی بنیاد ہے۔

ب۔ اصول تفسیر :

۱۸۔ علم اصول فقہ :۱۰ یہ قواعد کے مجموعہ کا نام ہے جن سے مفسرین کو قرآن کے معانی کو سمجھنے اور آیات سے احکام اور عبرتیں معلوم کرنے میں رہنمائی حاصل کرنا چاہئے یا (جیسا کہ ابن تیمیہ کے حکام سے سمجھ میں آتا ہے) ان قواعد کلیہ کا نام ہے جن سے قرآن کے کلمے، اس کی تفسیر و معانی کے جاننے اور اس میں حق اور باطل کے درمیان تمیز کرنے میں مدد ملتی ہے (۱)۔

ب۔ اصول حدیث :

۱۹۔ اس کا نام ”علم حدیث“، ”مستطاع الحدیث“، ”علم حدیث“، ”حدیث“، ”علم حدیث“ اور ”علم الحدیث“ بھی ہے۔ ”حدیث“ سے مراد وہ روایت عمومی تو اہل ہذا مجموعہ ہے جن کے ذریعہ صحیح حدیث و تصنیف، تعلیم، مقبول، احادیث کا علم ہوتا ہے، اور یہ اس طرح ہوتا ہے کہ ان کے درمیان حدیث کی سند، متن، الفاظ اور معنی کے حالات معلوم ہوتے ہیں، اور اسی طرح حدیث کے سننے، اس کے لکھنے کی کیفیت اور اس کے راویوں اور طالبوں کے آداب کا علم ہوتا ہے۔

ج۔ اصول فقہ :

۲۰۔ ایسا علم ہے جس سے شریعت کے فروعی احکام کو ان کے تفصیلی دلائل سے مستنبط کرنے کی کیفیت معلوم ہوتی ہے اور علم

اصول فقہ کا موضوع شریعت کے کلی دلائل ہیں اس حیثیت سے کہ اس سے شریعت کے فروعی احکام کے استنباط کی کیفیت معلوم ہو، اور اس کے اصول، عربی اور بعض شرعی علوم، مثلاً علم کلام، علم تفسیر، علم حدیث اور بعض عقلی علوم سے ماخوذ ہیں۔

اور اس کی غرض شریعت کے فروعی احکام کو اس کے چاروں دلائل: کتاب و سنت اور اجماع و قیاس سے مستنبط کرنے کا ملکہ حاصل کرنا ہے، اور اس کا قاعدہ ان احکام کو صحیح طریقے پر مستطع کرنا ہے۔

اور اس کے وضع کرنے کا محرک یہ ہے کہ فقہاء نے احکام و دلائل کی تفصیلات اور اس کے عموم میں غور و فکر کیا تو انہوں نے پایہ کمال کتاب و سنت اور اجماع و قیاس ہیں اور احکام و جوہر، احتساب، لاجت، راست و حرمت ہیں۔ دراصل اس علم کی تفصیلات پر نظر کے بغیر ان دلائل سے ان احکام پر جملاً استدلال کرنے کی کیفیت پر غور کیا، ہذا تہ تمثیل کے سے نہیں نہیں تفصیل پر بھی غور کیا، پس ان میں ان دلائل سے احکام پر استدلال کرنے کی کیفیت سے متعلق ”اس کے طریقوں“، ”شرط کے بیٹ“ سے متعلق کچھ ایسے تشابہات و علم حاصل ہوئے جن تشابہات کے درمیان بہت سے تفریق احکام کا ان کے تفصیلی دلائل سے استنباط کیا جاسکتا ہے، چنانچہ انہوں نے ان قواعد کو ضبط کیا، ”محفوظ“ کہ ان کی اور ان پر کچھ اور ذیلی قواعد کا اضافہ کیا، اور اس سے متعلق علم کا نام انہوں نے اصول فقہ رکھا، اس فن میں سب سے پہلی تصنیف امام شافعی کی ہے (۱)۔

فقہ اور اصول فقہ کے درمیان فرق یہ ہے کہ فقہ نام ہے تفصیلی دلائل سے مستنبط کئے گئے عملی احکام کو جاننے کا۔ پس فقہاء کا قول کہ ”ما راجع الیہ“ ہے، اللہ تعالیٰ کے اس قول کی وجہ سے: ”وَأَقِمْ وَاقِمْ“

(۱) مقدمہ فی اصول الفقہ لابن تیمیہ ج ۳ مطبعہ المثلی دمشق۔

(۱) کشف المصنوع ج ۱، کشف المصنوع ج ۲، کشف المصنوع ج ۳، کشف المصنوع ج ۴۔

اصل مسئلہ، اصلاح ۱-۲

المصنوع^(۱) (وہ نمونہ قائم کر) اور اس وجوب کے لئے آتا ہے، یہ وہ حکم پر مشتمل ہے، اس میں سے ایک فقہی حکم ہے اور وہ اصولی حکم ہے۔ فقہ کا یہ نمونہ نمونہ واجب ہے تو یہ ایک فقہی مسئلہ ہے، اور ان کا یہ نمونہ اس وجوب کے لئے ہے یہ اصولی تائید ہے۔

اصلاح

تعریف:

۱- اصلاح لغوی اعتبار سے انشاء (ثابت کرنا) کی ضد ہے، اور اصلاح حکمت کے تقاضے کے مطابق حالت کو درست کرنے کے سے تبدیل کرنے کا نام ہے^(۱)۔

فقہاء بھی اسی معنی میں اس لفظ کا استعمال کرتے ہیں۔

اس تعریف سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ لفظ اصلاح کا اطلاق اس چیز پر بھی ہوتا ہے جو مادی ہے اور اس چیز پر بھی جو معنوی ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: "اصلاح العمامة" (میں نے عمامہ کو درست کیا)، اور اصلاح بین المتخاصمیں (میں نے...) منگرنے والوں کے درمیان صلح کرانی)۔

متعلقہ الفاظ:

الف ستریم:

۲ ستریم کے لفظ کا اطلاق ری "رگھر جب کہ اس کا بعض حصہ شراب ہو جائے" وغیرہ کی اصلاح پر ہوتا ہے، اور یہ محض مادی امور ہیں، اور اگر لفظ ستریم کا اطلاق اس چیز پر ہو جو معنوی ہے تو یہ اطلاق مجازی



(۱) لسان العرب، الصحاح، القاموس المحیط، الصحاح، المعجم: ۱۵۵، ص ۱۵۵،
تفروق فی اللغة لابن ہشام، ص ۲۰۳۔

اصلاح ۳-۵

ہے، مجازاً کہا جاتا ہے: **أَحْيَا وَعَيَّمِ الْأَخْلَاقَ** ^(۱) (اس نے مردود خدق کو مردود کیا)۔

نہ دونوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ اصلاح عام ہے اس لئے کہ حقیقتاً اس کا اطلاق مادی اور معنوی دونوں پر ہوتا ہے اور یہ اصطلاح دونوں کو جامع ہوتا ہے، جب کہ ترمیم، ترمیمی ہوتی ہے۔

ب- ارشاد:

۳- رُشَا و لغت میں دلالت (بتلانے) کے معنی میں ہے، فقہاء اسے خیر و مصیبت پر دلالت کرنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، مصیبت خود دنیاوی ہو یا شرعی، اور ارشاد کے لفظ کا اطلاق بیان کرنے پر ہوتا ہے، اور یہ ضروری نہیں ہے کہ تمیین (بیان کرنے) میں اصلاح ہو، جب کہ اصلاح میں اصلاح حاصل ہوتا ہے۔

وہ چیزیں جن میں اصلاح ہو سکتی ہے اور جن میں نہیں ہو سکتی:

۴- تصرفات کی قسمیں ہیں:

الف- وہ تصرفات جو حقوق اللہ ہیں، ان کے شرائط میں سے کسی شرط یا ان کے ارکان میں سے کسی رکن میں اگر خلل پیدا ہو جائے تو پھر کسی طرح اس کی اصلاح نہیں ہو سکتی، جیسا کہ اگر نمازی اپنی نماز میں قرآن کی قرات چھوڑ دے اور حاجی قواف عرقات چھوڑ دے تو اس نماز اور اس حج کی اصلاح کی کوئی صورت نہیں ہے، جیسا کہ فقہ کی کتابوں میں ”کتاب المسلاۃ“ اور ”کتاب الحج“ میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔

(۱) فرق ظہر کرے کے لئے دیکھئے: **فہام العربیہ** اسامی الجملۃ: مذکورہ ماورے
نور و قیام، ص ۴۰۳، ۴۰۷۔

لہٰذا اگر حقوق اللہ میں شرائط اور رکن کے عیوب مرتب ہیں خلل واقع ہو تو اس کی اصلاح ہو سکتی ہے مثلاً جہاد سب کے رعبہ نماز کی اصلاح، اور مثلاً مسموعات احرام میں سے کسی مسموع چیز کے قوش آجانے کی صورت میں دم کے ذریعہ حج کی اصلاح اور اس طرح کی دوسری چیزیں۔

ب- وہ تصرفات جو حقوق العباد ہیں، اس کی دو قسمیں ہیں:

(۱) وہ تصرفات جو عقد نہیں ہیں، مثلاً امانت (تلف کرنا)، قذف (کسی پر زنا کا الزام لگانا) اور غصب وغیرہ، ان میں سے کوئی چیز اگر واقع ہو جائے تو کسی طرح اس کی اصلاح نہیں ہو سکتی، لیکن یہ اس بات سے مانع نہیں ہے کہ ان پر مرتب ہونے والے اثرات میں اصلاح ہو، اس بنا پر مثلاً اگر ضرر امانت کے آثار میں سے ہو تو اس ضرر کو نہان کے ذریعہ رفع کیا جاسکتا ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

(۲) وہ تصرفات جو عقد ہیں: اس تصرفات کے کسی رکن میں اگر خلل واقع ہو یہاں تک کہ عقد اپنی اصل اور وصف دونوں اعتبار سے غیر مشروع ہو جائے تو پھر اس کی اصلاح نہیں ہو سکتی جیسا کہ ”بتیان“ کی اصطلاح میں اس کی وضاحت آئے گی۔

لہٰذا اگر خلل اصل کے بجائے وصف میں واقع ہو تو خفیہ کہتے ہیں کہ اس عقد کی اصلاح ہو سکتی ہے، جب کہ جمہور کا قول اس کے خلاف ہے، یہ بحث (فساد) کی اصطلاح میں آ رہی ہے ^(۱)۔

اصلاح کا اجمالی حکم:

۵- فقہاء کے کام کا تتبع کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ اصلاح کا سب سے کم درجہ انتخاب ہے، مثلاً مالک کا عاریت پر دی گئی چیز کی اصلاح کرنا تاکہ عاریت سے انتفاع برآمد جاری رہے، جیسا کہ یہ فقہ کی

(۱) المسحیح، ۱/۱۹۵، قیومی، ۱۹۸۰۔

اصلاح ۶

”کتابوں میں“ کتاب العاریۃ میں مذکور ہے۔

و کبھی اصلاح واجب ہوئی ہے جیسا کہ جدو سہو میں، کہ دو نماز میں، قلع ہونے، لے حص کی اصلاح کے لئے واجب ہے، جیسا کہ یہ ”کتاب المصلوۃ“ کے باب ”جوہ المسو“ میں مذکور ہے، ہر ضائع کردہ چیز و کا ضیاع واجب ہے، جیسا کہ یہ فقہ کی کتابوں کے ”کتاب المصنوع“ میں مذکور ہے، اور وہائی رہیوں کے، زمین مسخ کرنا، جب ہے (۱) جیسا کہ فقہاء مفسرین نے، سے اللہ تعالیٰ کے قول: ”وَبِئْسَ مَا تَصْنَعُونَ“ (۲) اور ”مسلکوں میں“ اور ”وہ آئیں میں“ پائیں تو ان کے درمیان صلح کرنا (۳) کی تفسیر میں، کرنا ہے۔

اصلاح کے ذریعہ اور بحث کے مقامات:

۶۔ فقہی حکام کے تتبع سے پتہ چلتا ہے کہ اصلاح متعدد رائج سے ہوتی ہے:

الف۔ نقص کی تکمیل کرنا: تو اگر اعشاء وضو میں سے کسی حصے پر پانی نہ پہنچے اور وہ خشک رہ جائے تو اس خشک حصے کو پانی سے دھو کر صو کی اصلاح کی جاسکتی ہے، اس میں کچھ شرائط ہیں جن کا ذکر فقہاء نے وضو کی بحث میں کیا ہے، اور اسی طرح غسل کا حکم ہے۔

اسی طرح اگر اجارہ پر لی ہوئی چیز میں ایسا خلل یا نقصان پیدا ہو جائے جس کی وجہ سے اس سے قائمہ انعام منہ نہ رہے تو مالک پر واجب ہوگا کہ وہ اس کو درست کرے، جیسا کہ فقہاء نے اسے ”کتاب الاجارۃ“ میں بیان کیا ہے۔

ب۔ خیر کا معاوضہ دینا: اس کی مثال جتاوت پر دیت کا، جب ہوتا ہے، جیسا کہ فقہاء نے اسے ”کتاب الدیوت“ میں بیان کیا ہے، اور اسی طرح اتلاف کا تاواں دینا ہے جسے فقہاء نے ”کتاب المصمان“ میں بیان کیا ہے اور جیسا کہ (اتلاف) کی اصطلاح کے ذیل میں گذر چکا۔

ج۔ زکوٰۃ: مثلاً مال کی زکوٰۃ جو زکوٰۃ دینے والے کے سے پائی گئی کا اور فقیر کے لئے کنایت کا، ریوہ ہے، ہر صدقہ جو روزہ دار کے لئے پائی گئی اور فقیر کے لئے کنایت کا، ریوہ ہے (۱)۔

د۔ غلو بات (بے ایمان): یعنی حدود و تقاسم، قریبات اور تائب، اور اس سب کی شریعت اس لئے ہوئی ہے کہ وہ اصلاح کا ریوہ بنیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ“ (۲) (اور اے عقل والو! قصاص میں تمہارے لئے زندگی ہے)۔

هـ۔ کنایات: ان کی شریعت اس خلل کی اصلاح کے لئے ہوئی ہے جو مخصوص تصرفات میں واقع ہوتا ہے، جیسے کفارہ یحیٰ، طہارہ، اور قتل ظالم وغیرہ کا کفارہ، جیسا کہ وہ اپنے ابوب میں مشہور ہے۔

و۔ ضرر سے بچانے کے لئے اختیار واپس لے کر تصرف سے رہنا: ضرر سے بچانے کا مطلب اصلاح ہے اور اختیار اس سے واپس لینا مختلف حالات میں اصلاح کا سبب ہوتا ہے، ان میں سے ایک اس کا منہ کو معزول کرنا ہے جو صحیح فیصلہ نہ کرے، اور ماں جب شادی کر لے اس کے حق حضانت کو ختم کرنا، مریض پر حیرانہ کرنا وغیرہ، جیسا کہ مودتہ کی کتابوں میں اپنے ابوب میں مذکور ہے۔

ز۔ ملائمت، مصالحت اور حضانت: ان سب کی شریعت محض اس

(۱) تفسیر قرطبی ۱/۳۱۷ طبع دارالکتب احکام القرآن للجصاص ۳/۲۹۰ طبع اول۔

(۲) سورہ حجرہ ۱۰۹۔

(۱) حیا علوم الدین ۱/۲۳۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۹۔

اصم

تعریف:

۱- اصم: وہ شخص ہے جس میں بہرہ پن ہو، اور بہرہ پن قوت، صفت کا نقد ان ہے، اور یہ کان اور آدمی کی صفت کے طور پر استعمال ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”رحل اصم“، بہرہ ”دی“، ”امراة صماء“، بہرہ عورت، ”ادن صماء“، بہرہ کان، جمع ”صم“ ”تی ہے (ک) فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

اجمالی حکم:

بہرہ عورت سے چند احکام متعلق ہیں، جن میں سے زیادہ اہم درجہ میں ہیں:

عبادات میں:

۲- منہ جمعہ کے سننے کے لئے جتنی تعدد کا ہوا شرط ہے، اگر وہ سب (یا ان میں سے بعض) بہرہ ہوں تو یہ کالی ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ ان کا موجود ہونا کافی ہے، اس میں ثانیہ کا اختلاف ہے، انہوں نے بہرہ نہ ہونے کی شرط لگائی ہے البتہ اگر ایک آدمی بہرہ ہو تو جائز ہے، اور متبادل کے نزدیک ان کا ہونا کافی ہے اگر سب بہرہ ہوں، حناجہ

وجہ سے ہوئی ہے کہ جس پر ولایت حاصل ہے اس کی اصلاح ہو، یا اس کے مال کی اصلاح ہو، جیسا کہ یہ مسائل فقہی کتابوں میں ”کتاب النکاح“، ”باب عجز“، ”حصانت“ میں مذکور ہیں۔

ح- وعظ: مثلاً اس بیوی کو نصیحت کرنا جس کی نافرمانی کا اندیشہ ہو، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَاللّٰہِیْ تَحٰلِفُوْنَ مَشُوْرٰہُمْ فَعَطُوْہُمْ“ (۱) (اور جو عورتیں یہی ہوں کہ تمہیں ان کی نافرمانی کا اندیشہ ہو تو ان کو روٹی نصیحت کر،) فقہاء اس کا ذکر ”کتاب النکاح“ کے ”باب العشرۃ“ میں کرتے ہیں، اور مثلاً عام حالات میں مرد بمعرفہ ورنہ عین المنکر کرنا، اس کی تفصیل ثرثی آداب کی کتابوں میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے ابواب میں ہے۔

ط- توبہ: یہ انسان کی حالت کی اصلاح کرتی ہے، اور اس نادر کو مٹاتی ہے جس کا اس نے ارتکاب کیا ہے اس کے بارے میں تفصیلی کلام ”باب القذف“ اور ثرثی آداب کی کتابوں میں ہے۔

ی- احواء الموات (بجز زمین کو آباد کرنا) زمین کی اصلاح، بجز اورنا قائل کاشت زمین کو قائل کاشت بنا کر ہوتی ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل فقہی کتابوں کی ”کتاب احواء الموات“ میں مذکور ہے۔

خدا صہ کلام یہ ہے کہ جو معاصی سے باز رکھنے یا بنانی کا کام کرے کا درجہ ہو وہ صراح ہے۔



(۱) لسان العرب، المصباح المہیر: ۱۰۸ (اصم)۔

واجب ہوئی، اس لئے کہ حدیث ہے: ”وَلَفِي السَّمْعِ الْبَيَّةُ“^(۱)
(اور کان میں ایت ہے)۔ اور اس سے کہ حضرت عمرؓ نے ایک ایسے
شخص کے مقدمہ میں جس نے کسی شخص کو مارا تھا، جس سے اس کی
اعت، بصارت، قوت جہات، اور عقل زائل ہوئی تھی یمن وہودی
زندہ تھا، چار دیت کا فیصلہ فرمایا تھا^(۲)، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے
کہ قصاص واجب ہوگا یا نہیں^(۳)۔

بحث کے مقامات:

۵- بہرے سے متعدد اقسام تعلق ہیں، مثلاً بہرہ کے اعتبار سے حدود
۱۴۰۰ کا حکم، جو وہودی پر جتنے دھار ہوئے سنئے والا، اور مثلاً بہرہ کے حقوق
یعنی تاج، بیغ، وغیرہ، ان میں اس کے مقامات پر ایک جائے۔



اور مثلاً غیر بہرے کے پیچھے نماز کو صحیح قرار دیتے ہیں اور اس کی امامت
صحیح ہے۔
ورما لکیر کے نزدیک بہرہ کا مقررہ اور مستحق امام ہونا مناسب
نہیں ہے، چونکہ کبھی اس سے ہو ہو جائے گا اور اسے ائمہ یا جائے گا
(یعنی پیچھے سے سبح اللہ نہ پائے گا) تو وہ نہیں سن سکتے گا تو یہ نماز کو
ناسد کرنے کا سبب ہوگا^(۱)۔

معدلت میں:

بغ- بہرہ کا فیصلہ اور اس کی شہادت:

۳- یہ جائز نہیں کہ بہرہودی قضا کی وعدہ داری قبول کرے، اور اگر
وہ قاضی بنا دیا جائے تو اس کو مہل کرنا واجب ہے، اس لئے کہ اس
کے قاضی بنائے جائے تو اس لوگوں کے حقوق کا سبب ہے، اور اس پر
ترم فقہاء کا اتفاق ہے^(۲)۔

جہاں تک اس کی شہادت کا تعلق ہے تو جو چیزیں سننے سے تعلق رکھتی
ہیں مثلاً قول، تو ان میں اس کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی، لیکن
جن اشیاء کو وہ دیکھتا ہے مثلاً کہ ”مر مارا“ تو اس میں اس کی شہادت
قبول کی جائے گی^(۳)۔

ب- قوت، اعت پر جنائیت:

۴- کان پر ریوٹی کی وجہ سے اگر اس کی منفعت جاتی رہے تو دیت

(۱) تلمیذی لا روایت ۲۵۷/۲، مفتی الحق الحق ۲۳۱/۱ طبع مسکنی الجلی، خطاب
۱۳/۲ طبع الجراح لیبیا۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳۵۴/۱، خطاب ۱۰۰/۱، تلمیذی لا روایت ۳۶۵/۳
بہار الحق الحق ۲۲۶/۸۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۳۸۵/۳، جوہر لا کل ۲۳۳/۲ طبع دار المعرف
میرت، تلمیذی لا روایت ۵۵۲/۳، المہذب ۲۳۶/۲ طبع دار المعرف

(۱) حدیث علی السمع دیمہ کی روایت تلمیذی (۸۵/۸) طبع دار الفکر العرب
(احسان) نے کی ہے اور اس کی سند کو ضعیف کہا ہے۔

(۲) حضرت عمرؓ کے بڑی روایت تلمیذی نے کی ہے (۹۸/۸) طبع دار الفکر العرب
(احسان) اور عبدالمبارق نے کی ہے (۱۲/۱۰) طبع اکس، طبع، اس کی سند
متصل ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں دیکھئے المصنف لابن حجر (۳۵۲/۳-
۳۶ طبع دار الفکر العرب)۔

(۳) المہذب ۲۰۲/۲، جوہر لا کل ۲۶۸/۲، تلمیذی لا روایت ۳۷۵/۳،
الاختیار ۲۳/۵ طبع المعرف میرت۔

اصیل ۱-۲، اضافی

بری نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ کفالت کے معنی مطالبہ کی ذمہ داری میں شریک ہونا ہے، لیکن کفالت میں فی الجملہ وکیل امیل کی جگہ لے دینا ہے، ان میں سے ایک کی تفصیل اس کے باب میں موجود ہے۔

اصیل

تعریف:

۱- امیل لغت میں صل سے مشتق ہے، اور اصل شئی چیز کی بنیاد، اور اس چیز کو کہتے ہیں جس پر اس شئی کا وجود مقوف ہو، اور امیل کا اصل، ق صل پر بھی ہوتا ہے (۱)، اور عصر کے بعد سے سورج ڈوب جانے کے وقت کے معنی میں بھی آتا ہے (۲)۔

فقہاء بھی اس لفظ کو ان ہی دونوں لغوی معنوں میں استعمال کرتے ہیں، فقہاء کفالت اور حوالہ میں اصیل اس کو کہتے ہیں جو ابتدا و مطالبہ کا حق رکھتا ہو، اور کفالت میں اس کو کہتے ہیں جو ابتدا و تصرف کا مالک ہو۔

جہاں حکم:

۲- فقہی استہدالات کے اختلاف کی وجہ سے علم مختلف ہوتا ہے، چنانچہ حوالہ میں جمہور فقہاء کے نزدیک امیل نہی ہو جاتا ہے (۳)، اس سے کہ حوالہ کا معنی حق کو متعلق کرنا ہے، اور جب تک امیل فائزہ فارغ نہ ہو حق کو متعلق کرنا تحقیق نہیں ہوگا (۴)، لیکن کفالت میں امیل



(۱) ضرورت پر صیغہ فی المصباح لمیر، نکالیاں لابی البقاء، الفروق فی اللغة، المصباح (۱۰۰) اصل پر۔

(۲) مختار المصباح۔

(۳) الموسوعۃ ۱۹۵۶ء، ۱۶۰-۱۶۱، جوہر والکیل ۱۰۸/۲ طبع دار الفکر بیروت، طبع ۱۹۵۴ء، اسی ۵۳۱/۳-۵۳۲ طبع المیزان۔

إضافة ۱-۳

تفاضل کرتا ہے۔ زیادہ سے زیادہ اضافت پر یہ بات مرتب ہوتی ہے کہ حکم مسبب اس وقت معین کے پائے جانے تک موثر ہوگا جو لامحلہ واقع ہونے والا ہے، یہ تک زمانہ جو آخری کے لوازم میں سے ہے، لہذا اس کی طرف نسبت کرنا ایسی چیز کی طرف نسبت کرنا ہے، جس کا وجود قطعی اور یقینی ہے، اور اس جیسی صورت میں اضافت کا مقصد مضاف کیہ کو ثابت کرنا ہے^(۱)۔

اور جب اضافت ماننے کے معنی میں ہو تو ایسی صورت میں وہ زیادتی کے معنی میں ہوگی۔ اس لئے اس کے احکام (زوائد) کی اصطلاح کے ذیل میں آئیں گے۔

معلقہ الفاظ:

الف- تعلیق:

۳- مثلاً، کے ایک تعلق کا مطلب ایک جملہ کے مضمون کے حصول کو، ہر جملہ کے مضمون کے معنی کے ساتھ مربوط کرنا ہے، یہ تعلق کی بعض صورتوں کو چارہائیں کہتے ہیں^(۲)۔

ابن تیم نے ”فتح المغار“ میں تعلق اور اس اضافت کے درمیان جو حکم کی نسبت اور زمانے کی طرف کرنے کے معنی میں ہے، فرق بیان کیا ہے، لیکن ان دونوں میں سے کوئی بھی امر اس سے معصوم نہیں ہے۔

ان میں سے ایک یہ ہے کہ تعلق یقین ہے، اور اگر اس سے مقصود نیکی ہو تو اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ معلق منہکی ہے، حکم ثابت نہیں ہوگا، جب کہ اضافت سے جب حکم اپنے وقت میں ثابت ہوتا ہے، اضافت اس کو رد بھی نہیں ہے، لہذا اسباب تو بغیر کسی مانع کے پایا جاتا

(۱) تیسیر النحر ۱۲۹۸۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۹۲۔

إضافة

تعریف:

۱- اضافت اپنے فعل اُضاف کا مصدر ہے، اُفعل کے وزن پر لغت میں اس کا ایک معنی: ایک چیز کو دوسری چیز سے مانا ہے یا اس کی اسناد کرنا ہے یا اس کی نسبت کرنا ہے۔

نحو میں کے نزدیک اضافت ایک اسم کو دوسرے اسم کے ساتھ اس طرح مانا ہے کہ تعریف یا تخصیص کا قائلہ حاصل ہو^(۱)۔

حکمہ کے نزدیک اضافت ایسی مکرر نسبت ہے کہ ایک کو دوسرے کے بغیر نہ سمجھا جاسکے، مثلاً أبوة اور بنوة (باپ ہوایا بیٹا ہوا)۔

ورقہاء کی اصطلاح میں اضافت کا مفہوم سادہ لغوی معنی سے لگ نہیں ہے اور وہ ہے: اسناد اور نسبت کرنا اور ایک چیز کو دوسری چیز سے مانا۔

۲- حکم کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف کرے، کا مقصد تصرف کے اثرات کو اس زمانہ مستقبل تک موثر کرنا ہے جسے تصرف کرے والے نے متعین کیا ہے، پس اضافت سبب پر حکم کے مرتب ہونے کو اس نسبت تک موثر کرتی ہے جس وقت کی طرف سبب کی نسبت کی گئی ہے، لہذا اضافت کیا یہ سبب اس وقت کے آنے سے قبل پایا جاسکتا ہے جس کی طرف نسبت کی گئی ہے، جب کہ کوئی رکاوٹ نہ ہو، اور رکاوٹ کا نہ ہونا ہی سبب کا کلمہ بغیر ہی تعلق کے کرنا سبب کے تحقق کا

(۱) اصحاح النجوى في القاموس المحيط، لمصباح المير، لسان العرب (ضعف)۔

دستوقف:

۶- یہاں پر توقف سے مراد اس تصرف کے حکم کا عدم ہے جو یہ شخص سے صادر ہو جو اس تصرف کا مالک تو ہے مگر اس تصرف میں اس کو ولایت حاصل نہیں ہے، اور یہ توقف اس حقوق میں ہوتا ہے جو توقف کو قبول کرنے والے میں مشابہت، اجراء و تکلیف میں رضویٰ نیچے یا شریعہ سے تو جو لوگ اس کے تصرف کے صحیح ہونے کے قابل ہیں ان کے لئے ایک عقد موقوف رہنے کا ماننا نہیں ہوگا جب تک کہ مالک بیع کی اجازت نہ دے، اور جس کے سے رضویٰ نے شریعہ ہے وہ شریعہ کی اجازت نہ دے، (اجازت کے بعد ہی یہ بیع بشرط صحیح ہوگا) (۱)۔

اس کے ساتھ یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ اس عقد میں ذہن کی اضافت مستقبل کی طرف ہے اور ان عقود میں جو موقوف ہوں کچھ مشابہت بھی ہے اور کچھ فرق بھی ہے، مشابہت یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک الفاظ کے پائے جانے کے وقت موجود ہوتا ہے، البتہ حکم اپنے مضامین میں اس وقت تک نہیں پایا جاتا جب تک کہ وہ وقت نہ پایا جائے جس کی طرف حکم کی نسبت کی گئی ہے، اور عقد موقوف میں مالک کی اجازت تک موقوف رہتا ہے۔

اور فرق تین اعتبار سے ہے:

۱- یہ کہ عقد مضامین میں الفاظ سے حکم کا موثر ہونا خود الفاظ ہی سے ظاہر ہوتا ہے، اس لئے کہ اس میں ایجاب کی نسبت زمانہ مستقبل کی طرف ہوتی ہے، لیکن عقد موقوف میں حکم کے موثر ہونے کی وجہ الفاظ نہیں ہیں، اس لئے کہ اس کے الفاظ تو تحریر ہیں، بلکہ اس کی

(۱) فتح القدیر ۵/۱۳۵، بدائع الصنائع ۱۹/۳۵۱، جوہر و کلیل ۱۸۳/۲، ۱۸۳/۲، ۱۸۳/۲، کلیل ۳۶۹۔

ہے، اس سے کہ زمانہ وجود کے لوازم میں سے ہے۔

۲- ہر فرق یہ ہے کہ شرط میں وجود عدم دونوں کا احتمال ہوتا ہے اور صافیت میں یہ احتمال نہیں ہوتا (۱)، ان دونوں فرق پہلے اضافت اور اس کے جوہر کے مابعد میں اصول کی کتابیں، لکھی جائیں۔

ب- تقیید (مقید کرنا):

۴- عقود میں تقیید یہ ہے کہ قویٰ تصرف میں کسی ایسے حکم کا التزام کیا جائے کہ اگر اس تصرف میں اس حکم کا ذکر نہ ہو، وہ حکم نہیں سمجھا جاتا۔

ج- استثناء:

۵- استثناء ایہ قول ہے جس کے الفاظ مخصوص اور محدود ہیں اور وہ اس بات پر دلالت کرنے والا ہے کہ استثناء میں جس کا ذکر کیا گیا ہے وہ پہلے قول سے مراد نہیں لیا گیا ہے (۲)۔

استثناء اور اضافت کے درمیان فرق یہ ہے کہ استثناء میں حکم کی حالت ثابت ہوتا ہے، جس اثر تر کرے والا یہ ہے: "لعلان عینی عشرة الا ثلاثا" (نار شخص کا مجھ پر اس سے سوائے تین کے) تو اس صورت میں وہ سات کا اثر کرنے والا ہوگا، بخلاف اضافت کے، کیونکہ اس میں حکم صرف اس صورت میں ثابت ہوتا ہے جب کہ زمانہ نہ پیدا جائے جس کی طرف حکم کی نسبت کی گئی ہے، جیسا کہ اگر اس سے (بیوی سے) کہا کہ تجھے شرمینے میں طلاق ہے، تو اس پر اس وقت طلاق پڑے گی جب مہر شرمینے ہوگا، اور جہاں تک استثناء کا تعلق ہے تو بغیر کسی عذر کے مستثنیٰ کو مستثنیٰ سے موثر رہا (یعنی فصل کے ساتھ نہ) سے باطل کرتا ہے۔

(۱) فتح القدیر علی الامار ۵۵/۲، ۵۶، تیسیر التحریر ۱۲۸۔

(۲) استعمی مع مسلم النبیوت ۱۶۳/۲، الاحکام لآدمی ۸۳/۲، الصراح ۸۳/۲، شرح لاسوی ۹۳۔

۱- ضافت ۷-۹

» تعین کفار و یمن کے افعال میں ہوتی ہے اس سے کہ جو شخص حادث ہو جائے تو اسے کفار و یمن کی «مٹی میں غام زدنے» کہنا کھلانے «رکپن» پرمانے کے «رمیں» اختیار ہے، تو کہ رد و زد کی طرف اس وقت تک منتقل نہیں ہوگا جب تک کہ اسے اس تینوں اعماس میں سے کسی ایک پر قدرت ہو اور اگر اسے اس تینوں میں سے کسی ایک پر قدرت ہو تو اس پر اس کا متعین کرنا لازم ہوگا (۱)۔

اضافت کے شرائط:

۸- اضافت کے صحیح ہونے کے لئے تین شرائط ہیں:

اول: یہ کہ اضافت اپنے اہل سے ثابت ہو، اور وہ کسی شرط ہے جو تمام عقود و تصرفات میں مشترک ہے۔

دوم: یہ کہ یہ اضافت عقود یا تصرف کے ساتھ متصل ہو۔

سوم: یہ کہ یہ اضافت اس عقود و غیرہ میں ہوتی ہو جس میں ضافت جاز ہے، ان دونوں شرائط کی تکمیل گئے رہی ہے۔

اضافت کی اقسام:

۹- اضافت کی دو قسمیں ہیں:

اول: وقت کی طرف نسبت کرنا۔

دوم: شخص کی طرف نسبت کرنا۔

وقت کی طرف نسبت کرنے کے معنی یہ ہیں کہ عقد پر مرتب ہونے والے اثرات کو اس وقت کے لئے تک موثر یا جانے جس کی طرف اس عقد کی نسبت کی گئی ہے، یہ تک بعض عقود و ہیں جو وقت کی طرف نسبت کئے جانے کو قبول کرتے ہیں، بعض وہ ہیں جو وقت کی طرف نسبت کئے جانے کو قبول نہیں کرتے، مرنے والی شخص کی طرف

» جب یہ ہے کہ تصرف یہ شخص سے صادر ہوا ہے جسے عقد میں ولایت حاصل نہیں ہے۔

دوم: یہ کہ عقد موقوف میں حکم جازت کے بعد تصرف کے وقت ہی سے نافذ ہوتا ہے، اس لئے کہ اس میں بعد کی اجازت سائبہ جازت کی طرح ہوتی ہے، خلاف عقد مصاف کے، یہ تک اس میں حکم ہی وقت ثابت ہوتا ہے سبب و زمانہ آئے جس کی طرف حکم کی نسبت کی گئی ہے۔

سوم: یہ کہ عقد مصاف پر حکم ہی زمانہ میں مرتب ہو جاتا ہے جس کی طرف یہ حاجب کی نسبت کی گئی ہے، جب تک کہ ایجاب صحیح ہو، بخلاف عقد موقوف کے اس لئے کہ اس میں جس شخص کو ولایت حاصل ہے، اس سے جازت نہیں دی ہے تو یہ عقد صحیح بھی ہو سکتا ہے اور بھی ہو سکتا ہے، تو مثلاً مصلوٰی کی بیع اگر مالک اس کی اجازت نہ دے تو نافذ نہ ہوگی (۲)۔

تقسیمیں:

۷- تعین کے معنی تحدید و اختیار کے ہیں، تو جو شخص اپنی بیویوں میں سے کسی ایک کو طلاق دے، اور مطلقہ کو متعین نہ کرے تو تعین کے مطالبہ کے وقت اس پر تعین لازم ہوگی، پس اگر تعین کے وقت اس سے بہاک یہ عقد ہے اور یہ یہ بہاک یہ عقد ہے بلکہ یہ بہاک یہ عقد ہے پھر یہ، تو تینوں صورتوں میں پہلی متعین ہو جائے گی، یہ تک تعین اختیار کو وجود میں لانا ہے نہ کہ گدشیہ کی خبر دینا ہے، اور بیان اس کے برعکس ہے، تو یہاں پر تعین «راضافت» کے درمیان مشابہت ہے اس طرح پر کہ تصرف کا حکم یمن تک یا اس زمانے تک موثر ہو جاتا ہے جس کی نسبت کی گئی ہے۔

(۱) حاشیہ قلیوبی و غیرہ ۵۳/۲، ۵۳/۳، ۵۳/۴، ۵۳/۵، ۵۳/۶، ۵۳/۷، ۵۳/۸، ۵۳/۹، ۵۳/۱۰، ۵۳/۱۱، ۵۳/۱۲، ۵۳/۱۳، ۵۳/۱۴، ۵۳/۱۵، ۵۳/۱۶، ۵۳/۱۷، ۵۳/۱۸، ۵۳/۱۹، ۵۳/۲۰، ۵۳/۲۱، ۵۳/۲۲، ۵۳/۲۳، ۵۳/۲۴، ۵۳/۲۵، ۵۳/۲۶، ۵۳/۲۷، ۵۳/۲۸، ۵۳/۲۹، ۵۳/۳۰، ۵۳/۳۱، ۵۳/۳۲، ۵۳/۳۳، ۵۳/۳۴، ۵۳/۳۵، ۵۳/۳۶، ۵۳/۳۷، ۵۳/۳۸، ۵۳/۳۹، ۵۳/۴۰، ۵۳/۴۱، ۵۳/۴۲، ۵۳/۴۳، ۵۳/۴۴، ۵۳/۴۵، ۵۳/۴۶، ۵۳/۴۷، ۵۳/۴۸، ۵۳/۴۹، ۵۳/۵۰، ۵۳/۵۱، ۵۳/۵۲، ۵۳/۵۳، ۵۳/۵۴، ۵۳/۵۵، ۵۳/۵۶، ۵۳/۵۷، ۵۳/۵۸، ۵۳/۵۹، ۵۳/۶۰، ۵۳/۶۱، ۵۳/۶۲، ۵۳/۶۳، ۵۳/۶۴، ۵۳/۶۵، ۵۳/۶۶، ۵۳/۶۷، ۵۳/۶۸، ۵۳/۶۹، ۵۳/۷۰، ۵۳/۷۱، ۵۳/۷۲، ۵۳/۷۳، ۵۳/۷۴، ۵۳/۷۵، ۵۳/۷۶، ۵۳/۷۷، ۵۳/۷۸، ۵۳/۷۹، ۵۳/۸۰، ۵۳/۸۱، ۵۳/۸۲، ۵۳/۸۳، ۵۳/۸۴، ۵۳/۸۵، ۵۳/۸۶، ۵۳/۸۷، ۵۳/۸۸، ۵۳/۸۹، ۵۳/۹۰، ۵۳/۹۱، ۵۳/۹۲، ۵۳/۹۳، ۵۳/۹۴، ۵۳/۹۵، ۵۳/۹۶، ۵۳/۹۷، ۵۳/۹۸، ۵۳/۹۹، ۵۳/۱۰۰، ۵۳/۱۰۱، ۵۳/۱۰۲، ۵۳/۱۰۳، ۵۳/۱۰۴، ۵۳/۱۰۵، ۵۳/۱۰۶، ۵۳/۱۰۷، ۵۳/۱۰۸، ۵۳/۱۰۹، ۵۳/۱۱۰، ۵۳/۱۱۱، ۵۳/۱۱۲، ۵۳/۱۱۳، ۵۳/۱۱۴، ۵۳/۱۱۵، ۵۳/۱۱۶، ۵۳/۱۱۷، ۵۳/۱۱۸، ۵۳/۱۱۹، ۵۳/۱۲۰، ۵۳/۱۲۱، ۵۳/۱۲۲، ۵۳/۱۲۳، ۵۳/۱۲۴، ۵۳/۱۲۵، ۵۳/۱۲۶، ۵۳/۱۲۷، ۵۳/۱۲۸، ۵۳/۱۲۹، ۵۳/۱۳۰، ۵۳/۱۳۱، ۵۳/۱۳۲، ۵۳/۱۳۳، ۵۳/۱۳۴، ۵۳/۱۳۵، ۵۳/۱۳۶، ۵۳/۱۳۷، ۵۳/۱۳۸، ۵۳/۱۳۹، ۵۳/۱۴۰، ۵۳/۱۴۱، ۵۳/۱۴۲، ۵۳/۱۴۳، ۵۳/۱۴۴، ۵۳/۱۴۵، ۵۳/۱۴۶، ۵۳/۱۴۷، ۵۳/۱۴۸، ۵۳/۱۴۹، ۵۳/۱۵۰، ۵۳/۱۵۱، ۵۳/۱۵۲، ۵۳/۱۵۳، ۵۳/۱۵۴، ۵۳/۱۵۵، ۵۳/۱۵۶، ۵۳/۱۵۷، ۵۳/۱۵۸، ۵۳/۱۵۹، ۵۳/۱۶۰، ۵۳/۱۶۱، ۵۳/۱۶۲، ۵۳/۱۶۳، ۵۳/۱۶۴، ۵۳/۱۶۵، ۵۳/۱۶۶، ۵۳/۱۶۷، ۵۳/۱۶۸، ۵۳/۱۶۹، ۵۳/۱۷۰، ۵۳/۱۷۱، ۵۳/۱۷۲، ۵۳/۱۷۳، ۵۳/۱۷۴، ۵۳/۱۷۵، ۵۳/۱۷۶، ۵۳/۱۷۷، ۵۳/۱۷۸، ۵۳/۱۷۹، ۵۳/۱۸۰، ۵۳/۱۸۱، ۵۳/۱۸۲، ۵۳/۱۸۳، ۵۳/۱۸۴، ۵۳/۱۸۵، ۵۳/۱۸۶، ۵۳/۱۸۷، ۵۳/۱۸۸، ۵۳/۱۸۹، ۵۳/۱۹۰، ۵۳/۱۹۱، ۵۳/۱۹۲، ۵۳/۱۹۳، ۵۳/۱۹۴، ۵۳/۱۹۵، ۵۳/۱۹۶، ۵۳/۱۹۷، ۵۳/۱۹۸، ۵۳/۱۹۹، ۵۳/۲۰۰، ۵۳/۲۰۱، ۵۳/۲۰۲، ۵۳/۲۰۳، ۵۳/۲۰۴، ۵۳/۲۰۵، ۵۳/۲۰۶، ۵۳/۲۰۷، ۵۳/۲۰۸، ۵۳/۲۰۹، ۵۳/۲۱۰، ۵۳/۲۱۱، ۵۳/۲۱۲، ۵۳/۲۱۳، ۵۳/۲۱۴، ۵۳/۲۱۵، ۵۳/۲۱۶، ۵۳/۲۱۷، ۵۳/۲۱۸، ۵۳/۲۱۹، ۵۳/۲۲۰، ۵۳/۲۲۱، ۵۳/۲۲۲، ۵۳/۲۲۳، ۵۳/۲۲۴، ۵۳/۲۲۵، ۵۳/۲۲۶، ۵۳/۲۲۷، ۵۳/۲۲۸، ۵۳/۲۲۹، ۵۳/۲۳۰، ۵۳/۲۳۱، ۵۳/۲۳۲، ۵۳/۲۳۳، ۵۳/۲۳۴، ۵۳/۲۳۵، ۵۳/۲۳۶، ۵۳/۲۳۷، ۵۳/۲۳۸، ۵۳/۲۳۹، ۵۳/۲۴۰، ۵۳/۲۴۱، ۵۳/۲۴۲، ۵۳/۲۴۳، ۵۳/۲۴۴، ۵۳/۲۴۵، ۵۳/۲۴۶، ۵۳/۲۴۷، ۵۳/۲۴۸، ۵۳/۲۴۹، ۵۳/۲۵۰، ۵۳/۲۵۱، ۵۳/۲۵۲، ۵۳/۲۵۳، ۵۳/۲۵۴، ۵۳/۲۵۵، ۵۳/۲۵۶، ۵۳/۲۵۷، ۵۳/۲۵۸، ۵۳/۲۵۹، ۵۳/۲۶۰، ۵۳/۲۶۱، ۵۳/۲۶۲، ۵۳/۲۶۳، ۵۳/۲۶۴، ۵۳/۲۶۵، ۵۳/۲۶۶، ۵۳/۲۶۷، ۵۳/۲۶۸، ۵۳/۲۶۹، ۵۳/۲۷۰، ۵۳/۲۷۱، ۵۳/۲۷۲، ۵۳/۲۷۳، ۵۳/۲۷۴، ۵۳/۲۷۵، ۵۳/۲۷۶، ۵۳/۲۷۷، ۵۳/۲۷۸، ۵۳/۲۷۹، ۵۳/۲۸۰، ۵۳/۲۸۱، ۵۳/۲۸۲، ۵۳/۲۸۳، ۵۳/۲۸۴، ۵۳/۲۸۵، ۵۳/۲۸۶، ۵۳/۲۸۷، ۵۳/۲۸۸، ۵۳/۲۸۹، ۵۳/۲۹۰، ۵۳/۲۹۱، ۵۳/۲۹۲، ۵۳/۲۹۳، ۵۳/۲۹۴، ۵۳/۲۹۵، ۵۳/۲۹۶، ۵۳/۲۹۷، ۵۳/۲۹۸، ۵۳/۲۹۹، ۵۳/۳۰۰، ۵۳/۳۰۱، ۵۳/۳۰۲، ۵۳/۳۰۳، ۵۳/۳۰۴، ۵۳/۳۰۵، ۵۳/۳۰۶، ۵۳/۳۰۷، ۵۳/۳۰۸، ۵۳/۳۰۹، ۵۳/۳۱۰، ۵۳/۳۱۱، ۵۳/۳۱۲، ۵۳/۳۱۳، ۵۳/۳۱۴، ۵۳/۳۱۵، ۵۳/۳۱۶، ۵۳/۳۱۷، ۵۳/۳۱۸، ۵۳/۳۱۹، ۵۳/۳۲۰، ۵۳/۳۲۱، ۵۳/۳۲۲، ۵۳/۳۲۳، ۵۳/۳۲۴، ۵۳/۳۲۵، ۵۳/۳۲۶، ۵۳/۳۲۷، ۵۳/۳۲۸، ۵۳/۳۲۹، ۵۳/۳۳۰، ۵۳/۳۳۱، ۵۳/۳۳۲، ۵۳/۳۳۳، ۵۳/۳۳۴، ۵۳/۳۳۵، ۵۳/۳۳۶، ۵۳/۳۳۷، ۵۳/۳۳۸، ۵۳/۳۳۹، ۵۳/۳۴۰، ۵۳/۳۴۱، ۵۳/۳۴۲، ۵۳/۳۴۳، ۵۳/۳۴۴، ۵۳/۳۴۵، ۵۳/۳۴۶، ۵۳/۳۴۷، ۵۳/۳۴۸، ۵۳/۳۴۹، ۵۳/۳۵۰، ۵۳/۳۵۱، ۵۳/۳۵۲، ۵۳/۳۵۳، ۵۳/۳۵۴، ۵۳/۳۵۵، ۵۳/۳۵۶، ۵۳/۳۵۷، ۵۳/۳۵۸، ۵۳/۳۵۹، ۵۳/۳۶۰، ۵۳/۳۶۱، ۵۳/۳۶۲، ۵۳/۳۶۳، ۵۳/۳۶۴، ۵۳/۳۶۵، ۵۳/۳۶۶، ۵۳/۳۶۷، ۵۳/۳۶۸، ۵۳/۳۶۹، ۵۳/۳۷۰، ۵۳/۳۷۱، ۵۳/۳۷۲، ۵۳/۳۷۳، ۵۳/۳۷۴، ۵۳/۳۷۵، ۵۳/۳۷۶، ۵۳/۳۷۷، ۵۳/۳۷۸، ۵۳/۳۷۹، ۵۳/۳۸۰، ۵۳/۳۸۱، ۵۳/۳۸۲، ۵۳/۳۸۳، ۵۳/۳۸۴، ۵۳/۳۸۵، ۵۳/۳۸۶، ۵۳/۳۸۷، ۵۳/۳۸۸، ۵۳/۳۸۹، ۵۳/۳۹۰، ۵۳/۳۹۱، ۵۳/۳۹۲، ۵۳/۳۹۳، ۵۳/۳۹۴، ۵۳/۳۹۵، ۵۳/۳۹۶، ۵۳/۳۹۷، ۵۳/۳۹۸، ۵۳/۳۹۹، ۵۳/۴۰۰، ۵۳/۴۰۱، ۵۳/۴۰۲، ۵۳/۴۰۳، ۵۳/۴۰۴، ۵۳/۴۰۵، ۵۳/۴۰۶، ۵۳/۴۰۷، ۵۳/۴۰۸، ۵۳/۴۰۹، ۵۳/۴۱۰، ۵۳/۴۱۱، ۵۳/۴۱۲، ۵۳/۴۱۳، ۵۳/۴۱۴، ۵۳/۴۱۵، ۵۳/۴۱۶، ۵۳/۴۱۷، ۵۳/۴۱۸، ۵۳/۴۱۹، ۵۳/۴۲۰، ۵۳/۴۲۱، ۵۳/۴۲۲، ۵۳/۴۲۳، ۵۳/۴۲۴، ۵۳/۴۲۵، ۵۳/۴۲۶، ۵۳/۴۲۷، ۵۳/۴۲۸، ۵۳/۴۲۹، ۵۳/۴۳۰، ۵۳/۴۳۱، ۵۳/۴۳۲، ۵۳/۴۳۳، ۵۳/۴۳۴، ۵۳/۴۳۵، ۵۳/۴۳۶، ۵۳/۴۳۷، ۵۳/۴۳۸، ۵۳/۴۳۹، ۵۳/۴۴۰، ۵۳/۴۴۱، ۵۳/۴۴۲، ۵۳/۴۴۳، ۵۳/۴۴۴، ۵۳/۴۴۵، ۵۳/۴۴۶، ۵۳/۴۴۷، ۵۳/۴۴۸، ۵۳/۴۴۹، ۵۳/۴۵۰، ۵۳/۴۵۱، ۵۳/۴۵۲، ۵۳/۴۵۳، ۵۳/۴۵۴، ۵۳/۴۵۵، ۵۳/۴۵۶، ۵۳/۴۵۷، ۵۳/۴۵۸، ۵۳/۴۵۹، ۵۳/۴۶۰، ۵۳/۴۶۱، ۵۳/۴۶۲، ۵۳/۴۶۳، ۵۳/۴۶۴، ۵۳/۴۶۵، ۵۳/۴۶۶، ۵۳/۴۶۷، ۵۳/۴۶۸، ۵۳/۴۶۹، ۵۳/۴۷۰، ۵۳/۴۷۱، ۵۳/۴۷۲، ۵۳/۴۷۳، ۵۳/۴۷۴، ۵۳/۴۷۵، ۵۳/۴۷۶، ۵۳/۴۷۷، ۵۳/۴۷۸، ۵۳/۴۷۹، ۵۳/۴۸۰، ۵۳/۴۸۱، ۵۳/۴۸۲، ۵۳/۴۸۳، ۵۳/۴۸۴، ۵۳/۴۸۵، ۵۳/۴۸۶، ۵۳/۴۸۷، ۵۳/۴۸۸، ۵۳/۴۸۹، ۵۳/۴۹۰، ۵۳/۴۹۱، ۵۳/۴۹۲، ۵۳/۴۹۳، ۵۳/۴۹۴، ۵۳/۴۹۵، ۵۳/۴۹۶، ۵۳/۴۹۷، ۵۳/۴۹۸، ۵۳/۴۹۹، ۵۳/۵۰۰، ۵۳/۵۰۱، ۵۳/۵۰۲، ۵۳/۵۰۳، ۵۳/۵۰۴، ۵۳/۵۰۵، ۵۳/۵۰۶، ۵۳/۵۰۷، ۵۳/۵۰۸، ۵۳/۵۰۹، ۵۳/۵۱۰، ۵۳/۵۱۱، ۵۳/۵۱۲، ۵۳/۵۱۳، ۵۳/۵۱۴، ۵۳/۵۱۵، ۵۳/۵۱۶، ۵۳/۵۱۷، ۵۳/۵۱۸، ۵۳/۵۱۹، ۵۳/۵۲۰، ۵۳/۵۲۱، ۵۳/۵۲۲، ۵۳/۵۲۳، ۵۳/۵۲۴، ۵۳/۵۲۵، ۵۳/۵۲۶، ۵۳/۵۲۷، ۵۳/۵۲۸، ۵۳/۵۲۹، ۵۳/۵۳۰، ۵۳/۵۳۱، ۵۳/۵۳۲، ۵۳/۵۳۳، ۵۳/۵۳۴، ۵۳/۵۳۵، ۵۳/۵۳۶، ۵۳/۵۳۷، ۵۳/۵۳۸، ۵۳/۵۳۹، ۵۳/۵۴۰، ۵۳/۵۴۱، ۵۳/۵۴۲، ۵۳/۵۴۳، ۵۳/۵۴۴، ۵۳/۵۴۵، ۵۳/۵۴۶، ۵۳/۵۴۷، ۵۳/۵۴۸، ۵۳/۵۴۹، ۵۳/۵۵۰، ۵۳/۵۵۱، ۵۳/۵۵۲، ۵۳/۵۵۳، ۵۳/۵۵۴، ۵۳/۵۵۵، ۵۳/۵۵۶، ۵۳/۵۵۷، ۵۳/۵۵۸، ۵۳/۵۵۹، ۵۳/۵۶۰، ۵۳/۵۶۱، ۵۳/۵۶۲، ۵۳/۵۶۳، ۵۳/۵۶۴، ۵۳/۵۶۵، ۵۳/۵۶۶، ۵۳/۵۶۷، ۵۳/۵۶۸، ۵۳/۵۶۹، ۵۳/۵۷۰، ۵۳/۵۷۱، ۵۳/۵۷۲، ۵۳/۵۷۳، ۵۳/۵۷۴، ۵۳/۵۷۵، ۵۳/۵۷۶، ۵۳/۵۷۷، ۵۳/۵۷۸، ۵۳/۵۷۹، ۵۳/۵۸۰، ۵۳/۵۸۱، ۵۳/۵۸۲، ۵۳/۵۸۳، ۵۳/۵۸۴، ۵۳/۵۸۵، ۵۳/۵۸۶، ۵۳/۵۸۷، ۵۳/۵۸۸، ۵۳/۵۸۹، ۵۳/۵۹۰، ۵۳/۵۹۱، ۵۳/۵۹۲، ۵۳/۵۹۳، ۵۳/۵۹۴، ۵۳/۵۹۵، ۵۳/۵۹۶، ۵۳/۵۹۷، ۵۳/۵۹۸، ۵۳/۵۹۹، ۵۳/۶۰۰، ۵۳/۶۰۱، ۵۳/۶۰۲، ۵۳/۶۰۳، ۵۳/۶۰۴، ۵۳/۶۰۵، ۵۳/۶۰۶، ۵۳/۶۰۷، ۵۳/۶۰۸، ۵۳/۶۰۹، ۵۳/۶۱۰، ۵۳/۶۱۱، ۵۳/۶۱۲، ۵۳/۶۱۳، ۵۳/۶۱۴، ۵۳/۶۱۵، ۵۳/۶۱۶، ۵۳/۶۱۷، ۵۳/۶۱۸، ۵۳/۶۱۹، ۵۳/۶۲۰، ۵۳/۶۲۱، ۵۳/۶۲۲، ۵۳/۶۲۳، ۵۳/۶۲۴، ۵۳/۶۲۵، ۵۳/۶۲۶، ۵۳/۶۲۷، ۵۳/۶۲۸، ۵۳/۶۲۹، ۵۳/۶۳۰، ۵۳/۶۳۱، ۵۳/۶۳۲، ۵۳/۶۳۳، ۵۳/۶۳۴، ۵۳/۶۳۵، ۵۳/۶۳۶، ۵۳/۶۳۷، ۵۳/۶۳۸، ۵۳/۶۳۹، ۵۳/۶۴۰، ۵۳/۶۴۱، ۵۳/۶۴۲، ۵۳/۶۴۳، ۵۳/۶۴۴، ۵۳/۶۴۵، ۵۳/۶۴۶، ۵۳/۶۴۷، ۵۳/۶۴۸، ۵۳/۶۴۹، ۵۳/۶۵۰، ۵۳/۶۵۱، ۵۳/۶۵۲، ۵۳/۶۵۳، ۵۳/۶۵۴، ۵۳/۶۵۵، ۵۳/۶۵۶، ۵۳/۶۵۷، ۵۳/۶۵۸، ۵۳/۶۵۹، ۵۳/۶۶۰، ۵۳/۶۶۱، ۵۳/۶۶۲، ۵۳/۶۶۳، ۵۳/۶۶۴، ۵۳/۶۶۵، ۵۳/۶۶۶، ۵۳/۶۶۷، ۵۳/۶۶۸، ۵۳/۶۶۹، ۵۳/۶۷۰، ۵۳/۶۷۱، ۵۳/۶۷۲، ۵۳/۶۷۳، ۵۳/۶۷۴، ۵۳/۶۷۵، ۵۳/۶۷۶، ۵۳/۶۷۷، ۵۳/۶۷۸، ۵۳/۶۷۹، ۵۳/۶۸۰، ۵۳/۶۸۱، ۵۳/۶۸۲، ۵۳/۶۸۳، ۵۳/۶۸۴، ۵۳/۶۸۵، ۵۳/۶۸۶، ۵۳/۶۸۷، ۵۳/۶۸۸، ۵۳/۶۸۹، ۵۳/۶۹۰، ۵۳/۶۹۱، ۵۳/۶۹۲، ۵۳/۶۹۳، ۵۳/۶۹۴، ۵۳/۶۹۵، ۵۳/۶۹۶، ۵۳/۶۹۷، ۵۳/۶۹۸، ۵۳/۶۹۹، ۵۳/۷۰۰، ۵۳/۷۰۱، ۵۳/۷۰۲، ۵۳/۷۰۳، ۵۳/۷۰۴، ۵۳/۷۰۵، ۵۳/۷۰۶، ۵۳/۷۰۷، ۵۳/۷۰۸، ۵۳/۷۰۹، ۵۳/۷۱۰، ۵۳/۷۱۱، ۵۳/۷۱۲، ۵۳/۷۱۳، ۵۳/۷۱۴، ۵۳/۷۱۵، ۵۳/۷۱۶، ۵۳/۷۱۷، ۵۳/۷۱۸، ۵۳/۷۱۹، ۵۳/۷۲۰، ۵۳/۷۲۱، ۵۳/۷۲۲، ۵۳/۷۲۳، ۵۳/۷۲۴، ۵۳/۷۲۵، ۵۳/۷۲۶، ۵۳/۷۲۷، ۵۳/۷۲۸، ۵۳/۷۲۹، ۵۳/۷۳۰، ۵۳/۷۳۱، ۵۳/۷۳۲، ۵۳/۷۳۳، ۵۳/۷۳۴، ۵۳/۷۳۵، ۵۳/۷۳۶، ۵۳/۷۳۷، ۵۳/۷۳۸، ۵۳/۷۳۹، ۵۳/۷۴۰، ۵۳/۷۴۱، ۵۳/۷۴۲، ۵۳/۷۴۳، ۵۳/۷۴۴، ۵۳/۷۴۵، ۵۳/۷۴۶، ۵۳/۷۴۷، ۵۳/۷۴۸، ۵۳/۷۴۹، ۵۳/۷۵۰، ۵۳/۷۵۱، ۵۳/۷۵۲، ۵۳/۷۵۳، ۵۳/۷۵۴، ۵۳/۷۵۵، ۵۳/۷۵۶، ۵۳/۷۵۷، ۵۳/۷۵۸، ۵۳/۷۵۹، ۵۳/۷۶۰، ۵۳/۷۶۱، ۵۳/۷۶۲، ۵۳/۷۶۳، ۵۳/۷۶۴، ۵۳/۷۶۵، ۵۳/۷۶۶، ۵۳/۷۶۷، ۵۳/۷۶۸، ۵۳/۷۶۹، ۵۳/۷۷۰، ۵۳/۷۷۱، ۵۳/۷۷۲، ۵۳/۷۷۳، ۵۳/۷۷۴، ۵۳/۷۷۵، ۵۳/۷۷۶، ۵۳/۷۷۷، ۵۳/۷۷۸، ۵۳/۷۷۹، ۵۳/۷۸۰، ۵۳/۷۸۱، ۵۳/۷۸۲، ۵۳/۷۸۳، ۵۳/۷۸۴، ۵۳/۷۸۵، ۵۳/۷۸۶، ۵۳/۷۸۷، ۵۳/۷۸۸، ۵۳/۷۸۹، ۵۳/۷۹۰، ۵۳/۷۹۱، ۵۳/۷۹۲، ۵۳/۷۹۳، ۵۳/۷۹۴، ۵۳/۷۹۵، ۵۳/۷۹۶، ۵۳/۷۹۷، ۵۳/۷۹۸، ۵۳/۷۹۹، ۵۳/۸۰۰، ۵۳/۸۰۱، ۵۳/۸۰۲، ۵۳/۸۰۳، ۵۳/۸۰۴، ۵۳/۸۰۵، ۵۳/۸۰۶، ۵۳/۸۰۷، ۵۳/۸۰۸، ۵۳/۸۰۹، ۵۳/۸۱۰، ۵۳/۸۱۱، ۵۳/۸۱۲، ۵۳/۸۱۳، ۵۳/۸۱۴، ۵۳/۸۱۵، ۵۳/۸۱۶، ۵۳/۸۱۷، ۵۳/۸۱۸، ۵۳/۸۱۹، ۵۳/۸۲۰، ۵۳/۸۲۱، ۵۳/۸۲۲، ۵۳/۸۲۳، ۵۳/۸۲۴، ۵۳/۸۲۵، ۵۳/۸۲۶، ۵۳/۸۲۷، ۵۳/۸۲۸، ۵۳/۸۲۹، ۵۳/۸۳۰، ۵۳/۸۳۱، ۵۳/۸۳۲، ۵۳/۸۳۳، ۵۳/۸۳۴، ۵۳/۸۳۵، ۵۳/۸۳۶، ۵۳/۸۳۷، ۵۳/۸۳۸، ۵۳/۸۳۹، ۵۳/۸۴۰، ۵۳/۸۴۱، ۵۳/۸۴۲، ۵۳/۸۴۳، ۵۳/۸۴۴، ۵۳/۸۴۵، ۵۳/۸۴۶، ۵۳/۸۴۷، ۵۳/۸۴۸، ۵۳/۸۴۹، ۵۳/۸۵۰، ۵۳/۸۵۱، ۵۳/۸۵۲، ۵۳/۸۵۳، ۵۳/۸۵۴، ۵۳/۸۵۵، ۵۳

اضافت ۱۰-۱۳

ہوئی۔ کیونکہ زمانہ مستقبل یا ایسے زمانہ کی طرف طلاق کی نسبت کرنا جس کا آنا یقینی ہے نکاح کو موقت بنادیتا ہے تو ایسی صورت میں وہ نکاح متحدہ کے مشابہ ہو جائے گا اور وہ حرام ہے، لہذا طلاق فوراً واقع ہو جائے گی^(۱)۔

نسبت کا مصدب یہ ہے کہ تعریف کے حکم کی نسبت ہی معلوم شخص کی طرف کی جائے۔

پہلی قسم

وقت کی طرف نسبت

۱۰- اضافت تصرفات کی طبیعت کے تابع ہوتی ہے بعض تصرفات وہ ہیں جن کی نسبت وقت کی طرف کی جاتی ہے اور بعض وہ ہیں جن کی نسبت اس کی طرف نہیں کی جاتی۔

جن تصرفات کی اضافت وقت کی طرف کرنا صحیح ہے وہ طلاق، تفویض طلاق، خلع، ۱۱- ظہار، نکاح، ۱۲- حق، اجارہ، معاملہ، ایضا، وصیت، انشاء، مضاربت، کفالہ، وقف، زاری، اور نکالہ ہیں۔ کچھ یہ تصرفات بھی ہیں جن کی اضافت وقت کی طرف کرنا صحیح نہیں ہے، مثلاً نکاح اور بیع وغیرہ۔

تفویض طلاق کی اضافت مستقبل کی طرف کرنا:
۱۲- خلیفہ، مالک، اور حائل کا مذمب یہ ہے کہ تفویض طلاق کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف کی جاسکتی ہے، یہی ثانیہ کا قول قدیم ہے (اس بنیاء پر کہ تفویض توکیل کے معنی میں ہے اور عورت کی طرف تفویض طلاق میں طلاق کا فوراً واقع ہونا شرط نہیں ہے)۔
ثانیہ کا قول جدید یہ ہے کہ تفویض تمسک کے معنی میں ہے اور اس میں طلاق کا فوراً واقع ہونا شرط ہے، اس سے مستقبل کی طرف اضافت کرنا صحیح نہیں ہے^(۲)۔

وہ تصرفات جو وقت کی طرف اضافت کو قبول کرتے ہیں:
طلاق:

۱۱- صہور مقرب، کا مذمب یہ ہے کہ طلاق کی نسبت کسی سے مانگی کی طرف کی ہے تو فی الحال واقع ہوئی، ۱۲- ثانیہ کا ایک صہیب قول یہ ہے کہ وہ دفع ہو جائے گی، ۱۳- زمانہ کا مذمب یہ ہے کہ اگر اس کی نیت کرے گا تو واقع ہو جائے گی ورنہ وہ دفع ہو جائے گی، میں طلاق کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف کی جائے تو صہور اس کے قائل ہیں کہ طلاق اس وقت کے شروع میں واقع ہوئی جس کی طرف اس کی اضافت کی گئی ہے، ۱۴- مالک کہتے ہیں کہ اگر طلاق کی اضافت ایسے وقت کی طرف کی جائے جس کا واقع ہونا یقینی ہے تو وہ فی الحال واقع

وقت کی طرف خلع کی اضافت کرنا:
۱۳- علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ خلع کی اضافت وقت کی طرف کی جاسکتی ہے، پس اگر شوہر نے وقت مقررہ سے قبل بیوی کو طلاق دے دی اور اس سے اس کا مقصد تعمیل کرنا تھا تو طلاق بائن واقع ہوگی اور شوہر اس عوض کا مستحق ہوگا جس پر فریقین کا اتفاق ہو

(۱) البدائع ۸۳۹، ۸۳۸، طبع لاہور، جامعہ دارالکلیل ۱۳۵۰-۳۵۱،
الدسوقی ۳۸۹، ۳۹۰-۳۹۱، صواب علی ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰،
کشاف المحتاج ۵۴۳، ۵۴۴، الفروع ۳۴۳، ۳۴۴، القیو
۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، شرح المروسی ۳۰۲، مفتی المحتاج ص ۳۳،
المہذب ۸۱۲۔

(۲) تحت المحتاج ۵۴۳، ۵۴۴، المہذب ۸۱۲، البدائع ۸۳۹، ۸۳۸،
الدسوقی ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، کشاف المحتاج ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵۔

اضافت ۱۳-۲۰

ہے (۱) تفصیل کے لئے ”ایمان“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

وقت کی طرف نذر کی اضافت کرنا:

۱۷- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نذر کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف ہو سکتی ہے۔ مثلاً یوں کہیں میں نے اللہ کے سے یہ نذر رہائی کے ماوربب کا روز و رخصوں گا۔ یا ملاں میں دو رخت نذر پر دھوں گا۔ (۲) اس کی تفصیل ”باب لہذ“ میں دیکھی جائے۔

وقت کی طرف اجارہ کی اضافت کرنا:

۱۸- فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اجارہ کی اضافت فی جہد زمانہ مستقبل کی طرف ہو سکتی ہے، اس کی تفصیل ”اجارہ“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے (۳)۔

مستقبل کی طرف مضاربہ کی اضافت کرنا:

۱۹- حنفی نے وقت کی طرف مضاربہ کی اضافت کرنے کو جائز قرار دیا ہے، حنبلیہ کا صحیح قول بھی یہی ہے، جب کہ مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب عدم جواز کا ہے (۴)۔ اس کی تفصیل ”مضاربہ“ کی اصطلاح میں دیکھئے۔

کنات کی اضافت کرنا:

۲۰- حنفی، مالکیہ اور حنبلیہ نے کنات کی اضافت کرنے کو جائز

تھا، یمن گراں نے اس وقت کے گذرنے کے بعد طلاق کی جس کی طرف طلع کی صفت کی گئی تھی تو طلاق واقع ہو جائے لی و رشوم کو کچھ نہیں ملے گا (۱)۔ اس طلاق کے رجعی یا مابن ہونے میں فقہاء کے نزدیک تفصیل ہے، اس سے ”طالع“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

وقت کی طرف ایلاء کی اضافت کرنا:

۱۳- جمہور فقہاء کے نزدیک وقت کی طرف ایلاء کی اضافت کرنا صحیح ہے، اس سے نہ ایلاء یمن ہے، نہ رشوم یمن کی تعلیق۔ وقت کی طرف اس کی اضافت صحیح ہے (۲)۔

وقت کی طرف ظہار کی اضافت کرنا:

۱۵- حنفی اور حنبلیہ کا مذہب اور مالکیہ کا ایک ضعیف قول یہ ہے کہ وقت کی طرف ظہار کی اضافت کرنا صحیح ہے (۳)۔ اور مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ وقت کی طرف اس کی اضافت کرنا صحیح نہیں ہے، اس مسئلہ میں ہمیں شافعیہ کی کوئی رائے نہیں مل سکی۔

وقت کی طرف یمن کی اضافت کرنا:

۱۶- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ وقت کی طرف یمن کی اضافت کرنا جائز ہے، اس تفصیل کے ساتھ جسے انہوں نے اپنی کتابوں میں کر دیا

(۱) درائع المصنف ۳۴۳ھ، الخرش ۳۴۵ھ، شرح روض الطالب ۳۴۹ھ، کتاب القناع ۳۳۵ھ

(۲) درائع المصنف ۳۴۸ھ، طبع لاہور الخرش ۳۴۸ھ، اقلیوی و غیرہ ۲۰۱۰ھ

(۳) درائع المصنف ۳۳۲ھ، القناع و الاکلیل ۳۱۱ھ، کتاب القناع ۳۴۳ھ، سیر اس سلسلہ میں ”ظہار“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

(۱) درائع المصنف ۳۴۳ھ، بلاد المساک ۳۳۰-۳۳۱ھ، نہایت القناع ۳۴۵ھ، کتاب القناع ۳۳۵ھ

(۲) درائع المصنف ۳۴۵ھ، جواب الکیل ۳۳۵-۳۳۸ھ، مفتی القناع ۳۴۳ھ، کتاب القناع ۳۴۰ھ

(۳) الخلیل ۳۴۸ھ، الدرر ۳۴۳ھ، طبع لاہور، کتاب القناع ۳۴۵ھ، تبیین الحقائق ۳۴۸ھ، حلیۃ المصالح ۳۴۵ھ، شرح مع طیل

اضافت ۲۴-۲۷

فقہاء کی رائے یہ ہے کہ ہیبت اور ایسا وقت کی طرف اضافت کو قبول کرتے ہیں (۱)۔

وکالت کی ضافت وقت کی طرف کرنا:

۲۴- حنفیہ مالکیہ و حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وکالت کی اضافت ہیبت کی طرف جائز ہے، مثلاً معیر کی تحریکات سے بھی وکالت صحیح میں جاتی ہے، صاحب بدیع لکھتے ہیں: توکیل (وکیل بنانے) کا رکن تمسکی ہیبت کی طرف مضاف ہوتا ہے مثلاً یوں کہ میں نے آندہ کل تمہیں اس گھر کے فروست کرنے کا وکیل بنایا تو وہ کل اور اس کے بعد وکیل بن جائے گا، وکیل سے پہلے وکیل نہیں ہوگا، یونکہ وکیل بنانا مطلق تصرف ہے، اور مطلق تصرفات ان چیزوں میں سے ہیں جو شرط کے ساتھ تخلیق اور وقت کی طرف اضافت کا احتمال رکھتے ہیں، جیسا کہ طحاوی اور عتاق (۲)۔

وہ عقود و جن کی ضافت مستقبل کی طرف صحیح نہیں ہے:

۲۵- مقبضہ کا اس پر اتفاق ہے کہ بیع، نکاح، مال پر صلح کرنا، رخصت، رقصت جیسے عقود مستقبل کی طرف اضافت کو قبول نہیں کرتے ہیں، حنفیہ کے روایک شرکت بھی اسی کے مثل ہے، اور یہ مقبضہ کا کوئی قول اس سلسلہ میں نہیں مل سکا (۳)۔

(۱) تبیین الحقائق ۵/۱۲۸، الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۶/۳۲، الخرش ۱۹۱/۸، جوہر لولکیل ۲/۳۵۳، صفیۃ الدسوقی ۵۱۳/۵، مفتی الکنجا ۳۹۳/۳ طبع لکھنؤ، کشف القناع ۵۱۳/۵۳۵۔

(۲) بدیع الصالح ۱/۳۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۶/۳۲ تبیین الحقائق ۵/۱۲۸، سوہرر بحلیں ۵/۹۹، جوہر لولکیل ۲/۴۷، صفیۃ الدسوقی ۳۸۳/۳، بہار الکنجا ۵/۲۸-۲۹، قلیوبی وغیرہ ۲/۳۲۰-۳۲۱، کشف القناع ۳۶۳/۳، یزدنجی "ہیبت" کی اصطلاح۔

(۳) الخرش ۵/۱۲۸، الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۶/۳۲، قلیوبی ۱۱۱/۳، جوہر لولکیل ۲/۴۱۴، کشف القناع ۳۹۹/۳۔

مالکیہ نے اس کا عدد سے کہ نکاح اضافت کو قبول نہیں کرتا، درجہ میل صورتوں کو مستثنیٰ کیا ہے: اگر باپ نے اپنی بیٹی کے نکاح کی اضافت اپنی موت کی طرف کی اور مرض تھا، خواہ مرض خطرناک ہو یا نہ ہو، یا ایسا ہو یا مختصر ہو، اگر وہ اپنی مرض میں مر جائے تو نکاح صحیح ہو جائے گا، یونکہ یہ ایک مسلمان کی ہیبت ہے (۱)۔

ان طرح جمہور فقہاء کے روایک مقدمہ ضافت کو قبول نہیں کرتا ہے، بعض صورتوں میں مالکیہ کا اختلاف ہے جسے انہوں نے اس کی جگہ پر ذکر کیا ہے (۲)۔

اس موضوعات میں سے ہر ایک کی تفصیل اور دلائل پانے کے لئے ان کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

دوسری قسم

آدمی کی طرف اضافت کرنا

۲۶- تصرف کرنے والا یا تو تصرفات کی ضافت اپنی طرف کرے گا یا غیر کی طرف کرے گا۔

الف- تصرف کی اضافت خود صاحب تصرف کی طرف کرنا:

۲۷- اصل یہ ہے کہ تصرف کرنے والا اس تصرف کی نسبت خود اپنی طرف کرے اور یہ کہ عقد پر اور راست وہ شخص انجام دے جو سامان کا مالک ہے، اسی طرح سے طلاق ہے کہ شوہر ہی اس کا مالک ہے، لہذا ضروری ہے کہ طلاق کا قوع اسی کی طرف سے ہو، پس اگر اس کی

= جوہر لولکیل ۸/۵۳، صفیۃ الدسوقی ۳۹۶/۳۲، الخرش ۱۹۱/۸، کشف القناع ۵۱۳/۵۳۵۔

کشف القناع ۵۱۳/۵۳۵، صفیۃ الدسوقی ۳۹۶/۳۲، الخرش ۱۹۱/۸۔

(۱) الدسوقی ۲/۴۲۳، الخرش ۱۹۱/۸، کشف القناع ۵۱۳/۵۳۵۔

(۲) الخرش ۵/۱۲۸، قلیوبی ۱۱۱/۳، جوہر لولکیل ۲/۴۱۴، کشف القناع ۳۹۹/۳۔

اضافت ۲۸-۲۹

جائزہ کے غیر کوئی دوسرا اس کی بیوی کو طلاق دے تو طلاق واقع نہ ہوگی۔

ب- صاحب تصرف کا اپنے غیر کی طرف تصرف کی ضافت کرنا:

۲۸- اگر صاحب تصرف اپنے غیر کی طرف تصرف کی ضافت کرے تو ضافت یا تو اس غیر کی اجازت سے ہوگی یا اس کی اجازت کے بغیر ہوگی، تو اگر اس غیر کی اجازت سے اس کی طرف ضافت کی جائے جیسا کہ وصایت میں ہوتا ہے تو صحیح ہے، اگر کسی شخص نے دوسرے کو بیع، صلہ، صلہ یا وصیت کے پیمانے میں وکیل بنایا تو وکیل اس معاملہ میں جس کا اس وکیل بنایا ہے موطن کے قائم مقام ہو جائے گا، اور وکیل کے تصرفات معتبر ہوں گے (۱)۔

اور اگر دوسرے کی طرف تصرف کی ضافت اس کی اجازت کے بغیر کی گئی ہے تو اس صورت میں اس تصرف کو دیکھا جائے گا، اگر وہ ایسا تصرف ہے جس میں غیر کی اجازت کی ضرورت نہیں پڑتی تو وہ صحیح ہوگا جیسے وہی کا بن لوگوں کے حق میں تصرف جن پر اسے وصی بنایا گیا ہے، اس لئے کہ جس شخص نے دوسرے کو وصی بنایا کہ وہ اس کی وفات کے بعد اس کی ولایت کی نگرانی میں اس کا قائم مقام ہو تو اس صورت میں بھی کو اس کی حاجت نہ ہوگی کہ وہ اپنے تصرفات میں ان موصلیہ قسم (ولایت) کی اجازت حاصل کرے، کیونکہ ولایت اس کی وصایت کے ماتحت ہیں، اس لئے اس پر وصی کے تصرفات بھی بنانے والے کی بات پر عمل کرتے ہوئے نافذ ہوں گے (۲)۔

اس معنی میں ہیبت کی طرح ولایت بھی ہے، اس لئے کہ وہی

کے تصرفات ان لوگوں پر نافذ ہوتے ہیں جن پر سے ولایت حاصل ہے اور اسے ان کی اجازت کی ضرورت نہیں پڑتی۔

ان طرح دو قسم جیسے کا ضابطہ میں لکھا ہے اس کے تصرفات صحیح ہیں، اور اسے اس شخص کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے جس پر سے ولایت حاصل ہے۔

۲۹- لیکن اگر دوسرے کی اجازت کا محتاج ہو تو وہ اس فضولی کا تصرف ہے جو اجازت، وصایت، ولایت اور قیامت کے بغیر صحیح و غیرہ میں تصرف کرنا ہے۔

فضولی کے تصرفات کی بحث میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حنفیہ اور (ایک قول کی رو سے) مالکیہ، حنفیہ، حنفیہ کی رو سے امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ فضولی اگر بیعت کے سلسلہ میں تصرف کرے تو اس کا یہ تصرف مالک کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر وہ اس کی اجازت دے دے تو نافذ ہوگا ورنہ نہیں۔

مالکیہ کا مذہب (ایک قول کی رو سے) امام شافعی کا قول ہے کہ یہ تصرف نافذ ہے یہ ہے کہ بیعت کے سلسلہ میں فضولی کا تصرف باطل ہے حتیٰ کہ اگر مالک اسے جائز قرار دے، تب بھی جائز نہ ہوگا۔

حنابلہ نے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی دوسرے کے لئے اس کی اجازت کے بغیر کوئی ایسی چیز خریدی جو اس کے معاملہ میں ہے تو اگر خریدار نے عقد میں اس شخص کا نام نہیں لیا جس کے لئے وہی خریدی ہے تو یہ معاملہ صحیح ہوگا، مثلاً یوں کہا کہ "میں نے یہ خرید لیا" اور یہ نہیں کہا کہ "میں نے غلام کے لئے خرید لیا" تو اس صورت میں عقد صحیح ہو جائے گا، خود خریدار سے نقد میں اس شخص کے مال سے لیا جس کے لئے وہی خریدی ہے یا اپنے مال سے لیا

(۱) دیکھئے "وکالت" کی اصطلاح۔

(۲) دیکھئے "وصیت" کی اصطلاح۔

(۱) دیکھئے "ولایت" کی اصطلاح۔

اضحاج ۳-۴، اُضحیہ

ب۔ استلقاء (چت ایٹنا):

۳۔ استلقاء کا مطلب گدی کے تل سونا ہے^(۱)۔

اُضحیہ

جدی حکم و بحث کے مقامات:

۴۔ ذیچ کوٹانے اور اس کو راست پہنچانے کے حکم کی تفصیل فقہاء
لذہب کے باب میں یہ سہرتے ہیں۔ اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے
کہ یہ مستحب ہے۔ چونکہ اس سلسلہ میں آثار و روایں ہیں اور اس لئے بھی
کہ اس میں ذیچ کو راست پہنچانا اور اس کی تکلیف کو ہلکا کرنا ہے۔ اسی
طرح فقہاء "باب بنار" میں جہاں قریب اور گھٹس کا تذکرہ
کرتے ہیں اور میت کے دن کا مسئلہ بیان کرتے ہیں۔ اس میں اصحاب پر
کشتگو کرتے ہیں۔ اس حیثیت سے کہ میت کو اپنے روت پر قلمہ
لنا مسمون ہے۔ اس مسئلہ میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔ چونکہ اس
سلسلہ میں حاویث و آثار و روایں ہیں، (دیکھئے: "بنار")^(۲)۔

تعریف:

۱۔ "اصحیۃ" یا، کی تشریح "روزہ کے ضمن" یا اس کے سرہ کے
ساتھ ہے۔ اس کی جمع اُضاحی یا، کی تشریح کے ساتھ بھی "قی" ہے اور
اسے ضاء کے فتح "روایہ کی تشریح کے ساتھ" لکھی "بھی" جاتا ہے۔
جس کی جمع "اضحایا" ہے۔ اسے "روزہ کے فتح کے ساتھ" "اضحیٰ" بھی
کہا جاتا ہے، اس کی جمع "اضحی" ہے، اور تحقیق شدہ بات یہ ہے کہ یہ
اس صحت جمع ہے^(۱)، اسی لفظ سے "یوم لاضحی" نام رکھا گیا ہے یعنی وہ
دن جس میں لوگ قربانی کرتے ہیں^(۲)۔

اہل لغت نے اس کی تعریفیں کی ہیں:

"لہ: دو بھری جو پاشت کے وقت دُح کی جائے یعنی دن کے
بلند ہونے کے وقت اور اس سے متصل وقت میں، اس معنی کو
صاحب "لسان العرب" نے ابن الاعرابی سے نقل کیا ہے۔
"یوم: دو بھری جو قربانی کے دن دُح کی جائے اس معنی کو بھی
صاحب "لسان العرب" نے ذکر کیا ہے۔

ہاں تک شریعت کی اصطلاح میں اس کے معنی کا تعلق ہے تو



(۱) ام جنس جمع وہ ہے جس کے دو زبان اور اس کے واحد کے درمیان ہائے تانیث
کے ذریعہ فرق کیا جاتا ہے مثلاً خمر و خمرہ، یا غنم و غنمہ کے درجہ اولیٰ کہا جاتا
ہے مثلاً عرب و عربی۔
(۲) القاموس اور اس کی شرح لسان العرب، صاحب المعیر، معجم سوریتہ، ص ۵۵
(ضحی)۔

(۱) لسان العرب: مادہ (لضی)۔
(۲) ایضاً وی علی مرتبی اصلاح ص ۵۵، مفتاویٰ الہندیہ ص ۱۶۱، ۱۵۷ طبع
بولاق، بمبئی ۱۳۸۸ھ، ۲۵ طبع المراسم، مواہب الجلیل ۲۱۹/۲، ۲۳۳
طبع دار الفکر، نہایت المحتاج ۲۲۶/۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

انضیہ ۲-۳

ب-ہدی:

۳-ہدی وہ موشی ہے جو قربانی کے دنوں میں حرم میں متبع یا قربان کی وجہ سے یا حج یا عمرہ کے واجبات میں سے کسی وجہ کے ترک یا ان کے مسموعات میں سے کسی فعل ممنوعہ کا ارتکاب کرینے کی وجہ سے دن یا جگہ سے یا طور طریقوں میں منہج کا تقابلاً حاصل کرنے کے سے دن یا جگہ سے "رمدی" اور انضیہ میں قدرشتہ تک یہ ہے کہ ب میں سے "ایک" یہ ہے "رمدی" ہے، اور قربانی کے دنوں میں دن یا جگہ سے "رمدی" ہوں کا مقصد اللہ کا تقرب حاصل کرنا ہوتا ہے۔

"رمدی" (جو متبع یا قربان یا ترک وجہ یا فعل مطلق کی وجہ سے ہو) اور انضیہ میں ایک عام فرق ہے، اور وہ یہ ہے کہ "سعیہ" متبع اور قربان کی وجہ سے نہیں کی جاتی ہے اور نہ وہ کسی فعل ممنوعہ یا ترک وجہ کا ارتکاب ہوتی ہے۔

لیکن ہدی جس کا مقصد محض تقابلاً ہو اس میں اور سعیہ میں بڑی مشابہت ہے، خاص طور پر اس لوگوں کا سعیہ جو منی میں مقیم ہوں، خود وہ وہاں کے باشندے ہوں یا جو کرام ہوں، اس سے کہ وہ موشیوں کا وجہ ہے جو حرم میں قربانی کے دنوں میں اللہ کا تقابلاً حاصل کرنے کی خاطر، دن یا جگہ سے، یہی سب صفات ہدی کی بھی ہیں، اس لئے ان دنوں کے درمیان نیت ہی کی بنیاد پر فرق کیا جاسکتا ہے تو جس میں ہدی کی نیت کی جگہ سے "رمدی" ہے، "رمدی" میں سعیہ کی نیت کی جگہ سے "رمدی" ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ نیت الناطق کے درمیان نیت کرنے کا نام نہیں ہے، نیت کا تعلق معانی سے ہے (بلکہ نیت تو ایک معنوی شے ہے) تو ہدی کی نیت کرتے وقت "قربانی کی نیت" کرتے وقت نیت کرنے والے کے دل میں کون سا معنی پیدا ہوا؟ یہاں تک کہ نیت ان دنوں کے درمیان حد فاصل بن سکے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہدی کی نیت

انضیہ اس جانور کو کہا جاتا ہے جو قربانی کے دنوں میں مخصوص شرائط کے ساتھ اللہ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے ذبح کیا جائے (۱) لہذا جو جانور اللہ کے تقابلاً کے طہور کی اور مقصد سے دن یا جگہ سے دن یا جگہ سے، چاہے وہ ذبیحہ جو نہ مست کرنے یا کھانے یا مسلمان کی تعظیم کے لئے ذبح کئے جاتے ہیں، اسی طرح وہ ذبیحہ جو قربانی کے دنوں کے طہور اور ہرے یا م میں دن یا جگہ سے جگہ میں ہو بھی انضیہ نہیں کہہ سکتے، خواہ وہ اللہ کا تقرب حاصل کرنے کی غرض سے دن یا جگہ سے، اسی طرح وہ جانور بھی انضیہ نہیں ہے جو بچہ کے ہتھکے کی نیت سے ذبح کیا جائے، یا حج میں ہم متبع یا قربان کے طور پر یا دن یا جگہ میں کی وجہ سے ترک یا فعل ممنوعہ کے ارتکاب کے بدلے میں ذبح کیا جائے یا ہدی کی نیت سے ذبح کیا جائے، تفصیل کے آری ہے۔

متعلقہ غلط:

غف ستر بان:

۲-ستر بان وہ عمل ہے جس سے بندہ اپنے رب کا تقرب حاصل کرے، خود وہ ذبیحہ ہوں یا کچھ اور۔

انضیہ اور دوسرے قربانین (عبادات) میں عام تعلق یہ ہے کہ ان سب سے اللہ کا تقابلاً حاصل کیا جاتا ہے، پس اگر قربانین یا حج کی فعل میں ہوں تو سعیہ کا تعلق اس کے ساتھ رہا، ورنہ یہ ہوگا، اس سے کہ وہ دنوں سے پہلے ہوئے میں مشتہک ہیں جن سے اللہ کا تقابلاً حاصل کیا جاتا ہے تو قربان انضیہ کے مقابلہ میں عام ہے۔

(۱) شرح المنہج بحوالہ لبحیری ۲۳/۲۴، الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین

توضیح ۳-۶

میں برکت ہوتی اور اس کی نسل زیادہ ہوگی پھر مسلمان سے اللہ تعالیٰ کے لئے بخش کر دئے گئے۔

اور تیرہ مہینے کے فتنہ کے ساتھ وہ بیچہ جسے اللہ جاہلیت رجب کے پہلے مشرہ میں اپنے معبودوں کے کام سے فسخ کرتے تھے اور اس کا نام عمر (مہینے کے سردار کے سکون کے ساتھ) رکھتے تھے اور حبیہ بھی رکھتے تھے پھر مسلمان سے بغیر و بوب و زمانہ کی پابندی کے اللہ تعالیٰ کے لئے بخش کر دئے گئے۔

قرآنی کا اس باتوں سے تعلق یہ ہے کہ یہ دونوں قربانی کے ساتھ اس مقصد میں شریک ہیں کہ سب دوزخ کا مقصد اللہ تعالیٰ کا تقرب ہے اور قربانی کے درمیان وہ اس باتوں کے درمیان جو فرق ہے وہ ظاہر ہے۔ یہ نکتہ قرآن کا مقصد ہفتی دنیہ و کے پہلے بچہ پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے اور اس میں برکت کی امید رکھنا ہے اور تیرہ کا مقصد اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے کہ اس نے جانور کے ذبح کے وقت تک زندگی کی نعمت سے نوازے رکھا اور قربانی کا مقصد اس بات پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے کہ ذی الحجہ کے محترم مہینے کے فضیلت والے یام کے آنے تک اس نے زندگی کی نعمت سے نوازے رکھا^(۱)۔

قرآنی کی مشرہ عیت اور اس کی دلیل:

۱۔ قرآنی کتاب ملت سے بلا تعلق مشرہ ہے، قرآن کریم کی دلیل آیت سے اس کی مشرہ عیت ہے: "فصل لربک و احمر"^(۲) (جس آپ اپنے رب کے سے نماز پڑھے اور قربانی کیجے)۔

اس کی تفسیر میں لکھا گیا ہے کہ: عید کی نماز پڑھو اور بد نہ (موتوں،

کرنے والے کے دل میں اس جانور کو دم کو نہ یہ کرنا اور اس کی تعظیم کرنا ہوتا ہے اور قربانی کی نیت کرنے والے کے دل میں فضیلت والے دونوں (یام نحر) میں ذبح کو خاص کرنا ہوتا ہے، اس میں دم کو بد یہ کرنے کا حکم نہیں ہوتا۔

اس کے ساتھ یہ بھی پیش نظر رہے کہ مالکیہ کی رائے میں حاجی قربانی نہیں کرنا جیسا کہ آگے آ رہا ہے تو ان کے نزدیک غلیبی اور قربانی کے درمیان فرق ظاہر ہوگا لہذا حاجی جو جانور ذبح کرتا ہے وہ بڑی ہے اور غلیبی حاجی جو جانور ذبح کرتا ہے وہ قربانی ہے۔

ج- حقیقہ:

۴۔ حقیقہ اس مویشی جو روکنا حاکم ہے جو بچے کی پیدائش کی نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر یہ کے طور پر ذبح کیا جاتا ہے بچہ حواء کا ہونا یا نہی اس میں کوئی شک نہیں۔ حقیقہ قربانی سے مختلف ہے کہ قربانی رب کی فیض کی نعمت کا شکر یہ ہے، بچے کی نعمت کا شکر یہ نہیں ہے، تو انسانی انسان کے گھر عید الاضحیٰ کے دن بچہ کی ولادت ہو، وہ ولادت کی مسرت میں اللہ کی نعمت کا شکر ادا کرتے ہوئے بچہ کی طرف سے جانور ذبح کرے تو یہ بچہ حقیقہ کہلائے گا اور اگر وہ اس بچہ کی طرف سے اللہ تعالیٰ کے اس حام کا شکر اس سے ن غرض سے جانور ذبح کرے کہ اللہ سے خود اس بچہ کو اس خاص وقت میں وجود بخشا اور زندگی عطا کی تو یہ بچہ قربانی ہوگا۔

دفعہ و رعیت:

۵۔ دفعہ و رعیت کے فتنہ کے ساتھ ہے اور اسے فرد بھی کہا جاتا ہے، یعنی جانور کا پہلا بچہ۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ اسے اپنے معبودوں کے کام سے اس امید پر ذبح کرتے تھے کہ اس سے ماں

(۱) المجموع ۸/۲۲۳-۲۲۴

(۲) سورہ احزاب/۲

مضمیمہ ۶

گایوں) کی قربانی رہے (۱)۔ سنت میں متعدد احادیث میں جو بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قربانی کی ہے اور دوسری احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے اس کی نصیحت یا فرمائی ہے اور اس کی ترغیب دی ہے اور اس کو چھوڑنے سے نفرت دلائی ہے۔

نہیں میں سے ایک صحیح حدیث وہ ہے جو حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: ”ضحی النبی ﷺ بمکشیہ اصبحی الفریس، دبھما بیدہ، وسمی وکبر، ووضیع رجھہ عسی صفا حھما“ (۲) (ہی ﷺ نے: نہ تکبر سے تنگ و لمینڈھے قربان کئے، آپ ﷺ نے اپنے دست مبارک سے انہیں ذبح کیا اور اسم اللہ، اللہ اکبر پڑھا اور اپنا پیران کے پناہ پر رکھا)۔

دوسرے دوسری احادیث میں جن میں سے بعض آگے آ رہی ہیں، انہیں میں سے آپ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”من کان لہ سعۃ ولہ یصنع فلا یقرین مصلانا“ (۳) (جس شخص کو وسعت ہو اور وہ قربانی نہ کرے تو وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے)۔

قربانی کی مشروعیت ہجرت نبوی کے دوسرے سال ہوئی ہے اور

(۱) بدن ہاء کے ضمہ ووردال کے مکون کے ساتھ بدن کی جمع ہے یعنی ایک ہونٹ فوہر ہو یا مادہ، اس کے بدن کی شکست کی وجہ سے اس کا نام ہونہ دکھا گیا، اور بسا اوقات بدن کا اخلاقی ہونٹ اور گائے میں سے ہر ایک کے فرد پر ہوتا ہے گائے میں خر وور وور وور ہوں جائز ہیں اگرچہ ذبح افضل ہے جیسا کہ ’ذبح‘ میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔

(۲) حضرت انس بن مالکؓ کی حدیث: ”ضحی النبی ﷺ بمکشیہ اصبحی الفریس“ کی روایت مسلم (۱۵۵۶، ۱۵۵۷) طبع بیروتی نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”من کان لہ سعۃ ولہ یصنع فلا یقرین مصلانا“ کی روایت ابن ماجہ (۱۰۳۳) طبع بیروتی اور حاکم (۳۸۹، ۳۹۰) طبع دارۃ المعارف (احسان) نے کی ہے اور اس حدیث کو حاکم نے صحیح قرار دیا ہے اور وہ بھی نے بھی اس کی تصدیق کی ہے۔

ان سال عیدین کی نماز ”رمال کی زکاۃ“ شروع ہوئی ہے (۱)۔

”رجماں تک اس کی شروعات کی حکمت کا تعلق ہے تو وہ زندگی کی نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے اور سیدنا ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کی سنت کو زندہ کرنا ہے۔ جب کہ اللہ رب اعزت نے نہیں قربانی کے لئے اپنے لئے انا میل یہ اسلام کی طرف سے نذ یہ ذبح کرنے کا حکم دیا تھا، اور اس کی مزید حکمت یہ ہے کہ مرد و عورت اس بات کو یاد رکھیں کہ ابراہیمؑ، اسماعیلؑ و اسماءؑ کا صبر کرنا اور اس کا اللہ کی اطاعت اور اس کی محبت کو اپنی جاں اور اولاد کی محبت پر ترجیح دینا نذ یہ کا اور ناکہ اور ہونے کا سبب ہو تو جب عورت اس بات کو یاد رکھے گا تو اللہ کی اطاعت پر صبر اور اس کی محبت کو نفس کی خواہش اور شہوت پر مقدم کرنے میں اس کی اقدار آکرے گا (۲)۔

یہاں پر یہ سہل ہو سکتا ہے کہ خون بہانے اور منعم حقیقی کا شکر ادا کرنے اور اس کا تقرب حاصل کرنے کے درمیان کیا تعلق ہے؟ تو اس کے جواب میں:

”اللہ یہ کہ یہ خون بہانا خود اپنے اوپر اور گھروالوں پر توبہ کا سبب ہے اور اس میں پاداشی اور مہمان کا اکرام ہے اور فقیر کو صدقہ کرنا ہے اور یہ سب اللہ کے اس انعام پر فرحت اور مسرت کا اظہار ہے جو اللہ تعالیٰ نے انسان پر کیا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کی تجدید ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَأَنَا بِعَمَّةٍ رَہْکَ لِحَدَّث“ (۳) (اور آپ اپنے رب کے انعامات کا تذکرہ کرتے رہا کیجیے)۔

دوم: یہ کہ یہ اللہ رب اعزت کی اس خبری مکمل تصدیق کرنا ہے کہ اس نے موتی جانوروں کو انسان کے شفع کے سے پیدا کیا ہے اور

(۱) البیہقی علی الصحیح ۴۹۳، المجموع المروی ۳۸۳۔

(۲) محاسن الاسلام محمد بن عبد الرحمن الطحاوی (الترغیب) ج ۱ ص ۱۰۳ طبع کتاب المرئی۔

(۳) سورہ شوریٰ ۸۔

تخصیص ۷-۸

نہیں دیکھ اور قربانی کرنے کی اجازت دی ہے تاکہ وہ انسان کی

نکالنے)۔

اس حدیث سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ نے
”وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ مَعْرَاكَ اس عمل کو اس کے ارادے پر موقوف کیا
ہے۔ اور قربانی واجب ہوتی تو آپ ﷺ صرف یہ فرماتے: ”فَلَا
يَمَسُّ مِنْ شَعْرَةٍ شَيْئًا حَتَّى يَصْحَى“۔

ایک دلیل یہ بھی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما
سال و سال اس اندیشے سے قربانی میں نہ تھے کہ سے واجب
نہ سمجھو یا جائے (۱)۔ ان دونوں حضرات کا یہ عمل اس بات پر دلالت
کرتا ہے کہ انہیں رسول اللہ ﷺ سے اس کا عدم وجوب معلوم ہو،
اور اس کے خلاف کسی بھی صحابی سے کوئی قول مروی نہیں ہے۔

۸- امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ قربانی واجب ہے، یہی قول امام محمد
اور امام زفر سے مروی ہے، امام ابو یوسف کا بھی ایک قول یہی ہے،
ریحانہ، ایف بن سعد، اوزاعی اور سفیان ثوری اسی کے قائل ہیں،
امام مالک کا بھی ایک قول یہی ہے۔

ان حضرات کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہے: فَصَلِّ
لِرَبِّكَ وَانْحَرْ (۲) (سو آپ اپنے رب کے سے مبارک پڑھیں اور
قربانی کیجئے)۔ چنانچہ اس کی تفسیر میں کہا گیا ہے کہ عید کی نماز پڑھو اور
پھر قربانی کرو، اور مطلق امر وجوب کے لئے آتا ہے، اور جب
نبی ﷺ پر قربانی واجب ہوئی تو امت پر بھی واجب ہوئی، کیونکہ
آپ ﷺ کی ذات امت کے لئے نمونہ ہے۔

ان کی دوسری دلیل نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”مَنْ كَانَ لَهُ

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ”كَانَ أَبُو كُرَيْبٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَا يَضَعِيَانِ السَّيْفَ وَالسَّيْفَ“ کی روایت بخاری (۹/۲۶۵) طبع دار المعارف اشعاعیہ) کے ہے امام نووی (۸/۳۸۳) طبع امیر ہے (۷/۱۵۶) طبع دار المعارف اشعاعیہ

(۲) سورہ کوثر ۲۔

ب اگر کوئی شخص دیکھ اور قربانی کی حالت میں یہ کہہ کر جھگڑا کرے
کہ یہ ایک ذی روح مخلوق کے ساتھ کیا جانی رہا ہے اور اسے عذاب
دینا ہے جب کہ وہ رحمت اور انصاف کا مستحق ہے، تو اس کا جواب یہ
ہوگا کہ جس اللہ نے ہمیں اور اس حیوان کو پیدا کیا ہے، ہمیں ان
کے ساتھ رحم و رحمت کرنے کا حکم دیا ہے، ان نے ہمیں یہ بتایا ہے۔
”اور وہ عیب کا جاننے والا ہے کہ اس نے ان کو ہمارے لئے پیدا کیا ہے
اور انہیں ذبح کرنے کو ہمارے لئے مباح قرار دیا ہے۔ اور اس
باحث کو اس نے اس طرح مؤکدہ کیا ہے کہ بعض اوقات اس بات کو
اس نے عبادت قرار دیا ہے۔

قربانی کا حکم:

۷- جمہور فقہاء جن میں شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ، امام مالک کا
ریح قول اور امام ابو یوسف کی ایک روایت یہ ہے کہ قربانی سنت
مؤکدہ ہے۔ حضرت ابو بکر، عمر، بلال، ابو مسعود، زید بن حارثہ،
عبد بن الحسیب، عطاء، عقیقہ، اسود، اسحاق، ابو ثور اور ابن المنذر کا
یہی قول ہے۔

جمہور سے اس کی سیرت پر پیرہ لالہ رکھے ہیں: ان میں سے
ایک یہ ہے کہ رسول اللہ کا ارشاد ہے: ”إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ، وَأَرَادَ
أَحَدُكُمْ أَنْ يَصْحَى فَلَا يَمَسُّ مِنْ شَعْرَةٍ وَلَا مِنْ بَشَرَةٍ شَيْئًا“ (۱)
(جب ذی الحجہ کا پہلا عشرہ شروع ہو، اور تم میں سے کوئی قربانی نہ کرے
چاہے تو سے چاہے کہ اپنے دل اور بدن کی کسی چیز (خاص وغیرہ) کو

(۱) حدیث: ”إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ“ کی روایت مسلم (۱۵۶۵) طبع عینی
کچھ کے کی ہے۔

۱۰۰

ہو، یعنی یہ کہ ہر شخص سے اس کا مطالبہ ہے اور ہر ایک شخص سے صرف اپنی طرف سے نہ لے تو وہ صرف اسی کی طرف سے دھوکا ہوگی اور اگر وہیں کوئی آپ میں شریک کرنے کی نیت سے نہ لے یا دوسرے کی طرف سے "انہی نے کی نیت سے نہ لے تو ان لوگوں کو اس نے شریک یا ہے۔ یا ان کی طرف سے قربانی و قلع کی ہے اب سب کی طرف سے مطالبہ ملتا ہو جائے گا۔

یہ اللہ کی راے ہے، اس کی توضیح یہ ہے کہ اگر ایک شخص صرف اپنی طرف سے نیت کر کے قربانی کرے گا تو اس کی طرف سے مطالبہ ساتھ ہو جائے گا، اور اگر اپنی طرف سے، اپنے فقیر و یتیم کی طرف سے اور اپنی مبالغہ اولاء کی طرف سے نیت کر کے قربانی کرے گا تو ان سب کی طرف سے قربانی ہو جائے گی، اور اس کے لئے یہ جازم ہے کہ وہ ذبح سے قبل ثواب میں دوسرے کو شریک کرے، خود ان کی تعداد سات سے زیادہ ہو، لیکن اس کے لئے قین شرائط ہیں:

پہلی شرط: یہ ہے کہ جسے ثواب میں شریک کیا ہے وہ اس کے ساتھ رہتا ہو۔

۱۰۔ ی شط: یہ ہے کہ وہ اس کا رشتہ د رہو شہچہ ۱۰ کی رشتہ ۱۰ اری ہو، یا اس کی بیوی ہو۔

تیسری شرط: یہ ہے کہ جسے شریک کر رہا ہے اس کا نفقہ اس پر واجب ہو، مثلاً اس کے ماوراء الدین اور ماوراء النفع فقیر اور لاویہ یہ کہ وہ رضا کارانہ طور پر انہیں نفقہ دے رہا ہو، مثلاً والدہ والدین اور لاویہ اور مثلاً بیچا، بھائی اور داموں وغیرہ، جب یہ شرط پائی جائے تو ان لوگوں کو شریک پانچوں کی طرف سے مطالبہ ساتھ ہو جائے گا۔

اور اگر کسی نے بکری وغیرہ قربانی کی اور صرف دھرم کے لیے نہی
 سے لی، خواہ وہ ان کی تعداد سات سے زیادہ ہو، اپنے آپ کو ان کے
 ساتھ شریک نہیں پاتا تو اس قربانی کو حج سے ان کی طرف سے مطالبہ

سعة ولم يصنع فلا يقرب مصلحا...^(۱) (جس شخص کو وسعت ہو اور قربانی نہ کرے تو وہ ہماری میزگاہ کے قریب نہ جائے)، یہ کوہِ قربانی کے ترک پر عید ہے، اور عید تو وہ سب کے ترک ہی پر ہوتی ہے۔

ہ کی تیسری دلیل رسول اللہ ﷺ کی روح و دل حدیث ہے:

”من دبر قلب الصلاة فليصيح شاة مكابها، ومن لم يكن
 دبر فليصيح عسى اسم الله“ (۴) (جو شخص نماز عید سے قبل ذبح
 کرے تو سے چائے نہ اس کی جگہ دوسری بھری دینا کرے اور جس
 نے ذبح نہ کیا ہو تو سے چائے نہ اللہ کا نام لے کر دینا کرے)۔ اس
 حدیث میں ”مخصوص“ نے قربانی کے جانور کو ذبح کرے کا حکم
 دیا۔ اور نماز عید سے قبل قربانی کی گئی ہو تو دوبارہ قربانی کرے کا حکم
 دیا۔ اور یہ وجوب کی دلیل ہے (۴)۔

پھر حنفیہ جو وجوب کے قائل ہیں وہ فرماتے ہیں کہ ہر وہ شخص جس میں وجوب کے شرائط پائے جا میں اس پر واجب عین ہے، اس لئے ایک قربانی مثلاً ایک بکری اور گائے کا ساتواں حصہ اور اونٹ کا ساتواں حصہ صرف ایک شخص کی طرف سے کافی ہے۔

۵۔ جو حضرات سمیت کے قائل ہیں ان میں سے کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ بھی سنت عین ہے، مثلاً وہ قول جو امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ ن کے نزدیک ایک قربانی ایک شخص کی طرف سے اور اس کے گھر والوں یا ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کی طرف سے کافی نہیں ہوگی۔

(۲) حدیث: "میں کا وہ معبود" کائنات کا کھنڈہ ہے (فقیر ۶)۔

(۲) حدیث ”میں صبح قبل الصلاۃ“ کی روایت مسلم (۳/۱۵۱ طبع
تحقیق) کے کی ہے۔

(۳) بدیع الصنائع ۵/ ۱۲۷۔

قربانی کے سنت کفایہ ہونے یعنی اس کے قربانی کرنے والے اور اس کے گھر والوں کی طرف سے کافی ہونے پر ان چیزوں سے استدلال کیا گیا ہے ان میں سے ایک حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: ”کنا نصحي بالشاة الواحدة بلمحها الرجل عنه وعن اهل بيته، ثم تباهي الناس بعد فصارت مباهاة“^(۱) (ہم لوگ ایک بکری ذبح کرتے تھے، آدمی اسے اپنی طرف سے اور اپنے گھر والوں کی طرف سے دیکھ کر تھکا، پھر بعد میں لوگوں نے اس پر فخر کیا تو وہ فخر و مباہات کی چیز بن گئی)، یہ صیغہ جسے حضرت ابو ایوب انصاریؓ نے استعمال فرمایا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوعہ ہے۔

نذر کی قربانی:

۱۱- غنما کا اس پر اتفاق ہے کہ قربانی کی نذر سے قربانی واجب ہو جاتی ہے، خود نذر مانے والا مالدار ہو یا فقیر، اور خواہ کسی متعین جانور کی نہ رہو مثلاً میں نے اللہ کے سے بندہ رہائی کا: ”اس بکری کو قربان کر میں گا“ یا یہ کہ وہ وہ میں نہ رہو، غیر متعین جانور کی نذر رہو، مثلاً یوں کہے کہ: ”اللہ کے لئے مجھ پر قربانی کرنا واجب ہے“، یا یوں کہے کہ: ”اللہ کے لئے مجھ پر ایک بکری قربان کرنا لازم ہے“^(۲)

تو جو شخص کسی متعین جانور کی قربانی کی نذر مانے گا اس پر اس کی قربانی وقت پر واجب ہو جائے گی، یہی طرح جس شخص نے اپنے

مطالبہ ساقط ہو جائے گا، خود نذر کو رد و لاتیوں میں ان میں نہ پائی جائیں۔ اور سب میں یہ ضروری ہے کہ قربانی قربانی کرنے والے کی خاص ملکیت ہو، اور وہمے لوگ اس کی ملکیت میں یا اس کی قیمت میں شریک نہ ہوں، ورنہ یہ قربانی کافی نہ ہوگی، جیسا کہ صحت کے شرط کے ذیل میں ”گے“ رہا ہے^(۱)۔

۱۰- ورنہ کے قائلین میں سے کچھ حضرات اسے منفی کے حق میں سنت میں قربان دیتے ہیں، اور ایک گھر والوں کے حق میں سنت کفایہ قربان دیتے ہیں، یہ ثامیہ و حنا بلہ کی رائے ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ ”وہی یکس قربانی (خواہ وہ بکری ہی کیوں نہ ہو) اپنی طرف سے اور اپنے گھر والوں کی طرف سے کر سکتا ہے، اور ثامیہ کے نزدیک ایک گھر والوں کی متعدد فقیریں ہیں، ان میں سے رائج فقیریں ہیں؛ دل؛ یہ کہ ایک گھر والوں سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا نقد اس شخص پر واجب ہے، شمس دہلی نے ”نہایت المحتاج“ میں اسی تفسیر کو ترجیح دی ہے۔

دوم: اس سے وہ سب لوگ مراد ہیں جو کسی ایک آدمی کی پرورش میں ہوں خواہ وہ ان پر رضا کارانہ شریعت کر رہا ہو، شہاب دہلی نے ”شرح الروض“ کے حاشیہ پر اسی تفسیر کو ترجیح قرار دیا ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ اس کے سنت کفایہ ہونے کا مطلب یہ ہے (حالانکہ ان میں سے جو لوگ قربانی کی قدرت رکھتے ہیں ان کے لئے مسنون ہے) کہ ان میں سے ایک صاحب شعور کے قربانی کرو پتے سے ان کی طرف سے مطالبہ ساقط ہو جائے گا، نہ یہ کہ ان میں سے ہر ایک کو شہاب بھی ہوگا، ہاں اگر قربانی کرنے والا ان میں شہاب میں شریک کرے کی نیت کرے گا تو ان میں شہاب بھی ہوگا^(۲)۔

(۱) حاشیہ الدرر علی المشرع الکبیر ۱/۱۸۱-۱۸۲

(۲) المجموع المردی ۸/۳۸۳-۳۸۶، نہایت المحتاج مع حاشیہ الرشیدی و حاشیہ المشرع الملتی ۸/۱۲۳، تجلہ المحتاج مع حاشیہ المشرع الملتی ۸/۱۲۱-۱۲۲

(۱) حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی حدیث، ”کنا نصحي بالشاة الواحدة“ کی روایت امام مالک (مؤطا ۳۸۶/۲ طبع المکتبی) کے کی ہے، نووی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے (المجموع المردی ۸/۳۸۳ طبع المکتبہ المکرمہ)۔

(۲) حاشیہ الدرر علی المشرع الکبیر ۱/۲۵۲، البحر علی علی ص ۴۹۵، المجموع المردی ۸/۳۸۳-۳۸۶، اسی لابن قدامہ مع المشرع الکبیر ۸/۴۳، ۱۰۶-۱۰۷، مطالب مولیٰ الملتی ۲/۳۸۰۔

وجہ سے قربانی اس پر واجب نہیں، اور جو لوگ سے سنت کہتے ہیں اس کے نزدیک دو شخص جس میں سیت کے شرائط نہ پائے جانے کی وجہ سے اس پر قربانی ضروری نہیں تو ان کے نزدیک ایسے شخص کے حق میں قربانی نفل ہوئی۔

قربانی کے وجوب یا سیت کے شرط:

۱۳- قربانی اگر نذر کی وجہ سے واجب ہوئی ہو تو اس کے وجوب کے شرائط وہی ہیں جو نذر کے ہیں، اور وہ ہیں: سلام، ہوش، عقل، آراء اور اختیار۔ اس کی تفصیل جاننے کے لئے ”باب النذر“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

اور اگر شریعت کی طرف سے واجب ہو (ان لوگوں کے نزدیک جو اس کے وجوب کے قائل ہیں) تو اس کے وجوب کی چار شرطیں ہیں۔ امام محمد اور زفر نے مزید دو شرطوں کا اضافہ کیا ہے، اور جو لوگ اس کے عدم وجوب کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ شرائط یا ان میں سے بعض شرائط قربانی کی سیت میں بھی ضروری ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے اس کی سیت کے لئے ایک شرط کا اضافہ کیا ہے، ان کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱۴- پہلی شرط: اسلام ہے، لہذا کافر پر قربانی واجب نہیں، نہ وہ اس کے لئے مستنون ہے، یہ نذر قربانی عبادت ہے، اور کافر عبادت کا اہل نہیں، لیکن حنفیہ کے نزدیک اسلام کا جو اس پر سے وقت میں ضروری نہیں جس میں قربانی کی جاتی ہے، بلکہ آخر وقت میں اس کا پورا جانا کافی ہے، یہ نذر وجوب کا وقت ہے، جب سے بچ جاتا ہے، لہذا اس کے وجوب کے لئے وقت کے کچھ حصے کا بقی رہنا بھی کافی ہے، جیسا کہ نماز (کہ اگر کوئی شخص کسی نماز کے آخر وقت میں سلام قبل سے جس میں اس نماز کی ادائیگی ہو سکتی ہے تو وہ نماز اس پر فرض

وعدہ میں کسی غیر متعین جانور کی قربانی کی نذر مانی، پھر مثلاً اس کے وعدہ میں جو قربانی (اس نذر کی وجہ سے) واجب ہوئی اس کے لئے ایک بکری مقرر ہو تو وقت پر اس کی قربانی اس پر واجب ہو جائے گی۔

اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ جس شخص نے کسی متعین جانور کی قربانی کی نذر مانی لیکن اس جانور میں کوئی ایسا عیب ہے جو اس کی قربانی کی صحت سے مانع ہے تو اس کی نذر صحیح ہو جائے گی اور اس نے اپنے اپنے جس چیز کا التزام کیا ہے اسے پورا کرنے کی خاطر وقت پر سے نذر کرنا واجب ہوگا، اور اس پر اس کا بدلہ واجب نہیں ہے۔

اور جس نے اپنے وعدہ میں قربانی کی نذر مانی اور پھر ایک ایسی بکری متعین کی جس میں کوئی عیب ہے پھر قربانی کی صحت کے لئے مانع ہے تو اس کی تعین صحیح نہ ہوگی، لہذا یہ کہ اس نے عیب دار جانور کی قربانی کی نذر مانی ہو، مثلاً اس نے یوں کہا کہ مجھ پر لازم ہے کہ ایک ایسی لنگڑی بکری قربان کروں جس کا ننگڑا پن کھلا ہو اور۔

حنابلہ کا قول بھی شافعیہ کی طرح ہے، فرق صرف یہ ہے کہ انہوں نے متعین جانور کو اس سے بہتہ جانور سے بدلے کی اجازت دی ہے، کیونکہ یہ نذر، کے لئے زیادہ نفع بخش ہے۔

نذر کی وجہ سے قربانی کے واجب ہونے کی دلیل یہ ہے کہ قربانی اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے، اور اس کی صحت سے واجب ہے جیسے کہ تمتع کی عبادت، اس سے یہ تمام عبادت کی طرح نذر کی وجہ سے واجب ہو جائے گی، اور نذر کی وجہ سے جو وجوب ہوتا ہے اس میں مال دار اور فقیر، مالدار اور یتیم۔

نفلی قربانی:

۱۴- جو لوگ قربانی کو واجب کہتے ہیں ان کے نزدیک دو شخص جس میں اس کے وجوب کے شرائط میں سے کسی شرط کے نہ پائے جانے کی

ہے۔ کیونکہ حدیث میں ہے: ”مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ يَصْخَ وَلَا يَفْرِصْ مَصْلَحًا“^(۱) (جس شخص کے پاس وسعت ہو پھر بھی وہ قربانی نہ کرے۔ تو وہ ہماری عید گاہ کے قریب نہ جائے)، وسعت کے معنی مالدار کی ہیں، انصیہ کے ر ایک یہ مالدار کی اس طرح متعلق ہوگی کہ انسان کی طبیعت میں دو سوورنم یا میں دینار ہوں یا کوئی سی سی ہو جس کی قیمت اس حد کو پہنچ جائے بشرطیکہ وہ اس کے مکان، جو حج اہلیہ اور قرض کے علاوہ ہو^(۲)۔

مالیہ فرماتے ہیں کہ کیا کا حق اس طرح ہوگا کہ قربانی کرنے کی وجہ سے قربانی کرنے والا اس بار نہ ہو جائے کہ قربانی کے جانور کی خریداری میں جو پیسے لگے ہیں اس سے اس سال اپنی ضروریات میں اس کی حاجت نہ پڑے^(۳) (یعنی اس کی ضروریات سے زائد ہو)۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ قربانی اس کے لئے مسنون ہے جسے اس کی قدرت ہو، اور قادر وہ ہے جو اتنے مال کا مالک ہو جس سے قربانی کا جانور حاصل کر سکے اور یہ مال اس کے عید ملائی اور ایام تشریق کے زمانے کی ضروریات سے زائد ہو^(۴)۔

۱۷- چوتھی اور پانچویں شرط: بلوغ اور عقل ہے، امام محمد اور ظفر رحمہما اللہ نے ان دونوں شرطوں کا اضافہ کیا ہے، امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف نے یہ شرطیں نہیں لگائی ہیں، لہذا شیخیں کے ر ایک شرط ہے اور مجنون مالدار ہوں تو ان کے مال میں قربانی واجب ہے، اس سے اگر باپ یا بھی ان کی طرف سے ان کے مال سے قربانی دے دیں تو امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے قول کی رو سے وہ ضامن نہیں ہوں گے، اور امام محمد اور امام ظفر کے قول کی رو سے ضامن ہوں گے، یہ اسی طرح

ہو جاتی ہے، اسی طرح دین ذیل تمام شرائط کے بارے میں کہا جائے گا جو لوگ قربانی کے وجوب یا اس کی سیرت کے قائل ہیں، اس شرط پر اس سب کا اتفاق ہے، بلکہ یہ ظن ہے کہ قربانی کے لئے بھی شرط ہے۔

۱۵- دوسری شرط: اقامت ہے، لہذا مسافر پر قربانی واجب نہیں، کیونکہ اس کی ادائیگی نہ ہر قسم کے مال سے ہوتی ہے اور نہ زمانے میں ہوتی ہے، بلکہ مخصوص وقت میں مخصوص جانور کے ذریعہ ہوتی ہے، اور مسافر کو ہر جگہ قربانی کے وقت میں جانور فراہم نہیں ہو پاتا، اس لئے اگر ہم مسافر پر قربانی واجب قرار دیں تو اسے قربانی کا جانور اپنے ہمرلو لے کر چلنے کی ضرورت ہوگی، اور اس میں جو حرج ہے وہ پوشیدہ نہیں، یہ پھر قربانی کی خاطر اسے سفری ترک کرنا پڑے گا اور اس میں ضرر ہے، اس لئے ضرورت کا تقاضا ہے کہ اس پر قربانی واجب قرار نہ دی جائے، بخلاف معیم کے، چاہے وہ حج ہی کیوں نہ کر رہا ہو، اس لئے کہ مانع نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ ان کے اہل خانہ میں سے جو لوگ حج نہ کرتے وہ انہیں جائزین بنا کر قربانی کی قیمت ان کے پاس کر، پتہ تاکہ وہ ان کی طرف سے بطور تقویٰ قربانی کر دیں^(۱)۔

اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ وہ ایسا اس لئے کرتے تھے کہ وہ لوگ اپنی طرف سے قربانی کریں نہ کہ حضرت ابن عمرؓ کی طرف سے، لہذا احتمال کے ساتھ وجوب ثابت نہیں ہو سکتا۔

یہ حنفی کا مذہب ہے جو اس کے وجوب کے قائل ہیں، مین جو لوگ سے سنت کہتے ہیں ان کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے، اسی طرح ظن ہے کہ قربانی میں بھی اقامت کی شرط نہیں ہے، کیونکہ اس کے سنت یا نفل ہونے کی صورت میں کوئی حرج لازم نہیں آتا۔

۱۶- تیسری شرط: مالدار کی ہے جسے بیمار (خوشحالی) بھی کہا جاتا

(۱) یہ حضرت ابن عمرؓ کا ہے۔

(۱) عودۃ مسکن کان له سعة ولم يصح. ۱۰۰۰ (۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵/۱۹۸۔

(۲) الدوسلی ص ۲/۱۱۸۔

(۳) البحر علی الصحیح ص ۲۹۵۔

کا اختلاف ہے جو صدقہ فطر میں ہے، فریقین کے دلائل کی تحصیل جانے کے لئے ”صدقہ الفطر“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔
۱۸- وہ ولی جس پر بھی جنون طاری رہتا ہے اور کبھی اتفاق ہو جاتا ہے، جنوں وفاق میں اس کے حال کا اعتبار کیا جائے گا، اگر وہ قربانی کے دنوں میں مجنون ہو تو اس میں بھی اختلاف ہے، اور اگر اتفاق کی حالت میں ہو تو بغیر کسی اختلاف کے اس کے مال میں قربانی واجب ہوگی اور یکے قول یہ ہے کہ وہ تندرست کے حکم میں ہے۔

ورای کو صاحب ”بدائع“ نے جوابت کیا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ وجوب کے قول کو ترجیح دی جائے، لیکن صاحب ”الکافی“ نے عدم وجوب کے قول کو صحیح قرار دیا ہے، ابن اثیر نے اسی کو ترجیح کہا ہے، اور صاحب ”الدر المختار“ نے اسی پر اعتبار دیا ہے، اور ”موہب الرحمن“ کے متن سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ مفسرین پر اقوال میں سے اصح قول ہے، علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اس قول کو صاحب ”ملک علی البحر“ نے اختیار کیا ہے، کیونکہ انہوں نے اسے مقدم کیا ہے، اور اس کے مقابل دوسرے قول کو صیغہ تضعیف ”قيل“ کے ساتھ بیان کیا ہے (۱)۔

یہ سب حنفی کی رائے ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ قربانی کے سنت ہوئے میں عقل و بلوغ کی شرط نہیں ہے، لہذا ولی کے لئے چھوٹے بچے، اور مجنون کی طرف سے ان کے مال سے قربانی کرنا مسنون ہے، خود وہ وہ دونوں یتیم ہوں (۲)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ ولی کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے مجورین کی طرف سے ان کے مال سے قربانی کرے، لیکن اگر ولی باپ یا ”ابو“ ہو تو وہ اپنے مال سے ان کی طرف سے قربانی کر سکتے ہیں، اس صورت میں گویا

کہ اس نے انہیں جانور کا مالک بنادیا اور اس کی طرف سے ذبح کر دیا تو وہی کو ان پر حسان کرنے کا اور نہیں قربانی کا ثواب ہوگا۔
حنابلہ خوشحال یتیم کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس کا ولی اس کی طرف سے اس کے مال سے یعنی مجور کے مال سے قربانی کرے گا، اور یہ عید کے دن طرہ سے کے ہے، طور وجوب کے نہیں ہے (۳)۔
۱۹- قربانی کے سنت ہونے کے لئے تن مالکیہ نے ایک شرط ذکر کی ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ شخص حاجی نہ ہو، یہ تکہ حاجی سے شریعتاً قربانی کرنے کا مطالبہ نہیں یا جائے گا خود وہ منی کے مدبر ہو یا غیر منی میں، غیر حاجی سے قربانی کا مطالبہ ہے، خود وہ عمرہ سرما ہو یا منی میں ہو (۴)۔
۲۰- ہونا یا شہر کا ہونا قربانی کے وجوب یا سبیت کی شرط نہیں ہے، لہذا اگر قربانی جس طرح مردوں پر واجب ہوتی ہے اسی طرح عورتوں پر بھی واجب ہوتی ہے، اور جس طرح شہروں میں مقیم لوگوں پر واجب ہوتی ہے، اسی طرح روستوں میں رہنے والوں پر بھی واجب ہوتی ہے، اس لئے کہ وجوب یا سبیت کے دلائل سب کو شامل ہیں۔

انسان کا اپنے مال سے اپنے بڑے کی طرف سے قربانی کرنا:

۲۱- اگر لڑکا بالغ ہو تو اس کے باپ یا ”ابو“ اس کی طرف سے قربانی واجب نہیں ہے، لیکن ما بالغ لڑکے پر چوتھے کے پاس اگر مال ہو تو اس کا حکم پہلے گزر چکا ہے، اگر ان کے پاس مال نہ ہو تو امام ابو حنیفہ

(۱) البحر علی التلخیص ص ۳۰۰

(۲) المنی لابن قدامہ ۱۱/۹۵، ۱۰۸۔

(۳) حاشیہ المدنی علی التلخیص ص ۱۱۹۲۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ص ۲۰۰۔

(۱) الدر المختار مع حاشیہ رد المحتار ۲۰۱/۵۔

(۲) حاشیہ المدنی علی التلخیص ص ۱۱۹۲۔

قسم وہ ہے جس کا تعلق قربانی سے ہے، دوسری قسم وہ ہے جس کا تعلق قربانی کرنے والے سے ہے، اور تیسری قسم کا تعلق قربانی کے وقت سے ہے۔

پہلی قسم: قربانی کی ذات سے متعلق شرط:

۲۳- پہلی شرط: جو تمام مذاسب کے درمیان متعلق علیہ ہے یہ ہے کہ قربانی کا جانور مویشی میں سے ہو، اور وہ اہل ہے، خود وہ عربی ہو یا غیر عربی^(۱)، اور پانچ گائے اور جوئیس^(۲) (بھینس) ہے اور بھیجہ بکری اور دنبہ ہے اور اس میں سے ہر سنف کے نر اور مادہ دونوں کی قربانی جائز ہے۔

لہذا جو غنم مویشی (مذکورہ بالا جانوروں) کے علاوہ کسی درحماں جانور کی قربانی کرے، خواہ وہ چوپایہ ہو یا پرندہ، اس کی قربانی صحیح نہ ہوگی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لَّذِكْرِهِمْ" اسم اللہ علی ما رزقہم من بھیمۃ الأنعام"^(۳) (اور ہم نے ہر امت کے لئے قربانی کرنا اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ وہ ان محسوس چوپایوں پر اللہ کا نام لیں جو اس نے ان کو عین فرمایا تھا)، اور اس لئے بھی کہ نبی ﷺ سے ن مویشی جانوروں کے علاوہ کسی اور جانور کی قربانی منقول نہیں ہے، لہذا اگر کوئی شخص قربانی

سے اس مائدہ میں دو روایتیں ہیں:

ہل: یہ کہ اس پر قربانی واجب نہیں ہے، یہ ظاہر روایت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، کیونکہ اصل یہ ہے کہ انسان پر ہرے کی طرف سے کوئی چیز واجب نہیں ہوتی، خصوصاً عبادتیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَأَنْ تَقُومُوا لِلنَّاسِ إِلَّا مَا سَعَى"^(۱) (اور یہ کہ انسان کو صرف اپنی ہی کمائی ملے گی)، "لَا مَا تَكْسِبُ"^(۲) (اس کو ثواب بھی اسی کا ہوتا ہے جو اس کو دے کرے)۔

اس لئے اس پر اس کے باطل لڑکے اور بچے کی طرف سے قربانی واجب نہیں ہے۔

وہم: یہ ہے کہ قربانی واجب ہے کیونکہ انسان کا بچہ اس کا مادہ ہے، اسی طرح اس کا پوتا بھی تو سب اس پر اپنی طرف سے قربانی رہا واجب ہے تو صدقہ اور پر قیس کرتے ہوئے اپنے لڑکے اور بچے کی طرف سے بھی قربانی واجب ہوگی۔

پھر ظاہر روایت کی منہ پر (جو عدم وجوب کا قول ہے) انسان پر واجب یہ ہے کہ وہ اپنے باطل لڑکے اور بچے کی طرف سے اپنے مال سے قربانی کرے^(۳)، اور اپنے لڑکے کے بچے سے مراد وہ قیمتی ہے جو بچہ کی ولایت میں ہو، جمہور کا جو مذہب پہلے گزرا یہ قول اس کے موافق ہے۔

قربانی کی صحت کے شرائط:

۲۴- قربانی کے کچھ شرائط ہیں جو اس کو "رتمام" یوں کو شامل ہیں، اس کی تفصیل کے لئے دیکھیے: "بائع"، اور کچھ شرائط وہ ہیں جو قربانی ہی کے ساتھ خاص ہیں، ان کی تین قسمیں ہیں: ایک

(۱) سورہ انفہم ۳۸

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۶

(۳) المدیحہ ۵/۳۷-۶۵، الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۰۰

(۱) عرب عربی کی جمع ہے اور بھائی بھائی کے لئے، اس کی تفسیر ہونا ہے کہ سرہ کے ساتھ وہ بھی نا کو نذر دے کر یا کو تلف سے بدل دیا جاتا ہے (بھائی)، یہ قرآنی حدیث ہے (دیکھیے القاسم، المجمع الوسیط) اور یہاں اس سے غیر عربی حدیث مراد ہے اس کا واسطہ ہے بھائی کے ساتھ خا کے مکون اور یہ کی تفسیر کے ساتھ ہے۔

(۲) جو ہمیں "جاسوس" کی جمع ہے اور وہ گائے کی ایک قسم ہے جو سیاہ رنگ کی اور بڑے دھڑول ہوتی ہے اور یہ لفظ "گاسوس" کا عرب ہے۔ ایک کے لئے "جاسوسہ" کہا جاتا ہے (دیکھیے القاسم، المجمع الوسیط)۔

(۳) سورہ انفہم ۳۳

نے چھ ماہ مکمل کر لئے ہوں، اور ایک قول یہ ہے کہ چھ ماہ سے زائد مکمل کر لئے ہوں، اور جو بھی مثل ہو یکن یہ ضروری ہے کہ وہ ایسا نہ ہو کہ گر سے ثانیہ (سال بھر لے جاوے) کے ساتھ ملایا جائے اور سے دیکھئے، لوں کو پتہ نہ چلے (کہ وہ سال بھر کا نہیں ہے)، اور مینڈھا ور بکری میں سے مٹی سال بھر کا جانور کہلاتا ہے، اور گائے دو سال کی اور اہنت پانچ سال کا^(۱)۔

اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مینڈھا کا جذبہ وہ ہے جو قمری لحاظ سے سال بھر کا ہو اور دوسرے سال میں داخل ہو گیا ہو تو وہ ۱۱ سال ابھی شروع ہی ہو ہو، اور بکری کے مٹی کی تفسیر اسوں نے یہی ہے کہ جو سال بھر کا ہو اور دوسرے سال میں پوری طرح داخل ہو گیا ہو، مثلاً سال کے بعد ایک ماہ گزر چکا ہو، اور گائے کے مٹی کی تفسیر یہی ہے کہ جو تین سال کی ہو اور جو تھے سال میں داخل ہو گئی ہو، اگرچہ پوری طرح داخل نہ ہوئی ہو، اور اہنت کا مٹی وہ ہے جو پانچ سال کو پہنچ کر چھ سال میں داخل ہو گیا ہو اگرچہ پوری طرح داخل نہ ہو^(۲)۔

اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ جذبہ وہ ہے جو ایک سال کا ہو، وہ فرماتے ہیں کہ اگر سال سے قبل ۱۱ چھ ماہ پورے ہوئے کے بعد اگلے دنوں و اہنت گرجا میں تو اس کی قربانی درست ہوگی، اور بکری میں مٹی کی تفسیر یہی ہے کہ وہ ۱۱ سال کی عمر کو پہنچ گئی ہو، اسی طرح گائے^(۳)۔

۲۶- تیسری شرط: قربانی کے جانور کا ظاہری عیوب سے پاک ہونا ہے، اور یہ وہ عیوب ہیں جو چربی یا گوشت میں نقص پیدا کریں، سوئے ان عیوب کے جو اس سے مستثنیٰ ہیں۔

اس شرط کی رو سے درج ذیل جانوروں کی قربانی درست نہیں:
(۱) اندھا جانور۔

(۲) کالا جانور جس کا کالا ہونا بالکل ظاہر ہو، اور کانا وہ ہے جس کی ایک آنکھ کی چیمائی ختم ہوئی ہو، اور کتابہ نے اس کی تفسیر یہی ہے کہ جس کی آنکھ ہنسنے لگی ہو اور مدھی ہوئی ہو، یہ نکتہ وہ ایک پندیرہ عضو ہے، تو اگر آنکھ باقی ہو تو یہ جانور کی قربانی اس کے نزدیک درست ہے، خواہ اس کی آنکھ پر کسی سفیدی ہو جو دیکھنے سے مانع ہو۔

(۳) وہ جانور جس کی پوری زبان کٹ گئی ہو۔

(۴) جس کی زبان کا بڑا حصہ کٹ گیا ہو، اور شافعیہ کہتے ہیں کہ زبان کے تھوڑے حصے کا کٹ جانا بھی قربانی کے سے مضر ہے۔

(۵) وہ جانور جس کی ناک کٹ گئی ہو۔

(۶) وہ جانور جس کے دونوں کان کٹے ہوں یا ایک کان کٹ ہو، اسی طرح سنا، اور یہ وہ جانور ہے جس کے دونوں کان یا ایک کان بیدار نہ ہو، مثلاً بے سنا، اور بے سنا کے سلسلہ میں اختلاف ہے۔

(۷) وہ جانور جس کے دونوں کانوں میں سے کسی ایک کان کا بڑا حصہ کٹ گیا ہو، اور برے حصے کی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے، ایک روایت کی رو سے حسب مذہب یہ ہے کہ بیشہ وہ ہے جو ایک تہائی سے زیادہ ہو، اور دوسری روایت یہ ہے کہ ایک تہائی یا اس سے زیادہ بیشہ ہے، تیسری روایت یہ ہے کہ نصف یا اس سے زیادہ کثیر ہے، یہ مام ابو یوسف کا قول ہے، چوتھی روایت یہ ہے کہ چوتھائی یا اس سے زیادہ بیشہ ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ کان کے ایک تہائی یا اس سے کم کا کٹ جانا مضر نہیں ہے۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ مطلقاً کان کے کچھ حصہ کا کٹ جانا مضر ہے۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ کان کے اکثر حصے کا کٹ جانا مضر ہے۔

(۱) التہذیب مع تہذیب الفقہ ۶/۸۱۸، البدیع ۶/۸۵، حاشیہ ابن ماجہ ۱۰۰۔

(۲) حاشیہ الدسوقی علی شرح کلبر ۱۱۹۔

(۳) المجموع المندوی ۸/۳۹۳، حاشیہ البیہری علی التلخیص ۲۹۵۔

کُضِیَہ ۷۲

(۳) وہ جانور جس کی دم کٹ گئی ہو، یا پیدائشی طور پر دم نہ ہو، ایسے جانور کو عربی میں بترء (مردود) کہا جاتا ہے، کتابدہ کا اس دونوں میں اختلاف ہے، چنانچہ دفرماتے ہیں کہ دونوں کی قربانی درست ہے، ثنائیہ کے نزدیک جس کی دم ٹٹی ہو اس کی قربانی جائز نہیں، وہ جس کی دم پیدائشی طور پر نہ ہو اس کی قربانی جائز ہے۔

(۱۳) وہ جانور جس کی دم کا بڑا حصہ کٹ گیا ہو، مالکیہ فرماتے ہیں کہ ایک تہائی یا اس سے زیادہ حصہ کٹ گیا ہو تو درست نہیں ہے، ثنائیہ کہتے ہیں کہ دم کے تھوڑے حصے کا کٹ جانا بھی مضر ہے، کتابدہ کہتے ہیں کہ پوری دم یا اس کے کچھ حصہ کا کٹ جانا مضر نہیں ہے۔

(۱۵) بیمار جانور جس کی بیماری ظاہر ہو، یعنی جو سے دیکھتے سمجھ لے کہ یہ بیمار ہے۔

(۱۶) دو کٹر مردار، یا جانور جس کی ہڈی کا کوئی (قی) خشک ہو گیا ہو، قی مردار ہے جو ہڈی کے اندر ہوتا ہے، ایسے جانور کی قربانی درست نہیں، اس لئے کہ کامل تخلیق ہونا ظاہر ہی امر ہے، پس جب کہ اس کے خلاف ظاہر ہو تو یہ ایک نقص ہو گیا۔

(۱۷) مسمرۃ لا طہارۃ یہ وہ جانور ہے جس کا علاج کی وجہ سے وہ تھم ہو گیا ہو۔

(۱۸) جالائے: یہ وہ جانور ہے جو گدہ کھاتا ہے، کچھ کہیں کھاتا تو جب تک اس کا اعتبار نہ ریا جائے اس کی قربانی درست نہیں، اور اعتبار یہ ہے کہ اگر اس سے تو اسے چاہیں، وہ تک باندھ کر رکھ جائے، اور کائے ہے تو میں، وہ تک، اور بکری ہے تو اس دونوں تک۔

۷۴- یہ مثالیں حنفیہ کی کتابوں میں مذکور ہیں، یہ جانوروں کی جن قربانی درست نہیں ہے کچھ دوسری مثالیں دوسرے مذاہب کی کتابوں میں مذکور ہیں۔

ان میں سے کچھ وہ ہیں جنہیں مالکیہ نے درست قرار دیا ہے، چنانچہ وہ

”وہ اس سلسلہ میں صلی یہ حدیث ہے: ”ان البهي بکسہ لہی“
ان بصری بعضاء الاذن“ (۱) (بہی بکسہ لہی نے کان کے جانور کی قربانی سے منع فرمایا ہے)۔

(۸) وہ انگڑ جانور جس کا انگڑا پن ظاہر ہو، یہ وہ جانور ہے جو اپنی سچ سے چل کر مدھن تک نہ جاسکے۔ مالکیہ ہر ثنائیہ نے اس کی نقص دہی کے لئے جو اپنے ساتھیوں کی طرح نہ چل سکتے۔

(۹) جذامہ یعنی وہ جانور جس کا کھلایا بچھا، بچر کھا ہوا ہو، اسی طرح وہ جانور جس کے گلے یا پیچھے بچر میں سے کوئی ایک پیدائشی طور پر نہ ہو۔

(۱۰) جذامہ یعنی وہ جانور جس کے قینوں کے سرے کٹے ہوئے ہوں یا خشک ہو گئے ہوں۔

ثنائىہ کہتے ہیں کہ قین کے سرے کے کچھ حصے کا کٹ جانا بھی مضر ہے، مالکیہ کہتے ہیں کہ جس جانور کا پورا قین خشک ہو گیا ہو، اس کی قربانی درست نہیں، اگر وہ قین کے بعض حصے سے مس پڑتی ہو تو اس کی قربانی درست ہے۔

(۱۱) وہ جانور جس کی چمکتی کٹ گئی ہو یا پیدائشی طور پر نہ ہو، ثنائیہ کا اس میں اختلاف ہے، دفرماتے ہیں کہ جس جانور کی چمکتی حلقہ نہ ہو اس کی قربانی درست ہے، اور جس کی چمکتی کٹ گئی ہو اس کی قربانی درست نہیں۔

(۱۲) وہ جانور جس کی چمکتی کا بڑا حصہ کٹ گیا ہو، ثنائیہ فرماتے ہیں کہ چمکتی کے تھوڑے حصے کا کٹ جانا بھی قربانی کے لئے مضر ہے۔

(۱) حدیث: ”ان البهي بکسہ لہی“ ان بصری بعضاء الاذن“ کی روایت ابو داؤد (۲۳۸۳ طبع عزت حمید دہاس)، احمد (۸۳۸ طبع المصنف) اور ترمذی (۳۸۷ طبع النسخ) نے کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے منذری نے کہا کہ ترمذی نے جو اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے وہ کامل طور پر منذری کی تصریح میں ایسا ہی لکھا ہے (۳۸۷ طبع کردہ دارالمعرفہ)۔

اضحیہ ۲۷

اور جو اصل جوہن تمام عیوب سے پاک ہونے پر دلالت کرتی ہے
سنن صحیح حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا تعجریء من
الصحابا أربع العوراء البین عورھا، والعرجاء البین
عرجھا، والحریصۃ البین مرضھا والعجفاء النبی لا نسفی" (۱)
(چار قسم کے جانوروں کی قربانی درست نہیں: کاناجانور جس کا کان پین
کھلا ہوا ہو، شرجانانور جس کا شرج پین کھلا ہو، بیمار جانور جس کی
بیماری ظاہر ہو، اور جانور جس کی پیدی کاؤ، خشک ہو یا ہو۔)

اور جہری، سنن صحیح حدیث ہے جو "عمسور" ﷺ سے مروی ہے کہ
آپ ﷺ نے فرمایا: "استشرفوا العین والأذن" (۲) (آنکھ
اور کان کو غور سے دیکھ لو) یعنی "فات" سے اس کے سماعت ہونے کا
اطمینان حاصل کر لو، اسی طرح سے صحیح حدیث ہے کہ: "انہ بھی ان
بصحی بعضیاء الأذن" (۳) (نبی ﷺ نے پھٹے کان والے
جانور کی قربانی سے منع فرمایا ہے)۔

فقہاء نے ان جانوروں کے ساتھ جن کا ان احادیث میں ذکر
ہے ان جانوروں کو بھی شامل کیا ہے جن میں کھلا ہو، بیمار، عجیب ہو۔

فرماتے ہیں کہ (بکاء) یعنی کونٹے جانور کی قربانی (غراء) وود جانور
جس کے منہ سے دہرہ آتی ہو، انہوں نے اس کے برابر (نجاست
کھانے والے) ہونے اور بہت زیادہ بدبھنسی والے ہونے کی قید نہیں
لگائی ہے، اسی طرح سماء (بہرے جانور) کی قربانی درست نہیں (۱)۔
کچھ مثالیں وہ ہیں جنہیں شامعی نے دسریا ہے کہ "عیماء" کی
قربانی درست نہیں ہے، وریہ وہ جانور ہے جسے ایسے پیاس کی بیماری
لاحق ہو کہ اس کے رہتے ہوئے پانی پینے سے یہ اب نہ ہو، اور جو
زمین میں گھومتا پھرے پین چکے نہیں۔

اسی طرح حامد جانور کی قربانی صحیح قول کی رہ سے درست نہیں،
کیونکہ حمل پینٹ کو شرب کر دیتا ہے، اور گوشت بھی، اب ہو جاتا
ہے (۲)۔

کچھ مثالیں وہ ہیں جنہیں حنابلہ نے دسریا ہے کہ "مصماء" کی
قربانی درست نہیں (۳)، وریہ وہ جانور ہے جس کے سینک کا تول
ٹوٹ گیا ہو (۴)، وریہ وہ نسی جس کا آلہ ناسل اور دونوں حصے ایک
ساتھ کٹ گئے ہوں، ماں اور دونوں میں سے کوئی ایک کتابو اس کی
قربانی درست ہے (۵)۔

(۱) حدیث: "لا تعجریء من الصحابا أربع" کی روایت ابو داؤد
(۲۳۵۳ طبع عزت حیدر عباس) سنن ابی (۲/۳۷۲ طبع المکتبۃ النجاریہ) اور
ترمذی (سنن ترمذی ۸۶۳ طبع مکتبہ) نے کی ہے، اور ترمذی کے الفاظ
درج ذیل ہیں: "ملا بصحی بالعرجاء البین عورھا، ولا بعوراء البین
عورھا ولا بالمريضة البین مرضھا ولا بالعجفاء النبی لا نسفی"،
ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۲) حدیث: "استشرفوا العین والأذن" کی روایت ابو داؤد (۱۰۸۹-۱۳۹۰ طبع
المکتبۃ) اور ابو داؤد (۳۷۳ طبع عزت حیدر عباس) نے کی ہے، اور ترمذی
نے درج ذیل الفاظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے: "امروا أن يستشرف
العین والأذن" (تحت الاخذی ۸۲/۵-۸۳ مع کردہ مستقر) اور ترمذی
نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۳) حدیث: "أن یصحی بعضیاء الأذن" کی ترمذی
کذریکی ہے (تقریر ۲۶)۔

(۱) مجمع الممالک ۴۹۱ ص
(۲) المجموع المملوکی ۴۰۸ ص
(۳) مصماو "مطاب اولی اہلی" کے نسخہ میں صا کے ساتھ ہے، لیکن علامہ
ابن ماجہ بن کے حاشیہ میں ہے وہ جانور جس کے سینک کا کچھ حصہ ٹوٹ
گیا ہو، اس کا نام ظا کے ساتھ مکتا اور کھا گیا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک اس
کی قربانی درست ہے۔
(۴) مطاب اولی اہلی ۲۶۵ ص
(۵) قرآن مجید مثالوں کے سلسلہ میں دیکھئے: البدر ۵/۵-۶،
ابن ماجہ بن ۵/۱۲، ۱۳، الدر المنثور علی المشرع المکرم ۲/۱۲۰، مجمع الممالک
۴۰۹ ص، المجموع المملوکی ۴۰۸ ص، حاشیہ البیہری علی الحجج ۲۹۶ ص، مطاب
اولی اہلی ۲۶۵ ص، المنشی لابن قدامہ ۱۰۲ ص۔

۲۸- سین و مویشی جانور جن کی قربانی درست ہے اس بنا پر کہ اس

میں بہت سی نمایاں عیب نہیں وہ حسب ذیل ہیں:

(۱) اختلاط اسے چلکا بھی کہا جاتا ہے یعنی وہ جانور جسے پیدائشی طور پر سینگ نہ ہو، نئی طرح وہ جانور جس کے سینگ ٹوٹ گئے ہوں، بشرطیکہ اس کے دھن کی ہڈی ظہر نہ ہو اس لئے کہ حضرت علیؑ سے صحیح طور پر مروی ہے کہ انہوں نے اس شخص سے جس نے سینگ ٹوٹے ہوئے جانور کے بارے میں پوچھا تھا فرمایا ”لا بأس، لیسرنا ان يستشرف العیسیٰ والادیس“ (۱) (اس میں کوئی حرج نہیں، کیونکہ ہمیں وہ بول ”نکھ و رکاب کو غور سے دیکھنے کا حکم“ یا ”یا ہے“۔

وہ جانور جسے پیدائشی طور پر سینگ نہ ہو اس کی قربانی کے درست ہونے پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے، اختلاف اس جانور کے متعلق ہے جس کے سینگ ٹوٹ گئے ہوں، مالکیہ اس کی قربانی کو درست قرار دیتے ہیں، بشرطیکہ ٹوٹنے کی جگہ می (توں آلو) نہ ہو اور امی کی تیرہ یوں کی ہے، ٹوٹنے کے بعد زخم ہفتی ہو تو ہوتوں اس سے حرام نہ ہو۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ تو ہونے کی جگہ توں آلو ہو اس کی قربانی جائز ہے، جب تک کہ ٹوٹنے کی تکلیف گوشت میں ظہر نہ ہو، اگر ٹوٹنے کی تکلیف گوشت میں اثر انداز ہو جائے تو وہ قربانی سے مانع مرضاً ترہ پائے گا۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ سینگ کا نصف سے زیادہ حصہ اُترے یا ہو تو اس کی قربانی درست نہیں ہے، اس جانور کو ”مضباء اخرن“ کہا جاتا ہے۔

(۲) حولا یعنی وہ جانور جس کی آنکھ میں ایسا نقص ہو جو نیچے سے مانع نہ ہو۔

(۳) سمعاً یعنی وہ جانور جس کا ایک کان یا دونوں کان چھوٹے

ہوں۔

مالکیہ کا اس میں اختلاف ہے، دوسرا مانتے ہیں: یہ جانور کی قربانی درست نہیں ہے، اور اس کی تعمیر انہوں نے یہی ہے کہ اس جانور کے دونوں کان بہت چھوٹے ہوں، گوئی کہ وہ کانوں کے بغیر پیدا ہو۔

(۴) ثکلاً: وہ جانور جس کا کان پٹنا ہو خواہ پھٹن یک تہائی

سے زیادہ ہو۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ایسا جانور کی قربانی درست نہیں ہوے اس کے کہ پھٹن تہائی یا اس سے کم ہو۔

(۵) عرجاً: یعنی وہ جانور جس کے کان میں سوراخ ہو، اس کے

درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ پھٹن کی وجہ سے کان کا بڑا حصہ ضائع نہ ہو یا ہو۔

(۶) مہدہ یعنی وہ جانور جس کے کان کے پیچھے کا کچھ حصہ کٹ ہو

اور جدا نہ ہوا ہو، بلکہ مطلق چھوڑ دیا گیا ہو، لیکن اگر جدا ہو جائے تو وہ اس جانور کی طرح ہے جس کے کان کا کچھ حصہ کٹ گیا ہو، اور اس کا حکم پہلے گذر چکا۔

(۷) متماذیہ وہ جانور ہے جس کے انت نہ ہوں، میں اس کی

قربانی کے درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ انت کا نہ ہونا اس کے چرنے اور چارہ کے استعمال سے مانع نہ ہو، اگر مانع ہو تو درست نہیں ہے، یہ حنفی کا مذہب ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ وہ جانور جس کے پیروہ سے زیادہ انت ہوئے

ہوئے یا اکھرے ہوئے ہوں اس کی قربانی درست نہیں، البتہ تردد انت مکھے یا ہر سا پہلی وجہ سے ہوئے ہوں تو اس کی قربانی جائز ہے۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ جس جانور کے بعض دانت گر گئے ہوں، اگر اس کی وجہ سے چارہ کھانے میں کوئی نقص واقع نہ ہو تو اس کی قربانی

(۱) حدیث علیؑ: ”لمرنا ان يستشرف العیسیٰ“ کی تخریج (غیر ۲۷) میں گذر چکی۔

بکشیں املحیٰں موحوہ ہیں“ (۱) (۱) بنی علیہ السلام نے دہشتکرے اور نفسی شدہ دیندہ کے قریبائی کی، یعنی جس کے خصیتیں کوٹ دے گئے تھے اور کوٹنے کے حکم میں جیسے نکال بھی ہے، اس سے کہ دونوں کا اثر ایک ہے، اور اس کے درست ہونے پر چاروں فقہی مذاہب کا اتفاق ہے۔

صاحب ”المغنی“ نے درست ہونے کا قول حسن، عد، شعی، نفعی، مالک، شافعی، ابو ثور اور اصحاب اراء سے نقل کیا ہے۔

اور شخصی کی طرح دو جانور ہے جس کے خصیتیں کوٹ دے گئے ہوں، تمام مذاہب کا اس پر اتفاق ہے۔

(۱۳) دو جانور جس کا آلہ قائل کٹ ہو، مٹا ہوا کتوں گزر چکا کہ محبوب کسی (جس کے اثر پر خصیتیں، دونوں کٹاں دے گئے ہوں) کی قربانی درست نہیں، بخلاف اس صورت کے جب کہ ان میں سے کوئی ایک نکالا گیا ہو (نثر در ۲۶)۔

(۱۵) خود، دو جانور جس کا اس کاٹ یا پٹا ہو۔

(۱۶) سالمہ: دو جانور جس کو کھنسی ہو، اس کے ساتھ اس قید کا اضافہ کرنا ضروری ہے کہ اس کے ساتھ کوئی نمایاں مرض نہ ہو۔

۲۹- ان مثالوں کو حنفیہ نے، کرنا ہے، ان کے علاوہ دیگر فقہی مذاہب کی کتابوں میں درست ہونے کی امری مثالیں مذکور ہیں۔

ان میں سے کچھ وہ ہیں جن کی صحت مالکیہ نے کی ہے، یعنی وہ جانور جو تہ پی کی کشت کی وجہ سے کھڑ نہ ہو سکے، اس کی قربانی درست ہے۔

بعض کا ذکر شافعیہ نے کیا ہے کہ رتو ندی والے جانور کی قربانی

جائز ہے، لیکن جس کے سارے انتہر گئے ہوں یا ٹوٹ گئے ہوں اس کی قربانی درست نہیں، البتہ جس جانور کے بیدارگی طور پر، انت نہ ہو اس کی قربانی درست ہے۔ حنا بلہ فرماتے ہیں کہ جس جانور کے ثلثہ جز سے تر گئے ہوں اس کی قربانی درست نہیں، لیکن اگر ثلثہ کا کچھ حصہ باقی ہو تو اس کی قربانی درست ہے۔

(۸) ثلثہ یعنی مجنوں جانور جس کے جابر ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کا ہوں چارہ کھانے سے مائع نہ ہو۔ پس اگر چارہ کھانے سے مائع ہو تو درست نہیں ہے، کیونکہ یہ اس کی حالت کا سبب بنے گا۔

مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ ثلثہ کی قربانی درست نہیں، مالکیہ نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ دو جانور جس پر ہمیشہ خون جاری رہتا ہو اور جس کو بچے نفع نقصان کی تمیز باقی نہ رہے، اس طور پر کہ نفع بخش چیز کو اختیار کر سکے، نہ نقصان پہنچے سے بچ سکے، وہ کہتے ہیں کہ اگر اس کا ہنوں، لنگی نہ ہو تو پھر صحیح نہیں۔

شافعیہ نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ جو تہ، کاد میں گھومتا ہو، بہت کم تہ تا ہو، اس ہنپر، نہ ہو پٹا ہو۔

(۹) خارش: دو جانور جو سوتا ہو، اگر باہر ہو تو اس کی قربانی درست نہیں۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ خارش: دو جانور کی قربانی مطلقہ درست نہیں۔

(۱۰) مکویہ: دو جانور جس کا کان یا کوئی اور عضو، اٹ یا پٹا ہے۔

(۱۱) موسومہ: دو جانور جس کے کان میں، اس کا نشان ہو۔

(۱۲) دو جانور جو کیرنی کی وجہ سے بچہ پینے سے عاجز ہو۔

(۱۳) شخصی: وہ اس لئے جائز ہے کہ شخصی کرے کی وجہ سے جو

تیز جاتی رہی اس کے عوض میں گوشت اور تہ پی کشت سے پیدا ہوتی

ہے، صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ: ”ان السبیۃ صحیح

(۱) صحیح حدیث صحیح السیۃ بکشیں املحیٰں موحوہ ہیں“ کی روایت احمد (۸/۱۶ طبع المصنف) سے کی ہے یعنی اس کو جمع (۳/۲ طبع المصنف) میں ذکر کیا ہے اور کہا کہ اس کی سند حسن ہے۔

توضیح ۳۰-۳۱

درست ہے، ورنہ وہ جانور ہے جو دن کو دیکھے رات کو نہ دیکھے، اس طرح کفر و ننگا دہلے جانور کی قربانی درست ہے۔

اسی طرح وہ جانور جس کے کسی بڑے عضو کا چھوٹا کھراکٹ یا نیا ہو، مثلاً وہ جانور جس کی ریشہ بڑی مقدار میں یا نے کاٹ لی ہو، لبتہ گراتی بڑی مقدار کاٹ لے جو پورے ران کے لحاظ سے زیادہ کھجی جائے تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔

قربانی کے جانور کی تعیین کے بعد کسی ایسے عیب کا لاحق ہو جانا جو قربانی سے مانع ہو:

۳۰۔ اگر کسی شخص نے قربانی کی نیت سے ایک بکری خریدی، اور وہ اس کے پاس سر بہت بلی ہوئی تو اگر یہ اثر یہ تہ وقت خوشحال اور مقیم تھا، اور اس کی خریدی خوب کے وقت ہوئی ہو تو اس کی قربانی جائز نہ ہوگی، کیونکہ یہ بات پہلے گذر چکی ہے کہ مالدار کا قربانی کے سے کسی جانور کو خریدنا ایسی جانور کی قربانی کو واجب نہیں کرتا، اس لئے کہ اس کے مدثریت سے قربانی واجب کی ہے، اور یہ شخص اپنے خریدے ہوئے جانور کے مدثریت میں واجب کو کرتا ہے، پس اگر جانور میں نقص پیدا ہو جائے تو یہ جانور اس وجوب کی ایکلی کے لائق نہیں رہے گا، اس سے جو چیز اس کے مدثریت میں مدثری حالہ باقی رہ جائے گی۔

اگر وہ خریدے تہ وقت مقیم تھا، یا مالدار مسافر تھا، یا مالدار مقیم تھا، اور قربانی کے وقت سے قبل خریدے تھا تو ان تمام صورتوں میں اس کی قربانی درست ہوں، کیونکہ اس کے مدثریت پر اس کے وقت قربانی واجب نہیں تھی، لہذا قربانی کی نیت سے خریدنا اس کو واجب نہیں کرتا، جیسے متعین قربانی کی نذر رہانی جائے، اس لئے اس میں نقص کا عید ایسا

اس کے مالک ہو جانے کی طرح ہے اس کی وجہ سے اس کا جب کرنا ساتھ ہو جائے گا۔

اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ فقیر یا مالدار اگر نذر کے ذریعہ کوئی غیر متعین قربانی اپنے پر لازم کر لے، پھر قربانی کی نیت سے کوئی بکری خریدے، اور وہ عیب دار ہو جائے تو اس کی قربانی درست نہیں ہوتی، کیونکہ اس حال میں خریدنا واجب نہیں ہے، بلکہ وہ خریدی ہوئی چیز کو واجب کے قائم مقام کرنا ہے، اور جب کے قائم مقام کرنے کی شرط عیب سے ملتی ہے، پس جب کہ اس کا واجب کی جگہ قائم کرنا کافی نہ ہو تو واجب اس کے مدثری حالہ باقی رہا۔

۳۱۔ جیسے کہ مدثری جو خریدی کے بعد مدثری ہوئی، اور وہ اس سے خریدے کے بعد اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو جائے جو قربانی کے لئے قتل ہو یا وہ مرجائے یا چوری ہو جائے تو اس میں سابقہ نصیب ہے۔ ۳۱۔ اگر قربانی کرنے والے نے کسی قربانی کے جانور کو ذبح کرنے کے لئے پیش کیا، اور وہ ذبح کئے جانے کی جگہ میں چھٹ پڑنے لگا، اور اس کا جگر ٹوٹ یا یا وہ چر تو تھری اس کی نکتہ میں لگائی، اور وہ کالہ ہو گیا تو اس کی قربانی درست ہوگی، کیونکہ یہ ایسی چیز ہے جس سے پچنا ممکن نہیں، کیونکہ بکری کا ہاتھ چرماری ہے، اور چھب پڑتی ہے، اور اس کے اس عمل کی وجہ سے عیب لاحق ہو جاتے ہیں (۱)۔

یہ خفیہ فاسلک ہے۔

مالکیہ فاسلک ہے کہ قربانی جو نذر یا غیر نذر کی وجہ سے متعین ہو، اور اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو جائے جو قتل ہو تو اس کی قربانی درست نہ ہوگی، اور اس سے فرخت وغیرہ کے ذریعہ اس میں تصرف کرنے کا حق ہے، اور اگر اس نے قربانی نذر رہانی تھی تو دھرم جانور

(۱) البدائع ۵/۷۵ ۷۶

مضیمہ ۳۱

قربان کرنا اس پر لازم ہوگا اور اگر نہ رکی قربانی نہیں تھی تو دوسری قربانی اس کے لئے مسنون ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ ذبح کے لئے لٹاے سے قبل وہ عیب و رہوئی ہو اور اُترتے کے بعد عیب و رہوئی ہو تو اس کا ذبح روینا حلال ہوگا (۱)۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ جو شخص نذر وغیرہ کے ذریعہ کسی مخصوص جانور کی قربانی اپنے اوپر واجب کر لے، پھر اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو جائے جو قربانی سے مانع ہو، اس وقت کے داخل ہونے سے قبل جس میں قربانی جائز ہوتی ہے یا اس وقت کے داخل ہونے کے بعد اور اس کے ذبح پر قادر ہونے سے قبل اور اس کی طرف سے کوئی کوتاہی یا زیادتی واقع نہ ہو تو اس پر اس کا بدلہ لازم نہ ہوگا، کیونکہ یہ وجہ کے وقت اس کی ملکیت اس سے زائل ہوگئی، اس پر لازم ہے کہ وہ اس متعین جانور کو وقت میں ذبح کرے اور قربانی کی طرح سے صدقہ کرے، اگرچہ قربانی نہیں ہے۔

دوسرے اس کی زیادتی یا کوتاہی کی وجہ سے عیب پیدا ہوا یا بائسی عذر کے اس سے مل وقت سے اس کے ذبح کو موقوف یا وقت پر اس کا ذبح کرنا اور سے صدقہ کرنا اس پر لازم ہوگا اور اس پر یہ بھی لازم ہوگا کہ بری الذمہ ہوئے کے لئے دوسری قربانی کرے۔

دوسرے اس سے کوئی بکری خریدی، اور نہ روغیرہ کے ذریعہ سے اس کی قربانی اپنے اوپر واجب کی، پھر اس میں کوئی قدیم عیب پایا تو اسے اس کا حق نہیں ہے کہ وہ اسے بائ کو لوٹا دے، کیونکہ محض واجب کر لینے سے اس کی ملکیت اس سے زائل ہوئی، لہذا اس کا باقی رکھنا اس پر متعین ہے، ہاں اسے اس کا حق ہے کہ وہ نقصان کا تاوان فروخت کنندہ سے وصول کرے اور اس پر اس کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے، کیونکہ وہ اس کی ملکیت ہے اور اس پر لازم ہے کہ بوقت پر

۱۔ ذبح کرے اور اس پر اسے کو صدقہ کر دے، کیونکہ اگرچہ قربانی نہیں ہے، لیکن قربانی کے مشابہ ہے اور اس ذبح سے وجوب اس کی طرف سے ساقط ہو جائے گا، البتہ اس کے لئے یہ مسنون ہے کہ وہ اس کے بعد صحیح سالم جانور قربان کرے تاکہ اس کی قربانی کی سنت حاصل ہو جائے۔

۲۔ اگر اس کا عیب ذبح کرنے سے قبل رال ہو گیا تو وہ قربانی نہ ہوگی، کیونکہ سلامتی اس وقت پائی گئی جب اس کی ملکیت اس سے رال ہو چکی تھی۔

جس شخص نے نذر یا تعین کے ذریعہ واجب کئے بغیر کسی بکری کو قربانی کے لئے متعین یا پھر اس میں کوئی عیب پیدا ہو یا جو قربانی کی صحت کے لئے مانع ہو تو اس کی قربانی درست نہ ہوگی اور عیب وغیرہ ذبح کے وقت پیدا ہوا اس سے قبل وہ اس میں کوئی فرق نہیں ہے، پس اگر قربانی کے لئے کسی بکری کو عیب صواب ہو یا بالکل صحیح سالم تھی، چار ماہ پہنچنے تک اس کا پھر نوٹ نہ لیا گیا پھر اس کے نیچے تیزی ہوئی تو ثانیہ کے برابر ایک رباہ صحیح توں کی رہے اس کی قربانی درست نہ ہوگی (۱)۔

۳۔ مثالہ کا مسلک ثانیہ کے مسلک سے قریب ہے، البتہ وہ لوگ کہتے ہیں کہ واجب قربانی کے پورے حصہ کو صدقہ کرنا واجب نہیں ہے، بلکہ بعض حصہ کو صدقہ کرنا کافی ہے، اسی طرح وہ یہ کہتے ہیں کہ اگر کسی صحیح سالم بکری کو قربانی کے لئے متعین کر دیا، پھر اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو گیا جو قربانی کی صحت سے مانع ہے تو اس کی قربانی حلال ہوگی (۲)۔

(۱) مختصر لکھنا شرح المصباح مع حاشیہ اشروانی ۱/۵۲، ۱/۵۶، المجمع علیہ ۱/۲۰۰

(۲) انصاف علی المشرع المکبیر ۱/۱۰۳-۱۰۷

(۳) حاشیہ المدلول ۱/۱۲۵

”غصب“ کی اصطلاح (۱)۔

۳۳- غصب کی رائے یہ ہے کہ اگر کسی انسان نے ایک بکری خریدی اور اسے تالا اور قربانی کرنے کے لئے اس کے چرم کو بدھا، پھر ایک اور آدمی آیا اور اس کی اجازت کے بغیر اسے دیکھ کر دیا تو مالک کی طرف سے یہ قربانی صحیح ہو جائے گی، کیونکہ دلالہ اس کی طرف سے اجازت پائی تھی۔

اور متبادل کے طور پر، اگر قربانی کے جانور کو متعین کر دیا اور کسی اور نے اس کی اجازت کے بغیر اسے دیکھ کر دیا تو اس کے مالک کی طرف سے قربانی صحیح ہو جائے گی اور ذبح کرنے والے پر کوئی ضمانت نہیں ہوگا۔

اور مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ قربانی اس وقت جائز ہوگی جبکہ مالک صریحاً اجازت دے یا ذبح کرنے والا اس کے جانور کے ذبح کرنے کا مامور ہو (۲)۔

اور اگر کسی شخص نے ایک بکری قربانی کی غرض سے خریدی اور ذبح کر کے بعد نبوت کے ساتھ یہ بات معلوم ہوئی کہ وہ ذبح کے حلال آدمی اور نبی کی طہیت تھی تو اس صورت میں اس کا حکم مال مقصود کا ہے اور اس آدمی کا اسے شریعہ مانڈا دینے کے درجے میں ہے، مالکیہ اور متبادل نے اس کی ہر اہمیت کی ہے (۳)۔

۳۴- اگر کسی شخص نے کسی آدمی کے پاس کوئی بکری ضمانت کے طور پر رکھی اور ضمانت دار نے اپنی طرف سے اس کی قربانی کر دی، اور اس کے مالک نے قیمت بجا قبول کر لیا، اور قیمت دیکھ کر اسے بھول کر لی تو بکری ذبح کرنے والے کی طرف سے قربانی نہیں ہوگی

۳۲- چونکہ شرط یہ ہے کہ جانور ذبح کرنے والے کی طہیت ہو یا نہ ہو، اور دلالہ اس کی اجازت دے دینی ہو، اگر ایسا نہ ہو تو ذبح کرنے والے کی طرف سے قربانی درست نہ ہوگی، کیونکہ وہ اس کا مالک نہیں ہے اور نہ اس کے مالک کا نائب ہے، کیونکہ مالک نے اس کو اپنی طرف سے ذبح کرنے کی اجازت نہیں دی ہے اور انسان جو کچھ کرتا ہے اس میں اصل یہ ہے کہ وہ خود اس کی طرف سے واقع ہو، ورنہ دوسرے کی اجازت کے بغیر دوسرے کی طرف سے واقع نہ ہو۔

اگر کسی انسان نے کوئی بکری غصب کی اور مالک نے اجازت کے بغیر اس کی طرف سے قربانی کر دی تو قربانی اس کی طرف سے واقع نہ ہوگی، کیونکہ اس کی طرف سے اجازت نہیں پائی تھی اور اگر اپنی طرف سے قربانی کی تو اس کی طرف سے کافی نہ ہوگی، کیونکہ وہ اس کا مالک نہیں ہے، پھر اگر اس کے مالک نے اسے شد و صورت میں لے لیا اور اسے نقصان کا ضمانت دیا تو بھی ان میں سے کسی کی طرف سے کافی نہیں، اور اگر اس کے مالک نے اسے نہیں لیا اور مرد ہوئے کی صورت میں اس کی جو قیمت تھی اس کا اسے ضمانت دینا تو ذبح کرنے والے کی طرف سے کافی ہو جائے گی، کیونکہ وہ ضمانت کی وجہ سے غصب کے وقت ہی سے اس کا مالک ہو گیا اور اس طرح وہ ایسی بکری کو ذبح کرنے والا قرار پایا جو اس کی طہیت ہے، لیکن وہ گنہگار ہوگا، کیونکہ اس کا ابتدائی فعل ممنوع واقع ہوا، اس لئے اس پر توبہ مستغفر لازم ہوگا۔

یہ امام ابوحنیفہ، صاحبین اور مالکیہ کا ایک قول ہے۔

امام زفر اور امام شافعی فرماتے ہیں: ”وہ بھی مالکیہ کا دوسرا قول ہے اور حنابلہ کی ایک روایت ہے کہ اس کی طرف سے قربانی صحیح نہ ہوگی، کیونکہ ان کے نزدیک ضمانت کی وجہ سے طہیت نہیں آتی، دیکھئے:

(۱) البدیع ۵/۷۷-۷۸، قطب ۲/۲۵۳، الوصاف ۳/۹۰۔

(۲) البدیع ۵/۷۷-۷۸، الشرح المفیر ۲/۱۲۵، المعنی ۱۱/۱۷۱۔

(۳) الوصاف ۳/۹۰، البدیع ۵/۷۸۔

انضیہ ۳۵

بہت ہی قسمیں ہیں، مثلاً جمع قربان اور حصار کی مدی، رشکار کا بدن اور قسم، اس کے علاوہ حج و عمرہ کے مسومات کا کدو اہل اس مبادات کے، رمیں قربانی کا تعین قربانی کی نیت ہی سے ہوتا ہے اور نماز کی طرح نیت کا دل سے ہونا کافی ہے تلفظ ضروری نہیں ہے، کیونکہ نیت دل کے عمل کا نام ہے اور زبان سے ذکر کرنا دل کے ارادے پر مبنی ہے۔

اس شرط پر حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ سب کا اتفاق ہے کہ: "شافعیہ نے اس جانور کو مستثنیٰ کرنے کی صحت کی ہے جو نذر کی وجہ سے متعین ہو، مثلاً: دال سے نیت کے پھیر زہوں سے یوں کہہ: اللہ کے لئے میں نے نذر مانی کہ اس بکری کو ذبح کروں گا تو اس کی نذر محض بولنے سے منعقد ہو جائے گی، خواہ وہ بغیر نیت کے بولا ہو، اس کو ذبح کرتے وقت نیت ضروری نہ ہوگی، بخلاف اس چاروں کے جسے قربانی کے لئے مقرر کیا ہو مثلاً اس نے اپنی زبان سے یوں کہا: میں نے اس بکری کو قربانی کے لئے مقرر کر دیا تو یہی صورت میں اس کا ایجاب ہو جائے گا، اگرچہ بولنے وقت اس نے نیت نہ کی ہو، مین اگر بولنے کے وقت نیت میں کی تھی تو ذبح کے وقت نیت ضروری ہے۔" شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے ذبح کرنے کے سے پہلے مکمل بتایا تو موکل کی نیت کافی ہوں، مکمل کی نیت کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ مکمل کو اس کے قربانی ہونے کا علم ہو۔ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ قربانی کرنے والے کے سے جائز ہے کہ وہ قربانی کی نیت اپنے مسلمان کے پرے سے جو گھیز ہو، مرد و عورت کے وقت یا تعین کے وقت نیت کر لے، البتہ کافر یا ایسا مسلمان جو جنون یا تنہا ہو، اس سے تمیز ہو چکا ہو اس کو نیت پر اور مانع نہیں ہے (۱)۔

بخلاف اس بکری کے جو مقصود بہ ہو یا اس میں دھرمے کی طبیعت نکل آئے کہ امام ابو حنیفہ "اصحاب میں کے نزدیک اس صورت میں قربانی ذبح کرنے والے کی طرف سے ہوئی ہے، دونوں میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ ودیعت میں وجوب ضمان کا سبب ذبح ہے لہذا ذبح کرنے والا ذبح کے بعد ہی مالک سمجھ جائے گا، تو کو ذبح کے وقت اس نے اپنی مٹی مسوک ذبح نہیں کی، لہذا اس کی قربانی درست نہ ہوئی، اور غصب اور اشتقاق کی صورت میں وجوب ضمان کا سبب وہ لیا ہے جو ذبح سے قبل ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ ضمان موجب ملک ہے، لہذا غصب اور اشتقاق کی صورت میں ذبح کرنے والا اپنی مٹی مملوک ہی کو ذبح کرنے والا ہے، لہذا وہ اس کی طرف سے کافی ہو جائے گی۔" وہ ودیعت میں جو کچھ نہ آیا، عاریت، راجا و پالے ہوئے چاروں کا بھی وہی حکم ہے (۲)۔

دوسری قسم: وہ اثر لہ جو قربانی کرنے والے سے متعلق ہیں: قربانی کی صحت کے سے قربانی کرنے والے میں تین شرطوں کا پورا ہونا ضروری ہے: ۳۵۔ پہلی شرط قربانی کی نیت، اس لئے کہ ذبح کبھی وحشت کے سے ہوتا ہے، کبھی بہت کے لئے، اور فعل نیت ہی کی وجہ سے بہت تر پاتا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ"، و"إِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَىٰ" (۳) (اعمال کا ہر نتیجہ اپنے ارادے سے ہوتا ہے، اور ہر شخص کو وہی ملتا ہے جس کی وہ نیت کرے)۔

دوسری شرط: قربانی کی نیت، کچھ دباغ سے متعلق عبادات کی

(۱) البدائع ۵/۵۷۸-۵۷۹

(۲) حدیث: "إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ" کی روایت بخاری (اصح ۱۹۰ طبع مستقر) اور مسلم (۳۳/۱۵۵-۱۵۶ طبع المکملی) نے کی ہے۔

(۱) البدائع ۵/۵۷۸-۵۷۹، البحر ۳۹۹، المص ۱۱/۵۷۸، الذی ۳/۳۳۳

(۲) البحر علی البحر ۳۹۹، البدائع ۵/۵۷۸، حاشیہ اس ص ۵۹۵

درحسابہ کہتے ہیں کہ متعین قربانی میں دن کے وقت نیت واجب نہیں ہے، بلکہ اگر غیر مالک سے اس کی اجازت کے بغیر دن میں اور یہ جانے کے باوجود کہ وہ غیر کی ملکیت ہے اپنی طرف سے قربانی کی نیت کر لی تو وہ اس میں سے کسی کی طرف سے کافی نہ ہوگی، اور معلوم نہ ہونے کی صورت میں مالک کی طرف سے کافی ہو جائے گی اور فضولی کی نیت کا کوئی اثر نہ ہوگا۔

۳۶- دہری شریٹ: یہ ہے کہ نیت دن کے ساتھ ہو یا دن رات سے قبل تعیین کے ساتھ ہو خود یہ تعیین بکری کے ذبح کرنے کے وقت ہو یا اپنی مملکت چاہوں سے حد کرنے کے درمیان ہو خود یہ نیت قربانی ہو یا ذبح میں کسی مذکر کی وجہ سے ہو، اس کی مثل متعین کرنے کا حکم ہے، مثلاً، یوں کہے کہ میں اس بکری کو قربانی کے لئے مقرر کر دیا تو تمام صورتوں میں نیت کرنا کافی ہے، دن کے وقت نیت ضروری نہیں ہے، بلکہ وہ متعین چاہو جس کی مدد رمانی ہو تو اس میں جیسا کہ پتہ گذر، کسی نیت کی وجہ سے درست نہیں ہے، یہ ثانویہ کفر، ایک ہے۔

مفسر، مالک، درحسابہ کہتے ہیں کہ نیت یا تعیین کے وقت کی نیت کافی ہوگی (۱)۔

۳۷- تیسری شریٹ: یہ ہے کہ قربانی کرے ۱۰ لمے کے ساتھ ہی بیسے جانور میں جس میں شرکت کا احتمال ہے کوئی ایسا شخص شریک نہ ہو جس کی سرے سے عبادت کی نیت نہیں ہے، اگر کوئی ایسا شخص شریک ہو تو قربانی صحیح نہیں ہوگی۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ بدنہ (۲) اور گائے میں سے ہر ایک

(۱) لاصحاب ۳۴-۳۵، المعنی ۶۲۲/۸، طحاویۃ الدرر ۱۲۳/۲۔

(۲) مددۃ باء اور مال کے نوز کے ساتھ سوٹ اور گائے دونوں کو شامل ہے، لہذا اس کا اطلاق بل، گائے، سوٹ اور بکری پر ہوتا ہے اس کا مہذبہ اس کے جس کی ضمانت کی وجہ سے رکھا گیا۔ اس کی جھجکوں باء کے ضمہ و ردال کے سکوں کے ساتھ آتی ہے اور بعض بد مذکور سوٹ کے لئے خاص کرتے ہیں۔

جمہور کے نزدیک سات افراد کی طرف سے کافی ہے، جیسا کہ پہلے گذر رہا ہے، اس میں سات افراد نے شرکت کی تو ضروری ہے کہ ہر ایک کا ارادہ عبادت کا ہو، اگرچہ اس کی نوعیت مختلف ہو، پس اگر سات افراد نے یا سات سے کم افراد نے ایک ہتھکڑی یا ایک شخص نے اور وہ کوثر ایک کرنے کی نیت سے ہتھکڑی پہنچا دی اور اس میں سے کم افراد نے کوثر ایک کیا اور اس میں سے ایک نے قربانی کی نیت کی اور دوسرے نے مدد کی تیغ کی، تیسرے نے مدد کی تو اس کی، چوتھے نے کفارہ قسم کی، پانچویں نے مہربان سے احرام چھوڑ دینے کے کفارہ قسم کی، چھٹے نے قربانی کی اور ساتویں نے اپنے بڑے کے عقیقہ کی نیت کی تو یہ وہ اس سب کے سے کافی ہو جائے گا۔ بخلاف اس صورت کے کہ ان میں سے ایک آدمی نے ساتواں حصہ خریدا، کھانے کے ارادے سے، یا اپنے گھر والوں کو کھلانے اور خوش کرنے کے ارادے سے یا تو قربانی اس سب لوگوں کی طرف سے قربانی درست نہیں ہوگی جنہوں نے عبادت کی نیت کی ہے، یہ امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے۔

۳۸- یہ اس لئے کہ وہ عبادت جو قربانی میں ہے اور ان تمام قسم میں ہے۔ وہ خون بہانے میں ہے، اور ایک اونٹ کے خون بہانے میں تجویز نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ وہ ایک ہی ذبح ہے تو اگر یہ خون بہا کسی ایک یا زیادہ افراد کی طرف سے عبادت نہ ہو تو قربانی افراد کی طرف سے بھی عبادت نہ ہوگا، البتہ اگر یہ خون بہا سب کی طرف سے عبادت ہو خود اس کی بہت مختلف ہونا ان میں سے بعض واجب ہو اور بعض نقلی ہو تو یہ قربانی درست ہے۔

امام زفر فرماتے ہیں کہ شرکت کی حالت میں دن کرنا قربانی کی

اس صورت میں وہ اس پر بقرہ (۱۰۷) کا عطف کرے یوں کہتے ہیں کہ سوٹ لوگا اس سے ہر ایک سات افراد کی طرف سے کافی ہے۔

طرف سے یا اس کے علاوہ دوسری مبادیوں کی طرف سے کافی نہ ہوگا۔ اگر جب کہ شرکت ہوئے، اے عبادت کی جست میں بھی متعلق ہوں، مثلاً یہ کہ شرکت کرنے والے ساتوں میں سے کسی ایک کی نیت قربانی کی ہو یہ سبوں کی نیت شمار کا جملہ دینے کی ہو اور اگر جست میں ان کے درمیان اختلاف ہو تو کسی ایک کی طرف سے بھی صحیح نہ ہوگا۔ اس سے کہ شرکت قیاس کے خلاف ہے۔ کیونکہ اگر ایک ہی فعل ہے اور وہ قائل بجزی نہیں ہے، لہذا یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ بعض حصہ ایک جست سے واقع ہو، بعض حصہ دوسری جست سے۔ بین جست کے اتنی کی صورت میں یہ ممکن ہے کہ سے ایک مبادت نکلا جائے، اور اختلاف کی صورت میں یہ ممکن نہیں ہے، لہذا اس صورت میں حکم قیاس کے مطابق ہوگا، (یعنی قربانی صحیح نہ ہوگی)۔

امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ جست کے اختلاف کی صورت میں شرکت کو انہوں نے مہندہ یا ہے، "فرمایا کہ اگر یہ ایک ہی نوعیت کی عبادت ہو تو میرے نزدیک زیادہ ہند یہ ہے۔ امام ابو یوسف بھی یہی فرماتے ہیں (۱)۔

۳۸۔ اگر کسی شخص نے قربانی کی نیت سے ایک گائے خریدی، اس کے بعد اس سے اس میں، مہروں کو شریک یا جو اثر دہریہ تھے وقت فقیر تھا تو کو یہ سے اس سے چنے "پہا" جب مر یا جیسا کہ پہلے گدرا، لہذا یہ جائز نہیں کہ وہ اس میں، مہرے کو شریک کرے اور اگر والد اور اور مقیم تھا، اور اس نے اسے وجوب کے وقت سے قبل شریعہ الی والد اور مسافر تھا تو بھی یہی حکم ہے، اگر والد اور مقیم تھا، اس سے وجوب کے وقت کے بعد شریعہ اتواں کا پیر پیرا، سے وجوب نہیں کرے گا، جیسا کہ پہلے گدرا، لہذا اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اس میں اپنے ساتھ سے چھوڑنے سے کم از کم "کو شریک کرے جو عبادت کا اور نہ تھے

ہوں لیکن یہ مکروہ ہے، کیونکہ جب اس نے اسے قربانی کی نیت سے شریعہ اتنا تو کو یہ اس کی طرف سے یہ مدد تھا کہ وہ اس میں جانور کو اپنی طرف سے قربان کرے گا، "وہ مدد خلائی مکروہ ہے، اس صورت میں مناسب یہ ہے کہ وہ اس پوری قیمت کو صدقہ کر دے جو اس نے اپنے ساتھ شریک ہونے والوں سے لی ہے اس رویت کی وجہ سے کہ "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دفع الی حکیم بن حرام رصی اللہ عنہ دیناراً وامرہ ان یشتري لہ اصحبۃ، لاشتری شاة و باعہا بدینارین، واشتری بأحدھما شاة، وجاء الی النبی علیہ الصلاۃ والسلام بشاة ودینار، وأخبرہ بما صنع، فأمرہ علیہ الصلاۃ والسلام ان یضعی بالشاة یتصدق بالبدینار" (۱) (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حکیم بن حرام کو ایک دینار دیا اور انہیں یہ حکم دیا کہ وہ ان کے لئے ایک قربانی کا جانور خریدے، چنانچہ انہوں نے اس سے ایک بکری خریدی اور سے دینار میں بیچ دیا، اور ایک دینار سے ایک بکری خریدی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک بکری اور ایک دینار لے کر آئے، اور انہوں نے جو کچھ بیاتھا اس کی خبر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دی، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکم کو یہ کہ "وہ بکری کو قربان کرے، اور دینار کو صدقہ کرے"۔

(۱) حضرت حکیم بن حرام کی حدیث کی روایت ترمذی اور ابو داؤد نے ہی متعلق کے ساتھ کی ہے لیکن ترمذی کی حدیث منقطع ہے اس لئے کہ حبیب بن حکیم سے نہیں سنا ہے اسی طرح ابو داؤد کی سند میں ایک ٹھکانہ روای ہیں، اور بخاری نے اس واقعہ کو حضرت عروہ سے نقل کیا ہے اس میں دینار صدقہ کرے کا تذکرہ نہیں ہے۔ ابن جریر مانتے ہیں کہ انہوں نے ابو داؤد سے روایت کی، ابن ماجہ کے نزدیک سعید بن زید عن ابرہہ بن لہیع عن ابن ابی لہیع کے طریق سے اس حدیث کے ایک حوالہ روایت ہے۔ ابو داؤد فرماتے ہیں کہ مروی ہے، لیکن میں نے اس حدیث سے ان کی حدیث ذکر کی، اور اس کا ایک مناد حضرت حکیم بن حرام کی حدیث سے ہے (تحدیث الاحادیث ۳۹۶-۳۹۷-۴۰۰) صحیح کردہ التقریب، عون المعبود ۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵ طبع مدونہ، طبع المبارکی ۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴ طبع التقریب، طبع دار الفکر ۳۳۵-۳۳۶ طبع دار الفکر (۱)۔

یہ سب خفیہ کا مسک ہے (۱)۔

شافعیہ: "حسابہ کا مذہب اس کے خلاف ہے، چنانچہ انہوں نے اس کو جاہل قرار دیا ہے کہ قربانی وغیرہ جیسی عبادت کی نیت کرنے والا گوشت کی نیت کرنے والے کے ساتھ شریک ہو جاتی کہ اگر قربانی کرنے والے کے لئے اذنت اور گائے کا ساتواں حصہ ہو اور ہری والے کے لئے ساتواں اور عقیدہ کی نیت کرنے والے کے لئے ساتواں و ہر بقیہ حصہ گوشت کی نیت کرنے والے کے لئے، اور اس جوں کے ساتھ جو روئے یا نیا قربانی حار ہوئی، یونکہ یہ فعل ہر ایک کی طرف سے اس کی نیت کی بنیاد پر عبادت ہوئی، اس کے شریک کی نیت کی بنیاد پر نہیں، لہذا اسی ایک کی طرف سے نیت قائم ہونا باقی لوگوں کی عبادت کے لئے معتبر نہیں بن سکتا (۲)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ قیمت یا گوشت میں شرکت حار نہیں، اگر قیمت میں ایک جماعت شریک ہے اس طور پر کہ ان میں سے ہر ایک نے اس کا ایک حصہ ادا کیا یا وہ گوشت میں اس طرح شریک ہوئے کہ بدنی یا منہ ان کے درمیان مشترک تھا تو ان میں سے کسی کی طرف سے قربانی صحیح نہ ہوگی، البتہ اگر قربانی کرے والے سے قبل ان میں شائبہ میں شریک نہ ہو تو صحیح ہے جیسا کہ پہلے گذرا۔

قربانی کے وقت کی ابتداء اور انتہاء

ابتداء وقت:

۳۹- حنفیہ کہتے ہیں کہ اس کی ابتداء فجر کے وقت سے قربانی کا وقت شروع ہو جاتا ہے اگر یہی عید الاضحیٰ کا دن ہے اگر یہ وقت بذات خود شہر یا غیر شہر میں قربانی کرے والے کے لحاظ سے

مختلف نہیں ہوتا، لیکن فقہاء نے اس کے صحیح ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ جو شخص شہر میں ذبح کر رہا ہے وہ نماز عید کے بعد ذبح کرے، خواہ خطبہ سے قبل ہو، البتہ خطبہ کے بعد تک قربانی کو مؤخر کرنا بہتر ہے اور اگر شہر کے مختلف حصوں میں عید کی نماز پڑھی جائے تو کسی ایک جگہ نماز سے فراغت قربانی کی صحت کے لئے کافی ہے۔

۴۰- عید کی مازنہ پڑھی جاتے تو اتنی دیر انتظار کیا جائے گا کہ نماز کا وقت گزر جائے یعنی سورج اٹھ جائے، پھر اس کے بعد ذبح کیا جائے گا اور جو شخص غیر شہر میں قربانی کر رہا ہے تو اس کے لئے یہ شرط نہیں ہے بلکہ جاری ہے کہ یوم النحر کے طلوع فجر کے بعد روئے کرے، یونکہ غیر شہر والوں پر نماز عید نہیں ہے، روئے شخص جس پر قربانی واجب ہے اگر مویشی میں مقیم ہو کسی کو اپنی طرف سے غیر شہر میں قربانی کرنے کا، کیل بنائے یا اس کے برعکس کوئی ایہات میں مقیم شخص شہر میں قربانی کرنے کے لئے کسی کو اپنا وکیل بنائے تو اس صورت میں اعتبار ذبح کئے جانے کی جگہ کا ہوگا قربانی کرنے والے موکل کی جگہ کا نہیں، اس لئے کہ ذبح ہی عبادت ہے (۱)۔

مالکیہ کہتے ہیں اور حنابلہ کا ایک قول بھی یہی ہے کہ قربانی کا اس وقت امام کے سامنے ہونا ضروری ہے کہ وہ وقت ہے جس میں امام پہلے دن نماز عید اور دونوں خطبوں کے بعد قربانی کے ذبح سے فارغ ہو جائے اور امام کے لئے نماز عید اور دونوں خطبوں سے فارغ ہوجانے کے بعد ہے، تو اگر امام اپنے خطبہ سے فارغ ہونے سے قبل قربانی کر دے تو قربانی صحیح نہ ہوگی، اگر اگر امام سے لوگ امام کی قربانی سے فارغ ہونے سے قبل ذبح کریں تو ان کی قربانی درست نہیں ہوں، البتہ اگر ان کا قربانی شہر میں امام کے شہر میں کرنے کے بعد ان کا اتم کرنا امام کے شہر کرنے کے بعد یا اس کے ساتھ ساتھ ہوتا قربانی درست ہے۔

(۱) البدائع ۱/۵۱-۵۲، حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۰۱۔

(۲) المجموع لعمودی ۸/۲۸۷، حاشیہ ابن قدامہ ۱۱/۹۷-۱۱۸۔

(۱) البدائع ۵/۵۳-۵۴، حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۰۳۔

اور اگر امام نے فاتح نہیں کیا، دونوں خطبوں سے فراغت کے بعد کسی مذرب وجہ سے یا بغیر کسی عذر کے دن میں تاخیر کرے اور لوگ مذرب سے تکی ویر نظر کریں جس میں دن راسخ ہو چکا ہو اپنا جانور دن نرلیس تو اس کی پیر بانی درست ہوئی، نحو امام سے پہلے کی کیوں نہ ہو، بین نر کی معقول مذرب کی وجہ سے تاخیر ہو مٹا، ثمن سے جنگ یا بے ہوشی یا دوسرے صورت میں تعجب یہ ہے کہ اتنی دیر انتظار کیا جائے کہ امام اپنی قربانی سے فارغ ہو جائے، جب سورج ڈھلنے کے قریب ہو جائے تو لوگوں کے لئے مناسب ہے کہ اس وقت خود امام سے قبل ہر قربانی کریں پھر اگر شہر میں امام حاکم نہ ہو بلکہ اس کا نائب یا امام صلا، ہو تو نائب امام کا اعتبار یا حاکم کا اور اگر یہ دونوں شہر میں ہوں اور نائب امام اپنی قربانی کے جانور کو عید گادی طرف لائے تو اس کا اعتبار یا حاکم کا اور نہ نماز کے امام کا اعتبار یا جائے گا، اور اگر ان دونوں میں سے کوئی نہ ہو تو ایسی صورت میں دو اپنے سب سے قریب شہر کے امام کی قربانی کے بعد قربانی کریں گے اور اگر اس قریب شہر میں چند امام ہوں تو جو امام ان سے قریب ہو اس کی قربانی کے بعد قربانی کریں گے (۱)۔

مناہیہ کہتے ہیں، حنا بلہ کا بھی ایک قول یہی ہے کہ عید ملاجی کے دن سورج کے طلوع ہوئے کے بعد اتنی مقدار کے بعد قربانی کا وقت شروع ہو جاتا ہے جس میں دو ہلکی رکعتیں ہوں، بلکہ خطبوں کی منجاش ہو اور ہلکی رکعت اور بلکہ خطبے سے مراد یہ ہے کہ نماز اور خطبہ حسن مقدار سے کافی ہو جاتا ہے اس پر اکتفاء کیا جائے۔

وہ کہتے ہیں کہ قربانی کی صحت امام کے نماز اور دونوں خطبوں سے عذر فارغ ہوئے پر موقوف نہیں ہے، اس لئے کہ اتنی امام کی نماز اور

اس کا خطبہ طویل ہوتا ہے اور کسی کا مختصر اس سے زمانہ کا اعتبار یہاں تاکہ نماز وغیرہ کے نکات کے مشابہ ہو جائے اور شہر میں اور دیہاتوں میں لوگوں کے لئے زیادہ آسان اور قائل عمل ہو سکے۔ پٹے جو احادیث گذر چکیں اس کا مطلب یہی ہے اور نبی ﷺ عید الاضحیٰ کی نماز سورج طلوع ہونے کے بعد پڑھتے تھے (۲)۔

اور بفضل یہ ہے کہ قربانی سورج کے یک نیزہ کے بعد بند ہونے کے بعد اتنی مقدار تک موثر کی جائے جس کا ویر نر یا (۳) (یعنی دو ضعیف رکعت اور دو ضعیف خطبوں کے بعد)۔

اور حنا بلہ کا تیسرا قول جو رائج ہے، وہ یہ ہے کہ اس کا وقت نماز عید کے بعد شروع ہوتا ہے نحو خطبہ سے قبل ہو، بین دونوں خطبوں کا انتظار یہاں افضل ہے۔

ارشاد میں مختلف جگہ نماز ہو رہی ہو تو تمام جگہوں میں نماز سے فراغت کا انتظار نہ کرنا ضروری نہیں ہے، بلکہ کسی ایک جگہ نماز سے فراغت کافی ہے اور اگر قربانی کا راد کرنے والا کسی جگہ ہے جہاں عید کی نماز میں پڑھی جاتی ہے، دیہات اور غیموں والے جن پر عید کی نماز واجب نہیں ہے تو وقت کا آغاز اس وقت ہوگا جب سورج

(۱) حدیث: "كان النبي ﷺ يصلي صلاة عيد الاضحي عقب طلوع الشمس" پر وہ حدیث دلالت کرتی ہے جس کی روایت حسن بن احمد بن ابی نعیم نے کتاب الاضاحی میں مطلق بن ہلال بن الاسود بن قیس بن جندب کے طریق سے کی ہے وہ کہتے ہیں: "كان النبي ﷺ يصلي بنا يوم للظفر والشمس على لحد رمحين والاضحي على لحد رمح" (نبی ﷺ میں عید الفطر کے دن اس وقت نماز پڑھاتے تھے جب کہ سورج نیزہ کے بعد بلند ہوتا اور عید الاضحیٰ کی نماز اس وقت پڑھاتے جب سورج ایک نیزہ کے بعد بلند ہوتا) اس حدیث کے متعلق حافظ نے تحقیق میں حکمت اختیار کیا ہے اور صاحب معیہ الاصل نے کہا ہے کہ اس میں مطلق ہیں دو ضعیف ہیں (تحقیق اخیر ۱۳۳۳ھ، نیل الاوطار ۳/ ۲۹۳ طبع امجدیہ اشترہ مصر ۱۳۵۷ھ، حلیہ المصنوع ۱۳۰۸ھ)۔

(۲) المجموع المصنوع ۱۳۵۷ھ، حلیہ المصنوع ۱۳۰۸ھ، مجمع ۳۲/ ۲۹۳، ۲۹۷۔

ایام نحر کی راتوں میں قربانی:

۳۱- عید الاضحیٰ کی رات قربانی کا وقت نہیں ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں، اسی طرح ایام نحر کے بعد کی رات، مختلف اہل دین تین راتوں میں ہے جو ایام نحر کے سچ میں پڑتی ہیں۔

مالیہ کہتے ہیں کہ سچ کی راتوں میں جو قربانی ہو وہ کافی نہیں ہے اور وقت شرعی کے ماہ کی دو تین سویت غروب ہونے سے قبل طلوع فجر تک ہیں (۱) (یعنی ۱۱، ۱۲، ۱۳ کی اشجہ کی رات)۔
حنابلہ کا ایک قول یہی ہے (۲)۔

۳۲- حنابلہ اور ثنائیہ فرماتے ہیں (۳) کہ سچ کی راتوں میں قربانی اگر رات کے ساتھ جائز ہے، یونکہ (تاریکی میں) دیکھ کر نہ والا کبھی دن میں طلوع نہ کرتا ہے، یہ مذہب صحیح، ابو ثور اور جمہور کا ہے، حنابلہ کے مقلدوں میں سے زیادہ سچ توں یہی ہے (۴)۔

ثنائفہ نے رات میں قربانی کے مردود ہونے سے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے (۵) جب کسی ضرورت کی وجہ سے ایسا کرنا پڑے، مثلاً اس آدمی کا دن میں ایسے اعمال میں مشغول رہنا جو قربانی سے مانع ہیں یا کسی مصلحت کی بنا پر مشاغل میں فتنہ کا سامنا کرنا یا آسانی سے دن کا ناسخ ہو جانا۔

قربانی کے وقت کے فوت ہو جانے سے کیا واجب ہے:

۳۳- چونکہ قربانی میں عبادت خون بہانے سے ہوتی ہے اور یہ خون

کے یک نیت دہندہ ہونے کے بعد عید کی نماز کے بعد وقت گزر جائے۔
اور جہاں نماز عید پڑھی جاتی ہے اگر وہ اہل کی وجہ سے عید الاضحیٰ کی نماز فوت ہو جائے تو وہ ماہ روال کے بعد قربانی کریں گے (۱)۔

قربانی کا آخری وقت:

۳۰- حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ قربانی کے ایام تین ہیں اور عید الاضحیٰ کا دن جو یوم تشریق کے پہلے دن میں تو مذکور ایام میں سے تشریق کا دن جو یوم تشریق کا دن ہے ان دنوں کے سورت غروب ہونے سے قربانی کا وقت ختم ہو جاتا ہے (یعنی ۱۲، ۱۳ کی اشجہ)۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر علیہ السلام، ابوہریرہ، ابن عباس اور بن عمر رضی اللہ عنہم نے جو قربانی کے تین دن ہیں، یہ معلوم ہے کہ مقدار کا پتہ رائے اور قیاس سے نہیں چل سکتا، لہذا ضروری ہے کہ ان میں سے کسی ایک پر اجماع ہو جس سے سن کر اس کی خبر دی ہوگی (۲)۔

ثنائفہ فرماتے ہیں (حنابلہ کا دوسرا قول یہی ہے اور ابن تیمیہ نے اسی کو اختیار کیا ہے) کہ قربانی کے ایام چار ہیں جو ایام تشریق کے تیسرے دن (۱۳ ذی الحجہ) کے سورت غروب ہونے پر ختم ہوتے ہیں، یہ قول بھی حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ اسی طرح حضرت جبیر بن مطعم اور عطاء، حسن بصری، عمر بن عبد العزیز، سیمان بن موسیٰ اسدی اور کھول سے بھی مروی ہے۔

اس قول کے تأمین کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ قول ہے: ”کل ایام التشریق ذبیح“ (۳) (تمام ایام تشریق ذبح کے دن ہیں)۔

(۱) انہی الاثنی عشر من قبل المشرق الکبیر ۱۱/۱۵۱، مطالب ولی اللہ ۲۰/۳۷۰۔
(۲) البدائع ۵/۵۵، المشرق الکبیر بحوالہ المدنی ۲۰/۲۴۰، انہی الاثنی عشر من قبل المشرق الکبیر ۱۱/۱۵۱۔
(۳) حدیث: ”کل ایام التشریق ذبیح“ کی روایت ابن حبان (مراور اہل ان
رحمہ ۲۳۹ طبع مستقیم) اور احمد (۸۲/۳ طبع المصنف) نے کی ہے بشی سے
کہا کہ اس کے رجال ثقہ ہیں ۲۵۱/۳ طبع المصنف)۔

(۱) حوالہ المدنی علی المشرق الکبیر ۲۰/۲۴۰۔

(۲) انہی الاثنی عشر من قبل المشرق الکبیر ۱۱/۱۵۱۔

(۳) البدائع ۵/۵۵، المجموع المصنف ۸/۳۹۱، ۳۸۷۔

(۴) مطالب ولی اللہ ۲۰/۳۷۰، اس لئے کہ روایت کے حالات بدل جانے کی وجہ سے عموماً غلطی کا امکان نہیں رہا۔

(۵) البیہقی علی السج ۳۰/۲۹۷۔

بہا ایہ عمل ہے کہ اس کے ذریعہ تقرب کا راستہ سمجھ میں نہیں آتا تو اس کے ذریعہ تقرب کو اس وقت کے ساتھ مدد دے رکھنا واجب ہوگا جسے شارح نے اس کے لئے خاص کیا ہے، لہذا جب اس کا وقت گزر جائے تو بھونہ اسی عمل سے (یعنی خون بہا کر) اس کی تہنہ نہیں کی جاسکتی، بلکہ تقرب زندہ بکری یا اس کی قیمت یا ایک صحیح قربانی کی قیمت کے صدقہ کرنے کی طرف منتقل ہو جائے گا۔ جو شخص بکری یا سی اور جانور کی قربانی کو گزر کے ذریعہ یا قربانی کی نیت سے شہر پر متعین کر لے اور قربانی نہ کرے یہاں تک کہ قربانی کے ایام گزر جائیں تو اس پر واجب ہے کہ زندہ صورت میں اسے صدقہ کرے، کیونکہ مال میں اصل اسے صدقہ کر کے تقرب حاصل رہا ہے۔ نہ کہ تلف کر کے، اور وہ خون بہا ہے، مگر شارح نے مخصوص ایام میں خون بہانے کو عبادت قرار دیا ہے، یہاں تک کہ مالک اور اجنبی اور مالدار اور فقیر سب کے سے اس کا کوشت کھانا حال ہے، کیونکہ لوگ اس وقت میں اللہ کے مہمان ہوتے ہیں۔

۴۳- اور جس شخص پر چوپائے کو زندہ صورت میں صدقہ کرنا واجب ہو اس کے لئے اسے ذبح کرنا اور اس سے کھانا اور مالداروں کو کھانا مانگا جائے، نہ اس کی کسی چیز کو تلف کرنا جائز ہے پس اگر وہ اسے ذبح کر دے تو مذہب بوجہ شغل میں اسے صدقہ کرنا واجب ہے اور اگر نہ ذبح کرنے کے بعد اس کی قیمت زندہ کی قیمت سے کم ہو جائے تو ایسی صورت میں دونوں قیمتوں کے درمیان جتنا فرق ہو اسے بھی اصل کے ساتھ صدقہ کرے گا، اور اگر نہ ذبح کرے کے بعد اسے اس میں سے کچھ کھالیا کسی مالدار کو کھلایا یا اس میں سے کسی چیز کو تلف کر دیا تو اس پر اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔

۴۴- جس شخص پر قربانی واجب تھی اور اس نے قربانی نہیں کی یہاں تک کہ وقت گزر گیا، پھر اس کی موت کا وقت آیا تو اس پر

ضروری ہے کہ وہ اپنے تہائی مال سے یک بکری کی قیمت کا صدقہ کرنے کی وصیت کر جائے، کیونکہ وصیت سے واجب سے عہدہ برآ کرنے کی صورت ہے، یہ سب حنفی کا مذہب ہے۔^(۱)

اور قربانی کرنے کی وصیت کی کچھ صورتیں ہیں جن کی طرف اشارہ کرنے پر ہم اکتفا کرتے ہیں اس کی تفصیل وہاں کے حکام کے بیان کے لئے کی گئی ہے: "وصیت" کی اصطلاح۔

ثانیہ اور ثالثہ فرماتے ہیں کہ جو شخص قربانی نہ کرے، یہاں تک کہ وقت گزر جائے تو اگر قربانی مسنون ہو (اور یہی اصل ہے) تو اب قربانی نہیں کرے گا اور اس کی اس سال کی قربانی چھوٹ گئی، اور اگر وہ ذبح کرے، خواہ قربانی ہی کی نیت سے ہو تو اس کا یہ ذبح قربانی شمار میں ہوگا، اور وہ اس میں سے نثر کو جتنا چاہے گا اس پر سے صدقہ کا ثواب ملے گا، لیکن اگر نہ رکی وجہ سے قربانی واجب تھی تو بطور قضاء، اس پر قربانی مسنون ہے۔ بعض مالکیہ کی بھی یہی رائے ہے، کیونکہ مذہب قربانی اس پر واجب تھی، لہذا اوقت کے فوت ہونے کی وجہ سے ساقط نہیں ہوئی، پس اگر قربانی اس کے واجب کرنے سے واجب ہوتی تھی نہ مرد جانور، ہو جائے یا چوری ہو جائے، وہ اس میں اس کی طرف سے کوئی کوتاہی نہ ہو تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہوگا، کیونکہ وہ اس کے ہاتھ میں لانت ہے، پس اگر جانور وہیں آجائے تو اسے ذبح کرے گا، خود مذہب قربانی کے زمانہ میں یا اس کے بعد لوٹے^(۲)۔

پس اگر بقت گزر جائے اور متعین بکری کو قربانی نہ کرے تو حکم اصل کی طرف لوٹ آئے گا اور وہ زندہ جانور یا اس کی قیمت کا صدقہ کرنا ہے، خود اس کا متعین کرنے والا خوش حال ہو یا تنگ دست، اور اس حال میں مذہب قربانی اس کے لئے اور اس کی اصل بقرع کے سے یہ

(۱) البدائع ۶/۵۶-۶۷۔

(۲) المجموع للرووی ۸/۸۸۸، مفتی ۱۱۵/۱۱۶۔

کسی مالک اس کے لئے حامل نہ ہوگی۔

اسان (اچھی طرح نما) کو نہ مری تر رہی ہے تو جب تم قتل نہ تو اچھی طرح قتل نہ ہو، اور بس، مگر تو اچھی طرح، مگر نہ، اور پٹی چھری تیز نہ لو، اور اپنے بچہ کو آرام پہنچا،)۔

قربانی سے قبل مستحب امور:

۳۵- قربانی سے قبل چند امور مستحب ہیں:

(۴) مالک اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص قربانی کرنے کا ارادہ رکھتا ہو یا وہ شخص جو یہ جانتا ہو کہ کوئی دوسرا اس کی طرف سے قربانی نہ کرے گا، اس کے لئے مسنون ہے کہ وہ اپنے سر یا ہاتھ یا ہاتھوں نہ مٹائے، نہ کانے، نہ کسی اور طرح سے راسل سرے اور نہ ہاتھوں نہ کانے اور نہ اپنے چہرے میں سے کسی چیز کو کاٹے، مثلاً کوئی زخم ہو جس کا باقی رہنا ضرر نہ ہو اور یہ حکم ذی حجب کی پہلی رات سے قربانی کے دن سے فراغت تک ہے۔

حنابلہ فرماتے ہیں کہ یہ واجب ہے، نہ کہ مسنون اور وجوب کا قول حمید بن اسود، ربیعہ اور اسحاق سے منقول ہے۔

۱۔ روایت احمد نے حنفیہ سے مدیم سے روایت کا قول نقل کیا ہے (۶) اور سنیت کے قول کی بنیاد پر ان امور پر اقدام مکروہ تنزیہی ہوگا اور وجوب کے قول کی بنیاد پر حرام ہوگا۔

اور اس سلسلہ میں اصل حضرت ام سلمہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَصْحِيَ فَلَا يَمْسَسْ مِنْ شَعْرَةٍ وَلَا مِنْ بَشْرَةٍ شَيْئًا" (۴) (جب ذی الحجہ کا پہلا عشر شروع ہو جائے اور تم میں سے کوئی قربانی کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو وہ اپنا بال یا اپنے چہرے کا کوئی حصہ نہ کاٹے)۔

۲۔ انیس کی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے

(۱) یہ قربانی کرنے والا قربانی کے دن سے چند دنوں قبل سے جانور کو باندھ کر رکھے، چونکہ اس میں عبادت کے لئے یا نہ ہونا ہے اس میں رغبت کا اظہار نہ کرنا ہے، اس بنا پر اس کے لئے اس میں اتنا شائبہ ہوگا۔

(۲) یہ کہ اس کے گھٹے میں قارودہ ڈال دے (۱) اور اس کو نخل (جھوں) پہنائے (۲)۔ بدی پر قیاس کرتے ہوئے۔ چونکہ یہ اس کی تعظیم کا پہلا ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَمَنْ يُعْظَمْ شَعْرًا اللَّهُ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ" (۳) (اور جو شخص، یا نہ کسی کی ان کا روئے کی تعظیم کرے گا تو یہ لوگوں کے تقویٰ کی علامت ہے)۔

(۳) یہ کہ اسے قربانی کی جگہ اچھی طرح ہانگ کر لے جائے، حتیٰ سے نہ ہانگے اور اس کا بچہ پکڑ کر مذبح کی طرف لے کر نہ لے جائے (۴) اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قُتِلَتْ فَاَحْسِنُوا نَفْسَهُ، وَإِذَا ذُبِحَتْ فَاَحْسِنُوا الذَّبْحَةَ، وَلِجَدِّ أَحَدِكُمْ شَعْرَتَهُ، وَلِجَرَحِ ذَبِيحَتِهِ" (۵) (بیشک اللہ تعالیٰ نے ہر چیز میں

(۱) تھلید کے معنی ہیں جانور کی گردن میں کسی چیز کا اس شخص سے لگانا کہ معلوم ہو جائے کہ یہ بدی ہے یا قربانی۔

(۲) بھیل کیل کے معنی ہیں چوپایہ کو بھول پھینکا۔ جل جہنم کے منہ کے ساتھ تو بھی جائز ہے اور اس کی تشبیہ کے ساتھ وہ چیز ہے جس سے جانور کی حفاظت کے لئے اسے ڈھانپا جاتا ہے۔

(۳) سورہ ص ۴۴

(۴) المذبح ۵/۸۷ المذبح ۵/۸۷

(۵) حدیث ابن اللہ کتب الاحسان علی کل شیء کی روایت مسلم ۵۳۸/۴۴ طبع النجفی کے ہے

(۱) المجموع للمصنف ۹۳/۸۸ سنن ابی داؤد ۹۶، شرح الکبیر وجامعہ

الصلوٰی ۳۱/۴ طبع دار الفکر

(۲) حدیث ابن اللہ کتب الاحسان علی کل شیء کی روایت مسلم (۵۳۸/۴۴) طبع النجفی کے ہے

ترمذیہ: "إِذَا دَأَبْتُمْ هَلَالِ دِي الْحَبَّةِ وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَصْحِيَ فَيَسْمُكَ عَنْ شَعْرِهِ وَظَفَرِهِ" (۱) (بب تم دی انجہ کا چمکہ دیکھو، تم میں سے کوئی قربانی رسا چاہے تو اسے چاہئے کہ اپنا ہاں و راس نہ کاٹے)۔

وہ سنیت کے قائلین نے ممانعت کو درست پر محمول کیا ہے۔
وہ عدم تحریم پر دلالت کرتے ہیں حدیث حضرت عائشہؓ سے: وہ فرماتی ہیں: "كُنْتُ أَقْبِلُ فَلَانِدَ هَدَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ يَقْلَدُهُ وَيَبْعَثُ بِهِ وَلَا يَحْرُمُ عَلَيْهِ شَيْءٌ أَحَلَّهُ اللَّهُ لَهُ حَتَّى يَصْحُرَ هَدِيَّةً" (۲) (میں رسول اللہ ﷺ کی ہدی کے لئے قلاؤں پر تھی پھر آپ ﷺ وہ قلاؤں سے پہنا دیتے اور اسے بھیج دیتے تھے اور اپنی ہدی کی قربانی تک آپ ﷺ پر کوئی ایسی چیز حرام نہیں ہوتی تھی جسے اللہ نے آپ کے لئے حلال قرار دیا ہو)۔

ہام شافعی فرماتے ہیں کہ ہدی کو حیثیت قربانی کے ساتھ سے بڑھ کر ہے، پس اس سے معلوم ہو کہ یہ حرام نہیں ہے۔

ہاں و راس نہ کاٹنے سے باہر رہنے کے حکم کی حکمت یہ ہے کہ کہا گیا ہے کہ اس میں حج کا احرام باندھنے والوں کے ساتھ شہادت ہے اور صحیح یہ ہے کہ قربانی کا ارادہ کرے ملا تمام چیز کے ساتھ باقی رہے اس میں پر قربانی کی وجہ سے اسے جنم سے آزادی مل جائے۔

قربانی سے قبل کی مکروہات:

ضمیمہ کا مذکور یہ ہے کہ قربانی سے قبل چند امور مذکور تحریمی ہیں:

۴۶-۱- مر۱: وہ بکری جو قربانی کی نیت سے خریدی گئی ہے اس کا

(۱) حدیث: "إِذَا دَأَبْتُمْ هَلَالِ دِي الْحَبَّةِ..." کی روایت مسلم (۱۵۶۵) میں ہے۔
طبع انجمن اہل بیت کے ہے۔

(۲) حدیث: "كُنْتُ أَقْبِلُ فَلَانِدَ هَدَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ..." کی روایت بخاری (۴۴۴۲) میں ہے۔
طبع انجمن اہل بیت کے ہے۔

۱۰۰۰ دینار یا اس کا ان کاٹنا، خود اس کا خریدنے والا خوشحال ہو یا تنگ دست۔ اسی طرح وہ بکری جو ذریعہ کی وجہ سے متعین ہو گئی ہو، مثلاً کسی نے یوں کہا کہ: "اللہ کے لئے مجھ پر لازم ہے کہ میں اس کو قربان کر دوں" یا یوں کہا کہ: "میں نے اسے قربانی بنا دیا"۔

۱۰۰۰ یہ اس لئے ضرور ہے کہ اس نے سے عبادت کے لئے متعین کر دیا ہے۔ لہذا عبادت کی اس سے پہلے اس سے اتفاق حاصل نہ ہوگا۔ جیسا کہ اگر اسے قربانی کے وقت سے پہلے دیکھ کر اس کے لئے اس کے وقت سے اتفاق حاصل نہیں، یہ تک ۱۰۰۰ دینار سے اس کا نئے سے اس میں نقص پیدا ہوگا اور قربانی کے باوجود اس میں نقص پیدا نہیں ہوتا ہے۔

بعض لوگوں نے اس بکری کو مستثنیٰ قرار دیا ہے جسے خوشحال آدمی نے قربانی کی نیت سے خریدا ہو، کیونکہ اس کا اس جانور کو خریدنا اس کو واجب نہیں کرتا، اس لئے کہ اس کے ذمہ میں کسی غیر متعین بکری کی قربانی واجب ہے جیسا کہ پہلے گذرا۔

لیکن یہ استثناء ضرور ہے، کیونکہ وہ عبادت کے لئے متعین ہے جب تک کہ وہ جانور اس کے قائم مقام نہ ہو تو قبل اس کے کہ کوئی جانور اس کی جگہ پر ذبح کیا جائے اس سے فائدہ اٹھانے کی غرض سے اس کے لئے اسے ۱۰۰۰ دینار یا اس کے ان کو کاٹنا جائز نہیں۔

اسی بنا پر اگر وہ اسے اس کے وقت سے قبل دیکھ کر اس کا گوشت اس کے لئے جائز نہیں ہوتا ہے۔

۱۰۰۰ اگر قربانی کے لئے متعین کئے گئے جانور کے ٹخن میں دو دھبہ ہو اور اس کا ۱۰۰۰ دھبہ نہ ہو جانے کی صورت میں اس پر ضرر یا ملاکت کا اندیشہ ہو تو اس کے ٹخن پر بھند پانی چھڑکے گا تا کہ دو دھبہ خشک ہو جائے، یہ تک ۱۰۰۰ دینار یا اس کے ان کو کاٹنا جائز نہیں۔

۱۰۰۰ اگر اسے ۱۰۰۰ دھبہ ہو تو وہ کو صدقہ کر دے گا، یہ تک ۱۰۰۰ دینار یا اس بکری

توضیح ۷۳

نہ ہوگا اور اگر ایسا نہ ہو تو اس کے لئے دودھ پینا اور اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔

ان حضرات نے یہ بھی فرمایا کہ اگر اس کا باقی رہنا اس کے لئے مضرت نہ ہو یا باقی رہنا کانٹے سے زیادہ نفع بخش ہو تو کانٹا جائز نہ ہوگا اور اگر باقی رہنا اس کے لئے مضرت ہو یا کانٹا زیادہ نفع بخش ہو تو کانٹا جائز ہوگا اور کانٹے ہوئے اس کا صدقہ کرنا واجب ہوگا۔

۷۳- مرہم بقرانی سے قبل حنفیہ کے ایک جوچہ میں مکرہ و تحریمی ہیں اس میں سے ایک اس بھری کڑواخت کرنا ہے جسے شریعہ نے مکرہ کے درمیان قرار دیا ہے لے متعین کر دیا گیا ہو اور اس کا بیچنا اس سے مکرہ ہے کہ مکرہ بقرانی کے لئے متعین ہے، لہذا اس کے شمس سے اتفاق حاصل نہیں ہے جیسا کہ اس کے لئے ہر دن سے اتفاق جائز نہیں لیکن دو بیج امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک کراہت کے باوجود مانع ہو جائے گی، کیونکہ وہ ایسے مال کی بیج ہے جو مملوک، قائل اتفاق، مقدمہ، تسلیم ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک بیج مانع نہیں ہوگی، کیونکہ وہ بمنزل وقف کے ہے۔

اور اس کی بیج کے نفاذ کی صورت میں اس پر واجب ہوگا کہ اس کی جگہ اسی کے مثل یا اس سے بہتر جانور کی بقرانی کرے۔ اگر اس نے ایسا کیا تو اس پر کوئی مکرہ کی چیز واجب نہ ہوں اور اگر اس نے اس سے اپنی جانور خرید لیا تو اس پر ضروری ہوگا کہ وہ دونوں قیمتوں کے درمیان جتنا فرق ہے اس کا صدقہ کرے اور اس شمس کا حصہ کے ذریعہ بیج شدہ عمل میں آیا ہے اگر وہ قیمت کے خلاف ہو تو اس کا اعتبار نہیں پایا جائے گا^(۱)۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ جو بقرانی مزر کی بنا پر متعین ہو اس کا بیچنا اور بدنام کرنا حرام ہے اور جو مزر لی ہے سے متعین نہ ہو تو یہی صورت میں اسی

(۱) البدائع ۵/۲۷۵۔

کا جزاء ہے جو عبادت کے لئے متعین ہے۔

پس اگر وہ اسے صدقہ نہ کرے یہاں تک کہ وہ ضائع ہو جائے یا مثلاً وہ اسے بی لے تو اس پر اس کے مثل دودھ یا اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہوگا۔

اور دودھ کے سلسلہ میں جو کچھ کہا گیا ابن مینڈھے کے ہال اور انت کے ہال کے بارے میں بھی یہی کہا جائے گا^(۲)۔

ورہ لکھیہ کہتے ہیں^(۳) کہ بقرانی کے جانور کا دودھ بیچنا محض اسے خرید پینے یا اپنے جانوروں کے درمیان سے اسے قربانی کے لئے متعین کرینے سے مکرہ و تحریمی ہو جاتا ہے اور دین سے قبل اس کے ان کو کانٹا بھی مکرہ ہے، کیونکہ اس کی وجہ سے اس کی خوبصورتی کم ہو جاتی ہے، اس سے دو صورتیں متشکل ہیں:

۱۔ یہ کہ اسے معلوم ہو کہ دین سے قبل اس کے مثل یا اس کے مثل کے ترہیب آگئے گا۔

۲۔ یہ کہ اس نے خریداری وغیرہ کے ذریعہ اسے حاصل کیا ہو یا اپنے چوپایوں کے درمیان سے بقرانی کے لئے متعین کیا ہو اور ان کانٹے کی ہیئت کی ہو تو ان دونوں صورتوں میں ان کا نام مکرہ نہیں ہے۔

۱۔ اگر اس کے مالوں کے بارہ کسی صورت میں ان کا لے لے تو اس کے سے اس کا بیچنا مکرہ ہے، ثانیہ، اگر مانع فرماتے ہیں کہ^(۴) بقرانی کا دودھ نہیں پے گا، دودھ جو اس کے بچے کی ضرورت سے راند ہو، پس اگر اس سے کچھ فاضل نہ پے یا دودھ بنا اس کے لئے مضرت ہو یا اس سے اس کا گوشت کم ہو جائے تو اس کے لئے دودھ بنا جائز

(۲) البدائع ۵/۲۷۵، الفتاویٰ ۵/۲۰۱۔

(۳) البدائع ۵/۲۷۵، الشرح المفید ۱/۲۶۳ طبع دار المطابع۔

(۴) مجلس اہل الشرح للکبیر ۱۱/۱۰۵-۱۰۶، مجمع البحار ۸/۱۳۳۔

جیسے یا اس سے کم درجہ کے جانور سے ہر نامرد ہے۔

پس اگر وہ دوسرے جانوروں کے ساتھ مل جائے اور نہ بچا جائے
اور صورت حال یہ ہو کہ اس میں سے بعض دوسرے بعض سے افضل ہو
اس کے لئے قرآن لڑی کے بغیر افضل کو چھوڑنا مکروہ ہے (۱)۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ جب قربانی کا بیچنا ہو اس کا ہر نامرد چھ
اس سے بہتر جانور سے ہو جائے نہیں ہے، پھر اگر کاندھ بیکری ہے اور
کندھ میں سے ہو انکھاب نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

لیکن امام احمد سے صریح روایت (جو حنابلہ کے نزدیک راجح
ہے) یہ ہے کہ جس قربانی کے جانور کو اس نے واجب کیا ہے اس
سے بہتر جانور سے بدلنا جائز ہے، عشاء، مجاہد اور عکرمہ اسی کے قائل
ہیں (۲)۔

۳۸ - امر سوم: قربانی سے قبل حنفیہ کے نزدیک جو چیزیں مکروہ
تحریری ہیں وہ اس بچے کا فراموش کرنا ہے جو اس بکری سے پیدا ہوا ہو
جو نذر کی وجہ سے متعین ہو یا قربانی کی نیت سے نہ کی ہو، چہ
متعین ہو اور اس کا بیچنا اس لئے مکروہ ہے کہ اس کی ماں قربانی کے
سے متعین ہے، ہر بچہ ثانی صفات مثلاً غامی یا آراوی میں ماں کے
تابع ہوتا ہے، لہذا اس پر اس کا بقی رکھا اس وقت تک نہ مری ہے
جب تک کہ وہ ماں کے ساتھ نہ لیا جائے تو اگر اس سے اسے
فراموش کر دیا تو اس پر اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔

قدوری لکھتے ہیں: بچے کا نہ کرنا واجب ہے اور اگر مرد
صورت میں اس کو صدقہ کرے تو جائز ہے، یہ تکلف نے اس میں
سرایت نہیں کی ہے لیکن وہ اس سے متعلق ہے لہذا اس کا حکم اس کے

جھول (جل) اور لکام (خظام) جیسا ہوگا (۱) تو اگر اس کو ذبح کر دے
تو اس کی قیمت کا صدقہ کرے گا اور اگر اس کو بیچ دے تو اس کے ثمن کا
صدقہ کرے گا۔

فتاویٰ خانہ میں یہ ہے کہ زکوٰۃ صورت میں سے صدقہ کرنا
مستحب ہے اور اس سے بیچ کرنا جائز ہے اور جب سے بیچ کر دے تو
اس کا صدقہ کرنا واجب ہے اور اگر اس میں سے کھال لے تو ہفت کھال
ہے اس کی قیمت صدقہ کرے۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ جو جانور نذر کی بنا پر قربانی کے سے متعین ہو
اس کے بچے کا بیچنا مکروہ ہے اور مطلقاً قربانی کے جانور کے بچے کو ذبح
کرنا مستحب ہے، خو لو نذر کی وجہ سے متعین ہو یا نہ ہو اگر وہ بچہ ذبح
سے قبل پیدا ہوا ہو اور جب نہ کیا جائے تو اس کے ساتھ قربانی جیسا
ملوک کیا جائے گا اور اگر ذبح نہ کیا جائے تو اس کا بقی رکھنا جائز ہے
اور دوسرے سال اسے قربان کرنا درست ہے۔

لیکن جو بچہ ذبح کئے جانے کے بعد پیٹ سے نکال ہو اگر وہ مردہ
نکالا ہو اور اس کی خلقت مکمل ہو اور جسم پر بال آگے ہوں تو اسے قربانی
کا شمار کیا جائے گا اور اگر وہ زندہ نکالا ہو اور زندگی ثابت ہو تو چونکہ
مستقل بالذات ہے اس لئے اس کا ذبح کرنا جب ہے (۲)۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے متعین بکری کی نذر مانی یا اس
نے یوں کہا کہ میں نے اس بکری کو قربانی بنا دیا یا ذمہ میں کسی قربانی کی
نذر مانی، پھر اس کے ذمہ میں جو قربانی تھی اس کے لئے ایک بکری کو
متعین کیا، پھر مذکورہ بکری نے بچہ دیا تو تینوں صورتوں میں اس کے

(۱) جل: جم کے ضم و رفع کے ساتھ چپائے کی حالت کے لئے جس چیز سے
اسے اٹھانے میں اسے جل کہتے ہیں اس کی جمع جلل آتی ہے اور خظام
کے کسرہ کے ساتھ دھکام ہے جس سے چپا ہوا نکلتا ہے اور اس کا انضمام
اس لئے دکھا جاتا ہے کہ اکثر وقت میں اسے اس کی اک میں لگا دیا ہے۔

(۲) المدوئی ۲/۲۲۲۔

(۱) المدوئی ۲/۲۳۲، المسائل ۱۱/۳۳۱۔

(۲) ہمیں لاسی قدیمہ ۲/۲۱۔

اضحیہ ۳۹-۵۰

کا صدق کرنا، اسب نہ ہوگا والا یہ کہ اس فعل سے اس کی قیمت میں کمی واقع ہوئی ہو، ایسی صورت میں نقصان کے بقدر قیمت کا صدق کرنا اس پر اسب ہوگا۔

» رُأرأ سے سواری یا بارہ داری کے لئے کر یہ پر گادیو تواتر کو صدق کرنے کے ساتھ اگر اس میں کوئی نقصان واقع ہو ہے تو اس نقصان کی قیمت کا صدق کرنا بھی اسب ہوگا۔^(۱)

» قربانی کے جانور کو بچا کرنے سے قبل جا رہا ہو، اپنے کے مالک میں مالکیت کے دخول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ ممنوع ہے اور دوسرے قول جواز کا ہے اور یہی معتد ہے^(۲)۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ واجب قربانی کے مالک کے لئے قربانی کے جانور پر سوار ہونا اور بغیر امانت کے، دوسرے کو سوار کرنا جائز ہے اور اگر اس کی وجہ سے جانور تلف ہو جائے یا اس میں نقصان واقع ہو جائے تو اس کا ضامن ہوگا۔

لین اگر یہ نقصان عاریت پر لینے والے کے قبضہ میں واقع ہو ہے تو وہ اس کا ضامن ہوگا، لین صاحب قربانی یا عاریت پر لینے والا اس وقت ضامن ہوگا جب کہ قربانی کا وقت آنے اور ذبح پر قدرت پانے کے بعد تلف ہو جائے یا اس میں نقصان پیدا ہو جائے، لیکن قربانی کے وقت سے قبل اگر دیا ہو تو پھر کوئی ضمانت نہیں ہے، کیونکہ وہ عاریت پر لینے والے کے ماتحت میں مات ہے اور یہ معلوم ہے کہ عاریت پر لینے والا اس صورت میں ضامن ہوگا جب کہ عاریت پر لینے والے کا قبضہ قبضہ امانت نہ ہو^(۳)۔

۵۰- اس کے علاوہ بھی کچھ کمالات ہیں جو حنفیہ کے علاوہ دیگر فقہی

بچے کو ذبح کرنا ضروری ہے اور یا وہ صحیح یہ ہے کہ فتر اور پرا سے تقسیم کرنا ضروری نہیں ہے، خلاف اس کی ماں کہ اس کا صدق کرنا اسب ہے، امانت گر اس کی ماں مر جائے تو یہی صورت میں بچے کو فتر اور پرا سے تقسیم کرنا واجب ہوگا، اس میں صورتوں کے علاوہ قربانی کے جانور کے بچے کو ذبح کرنا جب نہیں ہے اور ردیج کرے تو اس کے کسی حصے کو صدق کرنا جب نہیں ہے، اس کا کھانا صدق کرنا اور یہ کرنا سب جائز ہے، اور اگر اس کے کسی حصہ کو صدق کر دے تو ماں کے کسی حصہ کے صدق کرنے کے وجہ کی طرف سے کافی نہیں ہوگا^(۱)۔

در حنا بلکہ کہتے ہیں^(۲) کہ اگر کسی قربانی کو تعین کیا اور اس نے بچہ جنا تو اس کا بچہ اس کے تابع ہے اس کا وہی حکم ہے جو ماں کا ہے، خواہ وہ تعین کے وقت حاملہ ہو یا تعین کے بعد حاملہ ہوئی ہو، لہذا ایام فطر میں اس کا ذبح کرنا واجب ہے، حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے ان سے پوچھا: اے امیر المؤمنین! میں نے اس گائے کو قربانی کے لئے خرید لیا ہے اور اس نے یہ بچہ جنا ہے، تو حضرت عائشہ نے فرمایا کہ اس کا دھمست ہو، مگر اس صورت میں جب بچہ کی ضرورت سے زائد ہو، پھر جب قربانی کا دن ہو تو اس کو اور اس کے بچے کو سات فرسوں کی طرف سے ذبح کرو^(۳)۔

۳۹- مرچہ رم: حنفیہ کے نزدیک قربانی سے قبل جو سور مکرود ہیں، ان میں سے قربانی کے جانور پر سوار ہونا، اسے استعمال کرنا اور اس پر بوجھ لانا ہے۔

اگر ان میں سے کوئی کام کرے گا تو گنہگار ہوگا لین اس پر ہی چیز

(۱) التلخیص مع حاشیہ البیہری ۲/۲۹۹۔

(۲) اسی لابن قدامہ ۱۱/۱۰۵۔

(۳) حضرت عائشہ کے اس اثر کی روایت سعید بن منصور نے ابو منصور سے، انہوں نے ابو الاغوص سے، انہوں نے سعید بن عقیل سے، انہوں نے خیر بن حفص سے اور انہوں نے حضرت عائشہ سے کی ہے (المنشی لابن قدامہ ۱۱/۱۰۵)۔

(۱) البدائع ۵/۸۷، حاشیہ رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۰۵۔

(۲) الدر المنثور ۲/۱۲۲۔

(۳) التلخیص مع حاشیہ البیہری ۳/۳۰۰۔

مذہبائی کتابوں میں دہریہ لکھی گئی ہیں، ان میں سے ایک وہ ہے جس کی مالکیت نے صراحت کی ہے کہ اس کی قیمت کی کثرت میں اہل ثور کی عادت کے مطابق ایک دہرے سے آگے بڑھنا، اسی طرح تعدد کی ثبات میں مسابقت کرنا مکروہ و تنزیہی ہے، اس لئے کہ اس کی شان فخر و مباہات ہے۔

یہی گر قیمت کی زیادتی یا تعدد کی زیادتی سے مقصود، ثواب اور غیر کی ثبات ہو تو یہ مکروہ نہیں بلکہ مستحب ہے^(۱)۔

ردہ قربانی کے وقت کے مکروہات و مستحبات:

۵۱- چونکہ قربانی تذکیہ (ذبح) کی ایک قسم ہے اس لئے جو چیزیں تذکیہ میں مستحب ہیں، وہ قربانی میں بھی مستحب ہیں، مثلاً: "من کثر کربما" اور باقی چاروں کو ذبح کرنا۔ اسی طرح وہ چیزیں جو تذکیہ میں مکروہ ہیں وہ قربانی میں بھی مکروہ ہیں اور ذبح کے مستحبات اور مکروہات کی تفصیل جاننے کے لئے دیکھئے "ذبح"۔

دہریہ قربانی کے کچھ مخصوص مستحبات و مکروہات ہیں جو قربانی کے وقت میں ہوتے ہیں، مریضوں کا مطلق قربانی کے جانور سے بڑا ہے یا قربانی کرے، لے سے یا وقت سے، اس سے ہم تین مباحث میں دیکھیں گے:

قربانی کے وقت قربانی سے متعلق مستحبات و مکروہات:

۵۲- قربانی میں مستحب یہ ہے کہ دہریہ یا دہریہ سے جانوروں کے مقابلہ میں جسم و بدن میں بڑا ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَمِنْ يَعْظُمُ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ"^(۲) اور جو شخص اللہ کے شعائر کا احترام کرے تو یہ اس کے دل کے تقویٰ کی

(۱) اللہ ربی ۱۲۲/۳

(۲) سورہ غافر ۳۲

دلیل ہے، اور اس کی تعظیم میں یہ بات داخل ہے کہ صاحب قربانی بڑے بدن کا دہریہ جانور اختیار کرے، مگر بکریوں کی قربانی پسند نہ رہے تو اس میں سب سے افضل پشتکمر سینک والا اور نحس شدہ مینڈھا افضل ہے حضرت انسؓ کی اس حدیث کی بنا پر کہ: "صَحِيحُ النَّبِيِّ ﷺ بَكْشِيْنِ أَمْلَحِيْنِ أَقْرَبِيْنِ" (نبی ﷺ نے دہشتکمرے سینک والے مینڈھے قربان کئے)۔

اور اس حدیث کی بنا پر کہ: "أَنَّهُ (۱) صَحِيحُ بَكْشِيْنِ أَمْلَحِيْنِ مَوْجُوْءٍ هِيَ" (۲) آپ ﷺ نے دہشتکمرے اور نحس شدہ مینڈھے قربان کئے)۔ قرن کے معنی بڑے سینک والے، اور املح کے معنی سفید رنگ والے کے ہیں اور "موجود" کے بارے میں کہا گیا کہ وہ وہ جانور ہے جس کے خصیتین کوٹ دئے گئے ہوں اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ نحس ہے (۳) (جس کے خصیتین کال دئے جاتے ہیں) اور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "دَمُ عَفْرَاءٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ دَمِ سَوْدَانِيْنِ" (۴) (ایک سفید جانور کا خون اللہ کے نزدیک دو سیاہ جانوروں کے خون سے زیادہ پسندیدہ ہے)۔

حنیفہ فرماتے ہیں کہ بکری گائے کے ساتویں حصہ سے افضل ہے بلکہ اگر دونوں کی قیمت اور گوشت کی مقدار برابر ہو تو بکری پورے

(۱) حضرت انسؓ کی حدیث: "صَحِيحُ النَّبِيِّ ﷺ" کی روایت مسلم (۵۵۶/۳) -

۱۵۵۷ طبع اعلیٰ) نے لکھا ہے۔

(۲) حدیث: "أَنَّهُ ﷺ صَحِيحُ بَكْشِيْنِ مَوْجُوْءٍ هِيَ" کی روایت احمد سے اور دفع سے کی ہے ورنہ لکھی نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے (مسند احمد بن حنبل ۸/۶ طبع المکتبۃ، مجمع المروک ۲۱/۳)۔

(۳) البدائع ۸۰/۵، الدر المنثور ۵/۵، حاشیہ ابن ماجہ ۲۰۵/۵۔

(۴) حدیث: "دَمُ عَفْرَاءٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ دَمِ سَوْدَانِيْنِ" کی روایت احمد سے (۲۱۷/۲ طبع المکتبۃ) اور حاکم (۲۲۷/۳ طبع دار المعرفۃ) کے ہے اور علامہ ذہبی نے اس کی طرف سے سکوت اختیار کیا ہے نہ اس کے ثابت ہونے کی راحت کی ہے اور نہ اس پر حاکم کیا ہے۔

توضیح ۵۳-۵۴

لہذا اودہ افضل ہوگا اور بعض ممالک میں گائے کا گوشت زیادہ پاکیزہ ہوتا ہے، لہذا اودہ افضل ہوگا (۱)۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ افضل قربانی سات بکریاں ہیں، پھر ایک اونٹ۔ پھر ایک گائے، پھر ایک بکری، پھر اونٹ کا ساتواں حصہ، پھر گائے کا ساتواں حصہ اور مینڈھا عرب سے افضل ہے اور دوزخ جو بقیہ نہ کرے وہ اس مادہ سے بہتر ہے جس نے کچھ نہ بنایا ہو اور اس دونوں کے بعد دوزخ جو بقیہ نہ کرنا ہے۔ پھر وہ مادہ جو بچھا دیتی ہو۔

اور سفید جانور افضل ہے، پھر سفید کی مائل، پھر زرد، پھر سرخ پھر ہتکلم اور اس کے بعد سیاہ ہے۔

اور قربانی کے جانور کفر پہ بنانا مستحب ہے۔

تنبیہ کہتے ہیں: سب سے افضل قربانی اونٹ کی ہے، پھر گائے کی، چہ بکری کی، پھر اونٹ میں شرکت، پھر گائے میں شرکت (۲)۔

۵۳- اور قربانی میں جانور کا ایسا عیب دار ہونا جو قربانی کی صحت سے مانع نہ ہو مکرہ ہے۔

قربانی میں قربانی کرنے والے سے متعلق مستحب امور:

۵۴- اگر قدرے ہو تو خود سے ذبح کرے، کیونکہ یہ عبادت ہے اور عبادت کو خود سے انجام دینا سے دوسرے آدمی کے سپرد کرنے سے افضل ہے، لیکن اگر خود سے اچھی طرح ذبح نہ کر سکتا ہو تو بہتر یہ ہے کہ اسے کسی ایسے مسلمان کے سپرد کرے جو اچھی طرح ذبح کر سکتا ہو، اس صورت میں مستحب یہ ہے کہ قربانی کے وقت موجود رہے اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہؓ سے فرمایا: ”یا فاطمۃ قومی“

گائے سے افضل ہے اور اس ممالک میں اصول یہ ہے کہ وہ جانور جن کے گوشت کی مقدار اور قیمت برابر ہو تو جس کا گوشت زیادہ اچھا ہو وہ افضل ہے اور جن وہ جانور جن کے گوشت کی مقدار اور قیمت وہ دونوں میں فرق ہو تو جس کی قیمت اور گوشت زیادہ ہو وہ افضل ہے اور بھینے بکری میں نیز کسی ہو تو مادہ سے افضل ہے ورنہ اگر قیمت اور گوشت کی مقدار برابر ہو تو مادہ افضل ہے اور اونٹ اور گائے میں مادہ نیز سے افضل ہے جب کہ وہ اس کی قیمت اور گوشت برابر ہو۔

مالک فرماتے ہیں کہ مستحب یہ ہے کہ قربانی کا جانور عمدہ ہو، اس طور پر کہ مویشی جانوروں میں سب سے اچلی ہو اور نہ ہو اور حضرت ابو امامہؓ کی روایت ذیل حدیث کی بنیاد پر، سے فرمایا بھی مستحب ہے، وہ فرماتے ہیں: ”کنا نسئ الاضحية بالمدينة، وكان المسلمون يستنون“ (۱) (ہم لوگ مدینہ میں قربانی کے جانور کو فرمایا کرتے تھے اور مسلمان بھی فرمایا کرتے تھے)۔ اور اگر جانور مادہ جانور سے افضل ہے اور سینک و ملا جانور بغیر سینک والے سے افضل ہے اور سفید کو عرب رنگ کے جانور میں یہ نصیحت ہے اور غنل (جس کا حصہ نہ نکالا گیا ہو) وہ کسی سے افضل ہے بشیخہ کسی زیادہ تر بہتر ہو اور قربانی کا سب سے افضل جانور مطلقاً مینڈھا ہے: پہلا اس کا غنل، پھر کسی پھر مادہ، اور اسی طرح بکر غنل، پھر کسی، پھر مادہ۔ ان دونوں کے بعد اونٹ افضل ہے یا گائے؟ اس میں اختلاف ہے۔ ورنہ یہ ہے کہ الگ الگ ملک میں ان دونوں کے بعد الگ الگ حکم ہوگا۔ بعض ممالک میں اونٹ کا گوشت زیادہ پاکیزہ ہوتا ہے،

(۱) حدیث: ”کنا نسئ الاضحية بالمدينة“ کی روایت بخاری نے ”تدبیر“ کی ہے اور ابن حجر نے کہا کہ اجماع نے استخراج میں احمد بن حنبل کے طریق سے اس معنی کے ساتھ موصوفہ روایت کیا ہے اور احمد نے فرمایا کہ یہ حدیث عجیب ہے (فتح الباری ۹/۱۰-۱۰ طبع استغبر)۔

(۱) الدوسلی ۲/۲۲۲۔

(۲) المجموع للروای ۵/۸۸۵ الحج مع حاشیہ البحر فی شرح مشکوٰۃ الفرائغ

۲۷۶ طبع الدوسلی

إلى أصحابك فاشهدوا^(۱) (اے قاطع! اٹھ کر اپنی قربانی کے پاس جاؤ اور اسے دیکھو)۔

تمام مذاہب کا اس پر اتفاق ہے، بین ثانیہ فرماتے ہیں کہ عورت، منث و مدحاً و فحش پر قادر ہوں سب بھی ان کے لئے بفضل یہ ہے کہ وہ سرے کے پر واریں^(۲)، اور اس نقطہ کا عمل آئے رہا ہے۔

۵۵- درنّ و دل و باہر ہنا متحب ہے: "اللہم مک ولک، ان صلاتی و سبکی و محیای و مماتی لله رب العالمین، لا شریک له، و ہذک امرت، و فاء من المسلمین" (اے اللہ! یہ جانور تیری ہی طرف سے ہے اور تیرے ہی لئے قربان ہے، بیشک میری نماز اور میری ساری عبادات اور میرا جینا اور میرا مرنا یہ سب خالص اللہ ہی کے لئے ہے جو سارے جہاں کا پروردگار ہے، اس کا کوئی شریک نہیں اور مجھ کو اسی کا حکم ہوا ہے اور میں اطاعت کرنے والوں میں سے ہوں)، اس لئے کہ نبی ﷺ نے حضرت فاطمہؑ کو "ان صلاتی و سبکی" (۳) کہنے کا حکم دیا تھا۔

۱۔ حضرت جابرؓ کی اس حدیث کی بنا پر کہ اسوں نے فرمایا: "دبع

السی یوم المبح کیسب اقربس امدحس موجوء یں فلما وجهما قال إبی وحتت وجهی لیدی فطر السموات والأرض علی ملة إبراہیم حیفا وما آنا من المشرکین، ان صلاتی و سبکی و محیای و مماتی لله رب العالمین، لا شریک له، و ہذک امرت و آنا من المسلمین۔ اللہ مک ولک عن محمد و آتہ، بسم اللہ واللہ اکبر ثم دبج،" (۱) "نبی کریم ﷺ نے قربانی کے دو سینگ والے چنگرے اور نسی شدہ مینڈھے قربان کئے، پس جب آپ نے انہیں لٹایا تو فرمایا: میں یک سو ہو کر ملت ہر ایسی کے مطابق اپنا رخ اس کی طرف کرتا ہوں جس نے آسمانوں کو اور زمین کو پیدا کیا اور میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں، بیشک میری نماز اور میری ساری عبادات اور میرا جینا اور مرنا یہ سب خالص اللہ ہی کے لئے ہے جو سارے جہاں کا پروردگار ہے، اس کا کوئی شریک نہیں اور مجھ کو اسی کا حکم ہوا ہے اور میں اطاعت کرنے والوں میں سے ہوں، اے اللہ! یہ جانور تیری ہی طرف سے ہے اور تیرے ہی لئے قربان ہے، محمد ﷺ اور ان کی امت کی طرف سے، بسم اللہ، اللہ اکبر، پھر آپ ﷺ نے ذبح فرمایا۔

یہ ختمیہ فاطمہؑ ہے (۲)۔

مالیہ فرماتے ہیں کہ قربانی کرنے والے کا بسم اللہ کہتے وقت

(۱) حدیث: "دبع السی یوم المبح کیسب اقربس امدحس موجوء یں" کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے اور الفاظ ابو داؤد کے ہیں اس کی سند میں محمد بن اسحاق ہیں، انہوں نے تحدیث کی صراحت نہیں کی ہے حافظ ابن حجر نے ان کے بارے میں کہا کہ وہ سچے ہیں مدلیس کرتے تھے (عون المجرود ۵۴۳ طبع ہندوستان، سنس ابن ماجہ ۱۰۲۳ طبع عسقلانی، تخریب احمدیہ ۱۴۲۲)۔

(۲) البدیع ۵/۸۔

(۱) حدیث: "فاطمہ.. کی روایت حاکم (۲۲۲ طبع دار الفوائد) نے حضرت ابو سعید خدری سے کی ہے پھر حاکم نے اس کی روایت عمر بن حصین سے کی ہے اور ابن حجر نے تحقیق (۳۳۳ طبع کردہ الیما) میں کہا ہے: "ان ابی حاتم نے اپنے باپ ابی حاتم سے روایت کرتے ہوئے ظل میں کہا کہ یہ حدیث منکر ہے اور عمر بن کی حدیث کی سند میں ابو حمزہ اشجالی ہیں جو بہت ضعیف ہیں۔"

(۲) البدیع ۵/۸، السنن الدسوقی ۱۲۱/۲، البدیع مع حاشیہ البحر ۲۵۵، المنی ۶۱۔

(۳) حدیث: "ان السی یوم المبح فاطمہ رضی اللہ عنہا ان تقول ان صلاتی و سبکی..." حضرت فاطمہؑ کی اس حدیث کا ایک جزء ہے جس کی روایت کد رنگی دیکھئے (فخر ۵۴)۔

اضحیہ ۵۶-۵۷

محمد و آل محمد و أمة محمد^(۱) (اے اللہ! تو! سے محمد، آل محمد اور امت محمد ﷺ کی طرف سے قبول فرما)۔ پھر آپ ﷺ نے اس قرآنی کی۔

۵۶- یہ کہ شیعوں نے شروع کرنے سے قبل شیعوں کے بعد دعائے مذکور کو پڑھے اور شیعوں کی حالت میں سرفہم اللہ کہے حنفی ایسا فرماتے ہیں۔ حنفی کے روایات کی حالت میں تسمیہ کے ساتھ ہر کھام کو خود دعا ہی نہیں نہ ہو مانا ضرور ہے، اس سے کہ جب تک پہلے گذرا مناسب یہ ہے کہ دعائیں کو شیعوں شروع کرنے سے پہلے پڑھا جائے یا اس سے فارغ ہونے کے بعد^(۲)۔

قرآنی کے وقت سے متعلق مستحبات و مکروہات:

۵۷- قرآنی میں جلدی کرنا مستحب ہے، چنانچہ پہلے اس (اس کی) انہی کو قرآنی کرنا بعد کے دنوں کے مقابلہ میں افضل ہے، کیونکہ یہ غیر کی طرف سبقت کرنا ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ غُرُُُُصُهَا الشَّمُُُُوتُ وَالْأَرْضُ مَغْفِرَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ"^(۳) (اور دوڑو اپنے رب کی مغفرت اور اس جنت کی طرف جس کی وسعت ایسی ہے جیسے سب آسمان و زمین...)۔ چارابی متقیوں کے لئے)۔

"مغفرت" سے مراد جنت کے سبب کی طرف سبقت کرنا ہے اور عمل صالح ہے^(۴)۔

اس پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے، مگر مالکیہ کے یہاں تفصیل ہے

- (۱) حدیث: "اللہم قبل من محمد..." کی روایت مسلم (۵۵۷/۳) طبع مجلس اعلیٰ نے حضرت عائشہ سے تفصیل کے ساتھ کی ہے۔
- (۲) البدیع ۵/۷۸۰۔
- (۳) سورہ آل عمران ۱۳۳۔
- (۴) البدیع ۵/۸۰۔

"اللہم منك والیک" کہنا ضرور ہے، کیونکہ اس پر اہل مدینہ کا عمل نہیں ہے^(۱)۔

شافعیہ فرماتے ہیں کہ بسم اللہ کہنے کے بعد تین مرتبہ اللہ آج رہنا اور رسول اللہ ﷺ پر درود عام بھیجا مستحب ہے، اسی طرح رت ذیل الفاظ کے ساتھ قبولیت کی دعا مستحب ہے: "اللہم ھدا منك والیک"۔ درتخیل تسمیہ یعنی "بسم اللہ" کے ساتھ "الرحمن الرحیم" کے کہنے میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ مستحب نہیں، کیونکہ ذرا رحمت کے مناسب نہیں ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ مستحب ہے اور یہی رائج ہے، کیونکہ شیعوں میں کہنا نے والوں کے لئے رحمت ہے^(۲)۔

مناہد کہتے ہیں کہ شیعوں نے "لا اوتی" کے وقت ہے گا: "بسم اللہ واللہ اکبر" اور تسمیہ کر رہے "قد رت ہوئے کی صورت میں واجب ہے، اور تسمیہ (اللہ اکبر کہنا) مستحب ہے، کیونکہ یہ ثابت ہے کہ ہی ﷺ جب ذرا کرتے تو فرماتے: "بسم اللہ، واللہ اکبر" اور حضرت انسؓ کی حدیث میں ہے: "وسمعی وکبر"^(۳) (اور بسم اللہ، واللہ اکبر) کہتے... اور اضافہ کر کے یوں کہتے: "اللہم ھدا منك والیک، اللہم تقبل منی او من فلان" تو اچھا ہے، کیونکہ ہی ﷺ کے پاس اس کا ایک مینہ حاتم کے لئے لایا گیا تو آپ ﷺ نے اس کو تالی پھر فرمایا: "اللہم تقبل منی"

(۱) بلکہ اہل مکہ اور اہل مدینہ کے ساتھ مل مدینہ کا عمل نہیں ہے اس کی وضاحت یہ ہے کہ مل مدینہ کا عمل تو مکر کے وجہ سے ہے اور وہ غیر آحاد پر مقدم ہے۔

(۲) ابجری علی الاقاع ۳/۲۸۳-۲۸۵، ابجری علی نہایہ الحجاج للری ۲/۸۔

(۳) حدیث: "کان إذا دبح قال، بسم اللہ واللہ اکبر"، اور حضرت انسؓ کی حدیث: "وسمعی وکبر" کی روایت بخاری (۱۸۰۰) طبع انتقیر اور ابو حوزہ ۵/۱۹۳ طبع دار المعارف اشراعیہ نے کی ہے۔

”اور وہ یہ ہے کہ روزِ نزول سے قبل قرآنِ کریم کے بعد قرآنِ کریم کرنے سے افضل ہے اور وہ ہے ”اور تیسرے دن سورج کے بلند ہونے سے لے کر روزِ ال سے قبل تک قرآنِ کریم سے قبل یعنی فجر سے لے کر سورجِ بلند ہونے تک کے مقابلہ میں افضل ہے، اور انیس و ہرے دن روزِ ال سے لے کر غروب تک کے درمیان اور تیسرے دن فجر سے لے کر روزِ ال تک کے درمیان قرآنِ کریم کے سلسلہ میں روز ہے کہ سب وہاں میں کوئی افضل ہے؟ اور رائج یہ ہے کہ اہلِ وقت میں قربانی کرنا افضل ہے (۱) اور اس کے برعکس رات میں قربانی کرنا درست نہیں ہے، جیسا کہ پہلے گذرا۔

یہ بھی پہلے گذر چکا ہے کہ مصیبت، مٹا فعیہ اور مقابلہ کے برعکس رات میں قربانی مکروہ ہے (۲)۔

در سابقہ مباحث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ بعض مقامات کاں والوں کے سے اسی وقت میں قربانی کو حاکم قرار دیتے ہیں جس میں شہرہ لے کر قربانی کرتے ہیں۔

قربانی کے بعد کے مستحبات و مکروہات:

نہ۔ قربانی کرنے والے کے لئے ذبح کے بعد کچھ چیزیں مستحب ہیں:

۵۸- ان میں سے ایک یہ ہے کہ وہ اس وقت تک انتظار کرے جب تک کہ ذبیحہ کے تمام عظام ساکن اور سمندے نہ ہو جائیں اور اس کے پورے جسم سے رمدنِ قتم نہ ہو جائے، اس وقت تک نہ اس کی گردن کاٹے، نہ نہ چڑھائیے۔

۵۹- اور ان میں سے ایک یہ ہے کہ وہ اس میں سے کھائے، کھائے

(۱) تشریح الکبیر للذہبی مع حاشیہ الدسوقی ۱۲۰، ۱۲۲۔

(۲) الدرر ۵/۸۰۔

اور جمع کر کے رکھے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ، لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ، فَاكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْبَانِسَ الْفَقِيرَ“ (۱) (اور لوگوں میں حج کا اعلان کرو، لوگ تمہارے پاس چلے آئیں گے چاروں طرف سے اور انہیں وادیوں پر بھی جو کہ اور راز سے راستوں سے پہنچیں ہوں گی تاکہ وہ تمہارے لئے آسمان پر ہوں اور تاکہ ایامِ مقررہ میں ان مخصوص چوپایوں پر اللہ کا نام لیں جو خدا تعالیٰ نے اس کو عطا کئے ہیں، سو ان جانوروں میں سے بھی کھایا کرو اور مسکین و محتاج کو بھی کھایا کرو)۔

اور اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَالْبَلَدِ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ، فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ، فَإِذَا وَجِثْتُ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْقَائِعَ وَالْمَغْتَر“ (۲) (اور قربانی کے اہل اور گائے کو ہم نے اللہ کی یادگار بنایا ہے، ان جانوروں میں تمہارے لئے فائدے ہیں، سو تم ان پر کھڑے کر کے اللہ کا نام لیا کرو، پس جب وہ رمدن کے عمل پیراں ہو تم خود بھی کھائے اور بے سوال اور سوالی کو بھی کھانے کو دو)۔

اور اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”إِذَا ضَحَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَاكُلْ مِنْ أَصْحَيْنِهِ“ (۳) (جب تم میں سے کوئی شخص قربانی کرے تو اسے چاہئے کہ اپنی قربانی سے کھائے)۔

۶۰- افضل یہ ہے کہ ایک قربانی کو شت صدقہ روئے اور ایک قربانی

(۱) سورۃ الحج ۲۷-۲۸۔

(۲) سورۃ الحج ۳۶۔

(۳) صحیح مسلم ۱۱/۱۱۱، ترمذی ۱۱۱۱، ابوداؤد ۱۱۱۱، ابن ماجہ ۱۱۱۱، نسائی ۱۱۱۱، حاکم ۱۱۱۱، مستدرک ۱۱۱۱، معجم ۲۵/۳۴۔

احمد (۳۹۱/۲) طبع المصنف نے اس کی ہے اور شیخ نے اسے مجمع (۲۵/۳۴) طبع

محدثی میں ذکر کیا ہے وافر ملا کہ اس کے روائع صحیح کردہ ہیں۔

کُضِیَہ ۶۰

وتصلفوا^(۱) (لوگوں نے پوچھا: اے اللہ کے رسول! لوگ اپنی قربانی کی لحال سے مشیہ سے بچتے ہیں اور اس میں چربی رکھتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: وہ کیا ہے؟ تو صحابہ نے فرمایا: آپ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا تھا کہ قربانی کا گوشت تین دنوں کے بعد کھایا جائے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تو تمہیں اس جماعت کی بات سے منع کیا تھا جو بھائی تھی، پس تم کھاؤ اور جمع کرو اور صدقہ کرو، اور سلمہ بن اکوعؓ کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے رثاء فرمایا: "من صبحی منکم فلا یصبحن بعد ثلثة وافی بیتہ منہ شیء، فمعا کان العام المقبل قالوا: یا رسول اللہ! نعمل کما فعلنا عام الماصی؟ قال: کلوا واطعموا وادخروا فان ذلک العام کان بالناس جھد فاردت ان تعینوا فیہا"^(۲) (تم میں سے جو شخص قربانی کرے تو وہ تیسری رات کے بعد اس حال میں صبح نہ کرے کہ اس کے گھر میں گوشت میں سے کچھ بچہ جو جب گھاسا آیا تو صحابہ نے پوچھا: اے اللہ کے رسول! جیسے ہم نے گذشتہ سال یا تھا ویسے ہی کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھاؤ، کھاؤ اور جمع کر کے رکھو، اس لئے کہ اس سال لوگوں کو پہنچانی تھی، اس لئے میں نے چاہا کہ تم لوگ اس میں ان کی مدد کرو۔

اور اسے کھانا اور اس کا صدقہ کرنا اس کے جمع رکھنے سے افضل ہے، الا یہ کہ قربانی کرنے والا صاحب عیال ہو اور خوشحال نہ ہو تو یہی صورت میں اس کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ اپنے اہل و عیال کی رعیت کی خاطر ان کے لئے جمع کرے، اس لئے کہ اس کی ور اس

(۱) حدیث: "الما لہنکم من اجل الدافۃ" سنن ابی یوسف (۳/۵۶) طبع النجفی (کے لئے ہے۔

(۲) حدیث: "من صبحی منکم..." کی روایت بخاری (طبع ابی یوسف ۳/۵۶) اور مسلم (۳/۵۶) طبع النجفی (کے لئے ہے۔

سے پے رشتہ داروں اور دوستوں کی ضیافت کرے اور ایک تہائی جمع کر کے رکھے اور سے یہ بھی حق ہے کہ فقیر، یرمال، اور کو سہہ کرے۔ حضرت ابن عمرؓ سے نبی ﷺ کی قربانی کی صفت میں یہ صحیح حدیث منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: "ویطعم اہل بیتہ الثلث، ویطعم فقراء حیوانہ الثلث، ویصلق علی السوال بالثلث"^(۳) (آپ ﷺ اپنے گھر والوں کو ایک تہائی کھاتے تھے اور ایک تہائی اپنے فقیر پرہیزیوں کو کھاتے اور رسول کرنے والوں کو ایک تہائی صدقہ کرتے تھے)۔

میں فرماتے ہیں کہ اگرچہ گوشت کو صدقہ کرنا تو حار ہے اور اگرچہ گوشت اپنے لئے روک لے تو حار ہے، اس لئے کہ بہت ثمن بہتے میں ہے اور سے اس کی احازت ہے کہ تین شب سے زیادہ کے لئے جمع کر کے رکھے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے جو اس سے منع فرمایا تھا وہ اللہ کی وجہ سے تھا، اور وہ فقراء کی ایک جماعت تھی جس سے مدینہ میں بڑا دانا تھا، نبی ﷺ نے چاہا کہ اہل مدینہ اپنی فاصل قربانیوں میں سے ان پر صدقہ کریں، اس لئے آپ ﷺ نے تین دنوں سے زیادہ گوشت جمع کر کے رکھے سے منع فرمایا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ: "قالوا یا رسول اللہ! ان الناس یتخللون الأسقیۃ من صحایاہم ویجعلون فیہا الودک، قال وما ذاک؟ قالوا بہت لی توکل لحوم الأصاحی بعد ثلاث، فقال: إنا بہتکم من أجل الدافۃ الی دفت، فکلوا وادخروا

(۳) حدیث: "ویطعم اہل بیتہ الثلث..." کی روایت ابی یوسف (۳/۵۶) و طائف میں کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ انہی میں ہے (۱۰۹/۱۱) طبع المنار۔

اضحیہ ۶۱

پڑھنی صورت یہ ہے کہ قربانی کا جانور پچھلے دنوں کی رو سے بچے کو ذبح کرنا واجب ہے، اور اگر روئے تو اس پورے بچے کو صدق کرنا واجب ہے، کیونکہ وہ اس عمر کو نہیں پہنچا ہے جس میں قربانی درست ہے، لہذا اس کے خون بہانے میں عبادت کا پہلو نہیں ہوتا، لہذا اس کو صدق کر کے ہی اس کا عبادت ہونا متعین ہے۔ اسی بنا پر کیا کہ بچے کے سائلہ میں شہب یہ ہے کہ سے زندہ صدق کر دیا جائے۔

پانچویں صورت یہ ہے کہ اونٹ میں سات یا اس سے کم افراد شریک ہوں اور ان میں سے کوئی شخص اپنے حصہ سے گذشتہ یک سال یا چند برسوں کی فوت شدہ قربانی کی قضا کی نیت کرے تو اس صورت میں تمام شرکا پر واجب ہے کہ اپنے تمام حصوں کو صدق کر دیں، کیونکہ جس نے قضا کی نیت کی ہے اس کی نیت صحیح نہیں ہے تو اس کا حصہ تطوع بخش ہو یا، اور اس نے خون بہانے سے عبادت کی نیت نہیں کی، کیونکہ جس شخص پر قضا واجب ہے اس کی قضا، قیمت صدق کر کے ہوگی، اور جس قربانی کرنے والے نے قضا کی نیت کی ہے اس کا حصہ پورے اونٹ میں شامل ہے، تو جس نے اونٹنی کی نیت کی ہے اس کے لئے اس سے کچھ کھانے کی کوئی سبیل نہیں ہے۔ لہذا اس پورے کو صدق کرنا ضروری ہے (۱)۔

مالک فرماتے ہیں کہ قربانی کے لئے صرف یہ مستحب ہے کہ وہ اپنی قربانی سے خود کھائے، صدق کرے اور ہدیہ کرے (یعنی ان تینوں کو جمع کرے) اس میں ایک تہائی وغیرہ کی کوئی تحدید نہیں ہے (۲) اور انہوں نے غزیر کی قربانی اور دوسری قربانیوں میں کوئی

کے اہل و عیال کی ضرورت و عدم میں کی ضرورت پر مقدم ہے اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "ابدا بفسک فصدق عیہا، فإن فصل شیء للأهلک، فإن فصل شیء عن اہک فصدی قرابک، فإن فصل عن دی قرابک شیء فہکذا وہکذا" (۱) (تم اپنی ذات سے شرمین کرنا اور اس پر صدق کر، پھر اگر کچھ بچ رہے تو وہ تیرے اہل و عیال کے لئے ہے، پس اگر اس سے بھی کچھ بچ جائے تو وہ تیرے رشتہ داروں کے لئے ہے، پس اگر تیرے رشتہ داروں سے بھی بچ جائے تو پھر وہ تمہارے)۔

یہ مسئلہ کا مذہب ہے (۲)۔

۶۱- یہاں پر ایک ہم صحیحہ ہے اور وہ یہ کہ چند صورتوں میں قربانی کرنے والے کا قربانی کے گوشت کا کھانا، مالداروں کو کھانا، اور اپنے اہل و عیال کے لئے جمع کر کے رکھنا، یہ سب کے سب حنفیہ کے نزدیک ممنوع ہے۔

ن میں سے ایک صورت مذہب کی قربانی ہے، ثانیہ کا مذہب بھی یہی ہے، جب کہ مالک و مالک و مالک کا مذہب یہ ہے کہ کھانے کے جوار میں مذہب کی قربانی بھی، مجتہدین کی طرف سے ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اگر اس بکری کو جسے مذہب کے دوسرے قربانی کے سے متعین پیدا فرماتے وقت نیت کے دوسرے متعین کر یا اگر اس کی قربانی میں کی یہاں تک کہ تیسرے دن کا سورن غروب ہو یا تو اس صورت میں اس بکری کا زندہ قتل میں صدق کر دینا واجب ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ میت کی طرف سے اس کے علم سے قربانی کرے تو ذبح قول کی رو سے پوری قربانی کا صدق کرنا واجب ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۰۵، ۲۰۸، اسی علی بشرح الکبیر ۸/۱۰۸، ۱۰۹

مطالب اولیٰ اثنی ۲/۴۷۳

(۲) حاشیہ الدرر المنثور علی بشرح الکبیر ۲/۱۲۲

(۱) حدیث ۳۱۵۳، ابدا بفسک... کی روایت مسلم (۲/۶۳۲ طبع النسخ) سے

کی ہے

(۲) بدیع الصنائع ۵/۱۸۱

فرق نہیں کیا ہے^(۱)۔

» مثلاً فقیر مانتے ہیں کہ جو جانور جس کی قربانی کی ذرمانی یا بیسے قربانی کے سے متعین یا گیا (» نذر یا متعین کرنے کی وجہ سے اس کی قربانی، جب ہوئی یا مطلق نذرمانی » اس کے لئے ہی جانور کو متعین یا گیا کی » طریقے سے ہی جانور کی قربانی کو اپنے » پر لازم یا ذبح » جب قربانوں کا پورا گوشت دے کے بعد صدقہ سرا » سب ہے۔ بین جو قربانی، جب نہ ہو سے دے کر کے بعد اس کے گوشت کا ایک حصہ بغیر پکے ہوئے کچی حالت میں صدقہ سرا » سب ہے » اس کی مقدار بہت معمولی نہ ہو، اور نہ جانور اس پر یہ منافع یا ہے کہ اس نے صدقہ نہیں یا یہاں تک کہ گوشت ختم ہو یا وہ فقرہ کے لئے کم از کم اتنی مقدار گوشت کی قیمت کا ضامن ہوگا جو فقیر نہ بھیجے۔

لہذا جس کچھ چاہیے یا کچھ غیر دکھائی دے ہوئے گوشت کا صدقہ کرنا کافی نہیں ہے، اور اسی طرح سکھائے ہوئے گوشت کا یا اتنی مقدار گوشت کا صدقہ کرنا کافی نہیں ہے جس کی کوئی قیمت نہ ہو۔
» صدقہ کا » واجب ہونا » قول میں سے زیادہ صحیح قول ہے اور صدقہ کرنے میں دینا کافی ہے اور تملیک وغیرہ جیسے الفاظ کا دینا ضروری نہیں ہے، اور جس حصہ کو صدقہ کیا جائے اس کے علاوہ گوشت کا کھانا اور کسی مسلمان کو ہدیہ کرنا » مسلمان فقیر کو صدقہ کرنا جائز ہے۔

اور پورے گوشت کو صدقہ کرنا افضل ہے، سوائے ان چند قسموں کے جسے تمکک کے طور پر کھانا مستحب ہے، » رہتا یہ ہے کہ یہ اتنے بھی

(۱) لیکن مالکیہ نے مذکور کی ہدی کے بارے میں کہا اگر مساکین کے لئے اس کی نذرمانی ہے تو ایسی صورت میں اس کا ذبح کرنا اور ہدیہ کا صدقہ کرنا واجب ہے اور مطلق نذرمانی ہے تو اس کا ذبح کرنا اور ذبح کے بعد اس کے سلسلہ میں وہی طریقہ اپنایا جائے گا جو فطوح کی ہدی کے سلسلہ میں اپنایا جاتا ہے (المشرح الکبیر بحالہ الدسوقی ۸۹۲)، اور ظاہر یہ ہے کہ ان کے نزدیک قربانی کا حکم بھی ایسا ہی ہے۔

کے ہوں۔ » اور اگر وہ کھانے، صدقہ کرنے اور مدیہ کرنے جتنی چیزوں عمل کو جمع کرے تو مسنون یہ ہے کہ قربانی سے زیادہ نہ کھائے اور صدقہ ایک قربانی سے کم نہ ہو اور باقی کو ہدیہ کرے۔

متابہ کہتے ہیں کہ کچھ گوشت کا صدقہ کرنا » سب ہے اور وہ کم سے کم » رہے جس پر گوشت کا اطلاق ہوتا ہے اور وہ ایک وقیعہ (تین تول چار ماشہ) ہے تو اگر اس نے صدقہ نہیں یا یہاں تک کہ گوشت ختم ہو یا وہ فقرہ کے لئے ایک وقیعہ گوشت کی قیمت کا ضامن ہوگا اور فقیر کو چھ گوشت کا مالک بنانا واجب ہے، کھانا کافی نہیں^(۲)۔

مستحب یہ ہے کہ ایک قربانی گوشت کھائے، ایک قربانی (قارب ۱۰ باب کو) مدیہ کرے اور ایک قربانی (فقرہ » سب کچھ پر) صدقہ کرے اور اگر ایک قربانی سے زیادہ کھالے تو جائز ہے۔

» جو حکم دینا یا گیا اس میں مسنون قربانی اور نذر وغیرہ کی وجہ سے واجب ہونے والی قربانی، منوں پر اور ہیں، کیونکہ نذر کو معذور محمول کیا جائے گا، اور شری قربانی میں معذور اس کا ذبح کرنا اور اس سے کھانا ہے اور نہ » سے نذرمانی گئی گئی کی صفت میں کوئی تہدیدی واقع نہیں ہوتی ہے سوائے اس کے کہ وہ شری کی وجہ سے واجب ہو جاتی ہے^(۳)۔

ب- حنفیہ کے نزدیک ذبح کے بعد قربانی کرنے والے کے لئے چند چیزیں مکروہ ہیں:

۶۲- ان میں سے ایک یہ ہے کہ اس کی روح نکلنے سے قبل اس سے اس کا سر جدا کر دے یا اس کی کھال اتار دے، یہ گراہت تمام دیوبند

(۱) نہایۃ المحتاج مع حاشیہ الطبرانی علی حاشیہ الرشیدی ۸/۱۳۳-۱۳۴۔
(۲) کھانے کا مطلب ہائیہ ہے کہ کچھ ہوئے گوشت کو کھانے کے لئے بلایا جائے یا کچھ گوشت فقیر کو دیا جائے۔
(۳) انہی اہل الشرح الکبیر ۱۰۸، مطالب ولی النبی ۲۴/۴۴۔

حصہ ہدیہ یا تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے، بخلاف اس فقہ کے جسے بطور صدقہ کے کچھ دینا یا اس کے لئے، سے فرشتہ کرنا جائز ہے، وقرباتی کرنے والے کے لئے چڑے کا صدقہ کرنا اور بطور عاریت کے کی کو دینا اور اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے، لیکن اس کا بیٹا اور چارہ پر دینا جائز نہیں (۱)۔

اور حنابلہ کا قول ثامیہ کی طرح ہے، انہوں نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ اس کے جھول کو بھی فرشتہ کرنا جائز نہیں (۲)۔

۶۴ ستر باتی کرنے والے کے لئے قربانی کے بعد جو امور مکروہ ہیں اس میں سے ایک تصاب وغیرہ قربانی کے گوشت سے اس کی اتات دینا ہے، یہ مکروہ تحریمی ہے کیونکہ اس کی حیثیت ایسی ہے جیسے اسے کسی مٹی پر سے فرشتہ کرنا یا جو جو ختم ہو جائے وہی ہے، حضرت علیؓ کی اس حدیث کی وجہ سے جس میں انہوں نے فرمایا: "امری رسول اللہ ﷺ ان اقوام علی ہدیہ واقسم جلودھا وجلاھا، وامری الا اعطی الجرار منها شیئا، وفال من نعطیہ من عندنا" (۳) (مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ میں ان کے دھنوں کی نگرانی کروں اور اس کے چڑوں اور جھولوں کو تقسیم کروں اور مجھے یہ حکم دیا کہ تصاب کو اس میں سے کچھ نہ دوں اور فرمایا کہ: "م سے چننا پس سے یں گے)۔

ورنچ اور بطور اتات اس میں سے کچھ دینا ممنوع ہو گیا تو اس سے معلوم ہو کہ قربانی کے چڑے وغیرہ سے جن کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے فائدہ اٹھانا جائز ہے، مثلاً اگر پانی یا ... وغیرہ کے لئے

(۱) صحیح مع ماہیہ البحر ۲/۲۹۹۔

(۲) مطالبہ اونی ۲/۵۵۲۔

(۳) حضرت علیؓ کی حدیث: "امری رسول اللہ ﷺ ان اقوام علی ہدیہ" کی روایت بخاری (صحیح لمباری ۵/۵۶۳ طبع انتقادی) اور مسلم (۲/۲۴۳ طبع المجلد) نے کی ہے۔

برتن بنالے یا بیٹھنے اور پہننے کا کوئی لباس بنالے یا اس سے چھنی وغیرہ بنالے تو یہ جائز ہے، کیونکہ اس کے گوشت سے نجات سے کھا کر اور اس کی چربی سے نجات سے کھار اور تیل کا کر جائز ہے تو یہی طرح اس کے چڑے اور تمام اتات سے نجات جائز ہوگا۔

یہ ضحیہ کا مذہب ہے (۱)۔

مالیہ نے سراجت کی ہے کہ تصاب کو اس کے چڑے عمل یا بعض عمل کے معاملہ میں قربانی میں سے کچھ دینا ممنوع ہے خود قربانی درست ہو یا نہ ہو، مثلاً وہ قربانی جو سویر کی چھ کو امام کے وقت کرنے سے قبل منع کی گئی ہو، اور وہ قربانی جو ذبح کے وقت اس سے قبل عیب دار ہو گئی ہو، انہوں نے رائج قول کی رو سے اس کے چڑے کو اتات میں دینے کو جائز کہا ہے (۲)۔

ثامیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ تصاب کو اس کی اتات میں قربانی میں سے کچھ دینا حرام ہے، حضرت علیؓ کی اس حدیث کی بنیاد پر جو وہی گذری۔

لیکن اگر اس کے فقر کی بنا پر یا ہدیہ کے طور پر کچھ دے یا تو کوئی حزن میں ہے اور قربانی کرنے والے کو اس کے چڑے سے فائدہ اٹھانا درست ہے، لیکن اس کے لئے چڑا یا کسی دوسری چیز کا فرشتہ کرنا جائز نہیں (۳)۔

قربانی کے ذبح کرنے میں نیابت:

۶۵۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قربانی کے ذبح کرنے میں نیابت صحیح ہے، بشرطیکہ ماب مسلماں ہو، حضرت فاطمہؓ کی اس حدیث کی بنا پر جو اس پر بھی گذری: "یا فاطمة قومی الی اصحبک

(۱) البدائع ۵/۱۸۱، حاشیہ ابن ماجہ علی الدرر ۵/۲۰۔

(۲) الدرر علی شرح الکبیر ۲/۱۲۲۔

(۳) شرح الصحیح مع ماہیہ البحر ۲/۲۹۹، حاشیہ اہل شرح الکبیر ۲/۱۲۲۔

فاسدینہا“ (۱) (اے فاطمہ! اپنی قربانی کو کھڑی ہو، نہ بچو) اس لئے کہ اس میں نیابت کے حکم کو ثابت کرنا ہے، اگر کوئی مجبوری نہ ہو تو فضل یہ ہے کہ خود سے دین کرے۔

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ سرمایہ بل کتاب میں سے ہو قربانی راستہ کے ساتھ درست ہے، چونکہ وہ دین کرنے کا اہل ہے، مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ امام احمد کا بھی ایک قول یہی نقل کیا ہے کہ قربانی کو مال نہیں ہے لہذا اگر وہ دین کرے تو قربانی صحیح نہیں ہوگی، مال اس کا کھانا حال ہوگا (۲)۔

نیابت کا تحقق اس طرح ہوگا کہ کسی کو ضرورتاً اجازت دی جائے، مثلاً یہ کہ میں نے تجھے اجازت دی یا میں نے تمہیں بکلی بنایا اس بکری کو ذبح کر دے، ولایت حازت دی جائے، مثلاً کسی شخص سے قربانی کے لئے بکری خریدی پھر قربانی کے دنوں میں اسے ٹایا اور اس کے پیروں کو بانٹ دیا پھر وہ آدمی آیا اور اس سے اس کے حکم کے بغیر سے دین کر دیا تو اس صورت میں امام ابو حنیفہ اسے صحابہ کے روئے یک قربانی اس کے مالک کی طرف سے ہانی ہو جائے گی (۳)۔

۶۶- تفسیر درناجہ کی روئے یہ ہے کہ اگر قربانی کرے، انوں میں سے ہر ایک سے عطی ہو، ہر ایک سے ہر ایک کا جانور دین کر دیا تو قربانی درست ہو جائے گی، کیونکہ ولایت انوں کی طرف سے رضا مندی پائی گئی۔

اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ وہ قربانی کسی کی طرف سے درست نہ ہوگی، اس مسئلہ میں ہمیں ثنائیہ کی رائے نہیں مل سکی (۱)۔

میت کی طرف سے قربانی:

۶۷- اگر میت نے اپنی طرف سے قربانی کرنے کی وصیت کی یا اس کے لئے کوئی مال وقف یا تو قریب یا بلا تاق جائز ہوگی پس اگر نذر وغیرہ کی وجہ سے قربانی واجب ہو تو رٹ پر سے مانڈ کر ماصوری ہے، لیکن اگر اس نے اس کی وصیت نہیں کی اور رٹ نے یا کسی اور شخص نے اپنے مال سے اس کی طرف سے قربانی کرنا چاہا تو حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کی طرف سے قربانی درست ہے، بلکہ مالکیہ نے اسے قربانیت کے ساتھ جائز کہا ہے۔ ان حضرات نے اسے اس لئے جائز قرار دیا ہے کہ موت میت کی طرف سے قربان سے مانع نہیں ہے، جیسا کہ محدثہ ارجح میں ہے: "والله صبح ان رسول الله ﷺ صحی بکبشیں احمدیما عن نفعه والاخر عمن له بصبح من نفعه" (۲) (صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ نے امینہ صوب کی قربانی کی، ایک اپنی طرف سے اور دوسری اپنی امت کے ان افراد کی طرف سے جو انہوں نے قربانی نہیں کی)۔ اس بنا پر اگر سات افراد کسی ایک میں شریک ہوئے اور ایک شخص نے سے قبل مر گیا اور اس کے ریش (جو باقی ہوں) یہ ہیں کہ اس کی طرف سے دین کر دیا تو یہ جائز ہوگا۔

ثنائیت کا مذہب یہ ہے کہ وصیت یا وقف کے بغیر میت کی طرف

(۱) الحج مع حلیہ البھری ۲۰۰/۲، تفسیر الکتاب ۲۵/۸، تحت الکتاب مع حلیہ الشروانی ۱۳۳-۱۳۴، طالب ولی اللہ ۲۵۸/۲۔
(۲) حدیث "صحی رسول اللہ ﷺ بکبشیں" کی روایت ابو یوسف اور بیہقی (۲۶۸/۸) نے کی ہے، بیہقی نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے (۲۲/۲ طبع تہذیبی)۔

(۱) حضرت فاطمہ کی حدیث کی تحریر جگہ درج کی۔
(۲) طہر نج ۶۷/۵، حلیہ الدسوقی ۱۲۳/۲، الحج مع حلیہ البھری ۲۰۰/۲، تفسیر الکتاب ۲۵/۸، تحت الکتاب مع حلیہ الشروانی ۱۳۳-۱۳۴، طالب ولی اللہ ۲۵۸/۲۔
(۳) طہر نج ۶۷/۵، حلیہ الدسوقی ۱۲۳/۲۔

سے ذبح کرنا درست نہیں ہے^(۱)۔

الہوم^(۱) (تم انہیں) فقیروں مسکینوں کو) اس دن چکر گانے سے مستغنی کرو) اور یہ مقصد قیمت ادا کرنے سے حاصل ہونا ہے^(۲)۔

یہ قربانی کے علاوہ دیگر صدقات قربانی کا بدل ہو سکتے ہیں:

قربانی اور صدقہ میں کون افضل ہے:
۶۹- قربانی صدقہ سے افضل ہے کیونکہ قربانی جب ہے یا سنت مؤکدہ ہے اور امام کا ایک شعار ہے، اس کی صراحت حنفیہ اور شافعیہ وغیرہ نے کی ہے^(۳)۔

۶۸- قربانی کے علاوہ دیگر صدقات قربانی کے تمام مقام نہیں ہو سکتے، یہاں تک کہ اگر کسی انسان نے کوئی زکوٰۃ دہری یا اس کی قیمت قربانی کے دوپ میں صدقہ یا تو یہ اس کے لئے قربانی کی طرف سے کافی نہیں ہو سکتا، خصوصاً سبب کی قربانی واجب ہو، اور یہ اس لئے کہ وجوب ثمن بپانے سے متعلق ہے اور اصل یہ ہے کہ وجوب جب کسی متعین فصل کے ساتھ متعلق ہو تو اس کا غیر اس کے قائم مقام نہیں ہو سکتا، جیسے کہ نماز اور روزہ، بخلاف زکاۃ کے، کیونکہ اس میں عام بوضیفہ اور صامین کے نزدیک اس مال کا ادا کرنا واجب ہے جو نصاب کا جزء ہو یا اس کے مثل ہوتا کہ جس پر صدقہ کیا جائے وہ اس سے فائدہ حاصل کرے، مگر بعض فقہاء کے نزدیک نصاب کا ایک جزء کرنا ہے اس حیثیت سے کہ وہ مال ہے، اس حیثیت سے نہیں کہ وہ نصاب کا جزء ہے، اس لئے کہ زکاۃ کے وجوب کی بنیاد آسانی فرام کرے پر ہے، اور وجوب میں آسانی فرام کرنا اس حیثیت سے ہے کہ وہ مال ہے، مین، در صورت کی حیثیت سے، واجب کرے میں نہیں ہے، بخلاف صدقہ کا، کے، کیونکہ وہ صدقہ کے نزدیک قیمت کے ذریعہ دیا گیا جاسکتا ہے، کیونکہ ثارٹے صدقہ کا وجوب میں جس ملک کی صراحت کی ہے، دقتیوں کو مستغنی کرنا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "انصوہم عن الطواف فی ہذا"

اور مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ قربانی تمام تر کرنے سے بھی افضل ہے، خود امام کی قیمت قربانی کی قیمت سے کتنی ہی زیادہ ہو^(۴)۔
متبادل کہتے ہیں کہ قربانی اس کی قیمت کا صدقہ کرنے سے افضل ہے، امام احمد نے اس کی صراحت کی ہے، ریحہ و ابو الزناد کی کے قائل ہیں اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اللہ یہ بات کہ میں اسے کسی یہ تم کو، اس حس کا منہ خاک آلود ہو یہ میرے نزدیک قربانی کرنے سے زیادہ پسندیدہ ہے، معنی اور بوٹوراسی کے قائل ہیں اور حضرت عائشہ فرماتی ہیں: "لاں تصدق بحاتمى هذا احب الى من ان تصدق الى البيت الفلانی" (یہ بات کہ میں اپنی یہ انگوٹھی صدقہ کروں یہ میرے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ ہے کہ بیت اللہ کی طرف ہزار چاندی کے طور پر بھیجوں)۔

(۱) حدیث: "انصوہم عن الطواف فی ہذا الہوم" کی روایت بخاری (۱۵۵/۳ طبع دار الفکر طرابلس) نے کی ہے اور ابن ہدی نے اس کے ایک روایت کو شرح کی وجہ سے اسے مطرول کہا ہے جیسا کہ نصب الراية میں ہے (۲۳۲/۲ طبع مجلس اعلیٰ)۔

(۲) البدایہ ۶۶/۵-۶۷۔

(۳) البدایہ ۶۶/۵-۶۷، نہایہ الحج ۱۳۳/۸۔

(۴) حاشیہ المدنی علی الشرح الکبیر ۱۲۱/۲۔

(۱) البدایہ ۶۶/۵، توہم الابصار مع الدر المختار و حاشیہ ابن عابدین ۲۳/۵، حاشیہ الدر ۱۲۲/۲-۱۲۳، حاشیہ البحر علی التلخیص ۳۰۰/۳ نہایہ الحج ۱۳۱/۸، اسی علی الشرح الکبیر ۱۲۰/۱۲، طالب بولی اسی ۷۲/۲۔

اضراب

اضراب

تعریف:

۱- اضراب اصراب کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: صریح عن الشيء "میں اس سے باز رہا اور امراض" یا، اور اصراب عنه الامر "کے معنی ہیں کہ اس نے اس کو اس سے بچھ دیا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "الْفَضْرِبُ عَنْكُمْ الذَّكْرَ صَفْحًا" (یا تم تم سے اس نصیحت کو اس بات پر بتالیں گے کہ تم حد سے گزرنے والے ہو) یعنی کیا تم تمہیں بیکار چھوڑ دیں گے اور تم کو ان باتوں سے روشناس نہیں کرانیں گے جو تم پر واجب ہیں (۱)۔

اور اصطلاح شریعت میں اضراب کا مطلب ہے: حرف اضراب کے بعد والے کے لئے حکم ثابت کیا، اور پنے (معتوب علیہ) کو دیا بنا، یا کہ دیا اس سے خاموشی اختیار کی گئی ہو، اور اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص اپنی غیر مدخل بہائیوی سے کہے: "ان دخلت الدار فانت طالق واحلقت بل ثنتین" (گر تو گھر میں داخل ہوئی تو تجھے ایک طلاق ہے بلکہ دو طلاق ہے) یا کوئی شخص قرآن میں یوں کہے: "له علی درهم بل درہمان" (۲) (تو تو شخص کا مجھ پر ایک درہم ہے بلکہ دو درہم ہیں)۔

(۱) لسان العرب: ۱۰۸ (اضراب) آیۃ ۲۰، ج ۱ ص ۵۔

(۲) مسلم اثبوت ۲۳۶/۱۔

قربانی کی افضلیت پر یہ بات دلائل سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ اور آپ کے بعد خلفائے راشدین نے قربانی کی۔ انہیں یہ معلوم ہوتا کہ صدقہ افضل ہے تو وہ اپنی کو اختیار کرتے، اور قربانی کی افضلیت پر حضرت عائشہ کی یہ روایت بھی دلیل ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "ما عمل ابن آدم يوم النحر عملاً أحب إلي الله من إراقة دم وأنه ليؤتي يوم القيامة بقرونها وإطلافها وأشعارها وأن الدم ليقع من الله بمكان قبل أن يقع على الأرض فطيبوا بها نفساً" (۱) (قربانی کے دن اللہ کے دربار میں ایک خون پیاٹے سے زیادہ پسند ہے کہ ابن آدم کا کوئی دوسرا عمل نہیں ہے اور بیشک وہ (قربانی کا جانور) قیامت کے دن اپنے سینک، کھروں اور بالوں کے ساتھ لایا جائے گا اور خون زمین پر گرنے سے پہلے اللہ کے یہاں حاضر مقام حاصل کر جاتا ہے، اس لئے تم لوگ خوش دلی سے قربانی کرو)۔

اور اس لئے کہ اگر قربانی پر صدقہ کو ترجیح دی جائے تو اس کے نتیجے میں اس سنت کا ترک لازم آئے گا جسے رسول اللہ ﷺ نے جاری فرمایا ہے اور جہاں تک حضرت عائشہ کے قول کا تعلق ہے تو وہ مدی کے بارے میں ہے، نہ کہ قربانی کے بارے میں اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۲)۔

(۱) حدیث: "ما عمل ابن آدم يوم النحر عملاً أحب إلي الله من إراقة دم وأنه ليؤتي يوم القيامة بقرونها وإطلافها وأشعارها" کی روایت ابن ماجہ (۱۰۳۵/۲ طبع النسخ) نے کی ہے اور بخاری نے فیض القدير میں اسے صریح فرمایا ہے (۲۵۸/۵ طبع المکتبۃ الخاریہ)۔

(۲) ہمیں ۱۱/۹۵۔

اضراب ۲-۳

متحدہ غلط:

نف- استثناء:

۲- استثناء کے معنی یہ ہیں کہ صدر کلام اپنے حکم میں جن فقرہ پر مشتمل ہے ان میں سے بعض کو الایا کی دوسرے حرف استثناء کے ذریعہ صدر کلام والے حکم میں داخل ہونے سے روکا جائے یا وہ الایا قول اور یہ مخصوص اور متحد ہو جیسے ہیں جو یہ بتاتے ہیں کہ حرف استثناء کے بعد جو مذکور ہے وہ پہلے قول سے مراد نہیں ہے۔

یہ ضرب سے ملحدہ ہے اس لئے کہ ضرب ایک راے پر پہلی چیز کا ترادوم کی راے پر اس کو بدل دینا ہے۔ اور یہ استثناء کے ضد ہے، اس سے کہ استثناء پہلے کلام کے صیغے کے تقاضے میں ترمیم کرنا ہے، تبدیلی کرنا نہیں ہے، تبدیلی کرنا یہ ہے کہ کلام اخبار بالوجہ ہونے سے بالکلیہ نکل جائے^(۱)۔

ب- نسخ:

۳- نسخ شریعت کے ثابت شدہ حکم کو بعد کی کسی شرعی دلیل سے ختم کرنا ہے، اس لحاظ سے نسخ اور ضرب میں فرق یہ ہے کہ ضرب منسل ہوتا ہے درحقیقت منسل^(۲)۔

جدد حکم اور بحث کے مقامات:

۴- ضرب اول کو نفی اور باطل کرنا ہے اور اس سے رجوع کرنا ہے، اور انشاء اور قرار کے درمیان حکم مختلف ہوتا ہے۔

لہذا قرار کرنے والے کا اپنے قرار سے رجوع کرنا صرف اس صورت میں قبول کیا جائے گا جب کہ وہ اللہ تعالیٰ کا حق ہو اور ثبوت

(۱) مسلم الشیخ ۲/۳۶، کشف الاسترار ۳/۸۳، طبع آستان قدس ۱۳۰۷ھ

(۲) مسلم الشیخ ۲/۵۳، کشف الاسترار ۳/۸۱، ۸۲

کی بنیاد پر ساتھ ہو جانا ہو اور احتیاط اس کے ساتھ کرنے میں ہو، بین آدمیوں کے حقوق اور اللہ تعالیٰ کے وہ حقوق جو شبہات کی بنیاد پر ساتھ نہیں ہوتے، مثلاً رکات اور کفارات، تو ان سے اس کا رجوع کرنا کامل قبول نہیں ہے، لیکن قد لہ کہتے ہیں کہ ہمارے علم کے مطابق اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے^(۱)۔

اور حنفی نے ضرب کے حکم میں کچھ تفصیل کی ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: اس سلسلہ میں اصل یہ ہے کہ ”لا مل“ غلطی کے استدرک کے لئے ہے اور غلطی عام طور پر ایک جنس میں واقع ہوتی ہے، لیکن اگر دو آدمیوں کے لئے ہو تو اول سے رجوع ہوگا، لہذا وہ قبول نہیں کیا جائے گا، دوسرے کے سے بھی اس کے دوسرے قرار سے ثابت ہوگا، اور اگر دوسرا قرار زیادہ ہو تو استدرک صحیح ہوگا اور مقرر (جس کے لئے قرار کیا گیا ہے) اس کی تصدیق کرے گا، اور اگر بعد اقرار تم ہو تو وہ استدرک میں مہتمم ہوگا اور مقرر (جس کے لئے قرار کیا گیا ہے) اس کی تصدیق میں کرے گا تو اس پر یہ روکا قرار لازم ہوگا، جس قرار کو کہنے لعدن علی الف، لا مل اللہاں (فان شخص کا مجھ پر ایک ہزار ہے، میں بلکہ وہ ہے) تو اس پر دو ہزار لازم ہوگا، اور یہ حکم امام مقرر کے علاوہ دیگر محدثین کے نزدیک ہے، لیکن امام مقرر کے نزدیک اس کے پہلے اور دوسرے دونوں قرار سے تین ہزار لازم ہوگا، امام مقرر کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس نے پہلے ایک ہزار کا قرار کیا لہذا وہ اس پر لازم ہوگا، اس قرار کے بعد اس کا ”لا“ (نہیں) کہنا قرار سے رجوع کرنا ہے لہذا اس میں اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی، پھر اس نے دو ہزار کا قرار دیا، لہذا یہ قرار بھی صحیح ہوگا، اور دینا ہوگا جیسے کہ کوئی نئی بیوی سے یوں کہنے ”انت طالق واحدة، لا بل النیس“ (تجھے یک طلاق

(۱) انصاری ۵/۱۷۲-۱۷۳، طبع المیامی

إضرار، اضطباع ۱-۲

ہے، نہیں بلکہ دو ہے) (ک اس صورت میں تین طلاقیں واقع ہوتی ہیں)، اور امام زفر کے اس استدلال کا جواب یہ ہے کہ قرار خبر دینا ہے جس میں خطی ہو سکتی ہے، لہذا اس میں استدراک جاری ہوگا اور اس پر نیا وہ قرار لازم ہوگا، اس کے برخلاف طلاق انشاء ہے، اور جس چیز کا اس نے انشاء کیا ہے اسے و باطل کرنے کا اختیار نہیں رہتا ہے لہذا وہوں کا حکم جداگانہ ہوگا۔

جیسا کہ ص ل یہ ہے کہ "لاعل" (نہیں بلکہ) سبب و قسم کے احوال کے درمیان واقع ہو تو قرار کرنے والے پر بیوں مل لازم ہوتا ہے (۱) اس کی تفصیل قرار، ایمان، طلاق اور حق میں ہے۔

اضطباع

تعریف:

۱- اضطباع لغت میں ضبع سے باب افعال کا مصدر ہے، جس کے معنی چب بازو کے ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے معنی بغل کے ہیں (چونکہ مبارزو سے قریب ہوتا ہے)۔

در ثریعت میں جس اضطباع کا حکم دیا گیا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ آدمی جس چار کو اڑھتا ہے، اسے اپنے ا میں موڑھے کے نیچے سے تال بر اپنے بائیں کاندھے پر ڈال لے، اس کا یہاں موڑھا کھار ہے، اور اسے ۳ بار (بغل میں بجا) ورتو فتح (بغل کے نیچے سے تال بر کندھے پر ڈالنا) بھی کہا جاتا ہے (۲)۔

إضرار

دیکھئے "ص ۲۱"۔

متعلقہ الفاظ:

الف-اسدال:

۲- اسدال کا لغوی معنی: کڑے کوڑھیا چھوڑنا، اس کے دونوں سر کو، دونوں ہاتھوں سے مارنے بغیر نکالنا ہے، اور نماز میں جس اسدال کی ممانعت آئی ہے وہ یہ ہے کہ چار کے کنارے کو دونوں طرف ڈال دے، اس کے یک کنارے کو، دھڑکندھے پر نہ رکھے اور نہ دونوں کناروں کو اپنے ہاتھ سے مارے (۳)۔

(۱) الترمذی ص ۱۶۶-۱۶۷، الفتاویٰ الہندیہ ص ۲۲۵، حاشیہ ص ۵۵، ص ۶۷

طبع بلاق، ص ۱۶۷، اقلیوی ص ۱۰۸، طبع عینی الجلی، انشی ص ۳۰، طبع دوم۔

(۲) انشی ص ۵۸۳، طبع المریض۔

(۳) الاقباد ص ۱۳۳، طبع المعروف۔

انطباع ۳-۵

ب۔ اشتغال الصماء:

۳- ابو حنیفہ نے اس نیت میں اس طرح کی ہے کہ آدمی اپنے کپڑے کو اس طرح لپیٹ لے کہ اس سے اپنے پورے جسم کو ڈھانپ لے اور اس کے کسی کنارے کو نہ اٹھائے جس سے اس کا ماتھہ نکل سکے تاکہ سے کوئی یہی چیز نہ پہنچے جس سے وہ پھٹا جاتا ہو اور وہ اس کے دفع کرنے پر قادر نہ ہو، اور یہ قول کی راہ سے اس کی تفسیر یہ ہے کہ آدمی کپڑے کا خطبات کرے اور وہ زبردستی پہنے ہوئے نہ ہو تو اس کا تکاف اور اس کی شرم گاہ ظاہر ہو جائے تو اس میں اور خطبات میں فرق یہ ہے کہ اس میں چادر کے نیچے کوئی سیا کپڑا نہیں ہوتا ہے جس سے وہ پردہ کر سکے تو اس کی شرم گاہ ظاہر ہو جاتی ہے (۱) بتصیل کے لئے دیکھا جائے: ”اشتغال الصماء“۔

جہاں حکم:

۴- طواف قدم میں جمہور فقہاء کے نزدیک مستحب ہے کہ خطبات کرے، اس لئے کہ روایت ہے کہ: ”ان السیئۃ طاف مصطباً وعلیہ برد“ (۲) (نبی ﷺ نے خطبات کی حالت میں طواف فرمایا اور آپ ﷺ کے اوپر چادر تھی) ”وعن ابن عباس رضی اللہ عنہ: ان السیئۃ واصحابہ اعتصموا من الجعرانۃ، فرملوا باللبیت، وجعلوا اردیتہم تحت آباطہم،

(۱) سابقہ مراجع۔

(۲) حدیث: ”ان السیئۃ طاف مصطباً...“ کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ سے بیہ بن امیہ سے کی ہے القاضی ترمذی کے ہیں وہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحت الاذنی ۵۹۱ ص ۳۰۸) شرح کردہ المستفی، سنن ابی داؤد ۲۳۳-۲۳۲ طبع ابن خلیل سنن ابن ماجہ تحقیق محمد فواد عبدالمجید ۲۸۳ طبع حسن الجلی۔

ثم قلدھوا علی عواتقہم الیسری“ (۱) اور حضرت بن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ مرتب علیہ کے اصحاب نے اور انہ سے عمرو بن ابی قحافہ نے بیت اللہ کے طواف میں رمل کیا اور اپنی چادروں کو اپنے بغل کے نیچے سے نکال کر اس کو پٹا میں موڑھوں پر ڈال دیا۔

پھر جب طواف سے فارغ ہو تو اس کو برہہ کر دے اور اپنے دونوں کانڈھوں پر ڈال لے (۲)۔

اور ابن قدامہ نے طواف قدم میں خطبات کے بارے میں امام مالک کا قول نقل کیا ہے کہ وہ سنت نہیں ہے (۳) لیکن ہم نے مالکیہ کی اس کتاب میں جو بارے میں ہے اس کا کوئی اشارہ نہیں پایا ہر فلاحی کی ”المبہم“ میں یوں لکھا ہے: ”طواف میں رمل کا مطلب یہ ہے کہ تیز قدم چلتے ہوئے جلدی کرے، اور دونوں موڑھوں کو نہ کھولے اور نہ انہیں حرکت دے“۔

بحث کے مقامات:

۵- حج میں خطبات کی بحث طواف پر مکالم کرتے ہوئے درمیان میں شرائط نماز میں ستر عورت پر مکالم کرتے ہوئے ذکر کی جاتی ہے۔

(۱) حدیث ”ان السیئۃ واصحابہ اعتصموا من الجعرانۃ“ کی روایت ابوداؤد طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے اس حدیث کے بارے میں ابوداؤد سنن ابی داؤد نے اس میں شکوت اٹھایا ہے اور شوکانی نے کہا کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (عون المعبود ۶/۲۶۷-۲۶۸) طبع المکتبۃ النبیۃ ۲۳۳ طبع دارالاسلام، تلخیص الجیر ۲۳۸ طبع مطبعۃ المشرکۃ المذنبۃ تحت القندیل الاوطار ۵/۱۱۱ طبع دارالکتاب۔

(۲) التتائیل المندبہ ۱/۲۲۲، ۲۲۵، طبعۃ النبی ۲/۲۸۸، مشابہ القناع ۲/۲۷۷-۲۷۸ طبع مکتبۃ مصر۔

(۳) ابنی ۳۳۹ طبع دوم، المکتبۃ البیانی ۲/۲۸۳۔

اضطجاع ۱-۵

ب- استناد:

۳- استناد کے معنی صرف پیٹھ سے ٹیک لگانے کے ہیں (۱)، دیکھئے:
”استناد“۔

ج- اضطجاع (لٹانا):

۴- اضطجاع کا معنی اسان یا جانور کو اس کے یک پہلو کے بل پر زمین پر رکنا ہے (۲)، دیکھئے: ”اضطجاع“۔

اجمائی حکم:

۵- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور شافعیہ) کے نزدیک نیند کی حالت میں لیٹنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، اس لئے کہ بیٹاں کے رکاوٹ کے باعث استرخاء و مفاسل کا سبب ہے، اس لئے کہ وہ عاداتاً شروع رتغ سے خالی نہیں ہوتا، اس لئے کہ نبی ﷺ کا قول ہے: ”لا وضوء علی من نام فاسماً نو فاعداً نو راکعاً نو ساجداً، إنما الوضوء علی من نام مصطجعاً فاسترخت مفاصله“ (۳) (اس شخص پر وضو نہیں ہے جو کھڑے ہونے یا بیٹھنے یا رکوع یا سجدے کی حالت میں سو جائے، وضو تو اس پر ہے جو لیٹنے کی حالت میں سوئے اور اس کے مفاصل اٹیلے پڑ جائیں)۔

(۱) الاشیات والی بقاء، ۳۷-۳۸ طبع دمشق۔

(۲) لسان العرب، القوامیہ، ص ۱۸۴۔

(۳) فتح القدیر، ۳۲-۳۳ اشقی، ۱۷۳-۱۷۴، المہذب، ۳۰ طبع دار المعرفہ حدیث: ”لا وضوء علی من نام فاسماً نو...“ کے پہلے حصہ کی روایت ابن عدی نے ”کامل“ میں کی ہے جیسا کہ اس حوالہ کی تصحیح میں ہے (۱۳۰ طبع لشکرہ حدیث، ۱۷ اور اس حوالہ، ۱۷ ہیں کہ اس حدیث سنن میں مہدی بن ہلال ہے جس پر حدیث وضع کرے نہ تہمت لگی ہے اور دوسرے صفحہ کی روایت ابو داؤد کے کی ہے (۱۳۹۰ طبع عزت علیہ دھاس) اور ابن حجر کے لئے مطول بھی درج ہے۔

اضطجاع

تعریف:

۱- لغت میں اضطجاع، اصطجع کا مصدر ہے (اس کی اصل مضجع ہے و فعل مضاعی کا استعمال بہت کم ہے) اور اضطجاع کے معنی سوئے کے ہیں و یک قول کی رو سے پہلو زمین پر رکھنے کے ہیں، و مجدد میں اضطجاع یہ ہے کہ اپنے پیٹ کو دونوں راتوں سے الٹ نہ رکھے۔

و جب فقہاء، ”صلی مصطجعاً“ کہتے ہیں تو اس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ وہ اپنے یک پہلو پر قلمدہ ہو کر سو جائے (۱)۔ فقہاء بھی اس لفظ کا استعمال میں لغوی معنوں میں کرتے ہیں (۲)۔

متعلقہ غلط:

سب- نکاء:

۲- نکاء کے معنی کسی ایک پہلو سے کسی دوسری ایک کا لے کے ہیں، خود بیٹھنے میں ہو یا کھڑے ہونے کی حالت میں (۳)، دیکھئے: ”انکاء“۔

(۱) لسان العرب، المصطلح، ۱۷۷ (مجمع)۔

(۲) فتح القدیر، ۳۲/۳۳ طبع بیروت، اشقی، ۱۷۱/۱۷۲ طبع المیزان۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ، ۵/۸۲ طبع دار الفکر، مصر، المجموع، ۲۱۹/۵ طبع دار المعرفہ، مدینہ، ۳۷/۳۸ طبع دار الفکر۔

اضطراب ۶، اضطراب ۱، اضطراب ۲

یہ طریقہ مالکیہ میں سے مبداء الحق وغیرہ کا ہے^(۱) اور مالکیہ میں سے غمی کا طریقہ یہ ہے کہ سینے والا رگبرگی نیند سو جائے تو اس کا دھنوا ٹوٹ جائے گا، خواہ سینا ہو ہو یا کھڑا ہو یا بیٹھا ہو یا رکوٹ یا سجدے کی حالت میں ہو، غمی نے اس میں نیند کی صفت پر رکھی ہے۔ ان کے مرد ایک (۱) مرد مالکیہ میں سے جن لوگوں کی رائے ان کی رائے کے موافق ہے اس کے مرد ایک (۲) سونے والے کی نینت کا اعتبار نہیں ہے۔ اس لئے اگر سونے والے کی نیند گہری نہ ہو تو خواہ وہ لیٹنے کی حالت میں ہو اس کا دھنوا ٹوٹے گا^(۲)۔

اضطراب

یہ ہے "اضطراب"۔

ورقہ کی سنت کے بعد ایسی صورت پر ایسا جس سے دھنوا ٹوٹا مستحب ہے، اس سے بنا ^{مطلوبہ} ایسا یا ہے، اگر کھانا کھاتے وقت بیٹھا مکروہ ہے، اس لئے کہ ٹیک کھا کر کھانے کی ممانعت ہے۔

إطاقہ

بحث کے مقدمات:

یہ ہے "استقامت"۔

۶۔ اضطراب کی بحث سوے کی وجہ سے ہونے پر کلام کرتے ہوئے کی جاتی ہے، "مریض کے لیٹنے کی بحث" صلاۃ اور بیٹھنے کے ذیل میں جاتی ہے۔

(۱) المدون، ۱۱۸-۱۱۹ طبع دار الفکر

(۲) المدون، ۱۱۸-۱۱۹ طبع دار الفکر

اُطراف ۱-۳

یا بیٹا ہو اور اپنی مقصود، منفعت « نہ کر رہا ہو، یہ ساری باتیں
”جنایت“ کی اصطلاح کے میل میں آئیں گی۔

جدہ میں اطراف:

۳- فقہاء کا اتفاق ہے کہ اطراف (دونوں تھیلی سر و دونوں قدم) پر مع دونوں ٹخنوں کے جدہ نما واجب ہے یمن جدہ کے سے جھکتے وقت دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھنے کی ترتیب میں مستحب ہے انہیں دونوں ٹخنوں کو زمین پر رکھنے کے بعد رکھنا ہے یا ان سے پہلے؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، اسی طرح جدہ سے قیام کے لئے ٹھتے وقت (پہلے دونوں ہاتھوں کو اٹھانا مستحب ہے یا دونوں ٹخنوں کو اس میں بھی ان کا اختلاف ہے)۔ اسی طرح دونوں قدم کی انگلیوں کے کنارے پر جدہ کرنے کے حکم میں ان کا اختلاف ہے کہ کیا وہ سنت ہے یا واجب؟^(۱) فقہاء نے اس سب کو کتاب اصطلاح میں جدہ پر کلام کرتے ہوئے تفصیل سے لکھا ہے۔

۴- بعض فقہاء نے عورت کے لئے بھیلی کے بغیر صرف انگلیوں کے اطراف (پوروں) کے رنگنے کو مکروہ کہا ہے۔ حضرت عمر بن الخطابؓ سے اس کے بارے میں ممانعت منقول ہے^(۲)، جیسا کہ فقہاء نے خصال طہرت میں اور کتاب الطہر و الاطہار میں اس کا ذکر کیا ہے۔

(۱) المغنی ۵۱۳/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، تہذیب الفقہ ۱۱۶/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، جامعہ الدوسقی ۲۳۰/۱، مہذب الجلیل ۵۲۱/۱۔
(۲) کتاب الطہارۃ ۸۲/۱ طبع مکتبہ مصر طبعہ شرح روضہ لطیف ۱۱۷۳/۱، معنی عبدہدراقی ۱۸۲/۱ معنی ابن اثیر ۲۳۲/۱ مخطوطہ مشہور۔ حضرت عمرؓ کا یہ اثر جو عورت کو ظریف (پوروں کو ہندی سے رنگنے) سے روکنے کے سلسلہ میں ہے اس کی روایت عبدہدراقی سے ابن القاد کے ساتھ کی ہے ”یا معشر النساء إذا اعتضبت فلیکن فیہ من العیش و النظیف، و لا یغضب إحداكن یلعھا إلى ہللا وأشار إلى موضع سواد“ (اے عورتوں کی جماعت! جب تم ہندی لگاؤ تو نقش مٹانے اور پوروں کو رنگنے

اُطراف

تعریف:

۱- اطراف طرف کی جمع ہے، اور طرف الشیء یعنی کنارے کو کہتے ہیں، اسی بنا پر دونوں ہاتھ و دونوں پاؤں اور سر کو اطراف بدن کہا جاتا ہے اور یہی بنا پر پورا انگلی کا کنارہ ہو، اور اسی وجہ سے اگر عورت اپنے پوروں کو رنگے تو کہا جاتا ہے کہ اس نے اپنی انگلیوں کے کناروں کو رنگا^(۱)۔

فقہاء لفظ ”اُطراف“ کو انہیں معنوں میں استعمال کرتے ہیں جن میں اللفظ نے استعمال کیا ہے^(۲)۔

جہاں حکم:

طرف پر جنایت:

۲- فقہاء نے کتاب بنیات میں اطراف پر جان و جہر یا طہلی سے زیادتی کرنے پر تفصیل سے کلام کیا ہے، اس حالت پر بھی کلام کیا ہے جس میں وہ مصوب جس پر زیادتی کی گئی ہے، قائم ہو اور اپنی مقصود منفعت « نہ کر رہا ہو، یمن وہ اپنی مقصود، منفعت « نہ کر رہا ہو، اور اس حالت پر بھی جب کہ جنایت کرے و مصوب کا دم قتل مصوب جنایت کرنے والے میں صحیح سام ہو، اپنی مقصود، منفعت « نہ کر رہا ہو

(۱) القاسمی انکب، الکلیات للکفریہ دستور العلماء۔

(۲) اسک الطالہ ۲۲۳۔

مخالفتہ الفاظ:

الف - عکس:

۲- سلفت میں عکس: مٹی کے اہل کو اس کے آخر پر لٹانے کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "عکسہ عکسہ" باب ضرب سے (اس نے اس کو بالکل مت یا) "درعکس الشی (تیز الٹ گئی) یہ عکسہ کا مظاہر ہے (۱)۔

۳- اصولیں کے برابر: ایک ملت کے مسالک کے باب میں نوکاس کے معنی یہ ہیں کہ وصف جب نہیں پایا جائے تو حکم نہیں پایا جائے گا، مثلاً شراب کے نشہ یا اس کی بو یا اس کے رنگ، مصاف میں سے کسی ایک وصف کے زائل ہونے کی وجہ سے اس کی حرمت کا حکم ہو جائے (۲) "اور اسے انعکس بھی کہا جاتا ہے (۳)۔ اس اعتبار سے وہ اظر ادب کی ضد ہے۔

ب - دوران:

۳- بعض حضرات نے دوران اور اظر کے درمیان فرق یہ ہے، چنانچہ اسوں نے دوران کو جو دم و دنوں میں مورا نہ کرنے کے لئے خاص کیا ہے اور طرد اور اظر کو صرف وجود میں موازنہ کرنے کے لئے خاص کیا ہے (۴)۔

ج - غلبہ:

۴- حطر و اور غالب کے درمیان فرق یہ ہے کہ حطر و میں تغلف نہیں ہوتا ہے بخلاف غالب کے کہ اس میں کبھی کبھی تغلف ہو جاتا

(۱) جامع لغوی، المصباح (عکس)۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون (طرد)۔

(۳) مسلم اثبوت ۳۰۲۲ طبع بلاق۔

(۴) المصنفی مع مسلم اثبوت ۳۰۶۲ اور تاج الدہلوی ص ۲۲۱ طبع مکتبہ مجلس،

شرح جمع الجوامع لکھنؤ ۲۸۸/۲ و اس کے بعد کے صفحات طبع مکتبہ مجلس۔

اظر ادب

تعریف:

۱- اظر: اعلت میں اظہر الامور کا مصدر ہے یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب کہ اس میں سے بعض بعض کے پیچھے آئے کہا جاتا ہے: "اظہر الماء" اور "اظہر دت الانہار" جب کہ پانی اور مدی جاری ہو (۱)۔

۲- درجاء اصول کے نزدیک اظر وہ وصف کے معنی یہ ہیں کہ جب بھی وصف پایا جائے گا حکم پایا جائے گا جیسے شراب کے نشہ یا اس کے رنگ یا مزہ یا بو کے ساتھ شراب کی حرمت کا پایا جانا (۲) اور وصف حکم کے لئے صحت اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ وہ حکم کے مناسب ہونے کے ساتھ مطرد و منعکس (عام اور لازم) بھی ہو، مثلاً شراب کی حرمت کے لحاظ سے اس کا نشہ آور ہونا۔

۳- طرح اصولیں، مرقبہ، اے اظر، کو غلبہ اور عام ہونے کے معنی میں استعمال کیا ہے اور یہ ان شرائط پر کام کرتے ہوئے جن کا عرف و عادت میں اعتبار کیا گیا ہے (۳)۔

= سے بھی جنہیں چاہئے کہ اپنے ہاتھوں کو یہاں تک لگو، آپ نے نکلن کی جگہ تک

مثارہ کیا (المصنف عبدالرزاق ص ۱۸۳ طبع مکتبہ مجلس اعلیٰ)۔

(۱) المصباح ۱۰۰ (طرد) نکلیات ۲۲/۱ طبع دمشق۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون (طرد) المصنفی لعلی مع مسلم اثبوت

۳۰۶۲ طبع بلاق، اور تاج الدہلوی ص ۲۲۰ طبع مکتبہ مجلس۔

(۳) شامہ و افکار ابن کیم ص ۹۳ طبع دارالہلال بیروت۔

ہے، اگرچہ یہ حالات میں مطر دہوتا ہے^(۱)۔

درہم، دینار کی طرف لوٹنے کی۔

د-عموم:

۵- عرف یا عادت کا اطہر ان کے عموم کے مخار ہے، اس لئے کہ عموم جگہ اور میدان کے ساتھ مربوط ہوتا ہے تو اس لحاظ سے عرف عام وہ ہے جو تمام شہروں میں رائج ہو اور عرف خاص وہ ہے جو کسی ایک شہر میں یا مخصوص شہروں میں یا کسی خاص طبقہ کے لوگوں میں رائج ہو۔

جمہل حکم:

نہ- عادت کا مطر (عام) ہوتا:

۶- بعض اصولیین کا مذہب یہ ہے کہ طلع میں اگر ادکا اعتبار کیا جائے گا، طلع کی معرفت کے لئے طلع کے مسالک میں سے ایک مسلک کی حیثیت سے اور ان کے ذریعہ اسے ثابت کرنے کے لئے کہ وہ ظن کا نام دیتا ہے اور حنفیہ اور بہت سے اشاعرہ مثلاً امام غزالی اور آمدی نے طلع کے مسالک معتبرہ میں اگر ادکا اعتبار نہیں کیا ہے^(۲)۔ اس سلسلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جو ”اصولی ضمیر“ میں مذکور ہے۔

ب- عادت کا مطر دہوتا:

۷- ابن قیمؒ نے ”الاشباہ والنظائر“ میں لکھا ہے کہ عادت کا اعتبار اس وقت ہے جب کہ وہ عام ہو یا غالب ہو۔ اسی بنا پر فقہاء نے فق میں فرمایا کہ اگر کسی شخص سے درہم اور دنانیر کے درمیان فرق لی اور فریقین یہ شہر میں ہوں جہاں مختلف درہم اور دنانیر چلتے ہوں اور ان کی مالیت و ردہ و رائج میں بھی اختلاف ہو تو یہ فرق ریاء و غالب اور ریاء و رائج

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں: یہ اس سے کہ یہی متعارف ہے، لہذا مطلق سے بھی مراد ہوگا بشرطیکہ ابن قیمؒ نے مطر و عادت کے پورے میں سہل کام لیا ہے کہ ریاء و شرط کے قائم مقام ہوئی؟ اور فرمایا کہ فقہی ظہیر یہ کہ تاب لا جارد میں کہا گیا ہے کہ جو چیز عرف میں مشہور و معروف ہو اس کی حیثیت شرط کافی کی چیز کی ہوتی ہے۔

درہم و دینار کی آخری عبارت میں مطر دہوتے سے ب کی مراد وہ ہے جو اس مطر سے عام ہو جس میں تعلق نہیں ہوتا، اور اس کو صاحب دستہ راہ علماء نے دہوتے لیا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ ابن قیمؒ نے جو اپنی پہلی عبارت میں اس کی سرحد کی ہے کہ عادت کا غالب ہونا اس کے مطر دہوتے کے حکم میں ہے اور حد مرہ سیوٹی کی عبارت اس کی اشاد میں یوں ہے: ”عادت کا اعتبار اس وقت ہوتا ہے جب کہ وہ مطر دہوتے میں اصرار مطر ہو تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ پھر انہوں نے اس کی مثال دیتے ہوئے کہا کہ اگر کسی شخص نے کوئی چیز فروخت کی اور شمس کو مطلق رکھا تو نقد غالب پر سے مجموعہ پائے گا، پس اصرار میں عادت مختلف ہو تو یہی نہ مری ہوگا اور نہ بیع باطل ہو جائے گی“^(۱)۔ تو ان کا نقد کو غالب کے ساتھ مقید کرنا اس بات میں صریح ہے کہ یہاں غلبہ کافی ہے جیسا کہ واضح ہے اور اس مسئلہ سے تعلق پوری بحث ”اصولی ضمیر“ اور ”عادت“ کی اصطلاح کے دلیل میں ہے۔

اسی کے ساتھ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ عمل دو امور کے ساتھ مطر دہوتا ہے اور دونوں امور لوگوں میں متعارف ہوتے ہیں اور کبھی وہ

(۱) الاشباہ والنظائر لابن قیمؒ ص ۹۹، ۱۰۰ طبع دار الکتب العربیہ، شرح الاشباہ والنظائر ص ۱۵ طبع لبنان۔

(۲) الاشباہ والنظائر لابن قیمؒ ص ۸۲ طبع لبنان۔

(۱) الکلیات، محوڈے تعریف کے ساتھ ص ۳۳ طبع دمشق۔

(۲) مسلم الثبوت ص ۳۰۲، اوطا داجول ص ۲۲۰۔

دونوں باہم ایک دوسرے کی ضد ہوتے ہیں، مثلاً بعض لوگوں میں
دخوں سے قبل مہر پر قبضہ کرنے کا عرف ہوتا ہے، سب کی بعض
دوسرے لوگوں میں اس کے خلاف عرف ہوتا ہے اور ان دونوں میں
سے کوئی ایک غالب نہیں ہوتا تو اس کو عرف مشترک کہا جاتا ہے^(۱)۔
اس کی تفصیلات ”عرف“ پر کلام کرتے ہوئے ذکر کی جائیں گی۔

إقطاع

تعریف:

۱- إقطاع لغت میں کھانے والے کو کھانا دینے کو کہتے ہیں،^(۲) فقہاء
بھی اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

مختلعة الفاظ:

الف- تملیک (مالک بنانا):

۲- تملیک فنی کے معنی ہیں: کسی چیز کو دوسرے کی ملک بنانا^(۳) اس
اعتبار سے کھانا کھانا کبھی بطور تملیک ہوتا ہے تو اس صورت میں یہ
دونوں ایک ہو جائیں گے اور کبھی کھانا کھانا بطور اباحت ہوتا ہے تو
اس صورت میں یہ دونوں مختلف ہو جائیں گے، اسی طرح تملیک کبھی
کھانے کی ہوتی ہے اور کبھی دوسری چیز کی۔

ب- اباحت:

۳- اباحت کے معنی لغت میں اظہار و اعلان کے ہیں، مثلاً لوگوں کا
قول: ”أباح السر“ یعنی اس نے راز کا اظہار کر دیا اور کبھی وہ لافظ
اور اطلاق کے معنی میں آتا ہے، کہا جاتا ہے: ”أباحته كذا“ جب
آپ کسی کو چھوڑ دیں اور اصطلاح میں اس سے مراد کسی فعل کے کرنے

بحث کے مقامات:

۸- اصول المزاد کا ذکر قیاس کے باب میں ملت کے مسائل پر
کلام کرتے ہوئے کرتے ہیں، اس اعتبار سے کہ وہ ملت کے مسائل
میں سے ایک مسلک ہے، جیسا کہ فقہاء اور اصولیین کا عمدہ فقہیہ
”العادة المحکمة“ پر کلام کرتے ہوئے اس کا ذکر کرتے ہیں۔

اصولیین نے حقیقت و مجاز پر کلام کرتے ہوئے، کریا بک
معنی حقیقی میں ضروری ہے کہ وہ جس حقیقت پر دلالت کرتا ہو اس کی
تمام جزئیات میں وہ مطرد ہو اور مطرد نہ ہونا مجاز کی پہچان ہے^(۴)۔

(۱) تاج المعروض لسان العرب، المصباح، المغرب: ۵۵۵ (إقطاع)۔

(۲) لسان العرب، تاج المعروض: ۵۵۵ (ملک)۔

(۳) رسائل ماہد بن ۲۶/۴ طبع المکتبۃ المہتمیۃ دہلی۔

(۴) شرح معجم لوجع کل، ۱/۳۳۳۔

اطعام ۳-۶

عورت ایک بلی کی وجہ سے جہنم میں داخل ہوئی جسے اس نے بندھ کر رکھا تھا پھر اس نے اسے نہ کھلایا نہ چھوڑا کہ وہ زمیں کے شراب میں سے کھائے۔

لیکن تہمت میں قید نہ گئے آدمی کو کھانا ملا، چار کو قید کرنا تاکہ وہ انہوں کے بارے میں تحقیق کی جائے اور مرد کو قید کرنا تاکہ وہ توبہ کر لے تو اسے اس کے مال سے کھایا جائے گا بشرطیکہ اس کے پاس مال ہو۔ اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، بین الثانیہ نے بیت المال سے اس پر شرفی کرنے کو جائز قرار دیا ہے بشرطیکہ یہ ہو (۱)، اور اگر اس کے پاس مال نہ ہو تو بیت المال سے اس پر شرفی کرنا واجب ہے، جیسا کہ آگے آئے گا۔

ب- انہضار:

۶- مثلاً، اس پر اتفاق ہے کہ منظر کو کھانا واجب ہے، لہذا اگر کوئی شخص بھوک یا پیاس کی وجہ سے بلاکت کے قریب ہو جائے اور کوئی اس سے (کھانا، پانی) روکے تو اس کے لئے اپنی جان کے تحفظ کا سامان حاصل کرنے کے لئے اس سے لڑائی کرنا جائز ہے، اس نے کہ حضرت عثم سے مروی ہے کہ: ”کچھ لوگ پانی کے پاس پہنچے اور پانی انہوں سے درخواست کی کہ وہ انہیں کنویں کا پتہ بتائیں، انہوں نے انکار کیا تو انہوں نے ان سے یہ درخواست کی کہ انہیں ایک ذیل پانی دیں، انہوں نے (اس سے بھی) انکار کیا تو انہوں نے ان سے کہا کہ قریب ہے کہ ہماری رہنمائی سوار یوں کی گردنیں کٹ جائیں تو بھی انہوں نے انہیں دینے سے انکار کیا تو ان لوگوں نے

یہ چھوڑے اور جارت دینا ہے (۱) اس بنا پر کبھی کھانا کھانا بطور باعث ہوتا ہے، تو ایک صورت میں یہ وہی (بابت اور اطعام) جمع ہو جائے گی، اور کبھی بطور تسلیم ہوتا ہے، تو اس لحاظ سے یہ وہی مختلف ہو جائے گی اور بابت کبھی کھانے کے لئے ہوتی ہے اور کبھی دوسری چیز کے لئے۔

اس کا شرعی حکم:

۴- دیہت، کنارات اور ضرورت کی حالتوں میں مثلاً جان بچانے کے لئے مکلف آدمی پر کھانا کھانا واجب ہے اور صدقات اور عبادات میں مستحب ہے، مثلاً قربانی میں کھانا کھانا اور چند امور میں مستحب ہے، جن میں سے نکاح، عقیقہ اور ختنہ ہے اور بعض معاملے میں کھانا حرام ہے، مثلاً ظالموں اور مفرمانوں کو ظلم و محسیت پر مدد کرنے کے لئے، اس کی تفصیل آگے آئے گی۔

شرعاً مضبوط کھانے کے اسباب:

غف- احتباس:

۵- بیوی کو ربک کر رکھنا فقہ کا ایک سبب ہے جس میں کھانا کھانا مل ہے، اس کی بنیاد فقہی قاعدہ ”النفقة بطریق الاحتباس“ (۲) (نفقہ احتباس کے مقابہ میں) پر ہے، جائزوں کے احتباس (ربک کر رکھنے) کا بھی یہی حکم ہے، اس لئے کہ بغیر کھانے کے انہیں ربک کر رکھنا ملاک کرنا ہے جو سزا کا سبب ہے اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ادخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض“ (۳) (ایک

(۱) سنن العرب، اصحاب، دستور و علماء صحابی (۲) (اباح)۔

(۲) انبیاء و عمیرہ ۳۴۷، المغنی ۱۰۱، الاختیار ۲۴۲، طبع السرف۔

(۳) عربیہ: ”ادخلت امرأة النار“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۳۵۶/۸)۔

طبع انتقادی، حضرت ابن عمر سے مروی ہے۔

(۱) البدیع ۳۴۳، ج ۱، ص ۳۳۷، طبع ۱۳۰۲، مام، قلیوبی ۳۰۲۔

المغنی ۳۵۸، روح المعانی ۱۵۶/۱۹، طبع المصنف، ۱۹۷۷ء۔

اطعام ۷-۹

ان طرح ان سو میں بھی کھانا یا مسنون ہے ان کا تحقق اکرام کے باب سے ہے، مثلاً قربانی روئے۔

کفارات میں کھانا کھلانا

۸- کفارہ میں جو چیزیں واجب ہیں ان میں سے ایک کھانا کھلانا بھی ہے۔ کھانا سے مقدم یا جانا ہے جیسا کہ قسموں کے کفارہ میں ہے اور کھانا سے موخر یا جانا ہے جیسا کہ کفارہ ظہار میں اور اسی طرح رمضان میں روزہ توڑ دینے میں (کہ پہلے کفارہ میں ساٹھ روزے رکھنا واجب ہے اور اس کی استطاعت نہ ہو تو کھانا کھلانا ہے)، اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے۔

وہ کفارات جن میں کھانا کھلانا ہے:

الف- کفارہ کصوم:

۹- مثلاً، اس پر اتفاق ہے کہ رمضان کے ادا روزہ کو توڑ دینے کے کفارہ میں کھانا کھلانا واجب ہے، لیکن ثانیہ اور حنابلہ نے اسے صرف اس شخص پر واجب کیا ہے جو رمضان میں قصد اجماع کر لے، اس شخص پر نہیں جو جماع کے علاوہ کسی اور عمل سے روزہ توڑے، فقہاء کا اس کی ترتیب میں تقدیم تاخیر کے لحاظ سے اختلاف ہے۔

چنانچہ حنفیہ، ثانیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ کھانا کھلانا غلام آزاد کرنے اور روزہ رکھنے کے بعد ہے، (یعنی پہلے وہ پر قدرت نہ ہو تو کھانا کھلانا ہے) اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ تینوں قسموں: غلام آزاد کرنے، روزہ رکھنے اور کھانا کھلانے میں اختیار ہے^(۱)۔ اس کی تفصیل کفارات میں ہے۔

(۱) الخطاوی علی مرقی اصلاح ص ۶۶، شرح المنیر ص ۷۰، لاقتی ر ۱۳، طحاوی ص ۲۲۱، البحر ص ۱۰۳، کلیبی ص ۶۶، کتاب الفتن ص ۳۳۲۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کا تذکرہ آیا، حضرت عمرؓ نے فرمایا: کہ ”تم سے اس پر تہنیت کا استعمال یوں نہیں کیا“^(۱)۔ مثلاً فرماتے ہیں کہ اس میں اس کی دلیل ہے کہ پانی میں ان کے لئے پینے کا حق ہے، اسی طرح کھانے میں^(۲)، تفصیل کے لئے ”فطرہ“ اور ”ضرورت“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

ج- اکرام:

۷- مہمان کے اکرام، صلہ رحمی، پڑوسی پر احسان اور دوست، اہل خیر اور اہل فضل تقویٰ کی ضیافت کے لئے کھانا کھلانا مستحب ہے، اس نے کہ حضرت امیر ایمن علیہ السلام کے مہمان کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ صَيْفِ بُرَاهِنٍ الْمَكْرُمِينَ“^(۳) (کیا امیر ایمن علیہ السلام کے معزز مہمانوں کی حکایت آپ تک پہنچی ہے)۔ اور اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ صَبْغَةً، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُصِلْ رَحْمَةً“^(۴) (جو شخص اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو اسے چاہئے کہ اپنے مہمان کا اکرام کرے، اور جو شخص اللہ اور قیامت کے دن پر یقین رکھتا ہو اسے چاہئے کہ صلہ رحمی کرے)۔

(۱) حضرت عمر بن الخطابؓ کے اس لڑکے ابو یوسف نے کتب الخراج میں اسی معنی میں نقل کیا ہے (الخراج ص ۷۰ طبع انتقید ۱۳۸۲ھ)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۸۳ طبع بیروت، الموسط ص ۱۶۶/۲۳ طبع لہجہ حنفیہ، اللہوتی ص ۲۳۲، المغنی ص ۵۸۰، کلیبی وغیرہ ص ۹۶-۹۷۔

(۳) سورہ براءت ص ۳۳۔

(۴) حدیث: ”مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ صَبْغَةً“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ص ۵۳۲ طبع انتقید) نے حضرت امیرؓ سے مروی ہے۔

ب- بخارہ یکمین:

۱۰- فقہ وکالہاں پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قسم کھانے کے بعد اگر حادث ہو جائے تو کھانا کھانا، جب ہے، اس میں کھانا کھانے، کپڑے پہنانے وغیرہ ترانے کے درمیان اختیار ہے، اگر ان چیزوں سے عاجز ہو تو تیس دنوں کا روزہ رکھنا ہے، (۱) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَا يُؤَاحِدُكُمْ اللَّهُ بِاللَّعْنَةِ فِيْ اِيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاحِدُكُمْ بِمَا عَمَدْتُمْ الْاِيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ اِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِيْنٍ مِنْ اَوْسَطِ مَا نَطْعَمُوْنَ اَهْلِيْكُمْ اَوْ كِسْوَتُهُمْ اَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ لِفَصِيَامٍ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ، ذَلِكْ كَفَّارَةُ اِيْمَانِكُمْ اِذَا حَلَقْتُمْ" (۲) (اللہ تعالیٰ تم سے مواخذہ نہیں فرماتے تمہاری قسموں میں بغیر قسم پابین مواخذہ اس پر فرماتے ہیں کہ تم قسموں کو مستحکم کرو، سو اس کا کفارہ دس محتاجوں کو کھانا دینا ہے اوسط درجہ کا، جو اپنے گھر والوں کو کھانے کو دیتے ہو یا ان کو کپڑے دیتا ہے یا ایک غلام کا آزاد کرنا ہے، اور جس کو مقدمہ رہ نہ ہو تو تین دن کے روزے ہیں، یہ کفارہ ہے تمہاری قسموں کا جب کہ تم قسم کھاؤ۔

ج- بخارہ ظہر:

۱۱- اگر شوہر اپنی بیوی سے ظہار کر لے مثلاً اس سے یوں کہے "انت کظہر لعی" (تو میری ماں کی بیٹی کی طرح ہے) تو رجوع کرنے کی وجہ سے اس پر کفارہ لازم ہوگا اور اس کی ایک قسم کھانا کھانا

ہے شریک غلام آزاد کرنے اور دو ماہ روزہ رکھنے کی قدرت نہ ہو، اہل علم کا اس پر اتفاق ہے، البتہ صرف یہی ترتیب دانی ہوگی کہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَالَّذِيْنَ يَظَاهِرُوْنَ مِنْ نِّسَابِهِمْ ثُمَّ يَعُوْذُوْنَ لِمَا قَالُوْا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَتَمَاسَا ذَلِكُمْ يَوْعُظُوْنَ بِهِ وَاللّٰهُ بِمَا نَعْمَلُوْنَ حَسِيْرٌ لِّمَنْ لَّمْ يَجِدْ لِفَصِيَامٍ شَهْرِيْنَ مُتَابِعِيْنَ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَتَمَاسَا، فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّيْنَ مَسْكِيْنًا" (۲) "جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں، پھر اپنی کہی ہوئی بات کی تلافی کرنا چاہتے ہیں تو اس کے بعد ایک ماہ کا آزاد کرنا ہے قبل اس کے کہ وہ دوبارہ منکاح کریں، اس سے تم کو نصیحت کی جاتی ہے، اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے تمام اعمال کی پوری خبر ہے، پھر جس کو پیسہ نہ ہو تو اس کے ذمہ مسلسل دو مہینے کے روزے ہیں قبل اس کے کہ وہ دوبارہ منکاح کریں، پھر جس سے یہ بھی نہ ہو تو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھانا ہے۔

بخارہ میں واجب اطعام کی مقدار:

۱۲- خلیفہ فرماتے ہیں کہ ہر فقیر کے لئے نصف صاع (یک کلو ۶۹۲ گرام) گندم یا پورے ایک صاع کھجور یا جو واجب ہے، اور گندم اور جو کا آٹا اپنی اصل کی طرح ہے، اسی طرح ستودہ اور کیا آٹا اور ستو میں سے ہر ایک میں پورا پورا پکڑوے کا اعتبار کیا جائے گا یہ قیمت کا آٹا اس سلسلہ میں دور میں ہیں (۳)، اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ ہر فقیر کے لئے ایک مد گندم یا بقیہ ذلتوں یعنی گندم، جو، ست (بے چھلکے والا

(۱) الاختیار ۳/۱۳، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۷۸، ۵۸۲، جوہر لکھنؤ

۵۸۱، تلبیخ وغیرہ ۲/۵۸۳، النبی ۷/۳۵۹، طبع سعید

(۲) سورہ بکاء ۲/۵۸۲

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۸۲

(۱) ابن ماجہ ۲/۶۰۳، الاختیار ۳/۵۸۳، جوہر لکھنؤ ۲/۵۸۱، طبع در اسرف

تلبیخ ۲/۵۸۳، النبی ۷/۳۵۹

(۲) سورہ بکاء ۲/۵۸۲

(نو) مٹی، جادو، چال، کھوکھور، مٹتی ہوئی بات (۲) (پنج) کی اتنی مقدار جس سے پینے بھر جائے۔

وہ شافعیہ کہتے ہیں کہ فقہ کے لئے شہ کے رائج نلوں میں سے
 ایک مدہ جب ہے خواہ وہ سابقہ قسم میں سے ہو یا ان کے علاوہ
 ہے (۳۱)

وہ حنا بد کہتے ہیں کہ ہم مسکین کے لئے ایک دگند یا عیاضات جو یہ کھجور یا مٹی یا پیپر و سب ہے۔ ”روانے کے وزن ۱۵۰۰ گرام تو بھی کافی ہو جائے گا، خواہ وہ شہر کی خوراک میں سے ہو یا نہ ہو اور حنا بلہ میں سے ہو خطاب کہتے ہیں کہ شہر کی ہر خوراک کافی ہے مین ان کے نزدیک دانہ کا کالنا افضل ہے (۴)۔

فدیہ میں اطعام:

الف-روزے کا فدیہ:

۱۴- حنفیہ شافعیہ اور متابلا کا حلق ہے (مالکیہ کا مروج توں بھی یہی ہے) کہ اگر کسی شخص نے اپنے بڑھاپے کی وجہ سے جس کے ساتھ روزے کی قدرت نہیں ہے یا کسی بے مرض کی وجہ سے جس سے شغلیابی کی امید میں ہے (رمضان میں) روزہ نہیں رکھا اور روزے کے ذریعہ ان ایام کی قضاء کے امکان سے مایوسی ہو جائے تو روزوں کا نذر یہ ادا کرے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ فَلْيَصِيَوْمَهُ طَعَامُ مَسْكِينٍ“ (۲) (اور جو لوگ اسے مشکل سے برداشت کر سکیں ان کے ذمہ نذر یہ ہے) کہ وہ ایک مسکین کا کھانا ہے، اس سے مراد وہ لوگ ہیں جن پر روزہ رکھنا شاق ہو۔

۱۰۔ مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ اس پرند پریم ہے (۳)۔

کنجارت میں باحت اور تملیک:

۱۴۔ تمہیک کا مطلب اصرار میں ہے جب یوں کہ ہلی مقدار کو ہے
دینا ہیبتا مستحق اس میں مالکان کی طرح تصرف کر سکتے۔

۱۰۔ بہت مستحق کو کفارہ میں نکالے گئے کہا اے کے کہا اے کا
موقع قرآن کریم ہے، مثلاً: "میں نے رات کا کہا، کہا: اے یا اُمّیں
۱۱۔ "نہ صرف: "ن کا کہا، کہا: اے یا... رات کا کہا، کہا: اے۔"
حقیقۃً اور بالکل اے اللہ میں تمہیں "راحت" "نوں کو جاہل قرار
"یہ ہے، "ام احمد سے بھی یک روایت یہی ہے "رتبا حقیقۃً اے ان

() ملت: سین کے ضمہ کے ساتھ ہے انگریز مارتے ہیں کہ یہ ایک قسم کا دانہ ہے جو گندم اور جوئے کے درمیان ہوتا ہے اس میں چھلکا نہیں ہوتا، البتہ صابح البکر :
 مارچ (۱۹۸۸ء) : ۲

(۳) جو ابر لاٹھیل ۲۲۸۸۸۸ کے بارے میں فری ری کہتے ہیں کہ وہ ممکن
 نکلے گا، روزہ سے بنایا جاتا ہے، روزہ کو پکایا جاتا ہے، پھر چھوڑ دیا جاتا
 ہے یہاں تک کہ مینے ملے (المصباح المہر: بابہ "اقل")۔

(۳) قلیوون عیسیرہ ۳۷۷، ۳۷۸۔

(۳) ۳۶۹/۲-۳۷۵/۲

(۱) سہ ماہی مراجع، خزائن الفتاح ۵/۹۵ طبع الناصر عہد۔

۱۸۴۰ (۲)

(۳) اجزاء ۲۵، ۳۵، ۴۵، ۵۵، ۶۵، ۷۵، ۸۵، ۹۵، ۱۰۵، ۱۱۵، ۱۲۵، ۱۳۵، ۱۴۵، ۱۵۵، ۱۶۵، ۱۷۵، ۱۸۵، ۱۹۵، ۲۰۵، ۲۱۵، ۲۲۵، ۲۳۵، ۲۴۵، ۲۵۵، ۲۶۵، ۲۷۵، ۲۸۵، ۲۹۵، ۳۰۵، ۳۱۵، ۳۲۵، ۳۳۵، ۳۴۵، ۳۵۵، ۳۶۵، ۳۷۵، ۳۸۵، ۳۹۵، ۴۰۵، ۴۱۵، ۴۲۵، ۴۳۵، ۴۴۵، ۴۵۵، ۴۶۵، ۴۷۵، ۴۸۵، ۴۹۵، ۵۰۵، ۵۱۵، ۵۲۵، ۵۳۵، ۵۴۵، ۵۵۵، ۵۶۵، ۵۷۵، ۵۸۵، ۵۹۵، ۶۰۵، ۶۱۵، ۶۲۵، ۶۳۵، ۶۴۵، ۶۵۵، ۶۶۵، ۶۷۵، ۶۸۵، ۶۹۵، ۷۰۵، ۷۱۵، ۷۲۵، ۷۳۵، ۷۴۵، ۷۵۵، ۷۶۵، ۷۷۵، ۷۸۵، ۷۹۵، ۸۰۵، ۸۱۵، ۸۲۵، ۸۳۵، ۸۴۵، ۸۵۵، ۸۶۵، ۸۷۵، ۸۸۵، ۸۹۵، ۹۰۵، ۹۱۵، ۹۲۵، ۹۳۵، ۹۴۵، ۹۵۵، ۹۶۵، ۹۷۵، ۹۸۵، ۹۹۵، ۱۰۰۵، ۱۰۱۵، ۱۰۲۵، ۱۰۳۵، ۱۰۴۵، ۱۰۵۵، ۱۰۶۵، ۱۰۷۵، ۱۰۸۵، ۱۰۹۵، ۱۱۰۵، ۱۱۱۵، ۱۱۲۵، ۱۱۳۵، ۱۱۴۵، ۱۱۵۵، ۱۱۶۵، ۱۱۷۵، ۱۱۸۵، ۱۱۹۵، ۱۲۰۵، ۱۲۱۵، ۱۲۲۵، ۱۲۳۵، ۱۲۴۵، ۱۲۵۵، ۱۲۶۵، ۱۲۷۵، ۱۲۸۵، ۱۲۹۵، ۱۳۰۵، ۱۳۱۵، ۱۳۲۵، ۱۳۳۵، ۱۳۴۵، ۱۳۵۵، ۱۳۶۵، ۱۳۷۵، ۱۳۸۵، ۱۳۹۵، ۱۴۰۵، ۱۴۱۵، ۱۴۲۵، ۱۴۳۵، ۱۴۴۵، ۱۴۵۵، ۱۴۶۵، ۱۴۷۵، ۱۴۸۵، ۱۴۹۵، ۱۵۰۵، ۱۵۱۵، ۱۵۲۵، ۱۵۳۵، ۱۵۴۵، ۱۵۵۵، ۱۵۶۵، ۱۵۷۵، ۱۵۸۵، ۱۵۹۵، ۱۶۰۵، ۱۶۱۵، ۱۶۲۵، ۱۶۳۵، ۱۶۴۵، ۱۶۵۵، ۱۶۶۵، ۱۶۷۵، ۱۶۸۵، ۱۶۹۵، ۱۷۰۵، ۱۷۱۵، ۱۷۲۵، ۱۷۳۵، ۱۷۴۵، ۱۷۵۵، ۱۷۶۵، ۱۷۷۵، ۱۷۸۵، ۱۷۹۵، ۱۸۰۵، ۱۸۱۵، ۱۸۲۵، ۱۸۳۵، ۱۸۴۵، ۱۸۵۵، ۱۸۶۵، ۱۸۷۵، ۱۸۸۵، ۱۸۹۵، ۱۹۰۵، ۱۹۱۵، ۱۹۲۵، ۱۹۳۵، ۱۹۴۵، ۱۹۵۵، ۱۹۶۵، ۱۹۷۵، ۱۹۸۵، ۱۹۹۵، ۲۰۰۵، ۲۰۱۵، ۲۰۲۵، ۲۰۳۵، ۲۰۴۵، ۲۰۵۵، ۲۰۶۵، ۲۰۷۵، ۲۰۸۵، ۲۰۹۵، ۲۱۰۵، ۲۱۱۵، ۲۱۲۵، ۲۱۳۵، ۲۱۴۵، ۲۱۵۵، ۲۱۶۵، ۲۱۷۵، ۲۱۸۵، ۲۱۹۵، ۲۲۰۵، ۲۲۱۵، ۲۲۲۵، ۲۲۳۵، ۲۲۴۵، ۲۲۵۵، ۲۲۶۵، ۲۲۷۵، ۲۲۸۵، ۲۲۹۵، ۲۳۰۵، ۲۳۱۵، ۲۳۲۵، ۲۳۳۵، ۲۳۴۵، ۲۳۵۵، ۲۳۶۵، ۲۳۷۵، ۲۳۸۵، ۲۳۹۵، ۲۴۰۵، ۲۴۱۵، ۲۴۲۵، ۲۴۳۵، ۲۴۴۵، ۲۴۵۵، ۲۴۶۵، ۲۴۷۵، ۲۴۸۵، ۲۴۹۵، ۲۵۰۵، ۲۵۱۵، ۲۵۲۵، ۲۵۳۵، ۲۵۴۵، ۲۵۵۵، ۲۵۶۵، ۲۵۷۵، ۲۵۸۵، ۲۵۹۵، ۲۶۰۵، ۲۶۱۵، ۲۶۲۵، ۲۶۳۵، ۲۶۴۵، ۲۶۵۵، ۲۶۶۵، ۲۶۷۵، ۲۶۸۵، ۲۶۹۵، ۲۷۰۵، ۲۷۱۵، ۲۷۲۵، ۲۷۳۵، ۲۷۴۵، ۲۷۵۵، ۲۷۶۵، ۲۷۷۵، ۲۷۸۵، ۲۷۹۵، ۲۸۰۵، ۲۸۱۵، ۲۸۲۵، ۲۸۳۵، ۲۸۴۵، ۲۸۵۵، ۲۸۶۵، ۲۸۷۵، ۲۸۸۵، ۲۸۹۵، ۲۹۰۵، ۲۹۱۵، ۲۹۲۵، ۲۹۳۵، ۲۹۴۵، ۲۹۵۵، ۲۹۶۵، ۲۹۷۵، ۲۹۸۵، ۲۹۹۵، ۳۰۰۵، ۳۰۱۵، ۳۰۲۵، ۳۰۳۵، ۳۰۴۵، ۳۰۵۵، ۳۰۶۵، ۳۰۷۵، ۳۰۸۵، ۳۰۹۵، ۳۱۰۵، ۳۱۱۵، ۳۱۲۵، ۳۱۳۵، ۳۱۴۵، ۳۱۵۵، ۳۱۶۵، ۳۱۷۵، ۳۱۸۵، ۳۱۹۵، ۳۲۰۵، ۳۲۱۵، ۳۲۲۵، ۳۲۳۵، ۳۲۴۵، ۳۲۵۵، ۳۲۶۵، ۳۲۷۵، ۳۲۸۵، ۳۲۹۵، ۳۳۰۵، ۳۳۱۵، ۳۳۲۵، ۳۳۳۵، ۳۳۴۵، ۳۳۵۵، ۳۳۶۵، ۳۳۷۵، ۳۳۸۵، ۳۳۹۵، ۳۴۰۵، ۳۴۱۵، ۳۴۲۵، ۳۴۳۵، ۳۴۴۵، ۳۴۵۵، ۳۴۶۵، ۳۴۷۵، ۳۴۸۵، ۳۴۹۵، ۳۵۰۵، ۳۵۱۵، ۳۵۲۵، ۳۵۳۵، ۳۵۴۵، ۳۵۵۵، ۳۵۶۵، ۳۵۷۵، ۳۵۸۵، ۳۵۹۵، ۳۶۰۵، ۳۶۱۵، ۳۶۲۵، ۳۶۳۵، ۳۶۴۵، ۳۶۵۵، ۳۶۶۵، ۳۶۷۵، ۳۶۸۵، ۳۶۹۵، ۳۷۰۵، ۳۷۱۵، ۳۷۲۵، ۳۷۳۵، ۳۷۴۵، ۳۷۵۵، ۳۷۶۵، ۳۷۷۵، ۳۷۸۵، ۳۷۹۵، ۳۸۰۵، ۳۸۱۵، ۳۸۲۵، ۳۸۳۵، ۳۸۴۵، ۳۸۵۵، ۳۸۶۵، ۳۸۷۵، ۳۸۸۵، ۳۸۹۵، ۳۹۰۵، ۳۹۱۵، ۳۹۲۵، ۳۹۳۵، ۳۹۴۵، ۳۹۵۵، ۳۹۶۵، ۳۹۷۵، ۳۹۸۵، ۳۹۹۵، ۴۰۰۵، ۴۰۱۵، ۴۰۲۵، ۴۰۳۵، ۴۰۴۵، ۴۰۵۵، ۴۰۶۵، ۴۰۷۵، ۴۰۸۵، ۴۰۹۵، ۴۱۰۵، ۴۱۱۵، ۴۱۲۵، ۴۱۳۵، ۴۱۴۵، ۴۱۵۵، ۴۱۶۵، ۴۱۷۵، ۴۱۸۵، ۴۱۹۵، ۴۲۰۵، ۴۲۱۵، ۴۲۲۵، ۴۲۳۵، ۴۲۴۵، ۴۲۵۵، ۴۲۶۵، ۴۲۷۵، ۴۲۸۵، ۴۲۹۵، ۴۳۰۵، ۴۳۱۵،

طعام ۱۵-۱۷

ب- شکار کے فدیہ میں طعام:

۱۵ حرم کرشنا کو قتل روئے تو اسے تیس تیزوں کے درمیان اختیار دیا جائے گا: یا تو اس کی قیمت سے مدی خرید لے کر اسے یا قیمت کے قدر کھانا دے کر رو کر کے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَجَزَاءُ مَثَلٍ مَّا قُتِلَ مِنْ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدْيًا تَالِيعَ الْكَفَّةِ أَوْ كَفَّارَةً طَعَامٍ مِّسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكُمْ صِيَامًا" (۱) (تو اس کا جرمانہ اسی طرح کا ایک جانور ہے جس کو اس نے مارا الا ہے، اس کا فیصلہ تم میں سے دو عادل کریں گے خود دہ دہ مانہ جو پاپوں میں سے ہو جو ہدی کے طور پر کعبہ تک پہنچائے جاتے ہیں خواہ مسکینوں کو کھانا (کھلا، یا حائے) یا اس کے مساوی روئے رکھ لئے جائیں، اور جو حرم کی ایسے جانور کو قتل کرے جس کا کوئی مثل یا قیمت نہیں ہے، مثلاً بڑی اور جوں تو وہ جتنا چاہے صدقہ کر دے، مثلاً ایک بڑی یا جوں کے لئے ایک لپٹل اور دو کے لئے دو لپٹل (۲)۔

۱۶- یہی جملہ ہے، اس کی تفصیل "حرام"، "مدیہ" کی اصطلاح میں یکجہی جائے۔

تفقات میں طعام:

ضرورت کی حالتوں میں طعام:

۱۶- فقہاء کی رائے یہ ہے کہ یہاں منظر جو مالک جوئے کے قریب ہو اسے کھانا کھانا واجب ہے، اس لئے کہ اس میں ایک "موم جان کو پیٹا ہے، پس اگر کھانا ایسی نوعیت کا ہے جسے فروخت کیا جاتا ہے تو وہ اسے بازار کے بھڑے سے دے گا، اس پر اس کے مال و کچھ

نہیں ہوگا، اور اگر اس نے کھانا مالک کی اجازت کے بغیر لیا ہے تو جائز ہے لیکن وہ مالک کو اس کا تاوان دے گا، اس لئے کہ شرعی قاعدہ یہ ہے کہ "الاضطرار لا یسقط المصالح" (اضطرار مصالحت کو ساقط نہیں کرتا)۔

منظر کو کھانا دینے سے باز رہنا:

۱۷- اگر منظر کو کھانا نہ ملے اور وہ مالک کے قریب ہو جائے، اور صرف دھڑے کے پاس کھانا ہو تو ترک نہ کرے گا، بلکہ خود منظر اور اس کھانے کا محتاج ہو تو ایسی صورت میں وہ خود اس کا ریاہ مستحق ہے، اور کسی دھڑے کے لئے اس کھانے کو اس سے بھاجا رہیں، اس سے کہ نہ دھڑے میں وہ اس کے برابر ہے، اور عدیت تھا اس کی ہے، اس لئے یہ صورت نہ حالت نہ دھڑے کے مشابہ ہوئی اور کسی نے اس سے اس کھانے کو ملے یا نہ کھانے کا مالک مر یا توینے والا نگار، اور اس کی عدیت کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ اس نے سے مال کو قتل یا اور اگر مالک اس کھانے کا محتاج نہیں ہے تو مالک پر منظر کے لئے سے شریعت کرنا لازم ہوگا، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے: "قلنا یا رسول اللہ! ما یحل لأحدنا من مال أخيه إذا اضطر إليه؟ قال: يأكل ولا یحمل، یشرب ولا یحمل" (۱) (ہم نے

(۱) حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث "قلنا، یا رسول اللہ! ما یحل لأحدنا من مال أخيه إذا اضطر إليه؟ قال: يأكل ولا یحمل، یشرب ولا یحمل" اس پر وہ حدیث دلائل کرتی ہے جس کی روایت ترمذی سے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے، الفاظ کے ساتھ کی ہے "من دحل حانط لیلأکل ولا یصلح عیة" (جو کسی باغ میں داخل ہو وہ کھالے اور اس بھر کرنے لے جائے، اس حدیث کو ترمذی نے غریب کہا ہے اور ہر رک پر اس سے نقل کیا ہے کہ بخاری نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے اور اس کے بعد فتح الباری سے حافظ ابن حجر کا یہ قول نقل کر کے نقل کیا ہے "وہی کہ یہ سب حدیث صحیح کے درجے سے کم نہیں ہے اور علماء نے بہت سے احکام میں اس

(۱) سورہ مائدہ ۹۵۔

(۲) الاضطرار ۱۶۵، البیہر ۱۲۷، جوبہر لا لیل ۱۹۸، انکشاف الغطاء ۳۳۔

۱۸۶۵

”تفصیل“ ”قصص“ کی اصطلاح میں ہے۔

کہنا: اے اللہ کے رسول! اگر ہم میں سے کوئی حالتِ غلطہ میں ہو تو اس کے لئے اس کے بھائی کے مال میں سے کتنا حاصل ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ وہ کھائے گا اور اٹھا کر نہیں لے جائے گا اور پے گا اور اٹھا کر نہیں لے جائے گا۔

ہر سال والا سے روکے توحفیہ کے نزدیک بغیر تمبیار کے اس سے بڑے گا اور ہم سے اس کے نزدیک تمبیار کے ساتھ بڑے گا اور تر مضطقل کر دیا گیا تو وہ شہید ہے اور اس کے قاتل پر عتاب ہے اور اگر کھانے کا مالک قتل کیا گیا تو اس کا خون رائیجاں ہوگا (۱) اس کی

سے کم درجے کی حدیث سے استدلال کیا ہے (تحفۃ الاحوذی ۵۰۹-۵۱۰)
شائع کردہ منشیہ۔

اسی طرح اس پر وہ حدیث بھی روایت کرتی ہے جس کی روایت سے ترمذی اور ابوداؤد نے حضرت سرہ بن جندبؓ سے مروی مادوح ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے: "إني أجدكم على ما لا شأن كان فيها صاحبها فليست له شأن أدن له فليحط به وليشرب، وإن لم يكن فيها أحد فليصوت ثلاثاً فإن أجابه أحد فليست له، وإن لم يجبه أحد فليحط به وليشرب ولا يحمل" (اگر تم میں سے کوئی کسی سوئی کے پاس گئے اور اس کا مالک موجود ہو تو اس سے اجازت لے لے، اگر وہ اس کو اجازت دے دے تو وہ اسے دو ملے اور پی لے، اور اگر اس کا مالک موجود نہ ہو تو تین مرتبہ آواز دے، پھر اگر کوئی اس کی آواز کا جواب دے تو اس سے اجازت لے لے اور اگر کوئی اس کی آواز کا جواب دینے والا نہ ہو تو وہ لے لے پی لے اور اٹھ کر اپنے ساتھ نہ لے جائے کہ اور ترمذی نے فرمایا کہ سرہ کی حدیث حسن خریب صحیح ہے اور مبارک پوری نے اس کے بعد فتح المبارکی سے حافظ ابن حجر کا یہ قول نقل کر کے نقل کیا ہے اس کی اسناد حسن صحیح ہے تو جن لوگوں نے سرہ سے ابن حجر کو صحیح قرار دیا ہے انہوں نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور جن لوگوں نے سرہ سے ابن حجر کو صحیح قرار نہیں دیا ہے انہوں نے انتظام کی وجہ سے اسے مطول کہا ہے (تحت الاخوذ ص ۵۷۸-۵۱۸ طبع مستقیم سنن ابی داؤد سرہ ۸ طبع جنبول کہ

(۱) اسوٰط ۱۳/۶۶، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۸۳، ۲۹۴ و احتیاج ۷/۱۰۵،
حاشیہ الدرویٰ ج ۲۲۲ طبع دار الفکر، کلیف و غیرہ ج ۲۳۳، حواشی الفقہ
ج ۲۳۰/۸ طبع دار صادر، تحصیل ۵/۷ طبع (احیاء التراث)، انقی مع الشرح
ج ۸۰ طبع کتاب الحرمی۔

نفسہ میں اطعام کی تحدید:

۱۸۔ واجب نفقہ کبھی عین ہوتا ہے، کبھی قیمت، ٹرین ہو تو، جب اطعام میں (جیسا کہ قیمت میں ہے) کالکھ اور حنا بد کے نزدیک اور احیہ کا معنی قبول بھی ہیں ہے کہ زوجین کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا، لہذا دو، دونوں خوشحال ہیں تو خوشحال لوگوں کا کھانا دیا جائے گا، اور اگر دونوں متوسط درجے کے ہیں تو متوسط درجے کا کھانا دیا جائے گا اور اگر ان دونوں میں سے ایک تنگ دست اور دوسرا خوشحال ہے تو بھی متوسط درجے کا کھانا دیا جائے گا اور اگر دونوں تنگ دست ہیں تو تنگ دستی، ملائقت دیا جائے گا اور اس سلسلہ میں عرف کا اعتبار کیا جائے گا۔ ان حضرات کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہے: ”مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ“ (۱) (اوسط درجہ کا) کھانا جو اپنے گھر والوں کو کھانے کو پا کر کرتے ہو۔

۱۰۔ ثانیہ مانع یہ ہے کہ صرف شہر کے لوگ کا اعتبار کیا جائے گا، ان کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہے: ”لَسَعَقُ دُو سَعَةِ مِّنْ سَعَتِهِ“ (۲) (سعیت والے کو اپنی سعیت کے موافق شرفی مرا چاہیے)۔

۱۰۔ رشتہ نے کھانے کے بدلے میں قیمت دینے کو جائز قرار دیا۔
(۳)

$$MAA_{\text{max}} \quad (1)$$

(۲) سوختن قند

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/ ۳۸، ۱۵۵، ۱۷۰، ۱۷۲، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۸۳۔

١٨٨، مکتبہ الرسولي (٥٠٩/٢، ٥٢٢، ٥٢٦)، المجلد ٥٧٣-٥٧٤، ٥٧٤،

۱۴۰۲/۰۵/۰۵

طعم میں توسع:

۱۹- فقیر و رقیم رشتہ و رہاں کو کھانا دینا اور ان پر توسع نہا مستحب ہے، اسی طرح قلیل بھوک اور ضعیف ورت کے وقت فقراء، مساکین اور ضعیف ورت مندوں کو کھانا دینا مستحب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَلَا تَحْمِلُوا الْعُقُوبَةَ، وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْعُقُوبَةُ فَكُفْ رَقِيبَةً أَوْ إِصْحَاقَ فِي يَوْمٍ دُخِيَ مَسْعِيَةٌ نَبِيًّا دَا مَعْرُوبَةً أَوْ مَسْكِينًا دَا مَعْرُوبَةً" (۱) (مرد و عورتیں گناہی میں سے ہونے نہ نکلا اور سب تجھے نہ گناہی یہ ہے؟ اور وہ بچہ یا چھڑا یا بے یار کھانا کھانا ہے ناٹ کے وہ میں سے رقیم و رشتہ کو یا کسی خاک نشین محتاج کو)۔

اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ مَوَّجَّاتِ الرَّحْمَةِ إِطْعَامَ الْمُسْلِمِ السَّعْيَانِ" (۲) (بھوکے مسلمان کو کھانا دینا رحمت الہی کا سبب ہے)۔

اسی طرح مسافر اگر مہمان ہونے یا کھانے کا محتاج ہو تو اسے کھانا دینا مستحب ہے، اور قرآن نے مسافر کو کھانا نہ دینے کو کامل ملامت قرار دیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "حَتَّىٰ إِذَا أَتَاهَا أَهْلُ قَرْيَةٍ لَا يَسْتَطِيعُوا أَنْ يَقْبَلُوا أَنْ يُضَيِّقُوا لَهُمْ" (۳) (یہاں تک کہ جب ایک گاؤں والوں پر ان دونوں کا گذر ہو، تو انہوں نے اس کے

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۷-۱۷۸

(۲) مرقطی ۱۹۳۰، تقریباً بنی المذاہب ۱۸۵۳، اور حدیث میں موجبات الرحمة إطعام المسلم السعیان کی روایت حاکم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: "مَنْ مَوَّجَّاتِ الرَّحْمَةِ إِطْعَامَ الْمُسْلِمِ السَّعْيَانِ" حاکم نے کہا کہ یہ حدیث صحیح و مستند ہے بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہ بھی نے اسے ثابت قرار دیا ہے مناوی نے کہا کہ اس کی سند میں خلل ہے جو وہی ہے (مستدرک ۵۲۲) شائع کردہ دارالکتب العربیہ فیض البدر ۱۸۷ طبع المکتبۃ التجاریہ ک۔

(۳) سورہ کہف ۷۷، حاشیہ حاشیہ بن علی بن ۱۳۲، المطالب ۲۰۵، کشاف القناع ۲۳۹، المجموع ۲۸۲۔

باشندوں سے کھانا مانگا سوائیوں نے ان کی مہمانی کرنے سے انکار کر لیا)۔

قیدی کو کھانا دینا:

۲۰- گرفتار شدہ شخص پر بھوک اور بیداری کی نگی نہیں اٹلی جائے گی، خواہ اس سے ارادہ ہو کہ وہ سے گرفتار کیا گیا ہو یا دین کی وجہ سے یا قیدی کی وجہ سے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے رمدہؓ کی بنا پر گرفتار کئے جانے والے کے مارے میں فرمایا: تم لوگوں نے اس سے تین دنوں تک قید کر کے یوں نہ رکھا "رمدہؓ سے چپقلی کھاتے، سے تو پھر کرنے کو کہتے (۱) اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَمِي خَبْه مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأُسْرًا" (۲) (اور وہ لوگ خدا کی محبت میں غریب، یتیم اور قیدی کو کھانا کھاتے ہیں)۔

نجامہ، عید بن ہبہ اور عطاء نے فرمایا: اس میں اس کی دلیل ہے کہ مسلمان قیدیوں کو کھانا کھانا اچھا عمل اور اللہ تعالیٰ کے تقرب کا ذریعہ ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس قیدی کے پاس مال نہ ہو ورنہ اس کے پاس مال ہو تو اسے اس کے مال سے کھایا جائے گا، جیسے کہ پہلے گزرا (۳)۔

باندھے ہوئے جانور کو کھانا کھانا:

۲۱- کسی نفع کے واسطے کسی جانور کو باندھ کر رکھنا جائز ہے، مثلاً حفاظت کے لئے، آواز سننے کے لئے اور زیب و زینت کے لئے اور

(۱) حضرت عمرؓ کے اس لڑکی روایت مالک اور ترمذی نے کی ہے (المجموع ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱

اس کو رک کر رکھنے والے پر اسے کھانا کھانا اور پانی پلانا جان کے احترام کی خاطر لازم ہے اور اگر جانور اس سے مانوس ہو تو اس کو چہ نے اور پینے کے لئے چھوڑ دینا بھی کھانے پلانے کے کام مقم ہو جائے گا اور اگر وہ اس سے مانوس نہ ہو تو اس کے ساتھ دو کام کرے گا جس سے وہ مانوس ہو اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "عذبت امرأة في هرة سجنها حتى ماتت فدخلت فيها النار، لا هي أطعمتها وسقيتها إذ حبستها، ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض" (۱) (ایک عورت کو ایک بلی کی وجہ سے عذاب دیا گیا جسے اس نے قید کر لیا تھا یہاں تک کہ وہ مر گئی اور وہ اس کی وجہ سے جہنم میں داخل ہو گئی جب اس نے اسے قید کر کے رکھا تو نہ اسے کھانا کھلایا، نہ پانی پلایا اور نہ اسے چھوڑا کہ وہ زمین کے حشرات میں سے کھاتی)۔

پس اگر وہ نہ کھائے پلائے تو اسے فرست کرے یا چار دینے یا ان میں سے جو ذبح کئے جانے کے لائق ہو اسے ذبح کرے پھر چھوڑ دیا جائے گا اور اگر وہ ایسا نہ کرے تو حاکم اس کی طرف سے اس کا نائب بن کر جیسا مناسب سمجھے کرے گا۔ یہ شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے، حنفیہ اور مالکیہ کی بھی رائج رائے یہی ہے اور اس مسئلہ میں صحابہ کا دعویٰ جاری ہوتا ہے (۲)۔

قربانی سے کھانا:

۲۲ قربانی کرنے والے کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ اپنی قربانی

(۱) حدیث: "عذبت امرأة في هرة..." کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے اور الفاظ مسلم کے ہیں (فتح الباری ۳/۵۶۱ طبع مکتبہ المدینہ، ۱۴۱۰ھ طبع سنہ ۱۳۲۸ھ)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۸۸، خطاب ۲۰۶، قلیوبی وغیرہ ص ۹۳، انبی ۶۳۳/۷۔

سے ایک تہائی مالداروں کو اور ایک تہائی فقر و کوہلو نے اور ایک تہائی خود کھائے۔ حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہی افضل ہے، مالکیہ اور شافعیہ کی بھی ایک رائے یہی ہے اور ایک قول کی رو سے افضل یہ ہے کہ قربانی کا پورا گوشت فقیروں کو کھادے۔ مالکیہ اور شافعیہ کی بھی یہی رائے یہی ہے، دیکھئے: "کنز"۔

اور حج میں نقلی ہدی اور تمتع اور قرآن کی ہدی کا حکم قربانی کی طرح ہے، حاجی کے لئے اس کا کھانا اور کھانا جائز ہے، لیکن مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کے لئے اس وقت کھانا جائز ہوگا کہ اس نے مساکین کے لئے نیت نہ کی ہو۔

لیکن مذہب کی ہدی اور شکار کے تاوان کی ہدی صرف فقر و کوہلو کھائے گا، اس میں سے خود نہیں کھائے گا، دیکھئے: "ہدی"۔

اور مذہب میں اگر اس نے مساکین کے لئے اس کی نیت نہیں کی ہے تو مالکیہ کے نزدیک اس کے لئے اس سے کھانا جائز ہے اور دوسرے فقہی مذاہب کے مطابق وہ اس سے نہیں کھائے گا (۱)۔

میت کے گھروالوں کو کھانا کھانا:

۲۳- میت کے گھروالوں کے لئے کھانا تیار کرنا مستحب ہے، ان کی مدد کے لئے اور ان کے قلوب کی تسلی کے لئے کھانا ان کے پاس بھیجا جائے گا، اس لئے کہ وہ لوگ اپنی مصیبت کی وجہ سے در غریت میں آنے والے لوگوں کی وجہ سے اپنے لئے کھانا تیار کرنے سے قاصر ہوتے ہیں، حضرت عبداللہ بن جعفرؓ سے مروی ہے کہ جب حضرت جعفرؓ کی وفات کی خبر آئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اصعوا"

(۱) الاختیار ص ۱۷۳، المحمل ۵۳۹/۲-۵۳۹/۳، البدیع ص ۸۹/۲-۹۰، معنی لابن قدامہ ص ۵۳۱/۳-۵۳۲۔

اطعام ۲۴

۵۔ غائب شخص کا آنا:

حج وغیرہ سے واپسی کے موقع پر کھانا کھانے کو "عتیقہ" کہا جاتا ہے۔

۶۔ بچے کے لئے:

بچے کے لئے کھانا کھانے کو "عتیقہ" کہا جاتا ہے۔

۱۔ ای میں ارمین ہو تو بکری (کاؤشت) کھانا مستحب ہے، اسی طرح صبیہ کے ساتھ دو گئے۔ امر کے برائے ایک مستحب یہ ہے کہ ارمین ہو تو بچہ کی طرف سے دو بکریاں و بیخ ترے دو بکری کے ساتھ دو سی امری بیخ سے دینا کرے تو بھی جائز ہے، اس سے کہ نبی ﷺ نے بکری کے درمیان دینا یا تھا (۱) در حضرت صبیہ سے نکاح کے موقع پر عجم (ایک قسم کا کھانا جو سمجھو، کھجور، کھجور، درخت، سر بنا دیا جاتا ہے) کے درمیان دینا یا تھا (۲) در پتی بعض از دست معطر است سے نکاح کے موقع پر دو بکری (کی رہی) کے درمیان دینا یا تھا (۳) در دینا

(۱) حدیث: "قَدْ قُلْتُ لَوْلَمْ يَكُنْ عَلِيٌّ" پر وہ حدیث دلائل کرتی ہے جس کی روایت بخاری نے حضرت انس سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے: "مَا أَوْلَمَ النَّبِيُّ عَلِيٌّ حِينَ مَلَاحَ مَا أَوْلَمَ عَلِيٌّ رَجُلًا، أَوْ مَلَأَ بَطْنًا" (نبی ﷺ نے اپنی کسی بیوی سے نکاح کے موقع پر ایسا دینا نہیں کیا جیسا کہ حضرت زینب سے نکاح کے موقع پر کیا، اس موقع پر آپ ﷺ نے ایک بکری کے دواغیر دینا کیا) (فتح الباری ۲/۲۳۲ طبع استنبیہ)۔

(۲) حدیث: "أَوْلَمَ النَّبِيُّ عَلِيٌّ صَبِيَةً بِحَبَسٍ" کی روایت بخاری نے حضرت انس سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: "إِنْ رَمَوْا اللَّهَ ﷻ أَهْلًا صَبِيَةً وَنُزُوجِيًّا، وَجَعَلَ حَقُّهَا صَدَاقًا وَأَوْسَمَ عَنِيَّ بِحَبَسٍ" (رسول اللہ ﷺ نے حضرت صبیہ کو آراہا، یا اس سے نکاح یا اور اس کی رادہ کو اس کا ہر قرادیا اور جس کے دواغیر دینا یا) (فتح الباری ۲/۲۳۲ طبع استنبیہ)۔

(۳) حدیث: "أَوْلَمَ النَّبِيُّ عَلِيٌّ بَعْضَ لِسَانِهِ مِمَّا مِّنْ شَعِيرٍ" کی روایت بخاری نے صبیہ بنت شبر سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے:

لَا أَهْلَ جَعْفَرٍ طَعَامًا، فَإِنَّهُ قَدْ جَاءَهُمْ مَا يَشْغَلُهُمْ" (۱) (جعفر کے گھر والوں کے لئے کھانا بناؤ، اس لئے کہ ان کے پاس ایسی چیز آئی ہے جس نے نہیں مشغول کر رکھا ہے)

اور جن کے لئے کھانا بنایا جائے گا ان کے لئے مالک نے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ نوحہ کرنے وغیرہ جیسے حرام امور پر اٹھانہ ہوں ورنہ تو ان کے پاس کھانا بھیجنا حرام ہے، اس لئے کہ وہ فرمان ہیں اور فقہاء نے میت والوں کی طرف سے لوگوں کو کھانا کھانے کو مکرہ قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہ خوشی میں ہوتا ہے، نہ کہ ضرورت و آفات میں (۲)۔

وہ قریبات جن میں کھانا کھانا مستحب ہے:

۲۴۔ لف - نکاح:

نکاح ورم خوشی کے موقع پر کھانا کھانا کو یہ کہا جاتا ہے، عین اس نام کا استعمال شادی میں ہوتا ہے۔

ب۔ عتات:

عتات کے موقع پر کھانا کھانا کو عتات یا عتات دیا جاتا ہے کہتے ہیں۔

ج۔ ولادت:

بچہ کی ولادت کے موقع پر کھانا کھانا کو "شیر یا شیر" کہا جاتا ہے۔

د۔ گھر کی تعمیر:

گھر کی تعمیر کے موقع پر کھانا کھانا کو "مید" کہا جاتا ہے۔

(۱) حدیث: "اصْبَحُوا أَهْلَ جَعْفَرٍ..." کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اور ابن اسکن نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (تحت الاخذی ۳۷۷-۷۸۷ فتح کردہ استنبیہ)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۶۰۳، مسند ابی یوسف ۱/۱۹۱، حاشیہ ابی یوسف ۱/۵۵۳۔

اطعام ۲۵-۲۶

کے کھانے میں جن لوگوں کو دعوت دی جائے اُنہیں کے ساتھ ہی اگر حرام و تمیز شہوتوں کا قبول نہ ہو، اس وجہ سے اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيَّةِ فَيَأْتِيهَا" (۱) (جب تم میں سے کسی کو ولیہ کی دعوت دی جائے تو اسے اس میں شریک ہونا چاہئے)۔

رطعہ پر قدرت:

۲۵۔ جس شخص پر قسم یا ظہار یا رمضان میں افہار لینے کے کفارہ میں کھانا کھانا واجب ہو اور وہ کھانا کھانے سے عاجز ہو تو یہ اس کے ذمہ باقی رہے گا۔ اگر اس کی "تنگی کا" بوب اس پر قدرت حاصل ہونے تک مؤثر ہو جائے گا، اس لئے کہ جو شخص کسی فعل سے عاجز ہے اس پر اس کا واجب کرنا محال ہے۔ رمضان کے افہار کے کفارہ کے علاوہ دیگر کفارات میں اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ حنابلہ کے نزدیک اور شافعیہ کے ظہر قول کے مقابلہ میں یہ ہے کہ جو شخص کھانے سے عاجز ہو اس سے رمضان میں روزہ نہ رکھنے کا کفارہ ساقط ہو جائے گا، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے عربی سے فرمایا: "اعْلَمُوا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ وَأَطِيعُوا أَهْلَكُمْ" (۲) (اس کجیور کو لے لو

"أَوْسَمَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى بَعْضِ لِسَانِهِ بِمَعْنَى مِنْ شَعْبٍ" (فتح الباری ۳۳۸/۲ طبع انتہی)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۲، المغنی ص ۵۲۲، الدرر النوری ۴۱۶/۲، نیز سابقہ مرتب، اور حدیث: "إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيَّةِ فَلْيَأْتِهَا" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابن عمر سے مروی ہے (فتح الباری ۳۳۰/۲ طبع انتہی، صحیح مسلم ۱۰۵۲/۲ طبع عینی النسخ)۔

(۲) حدیث: "اعْلَمُوا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ وَأَطِيعُوا أَهْلَكُمْ" کی روایت بخاری نے حضرت ابی ہریرہ سے منقولہ ہے، لفظ کے ساتھ کی ہے "أَطِيعُوا أَهْلَكُمْ" اور مسلم نے من لفظ کے ساتھ نقل کیا ہے "أَطِيعُوا أَهْلَكُمْ" اور ابی ہریرہ سے منقولہ ہے کہ اس کے ساتھ ہے "كَلِمَاتٍ وَأَهْلُ بَيْتِكَ وَصَمَّ يَوْمًا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ" (فتح الباری ص ۱۳۳ طبع انتہی، صحیح مسلم ۷۸۱-۷۸۲ طبع عینی النسخ، من

اور اللہ سے مغفرت طلب کرے اور سے اپنے گھر والوں کو کھلا دے) تو نبی ﷺ نے ان میں حکم دیا کہ وہ اپنے اہل و عیال کو کھلا دیں اور آپ نے اسے کسی اور سے کفارہ کا حکم نہیں دیا، اور نہ اس سے یہ سنا گیا کہ وہ کفارہ اس کے ذمہ باقی رہے گا اور تخصیص کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ بخلاف امر کے کفارہ کے، اس سے نہ تک دست ہونے کی حالت میں واجب ہونے کے سلسلہ میں اس کے دلائل عام ہیں اور اس لئے بھی کہ قیاس کا تقاضا یہی ہے، البتہ رمضان میں نفس کی وجہ سے اس کے خلاف یا یہ ہے (۱) "کھانے" کفارہ۔

۲۶۔ اور جس شخص پر کھانا کھانا واجب ہے اس کے بارے میں شرط یہ ہے کہ وہ سہیہ نہ ہو، اس لئے کہ سہیہ پر اس کے مال کے سلسلہ میں حرج عام ہوتا ہے اور وہ اس میں تصرف کا اختیار نہیں رکھتا ہے، دررر اس سے کوئی ایسی ملطی سرور ہو جس کی وجہ سے کفارہ یحکیم یا کفارہ ظہار یا حج کے فذ یہ میں کھانا کھانا واجب ہو تو منصف، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک وہ کھانا کھانے کے بجائے روزہ کے ذریعہ کفارہ د کرے گا، اس لئے کہ اسے اپنے مال سے روک دیا گیا ہے اور حقیقہ کے رائے یہ ہے کہ احرام کے وہ ممنوعات جن میں روزہ کافی نہیں ہے ان میں اس پر ہم واجب ہوگا لیکن اس کوئی انحراف کفارہ دینے پر قادر نہیں بنایا جائے گا بلکہ کفارہ کو اس وقت تک مؤثر نہ کیا جائے گا جب تک کہ وہ باشعور اور اپنے مال کا محافظ نہ ہو جائے، پس وہ مؤثر نہ اس فقیر کے ہے جس کے پاس مال نہ ہو اور مالکیہ کے نزدیک اس پر جو کھانا کھانا واجب ہے وہ اس کے مال میں لازم ہوگا اور اس کا ولی اس میں شفقت کی نگاہ سے غور کرے گا (۲)، اس کی تفصیل "سہیہ" اور "کفارہ"

= بل و نور ص ۷۸ طبع حنیول۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۱۱۲، نہایت الصحاح ص ۹۸، المہذب ص ۹۲، شرح منی لا رادلت ص ۵۳ طبع دار الفکر، مجمع البیانات ص ۶۹۸-۶۹۹۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۹۳-۵۹۴، المغنی ص ۵۹۵، فتح القدیر ص ۹۹/۸،

میں دیکھی جائے۔

عائشہؓ کی مرفوعہ حدیث ہے: ”إِذَا أَفْعَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامٍ بَيْتِهَا عِزْمَصْلَةً كَانَ لَهَا أَحْرَاهَا بِمَا أَفْعَتِ، وَلِرُوحِهَا أَجْرُهُ بِمَا كَسَبَ“^(۱) (اگر عورت اپنے گھر کے کھانے سے خرچ کرے بغیر ضائع کئے ہوئے تو اسے اس کے خرچ کرنے کا اجر ہوگا اور اس کے شوہر کو اس کی کمائی کا)۔

اور جواز کی دوسری وجہ یہ ہے کہ عادات اس کی اجازت ہوتی ہے اور خوش دلی سے ایسا کیا جاتا ہے، بلا یہ کہ گھر کا مالک منع کر دے تو اس صورت میں اس کے لئے اس کی اجازت میں رہنے کی^(۲)۔

کھانا کھلانے کی قسم کھانا:

۲۹- کسی نے دوسرے کے بارے میں یہ قسم کھائی کہ وہ اس کے ساتھ کھائے تو یہ قسم اس پر محمول ہوگی کہ وہ دوسرا اس کے ساتھ کسی چیز کھائے جو کھانے کے طور پر کھائی جاتی ہے جیسے کہ بنیر، میوہ اور روٹی۔ ایک قول یہ ہے کہ اسے پکی ہوئی چیز پر محمول کیا جائے گا^(۳)۔

اور قسم پوری کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ یہ ثابت ہے کہ: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِإِبْرَارِ الْقَسَمِ“^(۴) (نبی ﷺ نے قسم پوری

دوسرے کی طرف سے کھانا کھلانا:

۲۷- وہ کھانا کھلانا جو مکلف پر اس کے کسی فعل کی وجہ سے واجب ہوگا ہے وہ مالی عبادات میں شمار کیا جاتا ہے اور مالی عبادات میں مکلف کی طرف سے نیابت صحیح ہے، اسی لئے اگر کوئی شخص دوسرے کو حکم دے کہ وہ اس کی طرف سے اس کے ظہار کا کھانا کھلائے، وہ دوسرا ایسا کر دے تو صحیح ہو جائے گا۔

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، البتہ اس صورت میں ان کا اختلاف ہے جب کوئی انسان دوسرے کی طرف سے اس کے حکم کے بغیر کھانا کھلا دے چنانچہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کوئی شخص حائضہ کی طرف سے اس کے حکم کے بغیر کفارہ پڑا کر دے تو اس کی طرف سے کافی ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ ان افعال میں سے ہے کہ ان کے کرنے والے سے صرف نظر کر کے صرف ان کی مصلحت مقصود ہوتی ہے، اس سے وہ سب پر موقوف نہیں ہیں، ابن عبد البر کہتے ہیں کہ میرے ایک ہندو یہ یہ ہے کہ کسی کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر کفارہ ادا نہ کیا جائے^(۱)۔

بیوی کا اپنے شوہر کے مال سے کھانا کھلانا:

۲۸- فقہاء نے بیوی کو اس کی اجازت دی ہے کہ وہ شوہر کی اجازت کے بغیر اس کے گھر سے معمولی چیز صدقہ کرے، اس لئے کہ حضرت

(۱) حدیث: ”إِذَا أَفْعَتِ الْمَرْأَةُ...“ کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت عائشہؓ سے مرفوعاً کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں (فتح الباری ۳/۳۰۳ طبع انتقادی مجمع مسلمین محمدیہ لاہور ۱۰/۲۷۱ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۲) ابدلہ ۷/۱۹۷، اہدایہ ۳/۵۶، ختمی لا زادات ۲/۲۹۹، اعلام الموقعین ۳/۳۱۳۔

(۳) کتب کی رائے یہ ہے اس سلسلہ میں حکم عرف ہے اس لئے کہ قسموں کی ہزید عرف پر ہے۔

(۴) حدیث: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِإِبْرَارِ الْقَسَمِ“ کی روایت بخاری نے حضرت براء بن عازبؓ سے درج و علی الفاظ کے ساتھ کی ہے ”أَمَرَ النَّبِيَّ ﷺ بِسَبْعٍ وَلَهَا مَا فِي سَبْعٍ، أَمْرًا بِعِبَادَةِ الْمَرْبُوعِ، وَابْتِغَاءِ الْجَنَارَةِ وَتَشْبِيتِ الْعَاطِسِ، وَاجَابَةِ الدَّاعِي، وَرَدِّ السَّلَامِ،

مخ کلین ۳/۷۳، ہدایہ ۳/۵۵۳، اس ۳/۵۳۳، ختمی لا زادات ۲/۲۹۹۔
() حاشیہ ابن عابدین ۲/۳۷۴، شرح ختمی لا زادات ۱/۵۳۳، ۳/۵۳۳، اکالی ۳/۵۳۳، ابن عبد البر ۱/۵۳۳، المہرب ۱/۱۹۳، الفروق ۳/۲۰۵، حواہر لا کلین ۱/۱۳۳۔

کی جاتی ہوں جیسے گندم اور پانی یا سالن کے طور پر جیسے تیل یا انگھ کے طور پر مثلاً سیب یا ۱۱۱ اور ۱۱۱ اصطلاح کے طور پر مثلاً کلوئچی اور نمک۔

۱۱۱ ”رکھی متا“ ”اطعمہ“ کا لفظ (پانی و رشتہ و رتیج وں کے علاوہ ہر اس چیز کے لئے استعمال کرتے ہیں جو پانی و پانی جاتی ہے) اور اس سے ہر اس چیز کو ”توت“ کے طور پر ہر اس چیز ہوتی ہے جس کا کھانا چھپا ممکن ہو اور چھوڑ دینا کسی چیز ہو جسے عادی کھانا اور خلق سے بچے اتار نہ جاسکتا ہو جیسے مشک اور انڈے کا چھدکا۔ اور پانی کو اس سے مستثنیٰ کیا گیا کہ اس کے نام سے ایک مستقل باب ہے ”رشتہ و رتیج وں کو بھی مستثنیٰ کیا گیا، اس لئے کہ اصطلاح میں نہیں ”اشریہ“ کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا ہے، پھر اطعمہ کا موضوع ایسا عنوان ہے جس میں مباح و مکروہ اور حرام سب داخل ہیں، اور جہاں تک کھانے پینے کے آداب کا تعلق ہے تو اس مفہوم کی ”نگل کے لئے“ ”آدب“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے، اس کی واقعیت کے لئے ”اکل و شرب“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

اسی طرح جاز و دعوتوں کی ترجمانی کے لئے دوسرے عنوانات کا استعمال کیا جاتا ہے جو ان کے لئے خاص ہیں، مثلاً عقیدہ اور وکیرہ (سنے مکان کی تعمیر کے اختتام پر دعوت زما)، ”کھینے“ ”اطعام“۔

اطعمہ کی تقسیم:

۴۔ اطعمہ کی تقسیمیں ہیں: ایک حیوانی اور دوسرے غیر حیوانی۔ پھر حیوان کی بھی دو بنیادی تقسیمیں ہیں: پانی والے جانور و خشکی والے جانور اور دونوں قسموں میں سے ہر ایک کی بہت سی تقسیمیں ہیں، بعض وہ ہیں جن کا گوشت کھایا جاتا ہے اور بعض وہ ہیں جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا۔

اطعمہ

تعریف:

۱۔ اطعمہ: طعام کی جمع ہے، اور وہ لغت میں مطلقاً ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو کھانی جائے، اسی طرح ہر اس چیز کو کہتے ہیں جس سے کھانا تیار کیا جائے یعنی گندم، جو اور کھجور، وغیرہ، اور متقدمین اہل تبار، اہل عراق خاص طور پر گندم کو طعام کہتے ہیں۔

ورکھ جاتا ہے: طعم الشيء يطعمه (باب مع سے) طعمنا (طعم کے ضم۔ اور عین کے سکون کے ساتھ) یعنی کھانا چھننا، اور اگر یہ فعل کھانے کے معنی میں استعمال کیا جائے تو ہر اس چیز میں اس کا استعمال جاز ہے جو کھانی جائے یا پی جائے^(۱) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: ”إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ، لَمَنْ خَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي“^(۲) (پیشک حق تعالیٰ تمہارا امتحان کریں گے ایک نہر سے سو جو شخص اس سے پانی پئے گا وہ تو میرے ساتھیوں میں نہیں اور جو اس کو زبان پر بھی نہ رکھے وہ میرے ساتھیوں میں ہے)۔

اس کا اصطلاحی معنی بھی پہلے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔ فقہاء و ربو میں بھی اس کا ذکر کرتے ہیں اور اس سے ان کی مراد^(۳) (اسی کے کھانے کی چیزیں) ہوتی ہیں، خواہ وہ غذا کے طور پر استعمال

(۱) دیکھئے تافیر و عبرہ کی کتابیں، باب کھانا، فقہ بیہر اطعمہ کے مباحث اور خاص طور پر فقہ حنبلی میں مطالب اولیٰ اشیاء ص ۸۷۔

(۲) لسان العرب، تاج العروس، مادہ (طعم)۔
(۳) سورۃ بقرہ ص ۲۳۹۔

اور ماکول اللحم جانور کی وہ تقسیم ہے، ایک تقسیم مباح اور مکروہ ہے اور دوسری تقسیم کے مطابق اس کی دو قسمیں ہیں، ایک قسم وہ ہے جس کے حلال ہونے کے لئے ذبح کرنا شرط ہے اور دوسری قسم وہ ہے جن میں ذبح شرط نہیں۔

۳- اور اس جگہ جانور سے مراد اس کی تمام قسمیں ہیں، وہ بھی جن کا کھانا انسان کے لئے شرعاً جائز ہے، اور وہ بھی جن کا کھانا حلال نہیں اور اس سے مراد وہ حیوان نہیں ہے جو انسان کے اعتبار سے خود انسان کو بھی شامل ہے، بلکہ کلام صرف ان جانوروں تک محدود ہے جو انسان کے لئے حلال ہیں یا حلال نہیں ہیں، اس اعتبار سے کہ انسان کے سوا جو کچھ ہے، سے اللہ تعالیٰ نے انسان کی منفعت اور اس کی مصلحت کے لئے پیدا کیا ہے تو بعض جانور وہ ہیں جن سے انسان کھانے وغیرہ کے ذریعہ فائدہ اٹھاتا ہے اور بعض وہ ہیں جن سے کھانے کے علاوہ دوسری قسم کے فائدے حاصل کرتا ہے۔

۴- یکن خود انسان جو شرف المخلوقات ہے، اور جس کے لئے پوری کائنات مسخر کر دی گئی ہے اس کا گوشت اطعمہ کے مضمون اور حلال و حرام کی طرف اس کی تقسیم میں داخل نہیں ہے، اس لئے کہ شریعت اسلام کی نظر میں وہ مکرم ہے، خواہ اس کا خاندان، اس کا رنگ، دین اور ماحول کچھ بھی ہو۔

پس انسان کے لئے انسان کے گوشت کا حرام ہونا نہ مریات دین میں سے ہے اور سب کو معلوم ہے اور فقہی کتابوں میں مختلف مقامات پر اس کی صراحت کر دی گئی ہے^(۱)۔

اس بنا پر فقہاء اطعمہ کے باب میں اس کے گوشت کی حرمت سے بحث نہیں کرتے، بلکہ وہ اس کا، کراہت اور کی استثنائی حالتوں میں

(۱) الدر المختار مع حاشیہ من ص ۱۶۸، الشرح المکرم ص ۲۳، فتاویٰ الحج ۱۵۲/۸، مطالب اُولیٰ ص ۲۳/۳۔

نہ کرتے ہیں۔ اس کی تحصیل "ضرورت" کی اصطلاح میں آئے گی۔

۵- اس بات پر متنبہ ہونا ضروری ہے کہ غیر ماکول اللحم جانوروں کے کھانے کے عدم جواز کو فقہاء عام طور پر ورنہ ذیل عبارتوں میں سے کسی ایک سے تعبیر کرتے ہیں: "لا یحل اکلہا" (اس کا کھانا حلال نہیں ہے) "محرّم اکلہا" (ان کا کھانا حرام ہے) "غیر ماکول" (نہ کھایا جانے والا جانور) "بکرہ اکلہا" (اس کا کھانا مکروہ ہے)۔ یہ آخری عبارت فقہ حنفی کی کتابوں میں اکثر قسم میں درج کی جاتی ہے اور اس سے مراد مکروہ تحریمی ہے جبکہ ان کی حرمت کی دلیل ان کی نظر میں غیر قطعی ہوتی ہے۔

تو غیر ماکول اللحم جانور کی ایک قسم وہ ہے جن کے کھانے کی حرمت قطعی اور اجماعی ہے اور وہ خنزیر ہے اور اس کے علاوہ میں قویٰ یہ ضعیف اختلاف ہے، اس لئے حرمت یا کراہت تحریمی کے ساتھ ان کو موسوم کرنا صحیح ہے۔

شرعی حکم:

۱- شرعی حکم خود کھانوں کی ذات پر نہیں لگتا ہے بلکہ ان کے کھانے اور استعمال پر لگتا ہے اور یہاں تمام کھانوں کے لئے جامع حکم نہیں ہے، اس لئے ہر قسم کا حکم اس پر کلام کرتے ہوئے دیکر بیان کیا جائے گا۔

فقہی مختلف کتابوں میں اطعمہ وغیرہ کے باب میں جو کچھ مذکور ہے جو ان کا تتبع کرے گا، اسے معلوم ہوگا کہ اطعمہ میں اصل حرمت ہے اور بصری کسی خاص دلیل کے حرمت کا حکم نہیں دیکھ جائے گا۔

۲- عام طور پر اطعمہ کی تحریم کے سے (خود وہ غیر حیوانی ہوں) شریعت میں متحد و عام اسباب ہیں جو انسانی زندگی کو بہتر طور پر قائم رکھنے میں شریعت کے عمومی قواعد اور اس کے مقاصد سے تعلق رکھتے ہیں۔ اس طرح تتبع کرنے والا دیکھ گا کہ عام طور پر اطعمہ کی

کراہت کی علت ضررِ ریا کی ہے، جب اس سے قبل انہوں نے ضرر کو
تحریم کا سبب قرار دیا ہے (۱)۔

دوسرے سبب: نشہ آور ہونا یا بے ہوش کرنا یا خواب آور ہونا:
۱۰۔ پس نشہ آور چیزیں حرام ہیں، اور نشہ آور وہ ہے جو عقل کو زائل
کرنے تک حواس کو، درکِ ہر امر اور طربِ ہر نشاط مافی ہو، جیسے
پے نگور سے بنائی ہوئی شراب، اور دیگر تمام نشہ آور چیزیں، خود وہ
جو اس سے حاصل نہ کئے گئے ہوں جیسے کہ سخت نشہ آور خبثہ یا دیوان
سے حاصل ہوئے ہوں جیسے کہ کھن نکلا ہوا دودھ جسے چھوڑ دیا گیا ہو
یہاں تک کہ وہ شراب بن جائے، اور نشہ آور ہو جائے۔ اور
بے ہوش کرنے والی چیز کا کھانا حرام ہے (اور اسے نساہ پیدا کرنے
والی چیز بھی کہا جاتا ہے) اور منہر (بے ہوش کرنے والی چیز) وہ ہے
جو عقل کو زائل کرے، حواس باقی رہیں، درکِ ہر امر اور طربِ ہر نشاط
بہ نہ ہوں جیسے: شیشہ (بھنگ)۔

اور خواب آور چیز بھی حرام ہے جو عقل و حواس دونوں کو ختم کر دے
جیسے کہ فیم اور بھنگ، وہ نشہ آور چیزیں جو ہنی جاتی ہیں، موثر ہے کہ
موضوع کے ذیل میں آتی ہیں۔ ان کے احکام کی تفصیل وہاں دیکھی
جائے، اور یہاں پر ضرر کی مناسبت سے ان کی طرف کچھ اشارہ
کیا جاتا ہے، اور خواب آور مرد بے ہوش کرے، علیٰ جامد چیزیں جو کھانی
جاتی ہیں وہ یہاں کھانے کے موضوع کے تحت داخل ہیں، اور کبھی
کثر ہے کہ موضوع کے تحت مناسبت سے ان کا ذکر کیا جاتا ہے۔

تیسرے سبب: نجاست:

۱۱۔ پس نجاست اور دھبہ جو کسی نجاست کی اتنی مقدار کے تھانے سے
نہ ہو، مرجع، اور طہر ہے کہ یہ اختلاف دلیل اور ہن کا اختلاف نہیں ہے
بلکہ یہ وہ اختلاف ہے جو غیر بد پرستی ہے۔

معاف نہیں ہے مایا پاک ہونی ہو، حرام ہے۔ پس نجاست مثلاً: خون
اور نجاست کی آمیزش سے مایا پاک ہونے والی چیز مثلاً: دھبہ جس
میں چھامر یا ہو اور کھن نکلا ہوا ہو تو پورا مایا پاک ہو جائے گا، اور اگر وہ
جما ہوا ہو تو صرف چھامر کے آس پاس وہاں مایا پاک ہوگا۔ پس اگر
چھامر کے ارد گرد والے حصے کو نکال کر چھینک دیا جائے تو اس کے باقی
حصے کا کھانا حلال ہوگا۔

۱۲۔ رتالہ کے نزدیک مایا پاک ہونے والی چیز کی ایک مثال وہ بھیقتی
اور رتال ہے جسے مایا پاک پانی سے یہ بیا یا ہو، یا مایا پاک کھانا
میں: کھانا ہو۔ پس وہ بھیقتی اور رتال مایا پاک ہونے کی وجہ سے حرام
ہے، اور وہ اس وقت تک حلال نہیں ہوتا جب تک کہ اس کے بعد
اسے ایسے پاک پانی سے یہ بیا یا جائے جو میں نجاست کو ختم
کر دے، اور "الانساف" میں بن عقیل سے اس کا یہ قول نقل کیا گیا
ہے کہ وہ نہ تو مایا پاک ہے نہ حرام بلکہ ماہیت کے تبدیل ہونے کی
وجہ سے پاک ہو جائے گا جیسے کہ خون جو اس میں تبدیل ہو جائے،
اور "التمہید" میں حلت اور طہارت کے قول کو ترمیم، یقین کے
ساتھ کہا گیا ہے (۱)۔

یہاں قائل کر رہا ہے کہ حنہ یا نورس کا گوشت کھایا جاتا ہے ان
کا گوشت پاک ہے، لہذا اس کا کھانا اس سے بھیقتی حرام نہ ہوں، اور
حنہ، مالک نے اور ثناء نے مایا پاک پانی سے یہ بیا یا بھیقتی اور رتال
کے بارے میں کہا ہے کہ یہ بیا یا یہ صحت ہے کہ وہ مایا پاک
ہوتے ہیں، نہ حرام (۲)۔ اور مایا پاک ہو جانے والی چیز کی ایک مثال وہ
انڈا ہے جسے مایا پاک پانی میں ابلا دیا ہو (اس مسئلہ میں فقہاء کے

(۱) الاصاب ۱۰/۱۸۱، اشعی مع الشرح للکلبی ۱۱/۸۲۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۱۷، التحرر ۱۱/۸۸، فتح الباری ۳۹/۸۔

درمیان مختلف ہے) (۱) اس کی تفصیل ”بیض“ میں مذکور ہے۔

چوتھا سبب: سلیم الطبع لوگوں کا کسی چیز کو گند سمجھنا:

۱۲- ثانیہ نے اس کی مثال تھوک، ماک کی ریش، پینہ اور مٹی سے دی ہے، انسان کی یہ تمام چیزیں پاک ہیں مگر ان کا کھانا حرام ہے اس سے کہ نہیں گند سمجھا جاتا ہے، اور ان سے گھس لیا جاتا ہے، اور فقہاء نے اس سے اس چیز کو مستثنیٰ کیا ہے جس سے نفرت اور گھس کسی عارض کی وجہ سے جیسے کہ ماتھ دھو یا ہوا پانی کہ وہ حرام نہیں ہے (۲)۔ اور حنا بدلتے گھس کی جانے والی چیزوں کی مثال میں آیا ہے، بیٹاب، جوں، وروہا، کرکیا ہے (۳)۔

یہاں یہ دھیان رکھنا ضروری ہے کہ حنا بدلتے ہیں کہ ماکول الہم جو روکے ہوئے اور بیٹاب پاک ہیں مگر گندگی کی وجہ سے ان کا کھانا حرام ہے، تو گندگی طہارت کے منافی نہیں ہے، اس لئے کہ ہر پاک چیز کا کھانا حلال نہیں ہے (۴)۔

پانچویں سبب: غیر کے حق کی بنا پر شرعاً اجازت کا نہ ہونا:

۱۳- اس سبب کی ایک مثال یہ ہے کہ جو شخص کسی کھانے کو کھانا چاہتا ہو وہ اس کی ملکیت نہ ہو، اور اس کے مالک نے یا شارع نے اس کے

(۱) لشرح الصغیر ۱/۵۷، طبع دار المعارف، تحت لکھا ج ۳۹/۸۔

(۲) نیز انہوں نے کسی عارضی سبب کی بنا پر گند ہو جانے کی مثال گوشت سے دی ہے جبکہ وہ ہودار ہو جائے کہ وہ حرام نہیں ہوگا (تحت لکھا ج ۳۸/۸) اور اس کے ضمنی طور پر یہ ہیں کہ وہ گند ہونے کے لحاظ سے حرام نہیں ہے۔ پس یہ اس کے منافی نہیں ہے کہ ضروری غیاظی لحاظ سے حرام ہو جبکہ اس کا بد ہودار ہونا ضرور کے درجے میں پہنچ چکا ہو۔ ثانیہ بھی معترض کے کھانے کو دوسرے ملائی طرح حرام قرار دیتے ہیں (کسلی)۔

(۳) مطالب کوئی انہی ۱/۳۰۔

(۴) حوالہ سابق۔

کھانے کی اجازت نہ دی ہو، اور یہ ۱۲/۱۰ دیکھا ہے جسے غصب یا سوا ہو، یا چھ لایا ہو، یا ہونے یا بدکاری کے، اور یہ حاصل یا سوا ہو، بخلاف اس صورت کے کہ اگر شارع نے اس کے استعمال کی اجازت دی ہو مثلاً دلی کا اپنے زیر ولایت آدمی کے مال سے بجھے طریقہ پر کھانا اور وقف کے مقرر کا وقف مال سے کھانا اور حالت فطر اور میں مضطرب ہو کر اس کے مال سے کھانا کہ اس سب کو شارع کی طرف سے کھانے کی اجازت ہے جیسا کہ حالت فطر اور پر کھانا کرتے ہوئے آگے آئے گا۔ اور اس شرعی نہ ہونے کے مسئلہ میں اگر اس کا تعلق اس جانور سے ہو جس کا کھانا حلال ہو تو جمہور فقہاء و غاصب یا چور کے لحاظ سے کھانے کے حرام ہونے اور ذبح کے صحیح ہونے میں فرق کرتے ہیں۔

لہذا مثلاً اگر کوئی مسلمان یا کتابی کوئی بکری غصب کرے یا اسے لے کر لے، پھر اس طرح ذبح کرے، ذبح کی تمام شرط پوری جاری ہوں تو اس ذبیحہ کا گوشت پاک ہوگا اور کھانا جائز ہوگا، لیکن ذبح کرنے والا اسے ذبح کرنے کی وجہ سے زیادتی کرنے والا اور ضامن قرار دیا جائے گا، اس لئے کہ اسے بکری کے مالک کی طرف سے یا بیعت کی طرف سے اجازت حاصل نہیں ہے، اسی طرح اس کے لئے یا کسی دوسرے کے لئے مالک کی اجازت کے بغیر اس کے گوشت میں سے کچھ کھانا بھی حلال نہ ہوگا، اس لئے کہ دوسرے کا حق مائع ہے (۱) تفصیل کے لئے دیکھا جائے ”غصب“ اور ”ذبح“۔

• چیزیں جن کا کھانا مختلف اسباب کی بنا پر مکروہ ہے:

۱۴- فقہاء نے مکروہ کھانوں کی متعدد مثالیں دی ہیں (۲) ان

(۱) جزیہ الحجۃ ۱/۵۲۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر المختار ۱/۳۶، ۳۹، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱

میں سے ورنہ دلیل مٹائیں ہیں:

۱۔ لب پیاز، ہن و رگنما (یک ہر ہر، ارشتم کی ترکاری) وغیرہ
 دن میں ہر ہر ہوتی ہے تو جب تک انہیں پکایا نہ جائے ان کی ہر ہر کی
 وجہ سے اس کا کھانا مکروہ ہے۔ پس اگر کوئی شخص اسے کھالے تو سب
 تک اس کی بدبو زائل نہ ہو جائے اس کا مسجد میں داخل ہونا مکروہ ہے،
 اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”من اکل ثوماً أو
 بصلاً فليعتزلنا۔ أو ليعتزل مسجدنا۔ وليقعد في بيته“ (۱)
 (جو شخص ہن یا پیاز کھائے وہ ہم سے الگ تھلگ رہے) یا ہماری مسجد
 سے دور رہے) اور اپنے گھر میں بیٹھے۔

۲۔ اور امام احمد بن حنبل نے صراحت کی ہے کہ کراہت نماز کے وقت
 میں نماز کی وجہ سے ہے۔

۳۔ وہ نلہ جسے گدھوں یا ٹھوروں نے گاما ہو، مناسب یہ ہے کہ
 سے دھو دیا جائے۔

۴۔ اس نلہ کا پانی حقیقہ میں کے درمیان ہے، اس کی ہر ہر
 اس سے کہ اس بات کا قوی احتمال ہے کہ گندہ کی اس میں نہایت رخی
 ہوگی۔

۵۔ کچا گوشت، ہر ہر، گوشت، نابلہ میں سے صاحب
 ”الفتاویٰ“ ان دونوں کراہت کے قائل ہیں، لیکن نابلہ کے
 نزدیک راجح قول یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے (۲)۔

(۱) = ۱۳۸/۸-۱۳۹/۱ مطاب ولی الف ۳۰۸/۶-۳۰۹/۴ مطاب ۱۵۳۰/۴-۱۵۳۱/۴
 (۲) حدیث: ”من اکل ثوماً أو بصلاً...“ کی روایت بخاری (فتح الباری
 ۵/۵۵۷ طبع المنیر) اور مسلم (۱/۳۴۳ طبع المکتب) کے ہے الفاظ مسلم
 کے ہیں۔

(۳) ظاہر یہ ہوا ہے کہ اس میں بہت معمولی تبدیلی ہوتی ہو، ورنہ اگر
 اس کی بدبو زیادہ ہو جائے کہ اس کے ضرر کا اندیشہ ہو تو اس وقت اس کے
 کھانے کا حکم ضرر کے اس کا سد کے تابع ہوگا جہاں حرمت ہوتی ہے
 (مکمل)۔

بحری جانور: ان میں سے کون حلال اور کون حرام ہے:

۱۵۔ بحری جانور سے مراد وہ جانور ہیں جو پانی میں زندگی گزارتے
 ہیں۔ پانی خود اٹھارہ ہوا یا مٹھا اور سمندر کا ہوا دریا، جھیل، تالاب،
 نہر، حوض، کنواں اور گڑھوں وغیرہ کا ہو۔

حنفیہ کے نزدیک ایک دریائی جانوروں میں مچھلی کے سوا کوئی جانور
 حلال نہیں ہے۔ مچھلی کا کھانا حلال ہے، مچھلی خود چھلکے والی ہو یا بغیر
 چھلکے والی۔

یہاں پر پانی کے جانوروں کی دو قسمیں ہیں جن کے بارے
 میں اختلاف ہے اور یہ اختلاف اس لئے کیا، مچھلی میں پانی کا کوئی
 اور جانور، ہر ہر یا مچھلی، اور مارماں (سارپ کی شکل کی مچھلی) ہے (۱)،
 چنانچہ امام محمد بن الحسن ان کے کھانے کو حلال نہیں کہتے، لیکن حنفیہ کے
 نزدیک راجح قول کی رو سے وہ دونوں حلال ہیں، اس لئے کہ وہ دونوں
 مچھلی ہیں لیکن حنفیہ کے نزدیک وہ مچھلی مستثنیٰ ہے جو طافی ہو کہ ان کے
 نزدیک اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور طافی وہ مچھلی ہے جو پانی میں پنی طبعی
 موت سے بغیر کسی نے سبب کے مرنے ہو، خود وہ پانی کی بولائی سطح پر ظاہر
 ہو یا نہ ہو آئے نتیجہ قول یہی ہے۔

۱۶۔ زبیر سب کے (طبی موت سے) مرنے والی مچھلی خود پانی کی
 سطح کے اوپر ظاہر نہ ہوتی ہو اس کا نام طافی نہ حالات پر نظر کرتے

(۱) الجہر سے (جم کے کمرہ اور ماویٰ کے تشبیہ کے ساتھ) ایک کالی مچھلی ہے۔ اور
 ایک قول یہ ہے کہ وہ ایک قسم کی مچھلی ہے جو حال کی طرح گول ہوتی ہے اور
 مارماں ایک مچھلی ہے جو مارپ کی شکل کی ہوتی ہے۔ یہی ہی الدر المنثور علی ترویج
 الابصار جو تفسیر کی کتاب ہے اور حاشیہ ابن ماجہ (۵/۱۹۵) میں ہے
 اور مارماں لسان العرب: مادہ جروث (داء کے مکون کے ساتھ) میں تصویر
 کے ساتھ دی گئی ہے اسی طرح شیخ احمد محمد شاہ کے بھی حاشیہ کی کتاب
 ”العرب“ پر اپنی تعلیقات میں اس کو تصویر کے ساتھ ذکر کیا ہے اور اس کی
 مستطمان العرب اور ابن الاثیر کی التہذیب کی طرف سے ہے۔

”لا تاكل منه - اي من سمك البحر - طافيا“ (۱) اس میں سے یعنی سمندر کی مچھلی میں سے مرکر اوپر تیرنے والی کو مت کھاؤ۔

۱۶- حنفیہ کے طہ و نہر کے سب کے فقہاء کی رائے یہ ہے کہ سمندر کے تمام جانور ذبح سے بغیر حلال ہیں، خو و دودھ و زہر و پتھر نے لے ہوں (۲) یہاں تک کہ وہ جانور جن کی لمبی زبانی یا شکلی پر گزند رتی

(۱) طائی مچھلی کے کھانے کی ممانعت کے سلسلہ میں حضرت جابر، حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی آیت کی روایت ابن جریر نے لکھی میں کی ہے (۷/۳۹۳) اور مصنف و المصنف کے سب سے انھیں معلوم کیا ہے۔

(۲) یہ بات واضح رہے کہ جو فقہی مذاہب طائی مچھلی کے کھانے کو ممنوع قرار دیتے ہیں طہی نظر سے بھی دل اس پر زیادہ مطمئن ہوتا ہے اس لئے کہ طائی مچھلی جو پانی میں موت سے مرکر پانی کے اوپر تیرنے لگتی ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس کی موت پر کالی رنگہ گزند جانے کے باعث جو اس کے فساد کے لئے کافی ہے پھول پھٹ کر خراب ہو جاتی ہے اس لئے کہ یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس کی موت کب واقع ہوتی ہے اس لئے طائی میں فساد کا گمان ہے لہذا اس سے پرہیز کرنا ان شرعی قواعد کے مناسب ہے جو حیثیت چیزوں کو راقم اثر ادب سے ہیں اور فقہاء نے مراعات کی ہے کہ گوشت نگر مر جائے تو اس کا کھلا جائز نہیں ہے اور کچے ہیں کہ یہاں پر ممانعت اس کے ضرر کے پیش نظر طہی سب کی بنیاد پر ہے۔

اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ طائی کی حالت و حرمت کے سلسلہ میں منصوص و قائل کے متعارض ہوئے کے وقت اصل کو حکم بتایا جائے، اور شرعی دلیل کی رو سے اصل راحت ہے، انھیں تیرنے سے فساد کا آنا ضروری نہیں ہے اور فساد کی حالت کا خاص حکم ہے اور وہ فساد کی وجہ سے ممنوع ہوتا ہے نہ کہ مرنے اور تیرنے کی وجہ سے، اور لکن صورت میں جو حضرت طائی کی حالت کے قائل ہیں ان کے نزدیک ضروری ہے کہ طائی کے موضوع میں ایک مانتہ کا لحاظ کیا جائے جو شرعی قواعد کی رو سے مانع ہوتا ہے اور جس میں اختلاف کی گنجائش نہیں ہے وہ یہ ہے کہ طائی مچھلی پر فساد اور بھولنے اور پھٹنے کے آثار ظاہر نہ ہوئے ہوں۔ اس صورت میں یہ بعض ان روایات کا منہوم ہے جو حضرت ابن عباس سے مروی ہیں (جیسا کہ تیل ۱۸ و طار ۱۷/۳ میں ہے) ”طعامہ - ای بحر - مبتدئ الا ما قلوت مہیا“ (اس کا کھلا - یعنی سمندر کا کھلا - اس کا مردہ ہے سوائے اس کے جو ان میں سے گندہ ہو گیا ہو) یعنی قائل غرت

ہے۔ جیسے کہ گزیرال، بحر کی کچھوا، بحر کی مینڈک اور بحر کی کیکڑا۔
”مختار، پانی کے پردے کو بحر شمار نہیں کرتے، اس لئے کہ وہ پانی کی سطح کے نیچے نہیں رہتے ہیں، بلکہ وہ اس کے اوپر رہتے ہیں اور ضرورت کے وقت اس میں غوطہ کھاتے ہیں، پھر رجاتے ہیں، اس لئے وہ اس کے باہر ایک دنیا کے بغیر حلال نہیں ہوتے۔“

اور سمندر کے کتے ”خزیر کے بارے میں مالکیہ کا یک قول ہے کہ ان کا کھانا مباح ہے اور اس قول ہے کہ مردہ ہے۔ اور پانی کے کتے کے بارے میں راجح قول ہے کہ مباح ہے اور اس کے خزیر کے بارے میں راجح قول ہے کہ مردہ ہے (مالکیہ کے نزدیک راست سے مراد مذکور است ہے جس کو حنفیہ کے نزدیک حزیب کہتے ہیں)۔

”پانی کے آدمی کے بارے میں مختار کا اختلاف ہے (۱) چنانچہ

= ہو گیا ہو اس لئے کہ کسی ایسے جانور کا قائل غرت ہو جانا جس کا مردہ اس میں حلال ہے اس کے کھانا اور مردہ دونوں غیر مردہ کی وجہ سے بھول پھٹ جانے کی بنا پر ہو سکتا ہے لہذا اس پر غور کر لیا جائے (تکمیل)۔

(۱) ہمارے سامنے جو طہی مراجع ہیں ان سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ پانی کا انسان (فرانسیسی میں اسے سیرین (Sirene) کہتے ہیں) وہ ایک طہی حیوان ہے جس کی خیالی قصیدوں میں یہ صفت بیان کی جاتی ہے کہ اس کے اوپر کا نصف حصہ صحت کی طرح ہوتا ہے اور نیچے کا نصف حصہ مچھلی (دیکھئے فرانسیسی لادوس منا پچھریڈا لفظ (Sirene))۔

اس موضوع میں فقہ کے نقل کرنے میں لائق کو ملحوظ رکھیں کہ شریعت میں اس پر نظر پانی کے انسان کے حکم کے سلسلہ میں فقہاء مذاہب کا کلام ہم سے اس طرح نقل کر دیا ہے جس طرح کہ وہ اپنے مراجع میں آئے ہیں اور ہماری رائے یہ ہے کہ اس کے سلسلہ میں ہم یہاں یہ نوٹ لکھ دیتے:

ہم سمجھتے ہیں کہ ان مقام کے ذکر کرنے اور اس میں فقہی حکم ثابت کرے کے سلسلہ میں قدیم فقہاء کا جو طریقہ کار ہے اس پر اس طرح کی تنقید کی کوئی گنجائش نہیں ہے کہ وہ حیوان کی بہت طہی قسموں سے احکام و کر کرتے ہیں اس لئے کہ فقہاء کا موقف ان احبار و فقہات پانی ہے جسے شکاریوں، سیاحوں اور دوسرے قسم کے لوگ بیان کرتے ہیں جنہیں کھانا مچھلی نہیں ہے اس لئے کہ ان میں اس کا احتمال ہے اس طرح جو یہ یقین کے ساتھ انہیں سمجھ بھی نہیں کہا جاسکتا لہذا ان کی ذمہ داری ہے کہ وہ ان کی صحت کے احکام

بعض حضرات نے اسے حرام قرار دیا ہے اور بعض نے مباح اور یہی قول رائج ہے، اور مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ عھلی کا پیت چاک کے بغیر اس کا جھونا، تلنا جائز ہے خواہ وہ زہری یوں نہ ہو، وہ فرماتے ہیں کہ یہ سے مذہب دینا شمار نہیں کیا جائے گا اس لئے کہ پانی سے باہر اس کی رم کی ایسی ہے جیسے دھکے ہوئے جانور کی ہوتی ہے۔^(۱)

۷۱۔ جس جانور کی لمبی ہوتی ہے جیسے بڑی پھلی، مافعیہ کے نزدیک اس کا ذیاع کماستحب ہے، ہر پھلی میں ذیاع کی طرف سے ہوگا، اور خشکی کے جانور کے مشابہ جانور میں بدن کی طرف سے۔ جس اگر کوئی ایسا جانور نہ ہو جس کی زندگی لمبی ہوتی ہے، تو اس کا ذیاع کما اور زندہ کاٹن مکروہ ہے۔

ثانفہ کے نزدیک حایل ہونے میں یہ عہد زیادہ صبح قول کی رو سے ہے۔ وریہاں اس کے علاوہ دہز یہ قول ہیں:

(س) یہ کہ پھل کے سو کوئی بکری حاور حایل نہیں ہے جیسا کہ

مفسر کا مذہب ہے۔

(دوم) یہ کہ جس کے مثل بری جانور کھلایا جاتا ہے، مثلاً وہ جانور جو بکری کی شکل کا ہو وہ حامل ہے، اور جس کے مثل بری جانور نہیں کھلایا جاتا ہے، مثلاً وہ جانور جو کتے اور گدھے کی شکل کا ہو وہ حامل نہیں ہے۔

=
 فہم دہاں کے احکام مقرر کر یہ خاص طور پر جبکہ زمانہ قدیم سے یہ بات
 مشہور ہے کہ مسودہ کے غائبات اور حیوانات ^{فنگل} کے غائبات و حیوانات سے
 بدولہ ہیں اور یہ کہ حیوان کی جو قسم بھی فنگل میں پائی جاتی ہے اس کی نظیر مسودہ
 میں ہے۔

علامہ محمد رفیع جودی نے اپنے دائرۃ المعارف (انسا جیکلو پیڈیا) میں نئے غیر ملکی
 مضمین خارجے نقل کر کے اسے ثابت کیا ہے۔ (دیکھئے علامہ محمد رفیع جودی کی
 دائرۃ المعارف القرن اشرین، لغت بحور، البحر حیویا)۔

(۲) اشرح بختیار ۱۴۳۲ھ-۱۴۳۳ھ المرجو فی مع کون ۲۳۳۳ھ الخرج علی
مختصر الخلیل ۱۴۳۳ھ۔

اور ثانیہ کے رد ایک (برہانی) کہ جانور یعنی وہ جانور جو ہمیشہ خشکی میں بھی رہ سکتا ہو اور سمندر میں بھی، خشکی میں اس کی کوئی نظیر حامل نہ ہو تو وہ حرام ہے، اور اس کی مثال انہوں نے مینڈک، بکرا، سانپ، لکڑی (۲) گھڑیاں اور پتھر (سلحفاۃ) (۳) سے دی ہے، اور اس برہانی قسم کے جانور کی حرمت کے قول کو رافعی اور نووی نے "ارہضہ" میں اختیار کیا ہے، اور رٹل نے اسی پر فتویٰ دیا ہے کہ نووی نے "المحیط" میں اس قول کو صحیح کہا ہے۔ مینڈک کے علاوہ وہ تمام جانور جو اصل میں سمندر میں رہتے ہیں یا کاملاً دریاں ہیں اور چہ خشکی میں بھی اس کا زہر کی گند رہا ممکن ہو۔ خطیب اور ابن حجر عسقلانی کے رد ایک یہی قول قائل اعتماد ہے، ان دونوں حضرات نے مینڈک کے ساتھ اس جانور کا اضافہ کیا ہے جس میں زہر ہو۔

اس قول کی جیسا پتیارہ سانپ، سناس، گھڑیاں اور کچھو، گریہ سب جانور فی الحال سمندر میں رہ رہے ہوں تو حامل ہیں، اور خشکی میں ان کی زندگی کے ممکن ہونے کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور اگر فی الوقت خشکی میں رہ رہے ہوں تو حرام ہیں۔

(۱) برائے نام رکھنا سوسہ کی طرف سے ہے جو اس دور کی زبانِ فحشیر سے، غلو

(۲) سانس ہون کے فو کے ساتھ ہے اور اس کا کمرہ بھی جائز ہے یہ ایک جانور ہے جو ہمیں کے جسم میں لایا جاتا ہے۔ ایک اور پرکوتا ہے اور اس کی ایک آنکھ ہوتی ہے۔ فسان پر جب قدرت لایا ہے تو اسے قتل کر دیتا ہے اور پرندہ کی طرح اچھلتا کودتا ہے (دیکھئے حاشیہ البحر فی التلخیص شرح التلخیص ص ۱۳۰۲) لکھنؤ، مانتہ (نسب)۔

(۳) سلطان حسین کے حضور وراثی کے کمرہ کے ماتحت، لام کے تختہ اور عام کے مکان کے ماتحت وراثی میں دوسری لغات بھی ہیں۔ ایک چھاپہ یہ ہے جو شکل میں اور دیو و مسند میں رہتا ہے اس کے چارویں ہوتے ہیں جو دیو بڑے اور چلے بہتوں سے درمیان چھپے ہوتے ہیں اور مسند کے بڑے سے کچھ سے بڑی مقدار روحیات کے ہوتے اور انہیں ”لغات“ بھی کہا جاتا ہے اور اس کے دیو ”عظیم“ کہا جاتا ہے اور یہ لفظ فارسی ”سولہ جہاں“ کا معنی ہے (محیط الجہاں)۔

اور مجلس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے^(۱)، چنانچہ بن عدلات نے اس کے حامل ہونے کا فتویٰ دیا ہے، اور شیخ عزالدین ابن عبدالسلام سے اس کے حرام ہونے کا فتویٰ منقول ہے^(۲)۔

اور ممانی و مت کا جانوروں میں شمار نہیں ہے جو خشکی میں بھی رہتے ہیں اور پانی میں بھی، اس لئے کہ وہ ہمیشہ سمندر میں نہیں رہتے اس سے وہ خشکی کے پردے میں لہجہ و دھن کے بغیر حامل نہیں ہوں گے جیسا کہ (نثر و نثر: ۴۱۱) میں آ رہا ہے۔

اور شامیہ کے نزدیک پھلی کو زندہ نگل جانا اور نقصان دہ نہ ہوتا مکروہ ہے۔ اسی طرح چھوٹی پھلی کا اس کے پیٹ میں جو کچھ ہے اس کے ساتھ کھا جانا مکروہ ہے، اور اس کے پیٹ کو چاک کئے بغیر ان کا تانہ پکا جانا جائز ہے، لیکن اگر پھلی زندہ ہو تو ایسا کرنا مکروہ ہے اور جو بھی شغل ہوا اس سے تیل یا پاک نہ ہوگا^(۳)۔

۱۸- اور برمانی جانور مثلاً پانی کا کتا، بچھو اور بھار کے بارے میں حنا بد کا مسلک یہ ہے کہ ذبح کے بغیر وہ حامل نہیں ہوتے ہیں، اور مینڈک کے ساتھ انہوں نے سانپ اور گھڑیاں کو بھی مستحق قرار دیا

ہے اور ان تینوں کو حرام کہا ہے۔ مینڈک کو تو اس لئے کہ اس کے قتل کرنے کی ممانعت ہے اور سانپ کو اس کے خبیث اور قاتل نفرت ہونے کی وجہ سے، اور گھڑیاں کو اس لئے کہ اس کے کھاب ہوتے ہیں جن سے وہ بچاؤتا ہے، لیکن انہوں نے قرش (ایک قسم کی پھلی جس کو کلب و بخر کہتے ہیں جو پانی کے درجہ نوروں کو پھانتے سے تلواری کی طرح کاٹ دیتی ہے) کا استثنا نہیں کیا ہے، لہذا وہ حامل ہے حالانکہ اس کے ایسے ماب ہیں جن سے وہ بچاؤتی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان فرق کی جگہ یہ ہے کہ قرش پھلی کی ایک قسم ہے جو صرف پانی میں رہتی ہے، بخلاف گھڑیاں کے، اور انہوں نے کہا ہے کہ کیکڑے کے ذبح کی صورت یہ ہے کہ اس کے ساتھ ایسا عمل کیا جائے جو اس کو مار ڈالے، اس طور پر کہ اس کے بدن میں کسی جگہ کاٹ یا جائے^(۱)۔

اور اگر پھلی زندہ پکڑی جائے تو جب تک وہ خواتمہ مر جائے یہ مارنا ہی جائے اس کا کھانا حامل میں جیسا کہ منہج ورنہ بد کہتے ہیں اور اسے زندہ پکا کر مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ بلا ضرورت تکلیف دیتا ہے، چونکہ وہ جلد مر جاتی ہے، لہذا اس کی موت کا انتظار کرنا ممکن ہے^(۲)۔

۱۹- سمندری جانوروں کے بارے میں دوسرے مذاہب بھی ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے کہ ابن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ پھلی کے علاوہ دیگر بحری جانوروں کا کھانا اس وقت جائز ہے جبکہ اس کو ذبح کیا جائے، اور لیث بن سعد بھی ایسا ہی کہتے ہیں، لیکن ان کے نزدیک پانی کا آدمی

(۱) ضروری ہے کہا کہ مجلس ایک قسم کی سیپ اور مملوین (ایک قسم کا آبی جانور جو سیپ میں رہتا ہے) ہے لوگوں نے اس کے بارے میں جو کچھ کہا ہے ان سب سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ پھلی سیپ ہے جسے مصر میں ”ام الخلول“ کہا جاتا ہے۔ (۲) غالباً حرام ہونے کا فتویٰ دینا اس قول پر مبنی ہے کہ مجلس ہی کیکڑے کی اصل ہے تو جب کیکڑا حرام ہے تو اس کی اصل بھی حرام ہوگی اور حامل ہونے کا فتویٰ دینا اس بات پر مبنی ہے کہ مجلس اور کیکڑا بذات خود ایک انگ ہیں یا اس پر مبنی ہے کہ جو کیکڑا سمندر میں رہتا ہے وہ حامل ہے اگرچہ اس کا خشکی میں رہنا ممکن ہو جیسا کہ نووی نے ”المجموع“ میں اسی کو صحیح قرار دیا ہے (دیکھئے حیاۃ الخلیج من مدبری ۳۹۱، تحت الحجاج بن جریج حلیہ الشروانی ۱۷۵/۸)۔

(۳) نہیہ الحجاج ۸/۱۲۳، الشرح الحجج مع حلیہ البخیری ۴۰۲، تحت الحجاج مع حلیہ الشروانی ۸/۱۲۸، ۱۷۵، ۱۷۳، اسکی مطالبہ ۵۵۳۔

(۱) المجموع لابن قدامہ ۵۲۹، مطالبہ ابی لیلیٰ ۳۲۹، ۳۱۶۔

(۲) البدائع ۵/۳۵۶-۳۵۷، حلیہ ابن طاہر ۵/۱۵۵، الشرح البخیری ۳۳۳، الشرح البخیری ۴/۱۱۵، البخیری علی مختصر طیل ۸/۹۳، نہیہ الحجاج ۸/۱۲۸، تحت الحجاج مع حلیہ الشروانی ۸/۱۷۳-۱۷۵، حلیہ البخیری علی الحجج ۸/۳۰۳-۳۰۴، مطالبہ ابی لیلیٰ ۳۲۸۔

من وقت عبہ^(۱) بالقلال^(۲) الدھر، ونقطع مد
الدمر^(۳) کائنور او کقدر الثور، فلقد اخذ منا ابو عبیدہ
ثلاثة عشر رجلاً فاقعدہم فی وقت عبہ، وَاخذ صلعا من
اصلاعه فاقامہا ثم راحل اعظم بعیر معنا لمر تحتہا^(۴)،
وتروودنا من لحمه وشانق^(۵) فلما قلنا الحلیۃ فیما
رسول اللہ ﷺ فذکونا لہ ذلک، فقال: ہو رزق آخرجہ
اللہ تعالیٰ لکم، فہل معکم من لحمه شیء فطعمونا؟
فارسلنا الی رسول اللہ ﷺ منہ فاکلہ^(۶) (رسول
اللہ ﷺ نے ہمیں بھیجا اور حضرت ابو عبیدہؓ کو ہمارا سہ سالار بنایا کہ
ہم قریش کے سب سے بڑے قافلہ کا سامنا کریں، اور آپ ﷺ نے
کھجور کا ایک بور بطور زوراء ہمیں دے دیا، اس کے ساتھ ساتھ لے
حضرت ابو عبیدہؓ کے پاس کچھ نہیں تھا، تو حضرت ابو عبیدہؓ نے ایک
ایک کھجور پیتے تھے، ابو زبیر کہتے ہیں کہ میں نے حائہ سے پوچھا کہ
”پلوگ ایک ایک کھجور کو کیا کرتے تھے، تو انہوں نے فرمایا کہ ہم
اسے اس طرح چوستے تھے جیسا کہ بچہ چوسا کرتا ہے، پھر اس کے اوپر
سے پانی پی لیتے تھے تو اس دن رات تک کے لئے وہ ہمیں کافی
ہو جاتی تھی۔ اور ہم لوگ اپنی لاشیوں سے پتہ جماڑتے تھے، پھر

(۱) وقت عبہ: آٹھ کاگز حلا وہ کھوکھلی جگہ جس میں آکھوتی ہے۔

(۲) قلال: لہد کی جمع ہے (کاف کے ضمیر ہوا کی تکوین کی ساتھ) اور وہ مسک
ہے۔

(۳) القدر: قاء کے کسرہ و در دل کے فز کے ساتھ) قدر کی جمع ہے و وہ ہر چیز
کے ٹکڑے کو کہتے ہیں۔

(۴) راحل: پہلو کے نیچے سے و رانظہ طلع سوت ہے۔

(۵) شانق: و ہر ہڈی کی جمع ہے و وہ گوشت کا وہ ٹکڑا ہے جسے لے کر تھوڑا جوش
دیا جاتا ہے اور پکائی نہیں جاتا ہے و درغز میں یجایا جاتا ہے و ایک قول یہ
ہے کہ وہ ٹکڑا کیا ہو گوشت ہے۔

(۶) حضرت جابرؓ کی حدیث: ”بعثنا رسول اللہ ﷺ کی روایت مسلم
(۱۳۶۳ ۱۵۳ طبع مچلی) نے کی ہے۔

اسے پانی سے تر لیتے تھے، اور کھاتے تھے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم
لوگ سمندر کے کنارے جاے تو غنیمتیں کی عمل کی ایک چیز ہمارے
سامنے آتی تو ہم لوگ اس کے پاس آئے وہ ایک جانور تھا، جسے غبر
(مچلی) کہا جاتا ہے، حضرت ابو عبیدہؓ نے کہا کہ مردار ہے؟ پھر
اس نے کہا: نہیں، بلکہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے فرستادہ ہیں،
اور اللہ تعالیٰ کے راستے میں ہیں اور تم لوگ حالت خطرہ میں ہو، اس
لئے کہا: ”ہم لوگ ایک ماہ تک وہاں مقیم رہے، اور ہماری تعداد
تین سو تھی، یہاں تک کہ ہم موٹے ہو گئے، اور ہم لوگ اس کی آنکھوں
کے زخم سے چلو چلو تیل لے کر مشکوں میں رکھتے تھے، اور زخم کی
طرح یا غبر کے ٹکڑوں کی طرح ہم لوگ اس سے ٹکڑے کاٹتے تھے۔
حضرت ابو عبیدہؓ نے ہم میں سے تیرہ آدمیوں کو لیا اور ان کو اس کی آنکھ
کے زخم سے زخم میں بٹھایا، اور اس کی ایک ہڈی لے کر اسے کھڑ کیا، پھر جو
سب سے بڑا اٹھ ہمارے ساتھ تھا اسے گذار، تو وہ اس کے نیچے
سے گذر گیا، اور ہم نے اس کے گوشت کے کچھ ٹکڑے ہل کر گوشہ
کے طور پر اپنے ساتھ رکھ لئے، پس جب ہم مدینہ آئے تو
رسول اللہ ﷺ کے پاس گئے، اور آپ سے اس کا تذکرہ کیا تو
آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ ایک رزق تھا جسے اللہ تعالیٰ نے تمہارے
لئے نکالا تھا، تو آیا تمہارے پاس اس کا کچھ گوشت ہے کہ تم ہمیں
کھاؤ؟ چنانچہ ہم نے اس میں سے کچھ رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیج
دیا تو آپ ﷺ نے اسے تناول فرمایا۔

اس حدیث سے یہ حضرات چار امور پر استدلال کرتے ہیں:

(۱) اس بات پر کہ مچلی کے علاوہ بحری جانور کا حالت خطرہ
اختیاراً انہوں میں کھانا حلال ہے۔

(۲) اس بات پر کہ ان میں ذبح کی ضرورت نہیں ہے۔

(۳) اس بات پر کہ حلالی مچلی حلال ہے، اس لئے کہ یہ معصوم

نہیں کہ وہ غیر اپنی طبعی موت سے متاثر یا کسی سبب حادثہ سے۔

(چہرہ) اس بات پر کہ مجوسی اور بت پرست اور مچھلی کا شکار کرے تو اس کا کوئی اثر نہ ہوگا، اس لئے کہ جب اس کا مردار حلال ہے تو مجوسی، بت پرست اور مسلمان سب کا شکار ہر ایک ہے۔

اس کے ساتھ سڑی ہوئی مچھلی اگر چھوٹی ہو تو چاروں مذاہب میں پاک ہوگی، اس لئے کہ اس کے پیٹ میں جو کچھ ہے وہ معاف ہے، کیونکہ اس میں جو کچھ ہے اسے صاف کرنا مشکل ہے۔ اور اگر مردہ ہو تو حلیہ اور ملبہ اور مالکیہ میں سے ابن عربی اور ابن کثیر ایک پاک ہے۔ شافعیہ اور جمہور مالکیہ کا اس میں اختلاف ہے اور جب اس کو پاک تر کر دیا جائے تو اس کے پھٹ جانے اور مردہ جانے کے بعد اس کے کھانے میں شہ عاں کے ضرر اور عدم ضرر کے سلسلہ میں طبی رائے (میزیکل تحقیق) کی پیروی کی جائے گی۔ اگر شہ عاں کہیں کہ یہ مصر ہے تو شہ عاں کا کھانا صحت کے لئے مضر ہوئے کی وجہ سے ممنوع ہوگا اور نہیں (ک)۔

امت بقرہ اور بحیرہ بقری، بقرہ خولہ بیل ہو یا بھینس ہو اور غنم خولہ دیندھا ہو یا ہیرا یہ سب باجماع امت حلال ہیں جس کی بنیاد بہت سے فقہاء میں، انیس میں سے اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَالْأَنْعَامَ خَلَفْنَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءًا وَمَنَافِعَ وَمِنْهَا تَكُونُونَ" (۱) اور اس نے چوپایوں کو بنایا اس میں تمہارے جانے کا بھی سامان ہے اور بھی بہت سے فائدے ہیں اور ان میں سے تم کھاتے بھی ہو) اور نہیں میں سے اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْإِنْعَامَ لَتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَكُونُونَ" (۲) (اللہ ہی ہے جس نے تمہارے لئے مویشی بنائے تاکہ ان میں سے بعض سے سواری لو اور ان میں بعض کو کھاتے بھی ہو)۔

ان تمام جانوروں کو "انعام" کہا جاتا ہے، اس میں اہل سنت کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے (۳)۔

دوسری قسم: خرگوش:

۲۳- جمہور کے نزدیک خرگوش کا کھانا حلال ہے اور حضرت انسؓ سے صحیح روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ: "أَفْجَحَا" (۴) اور نبی ﷺ القوم فلدبحوا، فأخدتها وجنت بها أبنا طمحة، فلدبحها وبعثت بوردكها. أو قال: بدمجها إلى النبي ﷺ فقبله" (۵) (ہم نے ایک خرگوش کو بھڑکایا تو لوگ اس

برقی جانور: ان میں سے کون حلال اور کون حرام ہے:

۲۱- سبکی جانور سے مقصود وہ چوپائے اور پرندے ہیں جو خشکی میں رہتے ہیں اور ان کے اقسام، خصوصیات اور ان سے متعلقہ شرعی احکام کے اعتبار سے اس کی تیرہ قسمیں ہیں:

پہلی قسم: مویشی جانور:

۲۲- انعام (ہنزہ کے زیر کے ساتھ) غنم (پلا، بٹوں، حریف کے زیر کے ساتھ) کی جمع ہے، اس نام میں تین قسم کے جانور داخل ہیں:

(۱) ابجری علی منج العرب ۳۰۳ ۳۰۴ اور اسی کے مثل ابجری علی الاقاع ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲،

تیسری قسم: درندے:

۲۴- پھاڑ کھانے والے جانوروں سے مراد ہر وہ چوپایہ ہے جس کا ایسا ماب ہو جس سے وہ پھاڑتا ہو خواہ وہ پاتا ہو جیسے پاتا تو ہر بلی یا بڈاٹی ہو جیسے شیر، بھیر یا کدو، چیتا، تیندو، لہڑی، جنگلی بلی، تاج (بڑا ہے سے بڑا ایک جانور)، غنک (لہڑی سے چھوٹا ایک جانور)، سمرا (نولا کے مشابہ اور اس سے بڑا ایک جانور)، دلق (بلی سے چھوٹا ایک جانور)، بھالو، بندر، گیدڑ اور ہاتھی، ان کا حکم یہ ہے کہ خفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ایک اور مالک کے بھی ایک قوس یکی ہے کہ ان میں سے کوئی حامل نہیں ہے، لیکن امام ابو یوسف اور امام محمد کوہ اور لہڑی کے حامل ہونے کے قائل ہیں^(۱)۔

۲۵- جمہور نے اس قسم کے تمام جانوروں کے حرام ہونے یا مکروہ تحریمی ہونے پر (۱۰۱۱وں سے قطع نظر) حضرت ابو ہریرہؓ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اکل کل ذي ناب من السباع حرام"^(۲) (ہر ذی ناب درندے کا کھانا حرام ہے)۔

اور ان میں سے جن حضرات نے کوہ کو مستثنیٰ کیا ہے، ان کا استدلال ان بہت ہی احادیث سے ہے جو بعض صحابہ سے مروی ہیں، ان میں سے ایک وہ روایت ہے جو ابن ابی عمار سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: "سألت جابر بن عبد الله عن الصبي أكلها؟ قال: نعم، قلت: أصيد هي؟ قال: نعم، قلت: أسمع ذلك من نبي الله؟ قال: نعم"^(۳) (میں نے

(۱) البدیع ۵/۳۵۹ حاشیہ من ملوہ ۱۵/۱۹۳۔

(۲) حدیث ۴۳۱۱ کل ذي ناب من السباع حرام کی روایت، ایک (۲۹۱/۲ طبع اعلیٰ) اور مسلم (۳/۱۵۳۳ طبع اعلیٰ) کے ہے، دونوں کے الفاظ قریب قریب ہیں۔

(۳) گوہ کے سلسلہ میں حضرت جابرؓ کی حدیث کی روایت ترمذی (۳/۲۵۲ طبع

کے پیچھے) دے، دھک گئے، ہر میں نے، سے پڑ یا ہر حضرت ابو طلحہؓ کے پاس لے کر آیا تو انہوں نے، سے دیکھا اور اس کی ہرین یا انہوں نے رات کو نبی ﷺ کے پاس بھیجا تو آپ ﷺ نے سے قوس فرمایا)۔

محمد بن صفوان (یہ صفوان بن محمد) سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: "حدثنا اربيع بن صبيحهما بمروه"^(۱) فسألت رسول الله ﷺ فامرني باكلهما"^(۲) (میں نے، بڑا بڑوں کا شمار کیا اور نہیں سفید تیز چمندر پتھر سے دیکھا یا پھر میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے مجھے ان کے کھانے کا حکم دیا)۔

پھر یہ کہ وہ پند یہ وجوہوں میں سے ہے، اور اس کے ماب نہیں ہوتے جن سے وہ پند ہے، اور اس کے حرام ہونے کے سلسلہ میں کوئی نص و رہنمائی ہے، پس ان علامات سے اس کا حامل ہونا ثابت ہوتا ہے، جیسا کہ حرام قسموں کے بیان میں آئے گا۔

۱۔ سعد بن ابی وقاصؓ نے اسے کھایا ہے اور ابو سعید خدریؓ، عطاء، بن المسیب، بلث، جوہر اور ابن المنذر نے اس کے بارے میں رخصت دی ہے^(۳)۔

(۱) مروۃ، مروۃ کا واحد ہے یہ سفید باریک ورنچک دو پتھر ہے جس سے آگ نکلتی ہے (دیکھئے انجم الوسیط) اور کبھی اس میں چھری کی طرح کانٹے کے لائق دھار ہوتی ہے۔

(۲) محمد بن صفوان کی حدیث سے محدث اربیع بن صبیحہ بمروہ... کی روایت ابو داؤد (۲۳۹/۳ طبع عزت حیدر دھاس) اور ابن ماجہ (۱۰۸۰/۲ طبع نجفی) نے کی ہے اور بخاری نے اسے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ نصب التراب (۲۰۱/۳ طبع مجلس اعلیٰ) میں ہے۔

(۳) البدیع ۵/۳۵۹ شرح المستدرک ۳۲۲/۱، نہایت الحجاج ۱۲۳/۸، شرح الکبیر ابن قدامہ کی انہی کے نیچے ۸۱/۱-۸۲/۱، اعلیٰ ابن حزم ۳۲۲/۵، بحر الخوار ۳۲۵/۳۔

حائل ہونے کا ہے^(۱)۔

۲۸- حائل نے سابقہ مثالوں میں سے صرف دو کو حائل قرار دیا ہے اور انہوں نے کہا کہ لہڑی اور جنگلی بلی کے بارے میں ایک تو مباح ہونے کا ہے^(۲)۔

۲۹- مالکیہ نے فقہ تعالیٰ کے سنت میں قوں سے حائل کیا ہے: "قُلْ لَا أَحَدٌ فِيمَا أَوْحَىٰ إِلَيَّ مَحْرُومًا عَلَىٰ طَاعَةٍ يَتْلَعُهُ"۔^(۳) (آپ کہہ دیجئے کہ جو کچھ احکام بذریعہ وحی مجھ پر آئے ہیں ان میں تو میں کوئی حرام غذا پانا نہیں کسی کھانے والے کے سے جو اس کو کھائے)۔

ہندو رندوں کا گوشت اس آیت میں داخل نہیں ہے، لہذا وہ حائل ہوگا، اور ہر ذی ماب جانور کے کھانے کے سلسلہ میں جو ممانعت وارد ہے، اس سے مراد مکروہ ہوتا ہے^(۴)۔

چوتھی قسم: ہر وہ جنگلی جانور جس کے نہ تو پھاڑنے وال ماب بنے اور نہ وہ کیڑے مکوڑوں میں سے ہے^(۵)؛

۳۰- جیسے کہ بارہ سٹما، نیل گائے، جنگلی گدھے اور جنگلی مہ، اس قسم کے جانور باجماع امت حائل ہیں، اس لئے کہ وہ طبیعت میں سے ہیں۔

لین مالکیہ کہتے ہیں کہ جنگلی گدھے کو اگر مانوس کر لیا جائے تو اس

(۱) نہایۃ المحتاج ۱۲۲/۸-۱۲۲-۱۲۲۔

(۲) المجمع ۵۲۵/۳-۵۲۸۔

(۳) سورۃ احکام ۱۲۵۔

(۴) المجمع ۱۳۱/۳۔

(۵) اور اگر اس کتاب میں جن سے پھاڑنا ہو تو وہ پھیرنی قسم میں ہے جس کا وہ پر مذکورہ آیا اور جو جمہور کے نزدیک حرام ہے (دیکھئے فقرہ نمبر ۲۳) اور اگر اسے حشرات میں شمار کیا جائے تو وہ گیارہویں قسم میں سے ہے جس کا علم آگے آ رہا ہے (دیکھئے فقرہ نمبر ۵۱)۔

حضرت جابر بن عبد اللہ سے کوہ کے بارے میں پوچھا کہ کیا میں اسے کھاؤں؟ تو انہوں نے کہا: ہاں، میں نے پوچھا کیا وہ شکار ہے؟ تو انہوں نے کہا: ہاں، میں نے پوچھا کیا آپ نے یہ بات نبی ﷺ سے سنی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں۔

حضرت ابن عمر کے مولیٰ مافع کی حدیث بھی ہے، وہ کہتے ہیں کہ: "احبب رجل ابن عمر ان سعد بن ابی وقاص یا کل الصباغ، قال مافع: فلم یسکر ابن عمر دلیک" (ایک شخص نے حضرت ابن عمر کو بتایا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص کوہ کھاتے ہیں، مافع فرماتے ہیں کہ ابن عمر نے اس پر کبھی نہیں فرمایا)۔

۲۶- مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ دندہ جانوروں کا کھانا مکروہ تنزیہی ہے، خواہ وہ پالتو ہوں، جیسے کہ بلی اور کتا، یا وحشی ہوں جیسے کہ بھیڑ یا اور شیر۔

ہندو اور سناس کے بارے میں مالکیہ کا ایک قول ہے کہ یہ دونوں مباح ہیں اور یہ ان کے مشہور قول کے خلاف ہے، لیکن صاحب "التوضیح" سے صحیح تر رہا ہے^(۱)۔

۲۷- میں شافعیہ سے بعض مثالوں کو ذرا ذکر کر رہا ہوں، مباح تر رہا ہے، کوہ لہڑی کے منافع کے ساتھ مثلاً: بناب، مہک اور سمہ، ان کی دلیل یہ ہے کہ ان کے ماب کمرہ ہوتے ہیں۔

ورنہوں نے جنگلی اور پالتو بلی، گیدڑ، بکس (چھوٹی چھوٹی بکریاں) اور بلی، م کا بلی کے برابریک جانور جو سانپ اور چوہے وغیرہ کا شکار کرتا ہے، مردق کے بارے میں فرمایا کہ مدیح قول کی رو سے حرام میں، ورنہ ان پانچوں کے بارے میں ایک قول ان کے یہاں

(۱) لکھنؤ (اور ابن ماجہ ۱۰۷۸/۳ طبع انگلیسی) نے کی ہے اور بخاری نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ لکھنؤ میں ہے (۱۵۲/۳ طبع دارالکتاب)۔
(۲) لکھنؤ (اور ابن ماجہ ۱۰۷۸/۳ طبع انگلیسی) نے کی ہے اور بخاری نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ لکھنؤ میں ہے (۱۵۲/۳ طبع دارالکتاب)۔

معلوم ہے کہ اہل عرب کے رد ایک صرف اس پرندے کو ذی مخلب (چنگل والا) کہا جاتا ہے جو صرف اپنے چنگل سے شکار کرے۔ لیکن مرغ، دیریا، بچتر اور وہ تمام پرندے جو پ چنگل سے شکار نہیں کرتے، لغت میں انہیں ذی مخلب نہیں کہا جاتا ہے (۱)، اس لئے کہ ان کا چنگل پکڑنے اور کھودنے کے لئے ہوتا ہے، شکار کرنے اور پھانسنے کے لئے نہیں ہوتا ہے۔

اور مالکیہ نے اس حصر سے استدلال کیا ہے جو اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: ”قُلْ لَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ إِنَّا كُنَّا عَلَيْهِ مَخْلُوعِينَ“ طاعہ بطعمہ إلا أن تكون مینة أو ذمًا مَسْفُوحًا أو لحم خنزیر فإِنَّه رجس أو فسقًا أهل لغير الله به“ (۲) آپ کہہ دیجئے کہ جو کچھ احکام پذیر عید وحی میرے پاس آئے ہیں ان میں تو میں کوئی حرام نہ دیکھتا ہوں کیونکہ اس کا کھانے والے کے سے جو اس کو کھائے، یہ کہ وہ مرد ہو یا یہ کہ بتا خون ہو یا خنزیر کا گوشت ہو، یہ نیکہ، بالکل مباح ہے، یا جو شرک کا ذریعہ ہو، یہ اللہ کے نام پر نہ لیا گیا ہو۔

چھٹی قسم: وہ پرندہ جو عام طور پر صرف مردار کھاتا ہے: ۳۳- حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا بڑے سیاد کوئے اور رقیع کوئے کے حرام ہونے پر اتفاق ہے، مگر حنفیہ نے اس کو عمرہ و تحریمی سے تعبیر کیا ہے، اور حنفیہ ایک ہے، اور وہ ثمار کا کھانے کو ممنوع قرار دیتا ہے اور یہ معلوم ہے کہ ممانعت کی دلیل قطعی نہیں ہے، اور جو ایسا ہو سے تحریم سے اور راست تحریمی سے تعبیر رہا صحیح ہے، اور یہ دونوں ہی قسم کے کوئے عام طور پر صرف مردار کھاتے ہیں، اس سے یہ دونوں ہی قسم

کا حکم پاتا ہو گا جیسے ہو جانے کا اور پاتا کا حکم آگے آ رہا ہے، (دیکھیے: فقرہ نمبر: ۴۶)، پھر اگر وہ وہ بارہ وحشی ہو جائے تو وہ وارو مباح ہو جائے گا جیسا کہ پہلے تھا (۱)۔

پانچویں قسم: ہر پرندہ جسے شکار کرنے والا چنگل ہو: ۳۱- جیسے کہ باز، باشق (یک شکاری پرندہ) شتر، ثمانین، بیل اور عقاب، اور یہ قسم (مثالوں سے قطع نظر) حنفیہ کے، ایک عمرہ و تحریمی ہے، اور باقی مذہب میں حرام ہے (۲) سوائے مالکیہ کے کہ ان کا مشہور قول یہ ہے کہ یہ تمام پرندے حلال ہیں، خواہ وہ ہمارے (نجاست کھانے والے) ہوں (۳)، اور اس کی ایک جماعت سے مروی ہے کہ ان کا کھانا جائز نہیں، اور مازری کا میاں اس طرف ہے کہ ممانعت کو عمرہ و تحریمی پر محمول کیا جائے گا (۴)۔

۳۲- اس قسم کے جانوروں کے حرام یا مکروہ تحریمی ہونے کی ایک دلیل حضرت ابن عباسؓ کی یہ حدیث ہے کہ: ”قُلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ“ بھی عن اکل کل ذی ناب من السباع وعن کل ذی مخلب من الطیر“ (۵) (رسول اللہ ﷺ نے ناب و ذی مخلب کے جانوروں اور ہر چنگل والے پرندے کے کھانے سے منع فرمایا ہے) اور عمرہ و چنگل ہے جس سے وہ شکار کرتا ہے، اس لئے کہ یہ

(۱) انہوں نے قسم میں آئے والے مراجع کو دیکھتے انجیل (فقرہ نمبر: ۳۲) حاشیہ (۲) اہل بیت ۵۶۹، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲

۳۷- مالکیہ نے مشہور قول کی رو سے تمام کوہوں کو بغیر کراہت کے مباح قرار دیا ہے اور ان کی ایک جماعت سے منقول ہے کہ مرد اور کھانے والا کو احلال نہیں ہے (۱)۔

۳۸- جو حضرات کوہوں کے حرام ہونے یا ان کے مردہ تحریمی ہونے کے قائل ہیں، (سوائے ان کے جنہیں مستثنیٰ یا یہ ہے) ان کی دلیل حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”خمسة فواسق تقتل في الحل والحرم. الحية والغراب الأبقع، والعقارة، والكلب العقور، والحدية“ (۲) (پانچ نرے اور مہ دی جانور ہیں جنہیں حل میں بھی قتل کیا جائے گا اور حرم میں بھی: سانپ، پتنگہر، کوا، چوہا، کاکٹ کتے، الاکتا، ورجیل)۔ اور حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”خمسة من الدواب كدھن فاسق، يقتل في الحرم. الغراب والحدية والعقور والعقارب والحدية“ (۳) (پانچ جانور ہیں جو سب کے سب سودی ہیں، ان میں حرم میں قتل یا جائے گا: کوا، ورجیل، پتنگہر، چوہا اور کاکٹ کھانے والا کتا)۔ اور حضرت

ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”خمسة من الدواب ليس على المحرم في قتلها جناح“ الغراب والحدية والعقارب والعقور“ (۴) (پانچ

(۱) الشرح الكبير مع مذهب الدر المنثور ۱۱۹/۲، نہایت المحتاج ۸/۲۳۳، المجمع ۳/۵۲۔
(۲) المحند (حاشیہ کے خدو لیا کی تصدیق کے ساتھ) حدیث کی تفسیر ہے، جو عبیدہ کے وزن پر ہے اور یہ شکاری پرندوں میں سے ہے (اور عام لوگ سے حدیث کہتے ہیں) اور اس کی تصحیح حدیث ہے جسے کہ حدیث بخاری حدیث ہے کہ کساہ اور فرائض سے مراد یہاں سودی ہے۔

(۳) حضرت عائشہؓ کی حدیث ”خمسة من الدواب كدھن فاسق“ کی روایت بخاری (۳۲/۳) اور مسلم (۸۵۷/۳) طبع ہیں) کے

(۴) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ”خمسة من الدواب ليس على المحرم في قتلها جناح“ کی روایت مسلم (۸۵۸/۳) طبع ہیں) کے ہے۔

طبع لوگوں کے نزدیک خبیث و رنپاک سمجھے جاتے ہیں، اور اس قسم میں گدھ، غل ہے، اس لئے کہ وہ مردہ اور غیرہ کے ہشت کے علاوہ کچھ نہیں کھاتا۔ چھوڑ دینی مطلب شکاری نہیں ہے (۱)۔

۳۴- ہیبتی والا کو احلال ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں: ۱۔ رنٹ یا چھوٹا سیاہ کوا ہے، دیکھی اس کے چونچ اور دونوں پر وں کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔

۲۔ وہ چھوٹا پیاز کی کو، یہ وہ چھوٹا کوا ہے جس کا رنگ راکھ کے رنگ کی طرح ہوتا ہے یہ وہ ہیبتی اور نہ کھاتے ہیں، اور مردہ نہیں کھاتے، مثالیہ و حنا بد نے بھی نہیں حال بنا ہے (۲)۔

۳۵- متفق جو حسمت میں کبوتر کی طرح کا کوا ہے، اس کی ہم بسی ہوتی ہے، اس میں سفیدی اور سیاہی ہوتی ہے، یہ جمہور کے نزدیک حرام ہے، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حلال ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے، دیکھیہ کے نزدیک رنپا، دیکھیہ قول کی رو سے حلال ہے، اس لئے کہ وہ مردہ اور داندہ دونوں کھاتا ہے لہذا وہ خبیث و رنپاک نہ ہوگا۔

۳۶- حنفیہ کے نزدیک ناموں کا اعتبار نہیں ہے، ”رنڈہ“ کے چھوٹے ہونے کا ورنڈہ رنگوں کا، بلکہ اس کی غذا کی نوعیت کا اعتبار ہے، لہذا جو عام طور پر صرف مردہ کھاتا ہے وہ مکروہ تحریمی ہے اور جو مردہ اور داندہ دونوں کھاتا ہے وہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک حلال ہے، امام ابو یوسف کا قول اس کے خلاف ہے، اور جو مردہ نہیں کھاتا وہ بالاتفاق حلال ہے، یہ حنفیہ کا مذہب ہے (۳)۔

(۱) چھی: شکاری پرندہ کے چونچ کو سر کہتے ہیں یہ غیر شکاری پرندہ کی چونچ (منقار) کے مشابہ ہے اور چکل انسان کے ناخن کے مشابہ ہے (المصباح: غالب و سر، حیاۃ النبی من اللہ میری ۲/۳۱۰ طبع بلاق)۔

(۲) نہایت المحتاج ۸/۲۳۳، المجمع ۳/۵۲۔
(۳) المجمع ۵/۵۰ حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر المنثور ۵/۱۹۳۔

جائزہ وہ ہیں جنہیں قتل کرنے میں محرم پر کوئی گناہ نہیں ہے: کوہ ذیل، چوہا، بچھو، کٹ کھانے، الماسا۔

پس سفید و سیاہ رنگ کا پتکیر، کوہ جس کا حدیث میں ذکر ہے اس کے قتل کو جائز تر روایا گیا ہے۔ اسی طرح وہ تمام کوہ جو دوسری حدیث میں مرہی لفظ ”تراب“ میں داخل ہیں۔

اور جس کا قتل مباح ہے اس میں ذبح نہیں ہے، اس لئے کہ قتل جب بولا جاتا ہے تو اس سے مراد روح کا قتل رہتا ہے خواہ جس طریقے سے بھی انسان سے مارے، تو اثر و دھن سے حال ہو جاتا تو اس کے بغیر اس کی روح کو کائنات مال کو ضائع کرنا ہوتا اور نبی ﷺ نے مال ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے۔

ورہن اہل شیبہ نے حضرت عروہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”من یأکل الغراب وقد استأذ رسول اللہ ﷺ فاسقاً“ (کوہ کو کون کھائے گا جبکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کا نام ناسق (یعنی موذی) رکھا ہے)۔ اور عبدالمزاق نے زہری سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”کچھ اہل علم نے ذیل اور کو کھانے کو مکروہ قرار دیا ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں کو ان موذی جانوروں میں شمار کیا ہے جو حرم میں قتل کئے جاتے ہیں)۔

۳۹- اور مالکیہ کی دلیل یہ ہے کہ قتل کا مباح ہونا اس کی دلیل نہیں ہے کہ اس کا کھانا حرام ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”قُلْ لَا أُحِلُّ لِيْ مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مِنْ مَّا حَرَّمَ عَلَيَّ طَاعِمٍ“ (آپ کہہ دیجئے کہ جو کچھ احکام بذریعہ وحی میرے پاس آئے ہیں ان میں تو میں کوئی حرام غذا پاتا نہیں کسی کھانے والے پر)۔

اور یہ معلوم ہے کہ اس حدیث میں کوہ کا ذکر نہیں ہے، لہذا اس کا کھانا مباح ہوگا۔

۴۰- اور جن حضرات نے کوہ کی بعض اقسام کی بابت کو مستثنیٰ

قرار دیا ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ جن احادیث میں کوہ کی صفت ذبح (سفید و سیاہ رنگ) آئی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ کوہ ہی اس صفت سے متصف ہے جس سے اس کا خبیث (ناپاک) ثابت ہوتا ہے، اور دیکھا گیا ہے کہ وہ صفت یہ ہے کہ وہ عام حالات میں صرف مردار کھاتا ہے، لہذا اس مطلق احادیث کو اسی پر محمول کیا جائے گا، پھر واقع (سفید و سیاہ رنگ کے کوہ) کے ساتھ اس کو بھی لاحق کیا جائے گا جو اس کے مشابہ ہو اور وہ نہ کوہ ہے، اور متعلق (کوہ کی شکل کا ایک پرندہ) کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، اور یہ اختلاف اس بنا پر کہ ان کا تعلق نظر اس سلسلہ میں مختلف ہے کہ وہ کثرت سے مردار کھاتا ہے یا نہیں؟۔

ساتویں قسم: ہر وہ پرندہ جس میں بچے والی خون ہو، اور شکار کرنے والا چنگل نہ ہو، اور اس کی اکثر خوراک مردار نہ ہو:

۴۱- جیسے کہ مرغی، بچ، مرغابی، پانچ، مرغی، کبوتر، فاختہ (۱)، گوریا، فصیح (چندر) (۲)، لکڑی (سارس) (۳)، حطاف (بائبل کے مانند

(۱) فاختہ، فاختہ کی صفت یہ ہے کہ بچہ ہے جس کے گلے میں گھڑ ہوتا ہے اور اس کا پیام اس لئے نکلتا تھا کہ اس کا رنگ فاختہ (قارون کے نذر اور فاختہ کے مکون کے ساتھ) کے مشابہ ہوتا ہے اور فاختہ چاند کی روشنی ہے جو اس کے شروع شروع میں ظاہر ہونے کے وقت ہوتی ہے۔

(۲) الفصیح (قاف و واء کے نذر کے ساتھ) چکورو کروہن (بھورے رنگ اور لمبی چوٹی والا ایک پرندہ جو رات کو گونگوتا) اس کا واحد قبیحہ (قاف و واء کے نذر کے ساتھ) ہے اور اس کا علاقہ شرق و غربہ دونوں پر ہوتا ہے (القاسمی حیاۃ الحیوان، تاریخ العرب، المجلد ۱، ص ۱۰۷)۔

(۳) اللکڑی (کمری کے وزن پر ایک پرندہ ہے جو مرغابی کے مشابہ ہوتا ہے اس کی دم کٹی ہوتی ہے خاک کی رنگ کا ہوتا ہے اس کے ریشہ ریشہ سیاہ ہوتے ہیں

ایک پرندہ^(۱)، اور دبی^(۲) صلیصل (قاخند)^(۳) لقلق (سار) قسم کا ایک پرندہ^(۴) (لحام) مرغابی کی ایک قسم جو سرخ رنگ، لمبی گردن، ریڑھی چونچی والی ہوتی ہے^(۵) ہڈی، ٹورا (ایک پرندہ کا نام) اور چکاؤڑ۔

خفیہ کے نزدیک ان سب کا کھانا جائز ہے^(۶)۔

۴۲- مالکیہ نے کہا کہ چکاؤڑ کے علاوہ اس قسم کے تمام جانور خواہ نجس کھانے والے ہوں مشبوہ قول کی رو سے مباح ہیں اور چکاؤڑ مکروہ ہے۔ اور ایک قول کی رو سے ہڈی اور ٹورا مکروہ ہے، اس لئے کہ ابو داؤد نے حضرت ابن عباسؓ سے صحیح سند کے ساتھ روایت کی ہے: "انہ منہ عن قتیل اربع من الدواب: السملة،

= ہیں، اس میں گوشت کم ہوتا ہے بڑی سخت ہوتی ہے وہ کھنی پانی میں پتلہ لیتا ہے اس کی جھنجھو اکھی (پہلے حرب کے نذر تھا آخر حرب کی تشبیہ کے ساتھ) آتی ہے۔

(۱) الخطاف (خاء کے ضمہ اور طاء کی تشبیہ کے ساتھ) ایک کالا پرندہ ہے جسے رواد اللہند کہا جاتا ہے۔

(۲) الدبی (دبی کے وزن پر) ایک سیاہی مائل پرندہ ہے۔

(۳) الطیقل (دونوں ماد کے ضمہ کے ساتھ) ایک چھٹا پرندہ ہے جسے غم کے لوگ نافذ کہتے ہیں جو کبوتر کی طرح آواز دیتا ہے۔

(۴) اللقلق (سار) دونوں لام کے نذر کے ساتھ) اسے لقاق بھی کہا جاتا ہے (آخری حرب سے قتل الف کا اضافہ کر کے) ایک گچی پرندہ ہے جو مرغابی کی طرح لمبی گردن والا ہوتا ہے اور اہل عراق کے نزدیک اس کی کثیت ہفتہ بیچ ہے اور وہ سارپ کھاتا ہے اور کاکوت و ذہانت میں مشہور ہے۔

(۵) اللحام (لام کے ساتھ) علامہ ابن ماجہ بن مائی کے نسخہ میں اسی طرح ہے لیکن لسان العرب وغیرہ میں ہمیں یہ لفظ نہیں ملا۔ شاید کہ یہ اللحام (نون کے ضمہ اور حاء کی تخفیف کے ساتھ) کی تحریف ہے یہ ایک سرخ پرندہ ہے جو مرغاب کی شکل و حالت کا ہوتا ہے اور قاضی میں اس کو "سری آوی" کہا جاتا ہے یہ کیلے کیلے بھی اڑتا ہے اور جوڑا جوڑا بھی۔ اس کا واحد عام مذکر ہے۔

(۶) ربیع کی بحث (فقہ نمبر ۲۳۵) میں مذکور مراجعہ حاشیہ ابن ماجہ بن

والحلم، والہلہد، والصرور^(۱) (بن علیؓ نے چار جانوروں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے: حیوونی، شمدی، مہدی، ورنار)۔

«خطاف کے بارے میں بھی یکتوں تراست کا ہے، اور بعض حضرات نے اس میں تراست کو اس کے ساتھ خاص یا ہے جو گھروں میں کھولنا بنانا ہے۔ اس شخص کے امتام کی خاطر جس کے پاس وہ کھولنا بنانا ہے^(۲)۔

۴۳- شافعیہ اور حنابلہ کا اس نوع کے سلسلہ میں ارت و مل نہیں پر اتفاق ہے۔ چنانچہ اسوں نے فرمایا ہے: ثمارٹ نے جن کے قتل کرنے کا حکم دیا ہے، جن کے قتل کرنے سے منع کیا، اور جو فیث اور پاک ہیں وہ حرام ہیں، اور جو یہ نہ ہوں وہ حلال ہیں، لیکن تفسیق میں اس کا اختلاف ہے:

یہ گدھ، چکاؤڑ، سار، خطاف، بانیل شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک حرام ہیں۔

بغاث^(۳) شافعیہ کے نزدیک حرام ہے۔

طوطا اور سور شافعیہ کے نزدیک حرام ہیں، اس لئے کہ ان دونوں کی خوراک سا پاک ہے، اور حنابلہ کے نزدیک حلال ہیں۔

(۱) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "لہی عن قتیل اربع من الدواب" کی روایت احمد (۵/۳۱۸-۳۱۹ طبع عزت عبید دھاس) نے کی ہے، اور ترمذی نے اسے قویٰ قرار دیا ہے جن عمرے کہا کہ اس کے رہاں بھیج کے رہاں ہیں (انجمن التحریر ۲۵۰/۲ طبع دارالکتاب)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ کنون ۳۸/۲۔

(۳) بغاث (لا کو تین حرکتیں آتی ہیں لیکن حمزہ زیادہ مشہور ہے) خاستری رنگ کا ایک پرندہ جو چمکبر ہوتا ہے خاکی رنگ کا گدھ ہے چھٹا اور ڈرنے میں مست ہوتا ہے (دیکھئے: المصباح، الفاسوس) اور ایک قول یہ ہے کہ وہ گویہ کی طرح ہوتا ہے چھٹا پرندہ ہے جو شکاف نہیں کتا، بلکہ وہ ایک نوع کا نام ہے اور اس کے صدق ہوئے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے لیکن یہاں مراد پہلا معنی ہے جس کا اطلاق ایک معین پرندہ پر ہوتا ہے جو گدھ سے جماعت میں چھٹا ہوتا ہے۔

مذہب کے خلاف (۱) کہا جاتا ہے، حنبلیہ کے نزدیک اپنی خباثت
 و وجہ سے حرام ہے، اور ثانیہ کے نزدیک حلال ہے۔
 ابو زریق جس کا نام درباب (۲) کیا قیاس رکھا جاتا ہے، حنبلیہ نے
 اس کی خباثت کی وجہ سے اس کے حرام ہونے کی صراحت کی ہے۔ اور
 ثانیہ کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ وہ حلال ہے۔

بد بد و رتیبوں مذہب میں حرام ہیں، اس لئے کہ ان دونوں
 کے قتل کے بارے میں ممانعت وارد ہوتی ہے۔

محقق بھی اس مسئلہ کے نزدیک حرام ہے اس لئے کہ وہ
 چنگیز کے کوئے کی طرح مرد رکھتا ہے اس کا ذکر پہلے آچکا
 ہے، (دیکھئے فقرہ نمبر ۳۳)۔ رشتہ مرث، ساری مرث، مرثی،
 نث، مرغابی، غریق (یک مٹی پرندہ) اور (تعلق کے سوا) تمام آبی
 پرندے رتیبوں مذہب کی رہ سے حلال ہیں۔ اسی طرح بیتر جوہ اس
 پرندہ کا نام ہے جس کی مژدہ جیسی ہو، (یعنی نہ غویں) مثلاً قمری
 (فانت کی طرح کا ایک پرندہ)، سی، منگی بیتر، فانت، تیا (بیتر
 کے برابر یک پرندہ)، چکور اسی طرح گویا اور جو اس کا ہم شکل ہو،

(۱) حقوق: اسے (قرطاس کے وزن پر) اور (شکر جل کے وزن پر)
 شتر قری اور دوسرے ماہی دیے جاتے ہیں یہ ایک پرندہ ہے جس پر ہنر مرغ
 اور سفید رنگ کے چھینے پڑے ہوتے ہیں اور یہ حرم کی سرزمین میں ہوتا ہے
 جیسے کہ اس میں ہے۔

(۲) درباب: حبانہ کی کتاب مطالب ولی امی (۳۱۱) میں اس صریح کی حیثیت
 الخیون میں لیا ہے۔ (دلیل مملہ اور اس کے بعد) دوحہ کے
 ساتھ ان حضرات نے اس کی صحت یہ بیان کی ہے کہ وہ ایک چنگیز پرندہ
 ہے جو کہ وہ قریق کے شاہد ہے لیکن ہم نے لغات اور حبانہ میں سے کسی
 میں اس طرح نہیں دیکھا، بلکہ شیخ احمد رضا کی تخم شمن لہر میں (امہ قبلی) کے
 تحت جو کچھ لکھا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ہندو قریق اور دیاب (شروع
 میں راہ اور دوحہ کے بعد) کے ساتھ (یہ تینوں ایک ہی پرندہ کا نام ہے جو ایک
 پرندہ ہے) اسی طرح صریح نے حیوان الخیون میں یہ بھی لکھا ہے کہ درباب
 رادل مملہ کے ساتھ (کا نام لوگوں کے مفسدین اور دینی و فتنی بھی ہے۔

جیسے بلبل جسے ہزار کہا جاتا ہے اور صعوة (چھوٹی چڑیا) اور زمر
 (ایک قسم کا پرندہ جو چڑیا سے بڑا ہوتا ہے) یہ سب رتیبوں مذہب میں
 حلال ہیں، اس لئے کہ انہیں صیبات (پائیز و تیزوں) میں شمار کیا
 ہے۔ (جیسا کہ خلیفہ کہتے ہیں، اگرچہ یہ حضرات میں سے بعض کو
 ضرر و تزیین کہتے ہیں جیسا کہ اس کا یہاں پہلے ذکر کیا گیا)۔

آٹھویں قسم: گھوڑے

۴۴- ثانیہ حنبلیہ اور ایک قول مالکیہ کا یہ ہے کہ گھوڑے
 کھانا حلال ہے، خواہ وہ عربی نسل کا ہو یا غیر عربی (۱)، اور ان کی دلیل
 حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "بھی
 رسول اللہ ﷺ یوم عید عن لحوم الحمر الاہلیہ،
 واذن فی لحوم الخیل" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے عید کے دن
 پانچو گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا اور گھوڑوں کے گوشت کی
 اجازت دی) اور حضرت اسماء بنت ابی بکر کی حدیث ہے، وہ فرماتی
 ہیں کہ: "محرما علی عہد رسول اللہ ﷺ لوسا لا کسناہ
 وحص بالحدیث" (۳) (ہم نے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں
 ایک گھوڑہ نہ کھا یا، چرم نہ لے، اسے کھایا نہ ہم نہ لے میں تھے)۔

۵- ثانیہ فارح مذہب اور مالکیہ کا یہ ہے کہ گھوڑے کا
 گوشت کھانا اگر بہت تزیینی کے ساتھ حلال ہے، اور ان کی دلیل اس

(۱) البرافین، غیر عربی گھوڑے اور حباب، عربی گھوڑے۔

(۲) حضرت جابر کی حدیث بھی رسول اللہ ﷺ یوم عید، "کی
 روایت بخاری (فتح الباری ۶/۸۹ طبع استغیہ) اور مسلم (۵/۳۱۳ طبع
 المکتبی) نے کی ہے۔

(۳) حضرت اسماء بنت ابی بکر علی عہد رسول اللہ ﷺ لوسا لا کسناہ
 کی روایت بخاری (فتح الباری ۶/۸۹ طبع استغیہ) اور مسلم (۵/۳۱۳ طبع
 المکتبی) نے کی ہے۔

کرتا ہے، خواہ وہ پالتو ہو یا وحشی ہو یا مکر وہ توحشی ہوئے کی دلیل حضرت انس بن مالکؓ کی حدیث ہے کہ: "ان رسول اللہ ﷺ امر مبادیاً فنادی: ان الله ورسوله ينهاكم عن لحوم الاهلية لانيها وجس، فاكفنت القمور وابها لتصور باللحم" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ایک منادی کو حکم دیا تو اس نے اعلان کیا کہ اللہ اور اس کے رسول تمہیں پالتو گدھے کے گوشت سے منع کرتے ہیں، اس لئے کہ وہ ناپاک ہے، پس ہاتھ پاؤں الٹ دی گئیں، بدو گوشت کے ساتھ جوش مار رہی تھیں)۔

اور حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی حدیث ہے کہ: "ان رسول اللہ ﷺ: بھی یوم حصر عن لحوم الحمر الاھلیۃ، وادن فی لحوم الحیل" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے دن پالتو گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا اور گھوڑے کے گوشت کی اجازت دی)۔
اور بن تزم نے ذکر کیا ہے کہ پالتو گدھوں کی حرمت نبی ﷺ سے نوصحابہ کے واسطے سے ایسی سندوں کے ساتھ منقول ہے جو سورت کی طرح روشن ہیں، پس وہ دواتر کے ساتھ منقول ہے، اس لئے اسی کے لئے اس کے خلاف کی گنجائش نہیں (۳)۔

ورما لکیر کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا کھانا مکروہ تریبی ہے۔

۴ - ابن قدامہ نے نقل کیا ہے کہ امام احمدؒ نے فرمایا کہ نبی ﷺ کے پندرہ صحابہ نے پالتو گدھوں کو مکروہ قرار دیا ہے (۴)۔

- (۱) حضرت انسؓ کی حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ امر مبادیاً فنادی" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/ ۱۵۳ طبع انتقیر) نے کی ہے۔
(۲) حضرت جابرؓ کی حدیث کی تخریج پہلے کذری (فخر نمبر ۲۳)۔
(۳) الحلی ۱/ ۳۰۶-۳۰۷۔
(۴) مقصود یہ ہے کہ ان حضرات نے اسے مکروہ غری قرار دیا ہے اس لئے کہ بن قدامہ لکھتے ہیں: اکثر مل علم پالتو گدھوں کو حرام سمجھتے ہیں۔ امام احمدؒ

ابن عبد البر نے فرمایا کہ آج اس کی حرمت میں علماء امت کے اربعین کوئی اختلاف نہیں ہے، اور ابن عباسؓ اور عائشہؓ کا قول اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے خلاف کی بنیا، پر قضا: "لَلَّ لَأْ أَجَلَ لِنَا أَوْحَى إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ لَأَن يَنْكُورَ مِثْلَهُ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ حَبِيرٍ" (۱) (پس کہہ دیجئے کہ جو کچھ احرام بذریعہ وحی میرے پاس آئے ہیں اس میں تو میں کوئی حرام غذا پاتا نہیں کی کھانے والے کے لئے جو اس کو کھائے، یہ کہ وہ مکر وہ یا یہ کہ بتائوں ہو یا تزییر کا گوشت ہو)۔

حضرت ابن عباسؓ نے اس کی تاویل کے بعد فرمایا: اس کے حلال ہو جو کچھ ہے وہ حلال ہے، اور مکرمہ اور ابو ذائل گدھوں کے کھانے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

اور کاسانی نے نقل کیا ہے کہ بشر مرسی اس کی باحث کے قائل تھے، خلاصہ حکام یہ کہ اس سلسلہ میں تین مذاہب ہیں:
(۱) اہل توحیم یا کرہیت تریبی۔

(۲) کرہیت تزیبی۔

(۳) (۱) باحث (۲)۔

= فرماتے ہیں کہ بعدہ صحابہ... (دیکھئے انہی ۱/ ۱۵۸) تو ابن قدامہ کا اس عبارت سے اکثر کی توحیم پر استدلال کیا اس کی دلیل ہے کہ مقصود وہ مکروہ غریما ہے جسے بہت سے فقہاء توحیم سے تعبیر کرتے ہیں، اور کاسانی نے ابدائع میں لکھتے ہیں (۲/ ۳۷۵) میں لکھتے ہیں ہم لوگ پالتو گدھوں کے گوشت پر حرام کے لفظ کا اطلاق نہیں کرتے ہیں، اس لئے کہ مطلق حرام وہ ہے جس کی حرمت کسی قطعی دلیل سے ثابت ہو اور جس کی حرمت محل اجتہاد ہو (علیٰ غلطی) حرام نہیں کہا جاتا ہے، پس ہم اس کا اکر وہ رکھتے ہیں اور مل طور پر اس کے کھانے سے باز رہنے کو واجب کہتے ہیں اور طاعت و حرمت کے اعتقاد میں توقف کرتے ہیں۔

(۱) سور کا مقام ۱۲۵۔

(۲) ابدائع ۵/ ۵۷۵، مسند سق علیٰ المشرع للکیر ۲/ ۱۱۷، نہایۃ الحق ۱۸/ ۱۳۳، الجمع ۳/ ۵۲۵، انہی ۱۱/ ۱۵۸-۱۶۰، الحلی ۱/ ۳۰۶-۳۰۷۔

دویم قسم: خنزیر:

۴۸- خنزیر کا گوشت، چربی اور اس کے تمام اجزاء حرام ہیں، اس سے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے لیے ہے: "قُلْ لَا أُجِدُّ فِيهَا أَوْحِيَ إِلَيَّ مَحْرُومًا عَنِ طَعْمِهَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثْلًا لِدُمَا مُسْفُوحًا أَوْ لَحْمِ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ" (پہلے پہلے: "جیسے کہ جو کچھ منکام بذریعہ وحی میرے پاس آئے ہیں سب میں تو میں کوئی حرام غذا پاتا نہیں کی کھانے والے کے لیے جو اس کو کھائے" یہ ایک دوسرا رویہ یا یہ کہ ہستانوں یا خنزیر کا گوشت ہو، کیونکہ وہ بالکل ناپاک ہے یا جو شرک کا دوسرا رویہ ہو کہ غیر اللہ کے نامزد کردہ دیوتا ہو)۔

۴۹- گلوئی لکھتے ہیں: صرف گوشت کا، کرپا یا، حالانکہ اس کے باقی اجزاء بھی حرام ہیں، اس میں طہر یہاں اختلاف ہے (۴) اس لیے

(۱) سورہ البقرہ ۱۷۵۔

صاحب تفسیر المنار (۲/۹۸) اس کی حرمت کے سلسلہ میں شریعت کی حکمت کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اللہ نے خنزیر کے گوشت کو حرام قرار دیا ہے اس لیے کہ وہ گندہ ہوتا ہے کیونکہ خنزیر کی سب سے زیادہ لذت بخش غذا گندہ اور نجس چیزیں ہیں اور وہ تمام ممالک میں نقصان دہ ہے جیسا کہ تجربے سے ثابت ہے اور اس کے گوشت کا کھانا مہلک کیزے کی (پیرائش) کا ایک سبب ہے اور کہا جاتا ہے کہ حفت اور غیرت میں اس کا اثر ہوتا ہے۔

مہلک کیزے پانگل و خبیث کیزا ہے، انگریزی میں اس کا نام (Trichine) ہے وہ اپنے بولنے کے مرحلے میں خنزیر کی آنت میں رہتا ہے اور انسان کی طرف منتقل ہو جاتا ہے اور قلب کی طرف متوجہ ہوتا ہے پھر اس کے بعد وہ پلوں میں بکس جاتا ہے خصوصاً سبز پھل کھلا اور آکھ کے پلوں میں اور اسی طرح دل اور پیٹ کے درمیان حائل پردہ میں اور اس کے بچے جسم میں کئی سالوں تک اپنی زندگی کو محفوظ رکھتے ہوئے باقی رہتے ہیں اور اس سے ایک نہایت خطرناک مرض پیدا ہوتا ہے جسے فرانسیسی زبان میں (Trichinose) کہا جاتا ہے جیسا کہ روس کیر کے منائیکو پڈیا میں ہے (Trichine, ou

(۲) "اس میں ظاہر یہاں اختلاف ہے" کہنا محال نظر ہے اس لیے کہ اس میں کسی کا

کہ جانور کا جو حصہ کھایا جاتا ہے اس میں سب سے بڑا حصہ گوشت ہے اور اس کے باقی اجزاء اس کے تابع کی طرح ہیں پھر گلوئی نے بیان کیا کہ خنزیر کے گوشت کو خاص طور پر کرپا یا، حالانکہ اس کے باقی اجزاء بھی حرام ہیں تاکہ اس چیز کی حرمت کا اظہار ہو جس کو

- اختلاف نہیں ہے بلکہ ابن حزم ظہری نے لکھا (۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲) میں اس کے تمام اجزاء کے حرام قرار دیے جاتے ہیں اور اس کا نقل کیا ہے اور سے ثابت ملا ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں: خنزیر کے کسی حصہ کو کھانا حرام نہیں ہے نہ اس کا گوشت، نہ چربی، نہ ہڈی، نہ پٹھا، نہ نرم ہڈی مثلاً کان، ہونہ کی ہڈی، نہ ہونہ نہ بچھا، نہ ہڈی، نہ سرو، نہ دھوا، نہ بال، نہ اور مادہ، چھوٹا اور بڑا سب برابر ہے اس کے بال سے قطعاً حرام نہیں ہے نہ شیخ کے زمانہ میں سے استعمال کیا جاتا ہے اور نہ کسی اور چیز میں۔ جن لوگوں نے یہ اجماع نقل کیا ہے ان میں نیساہدی ہیں، چنانچہ وہ اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں: "خنزیر کا گوشت تو حرام ہے اس بات پر اجماع ہے کہ خنزیر بچہ تمام اجزاء کے ساتھ حرام ہے اور اگر کسی گوشت کو اس لیے حرام کیا گیا ہے کہ اللہ کا بڑا حصہ اسی سے متعلق ہے" (دیکھئے تفسیر اہل بیت علیہم السلام ج ۲ ص ۹۲) لیکن بعض حوالہ نے دوسری ظہری کی طرف اس توں کو منسوب کیا ہے کہ خنزیر کے گوشت کے علاوہ دیگر اجزاء کا کھانا حرام ہے (دیکھئے مطالب اوں ۱۸) (۳۲۱/۱) یہ انتساب محال نظر ہے اس لیے کہ ابن حزم نے ظہری کے ۱۰ م داؤد ظہری کے مذہب کا اعادہ کیا ہے لہذا یہ بات معقول نہیں معلوم ہوتی کہ وہ اس مسئلہ میں داؤد کے مذہب سے غافل رہ جائیں اگرچہ ان کا مذہب خلاف علی کیوں نہ ہو بلکہ یہ بات محال نہیں آتی کہ اگر داؤد اس کی حدت کے قائل ہیں تو وہ اجماع کی حکایت کو تسلیم کر لیں جبکہ ابن حزم کی حدت یہ ہے کہ اگر داؤد کا مذہب کسی مسئلہ میں خلاف ہو تو وہ ابن کا مذہب نقل کر دیتے ہیں اور ابن کی مخالفت ظاہر کر دیتے ہیں اور لایہ کی کتاب "شرح اشیل" میں ہے: اور گوشت کے علاوہ خنزیر کے دیگر اجزاء کے بارے میں اختلاف ہے ہمارے اصحاب فرماتے ہیں کہ گوشت چلنے والے اور ہڈی کی طرح ہے جبکہ اس کی چکناہٹ دور ہو جائے، اور جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ حرام صرف گوشت ہے ابن کی دلیل ان کا یہ گمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول "وَلَحْمِ خَنزِيرٍ فَالَهُ رِجْسٌ" میں "لحم" کی تفسیر مضاف (یعنی لحم) کی طرف لوتی رہی ہے پھر انہوں نے بحث کے آخر میں فرمایا: ہمارے اصحاب کے اثر میں ہے کہ جو شخص یہ کہے کہ خنزیر کا صرف گوشت حرام ہے وہ منافق ہے (دیکھئے شرح لایلی ۱/۲۲)۔

انہوں نے پابندی نہ سمجھی تھی اور تمام ہشتوں پر جسے نصیحت کی تھی اور اس کی حرمت کے واقعہ یوں پر تجب کا اظہار کیا تھا (۱)۔

۵۰۔ واللہ تعالیٰ کے قول: "وَلَا تَحْمِلُوا حِمْلَهُمْ" میں (ف) کی ضمیر عربی زبان میں جس میں قرآن نازل ہوا ہے اس چیز کی طرف لوٹ رہی ہے جو اس کے قریب مذکور ہے (۲) اور وہ خود بخود یہ ہے جس قدر سے صحیح طور پر ثابت ہوا کہ خیر بھیرہ نہیں ہے۔ اس سے وہ کل ہکل نہیں ہے، اور نہیں ہوتا بھی نہیں ہوتا ہے اور نہیں تمام ہے۔ اس سے پابندی نہ کرنا جب ہے اس پر اور خیر تمام ہے۔ نہ اس سے اس کا ہر مستثنیٰ ہے اور نہ کوئی اور چیز۔

گمراہیوں میں قسم: حشرات (کیڑے مکوڑے):

۵۱۔ حشرات کا اطلاق بھی صرف کیڑوں پر ہوتا ہے اور بھی اس کا اطلاق تمام چھوٹے جانوروں پر ہوتا ہے، خواہ وہ اڑنے والے ہوں یا نہ ہوں، اور یہاں دوسرا معنی مراد ہے جو زیادہ عام ہے (۳)۔ اور حشرات کی دو قسمیں ہیں:

(۱) تفسیر روح المعانی ۲/۲۳

(۲) مگر یہ کہاجائے کہ ضمیر مضاف الیہ کے سوا اور بے بنیاد قریب ذکر کے مجھے اس کی طرف لوٹا ہے اس لئے یہاں پر وہ موضوع سخن نہیں ہے بلکہ یہاں موضوع سخن مضاف ہے لہذا ضمیر اس کی طرف لوٹے گی، مضاف مضاف الیہ اس سے زیادہ قریب ہوتا اس کا جواب پیدا کیا ہے کہ یہاں پر ضمیر مضاف الیہ (فقرہ) کی طرف لوٹ رہی ہے اس لئے کہ اس سے نئے معنی کا فائدہ حاصل ہوتا ہے کیونکہ اگر یہاں مضاف کی طرف ضمیر کو لوٹا جائے تو ناکید ہوگی۔

(۳) القاموس اور اس کی شرح جامع المعرک، مادہ (حشرات) ورنہ جامع المعرک، مادہ (حشرات) سے مستعار ہوتا ہے کہ بعض لغوی کہتے ہیں کہ ہوام سائب ہے اور مردہ و مردہ جانور جس کا دیر قائل ہو اور وہ جانور جو مردہ ہو تو ہے لیکن اس کا دیر قائل نہیں ہے مثلاً بجز اور کچھ تو اسے ہوام (مردہ) کہاجاتا ہے اور وہ جانور جو قتل کرنا ہے نہ مردہ ہے لیکن وہ اس سے کھانا ہے تو اسے ہوام

اُطعمہ ۵۰ جانور جس میں بے الاغوش ہے اور اس کی مثال میں ہے: سائب، چوہا، چھوٹا، کدو، بربوط (چوہے کے مانند ایک جانور)، نیلا، اور تکی ہے۔

ب۔ جانوروں میں سے (۱) فی غوب (نہیں ہے اور اس کی مثال میں سے چھپکلی، بچھو، عطاء، (چھپکلی کے مشابہ ایک جانور) (۱)، نکل، مکر، چھپڑی، گہریلا، چوٹی، پسو، بڑی، بھڑ، مٹی اور گچہ ہے۔

۵۲۔ حشرات کی اس تقسیم یعنی دم سائل والا ہونے یا نہ ہونے کا یہاں پر اُطعمہ کے موضوع میں اس کے ماکوں اعم یا غیر ماکوں اعم ہونے میں کوئی اثر نہیں ہے، لیکن اور بے موضوع میں اس کا اثر ہے اور وہ اس کی نہایت اور طہارت ہے، پس جس جانور میں چنے والا خون ہے اس کا مردہ اور پاک ہوگا اور وہ چنے والی چیزیں جو تکلیف مقدور میں ہوں اس سے ناپاک ہو جائیں گی بخلاف ان جانوروں کے جن میں دم سائل نہیں ہے، اسی بنا پر یہاں اُطعمہ کے عنوان کے تحت دونوں قسموں کو کھانے کے جواز و عدم جواز کے لحاظ سے ان کے حکم کی یکسانیت کی بنیاد پر جمع کر دیا گیا ہے، اور چونکہ بڑی، کدو اور کیڑ میں سے ہر ایک کا خاص حکم ہے، اس لئے ان میں سے ہر ایک کو ملحدہ

= کہاجاتا ہے مثلاً سائب اور چوہا، بربوط (چوہے کے مانند ایک جانور) اور گچہ۔

اس سے بیانات معلوم ہوتی کہ حشرات کا خاص اطلاق ہوام پر ہوتا ہے اور عام اطلاق چھوٹے جانوروں پر ہوتا ہے جو ہوام، ہوام اور قلوب تشدید کے ساتھ ہوتا، مثلاً اور قلوب تشدید کی جمع ہے ہوام میں بھی تشدید ہے (کو مثالی ہے اور یہاں تک معنی مراد ہے۔

(۱) عطاء، یعنی کے فقر کے ساتھ چاروں میں والا ایک چھوٹا سا جانور ہے جو چنے کے تل چلتا ہے مصر میں غلیبہ کے نام سے مشہور ہے اور شام کے ساحلوں میں اسے سفیر کہاجاتا ہے اسی کے اقسام میں سے صباب (چھپکلی کے مشابہ ایک جانور جس کا جسم کھردرا اور دم لمبی ہوتی ہے) + چھپکلی ہے (دیکھئے: انجم الوسیطہ و انجم تنقید، مادہ عطاء)۔

ملاحظہ فرما کر بہتر معلوم ہوا۔

بکاف اس ٹھیل کے جسے پانی سے نکالنا ہو کہ اس کی زندگی مذہب
جانور کی زندگی کی طرح ہوتی ہے (۱)۔

ٹڈی:

”مقابلہ نے زندگیات میں سے بھوے اور پکانے کے سلسلہ
میں ان کی مخالفت کی ہے اس سلسلہ میں کامد سب شافعیہ کے
اور بے قول کی طرح ہے۔ اور زندہ بھوتے اور پکانے کا مباح ہونا
ہے۔ اور چہ اس میں ایذا رسائی ہے، اس لئے کہ یہ ایذا رسائی
حاجت کی وجہ سے ہے، اس لئے کہ اس کی زندگی کبھی مٹی ہوتی ہے،
لہذا اس کی موت کا انتظار کرنا دشوار ہوگا (۲)۔

توبہ:

۵۴- کوہ کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور کا مذہب ہے کہ
وہ مباح ہے، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جو حضرت عبد اللہ
بن عباس سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”دخلت أنا وخالد بن
الوليد مع رسول الله ﷺ بيت ميمونة، فاتي بضرب
محمود (۳) فرفع رسول الله ﷺ يده، فقمت، انحرمت هو
با رسول الله؟ قال: لا ولكنه لم يكن بأرض فومى فاجدني
اعاطه“ قال خالد: فاحترقته فاكلته ورسول الله ﷺ
ينظر“ (میں اور خالد بن ولید رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حضرت
میمونہ کے گھر میں داخل ہوئے تو ان کے پاس بھنا ہوا گوہ لایا گیا
تو رسول اللہ ﷺ نے اپنا ماتھ کھینچ لیا، میں نے پوچھا: اے اللہ

۵۳- ٹڈی کے حوالہ ہونے پر امت کا اجماع ہے، اس کی حلت
کے سلسلہ میں وہ حدیث وارد ہے جس میں فرمایا: ”أحلت لنا
ميتان ودمان، فلما الميتان: فالجراد والحوت، ولما
الدمان: فالطحال والكبد“ (۱) (ہمارے لئے وہ مری، مری، اور
خون حوالہ کئے گئے ہیں، و مردے ٹڈی اور ٹھیل ہیں اور خون کی
اور کبھی ہیں)۔

جمہور کا مسلک یہ ہے کہ ٹڈی کے ذبح کی ضرورت نہیں ہے، اور
مالکیہ کہتے ہیں کہ ان کو ذبح کرنا ضروری ہے اس طور پر کہ سم اللہ پناہ
کر اور نیت کر کے اس کے ساتھ کوئی ایسا عمل کیا جائے جس سے وہ
جند مری جائے۔

یہ بات قابل لحاظ ہے کہ شافعیہ نے ٹڈی کے ذبح کرنے اور
سے زندہ کاٹنے کو مکروہ قرار دیا ہے، اور اس کی صراحت کی ہے کہ اس
کے مری جانے کے بعد اس کے پیٹ کی آلاش کو نکالنے بغیر اس کو بھونا
اور کھانا جائز ہے، اور اس سے قبل پاپا کھنا ہوگا۔

در رنج قول کی رو سے زندہ حالت میں ان کا بھونا اور پکانا ان
کے نزدیک حرام ہے، اس لئے کہ اس میں ان کی ایذا رسائی ہے، اور
یک قول یہ ہے کہ ٹڈی میں ایسا کرنا جائز ہے جیسا کہ ٹھیل میں جائز
ہے، لیکن یہ قول ان کے نزدیک ضعیف ہے، اس لئے کہ ٹڈی کی
زندگی پدید ہوتی ہے، مذہب جانور کی زندگی کی طرح نہیں ہوتی،

(۱) نہایت کتاب ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳،

اور یہ بھی اتنا ہے کہ راستہ تنزیہی ہو^(۱) اور جو حضرات اسے مکروہ تنزیہی قرار دیتے ہیں اس کی دلیل یہ ہے کہ لباحث اور حرمت کے لامل متعارض ہیں، لہذا احتیاطاً مکروہ تنزیہی ہوگا۔

کیڑا:

۵۵۔ فقہ کی کتابوں میں کیڑے کے بارے میں تفصیلات ملی ہیں، جو متعارف مثال ہیں:

حسیہ فرماتے ہیں کہ بھڑ اور اس جیسے کیڑے جس کے اندر نفث روح نہ ہوا ہو نہیں کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ وہ مردار نہیں ہے، اور اگر اس میں نفث روح ہو جائے تو اس کا کھانا جائز نہ ہوگا، اسی بنا پر بچہ یا سرک یا پھلوں کو ان کے کیڑوں کے ساتھ کھانا جائز نہ ہوگا^(۲)۔

۵۶۔ مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر کیڑا وغیرہ کھانے میں مر جائے اور کھانے سے متاثر ہو تو اس کا کھانا حرام ہوگا، اور اس کے ساتھ سے کھایا نہیں جائے گا، اور اسے نکال دینے کے بعد کھانا پینا نہیں جائے گا، اس لئے کہ اس کا مردار پاک ہے۔

اور اگر کیڑا (جو کھانے میں مر گیا ہے) کھانے سے ممتاز نہ ہو بلکہ اس میں مخلوط ہو گیا ہو اور رمل گیا ہو تو کھانے کو پھینک دیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں جو مردہ کیڑا ہے وہ اگرچہ پاک ہے لیکن اس کا کھانا حلال نہیں ہے، لہذا اسے کتے یا بلی یا چوپائے کے سامنے ڈال دیا جائے گا، والا یہ کہل جانے والا کیڑا تھوڑا ہو۔

۵۷۔ اگر مردہ مراد ہو تو کھانے کے ساتھ اس کا کھانا جائز ہے، یہ سب

کے رسول اکرمؐ کیا وہ حرام ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں، میں وہ میری قوم کی سرزمین میں نہیں تھا، اس لئے مجھے مایوس ہے، حضرت خالد نے فرمایا کہ میں نے اس کو کھینچا اور کھایا اور رسول اللہ ﷺ دیکھ رہے تھے۔

۵۸۔ امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ گوہ حرام ہے، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جو حضرت عبدالرحمن بن حسنہ سے مروی ہے کہ: "انہم اصابہم مجاعة فی إحدى العروات مع رسول اللہ، فوجد الصحابة ضباباً فحوشوها وطبخوها، فبینما کانت القدور تغلی بہا، علم بذلك الرسول ﷺ فامرهم باکھاء القدور فالتقوا بہا"^(۱) (رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک غزوة میں ان حضرات کو سخت بھوک لگی، تو صحابہؓ نے کچھ گوہ کو پکایا تو انہوں نے ان کا شکار کیا اور پکایا، اسی اثنا میں کہ ہانڈیاں ان کے گوشت کے ساتھ جوش مار رہی تھیں، رسول اللہ ﷺ کو اس کا علم ہو گیا تو آپ نے ہانڈیوں کو اٹھ دینے کا حکم دیا، چنانچہ صحابہؓ نے اسے پھینک دیا)۔ اس کی صراحت کے سلسلہ میں جو حدیث وارد ہوئی ہے، جمہور نے اسے منسوخ قرار دیا ہے اس لئے کہ لباحث والی حدیث بعد کی ہے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ اس میں موجود تھے اور نبی ﷺ سے ان کی ملاقات صرف مدینہ میں ہے۔

۵۹۔ جن صحابہؓ نے گوہ کو مکروہ قرار دیا ہے، ان میں حضرت علی بن ابی طالب اور جابر بن عبد اللہؓ ہیں اور احتمال یہ ہے کہ ان دونوں کے نزدیک کربست تحریمی ہو، اور یہ اس وقت تحریم کے قول کے ساتھ ہوگا،

(۱) حضرت عبدالرحمن بن حسنہ کی حدیث: "انہم اصابہم مجاعة فی إحدى العروات..." کی روایت احمد (۱۹۶/۳ طبع لکھنؤ) اور ابن حبان (سوار) ابن ابی شیبہ (۱۰۷۰ طبع انتقادی) نے کی ہے حافظ ابن حجرؒ نے فتح المبارکی میں اسے صحیح قرار دیا ہے (۶۱۵/۸-۶۱۶ طبع انتقادی)۔

(۱) انکس لابن جریر ۴/۲۳۱۔

(۲) البدائع ۵/۳۵۶-۳۵۷ حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۵۲، انکس بہامش الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۸۸۔

اس صورت میں ہے جبکہ کیڑ وغیرہ کھانے میں نہ پیدا ہوا ہو، (یعنی اس میں اس کی نشوونما نہ ہوئی ہو) خواہ وہ میوہ ہو یا غلہ یا کھجور، اور اگر وہ اسی میں پیدا ہوا ہو تو ان کے نزدیک اس کے ساتھ اس کا کھانا جائز ہے، خواہ وہ کم ہو یا زیادہ، اور اس میں مرگیا ہو یا زندہ ہو، الگ تھلک ہو یا مخلوط ہو^(۱)۔

اور اس کا مطلب یہ ہے کہ ایسی صورت میں وہ لوگ تابع ہونے کے مفہوم کا حاطہ کرتے ہیں۔

ورشافعیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ کھانے کی چیز مثلاً سرکہ اور میوہ میں پیدا ہونے والے کیڑے کا کھانا تین شرطوں کے ساتھ حارم ہے: اول: یہ کہ کھانے کے ساتھ کھلایا جائے خواہ وہ مردہ ہو یا مردہ نہ ہو، اگر تہہ کھایا جائے تو حلال نہیں ہے۔

دوم: یہ کہ میں تہہ منتقل نہ یا حارے میں اگر تہہ منتقل یا حارے تو اس کا کھانا جائز نہ ہوگا، اور ان دونوں شرطوں میں بھی تابع ہونے کے معنی کی رعایت کی گئی ہے۔

سوم: اگر کھانا سیال ہو تو اس کے مزہ یا رنگ یا ذائقہ میں تبدیلی واقع نہ ہونی ہو، جس گران میں سے کوئی ایک بدل گئی ہو تو اس کا کھانا اگر چیا جائز نہ ہوگا، اس لئے کہ ایسی صورت میں وہ ناپاک ہے۔

ور کیڑے پر اس گھن کو قیاس کیا جائے گا جو کھجور اور لوبیا جیسی چیزوں میں پیدا ہوتا ہے جبکہ وہ دونوں پائے جا میں، تو ان کا کھانا حلال ہے جب تک کہ پانی میں تبدیلی پیدا نہ کرے۔ اسی طرح اگر شہد وغیرہ میں چھوٹی چیز جائے اور اس سے پکا یا جائے^(۲)۔

درہم احمد نے کیڑا لگے ہوئے لوبیا کے بارے میں فرمایا کہ اس سے پرہیز کرنا مجھ کو زیادہ پسند ہے، اور اگر وہ گندہ ہو تو تو مجھے امید

ہے کہ اس کے کھانے میں کوئی حرج نہ ہوگا۔ اور انہوں نے کیڑے لگی ہوئی کھجور کے بارے میں کئے گئے سوال کے جواب میں فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے^(۱)، اور نبی ﷺ سے مروی ہے کہ: "انہ فی بصر عقیق فجعل بفتشہ یخرج السوس منه" (آپ کے پاس پرانی کھجوریں لائی گئیں تو آپ ﷺ اس میں تپاش کر کے ان سے کیڑا نکالنے گئے)^(۲)، بن قدامت فرماتے ہیں کہ یہ زیادہ بہتر ہے۔

باقی حشرات:

۵۶- مڑی، کوہ اور کیڑے کے علاوہ باقی حشرات کے حکم کے سلسلہ میں فقہاء کی تین راہیں ہیں:

اول: حشرات کی تمام اقسام حرام ہیں، اس لئے کہ وہ خبیث چیزوں میں شمار کی جاتی ہیں، چونکہ سیم اہل طبع لوگ اس سے نفرت کرتے ہیں، حنفیہ کا یہی مذہب ہے^(۳)۔

دوم: اس کی تمام قسمیں اس شخص کے سے حلال ہیں جس کے لئے نقصان دہ نہ ہوں، مالکیہ کا مذہب یہی ہے، لیکن انہوں نے حلال ہونے کے لئے نئے کی شرط لگائی ہے، جس گران میں سے ہے جن میں دم سائل نہیں ہے تو مڑی کی طرح ان کو ذبح کیا جائے گا۔ اس کی تفصیل آگے آرہی ہے، اگر ان جانوروں میں سے جو جن میں دم سائل ہے تو ان کا ذبح گران کے سامنے سے موقوف

(۱) مطالب ولی امی ۱۳/۱۳۱ امی ۶۵/۸۔

(۲) نبی ﷺ کی اس روایت "انہ انی بصر عقیق فجعل بفتشہ یخرج السوس منه" کی روایت ابو ذر اور ابن ماجہ نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے اور منذری نے کہا کہ یہ حدیث مرسل ہے (مومن المصنوع ۳۲۶/۳ طبع المند سنن ابن ماجہ ۱۰۶/۲ طبع مکتبہ مدنی)۔

(۳) المصنف حاشیہ المند ۵۸/۲۔

(۱) شرح الصبر مع صحابہ المذہبی ۳۲۳۔

(۲) نہایت المحتاج ۱۰۷/۸۔

اور دونوں رکوں کو کاٹ کر نیت کے ساتھ بسم اللہ پڑھ کر دوگا۔

اور مالکیہ نے چوہے کے بارے میں فرمایا کہ اگر ان کا نجاست تک پہنچنا معلوم ہو تو وہ مکروہ ہے، اگر وہ مال تک پہنچنا معلوم نہ ہو تو مباح ہے^(۱)۔

سوم: تفصیل ہے، اس کی بعض قسمیں حرام ہیں، بعض حلال۔

شافعیہ فرماتے ہیں کہ وہ (بلی سے چھوٹا ایک جانور جس کی عمر اور کاب چھوٹے چھوٹے ہوتے ہیں) ہم نہیں (سُغُوت کے مشابہ ایک جانور) بربوت (چوہے کے مشابہ ایک جانور جس کی اگلی نالیں چھوٹی اور پچھلی بڑی ورم بھی ہوتی ہے) ابن عرس (یولا)۔ رستی مباح ہیں، ہم نہیں تو اس لئے مباح ہے کہ وہ کوہ کے مشابہ ہے، اور باقی دوسرے اس سے کہ وہ خبیث نہیں ہیں^(۲)۔

ورحنا بلہ نے سبکی اور نیولے میں شافعیہ سے اختلاف کیا ہے، اور ان دونوں کو حرام قرار دیا ہے اور وہ (بلی سے چھوٹا ایک جانور) اور بربوت کے بارے میں ان سے دو روایتیں ہیں، باحث والی روایت زیادہ صحیح ہے^(۳)۔

بارہویں قسم: متولدات (دو قسم کے جانوروں کے ملاپ سے پیدا ہونے والے جانور)، ان ہی میں سے خیر ہے:

۵۷- متولدات سے مراد "جانور ہیں جو دو قسم کے جانوروں سے پیدا ہوں، اور ان کی تین قسمیں ہیں:

(۱) الخرش علی ضیل ۱/۸۸، الدسوقی علی الشرح الکبیر ۵/۵۴، السدی علی الشرح الصغیر ۱/۴۳، اس مسئلہ میں حنفی فقہاء مالکیہ کی دوسری تفصیلات بھی ہیں، ہمیں وہاں دیکھا جائے۔

(۲) نہایت المتابع ۸/۱۳۳۔

(۳) المتبع ۳/۵۲۶، ۵۲۹، طاب لب ولی اللہ ۱/۴۰۹، ۴۱۳۔

پہلی قسم: دو جانور جو دو حال جانوروں کے ملاپ سے پیدا ہوئے ہوں، دو بغیر کسی اختلاف کے حال میں۔

دوسری قسم: دو جانور جو ایسے دونوں کے جانوروں کے ملاپ سے پیدا ہوئے ہوں جو حرام ہیں یا مکروہ تحریمی، یہ بالاتفاق حرام یا مکروہ تحریمی ہیں۔

تیسری قسم: دو جانور جو ایسے دونوں کے جانوروں کے ملاپ سے پیدا ہوئے ہوں جن میں سے ایک حرام یا مکروہ تحریمی ہو، دوسرے حال ہو، خود مباح ہو یا مکروہ تحریمی ہو، اس قسم کی مثال میں خیر ہے، اس کے حکم میں تفصیل ہے۔

۵۸- شافعیہ اور حنا بلہ کہتے ہیں کہ خیر در اس قسم کے دوسرے جانور جن "جانوروں سے پیدا ہوئے ہوں ان میں جو حرام ہیں ان کے تابع ہوں گے^(۱)۔

اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اس تابع ہونے کا اعتبار اس وقت یا جائے گا جبکہ "دونوں صنفوں سے پیدا ہونے کا حکم ہو، لہذا اگر بڑی بے گناہی اور یہ معلوم میں کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ فقہی کی ہے تو وہ حال ہے، اس لئے کہ اس کا یقین نہیں ہے کہ اس کی ملاقات کئے سے ہوتی ہے، اس لئے کہ کبھی کبھی اصل کی صورت کے خلاف بچہ پیدا ہوتا ہے، اگرچہ مرث مقتوی کا تقاضا یہ ہے کہ سے چھوڑ دیا جائے۔

اور ان کے اس قول کی دلیل کہ بچہ دونوں اصولوں میں سے ارڈ کے تابع ہوگا یہ ہے کہ وہ ان دونوں سے پیدا ہوئے ہیں، اس سے اس میں حلت حرمت دونوں جمع ہو گئیں، لہذا حقیقاً حرمت کے یہ ہو کو ترجیح دی جائے گی، اور یہ فقہی قاعدہ ہے کہ "رمانع، مقتضی پر حرم،

(۱) نہایت المتابع ۸/۱۳۳، ۱۳۶، المتبع ۳/۵۲۴، اسی مع الشرح الکبیر ۱/۶۶۔

میٹھ میں قرض ہو تو حتیٰ حمانعت اور حرمت کے پناہ کو ترجیح حاصل ہوتی ہے۔

۵۹- در حنیفہ کے نزدیک فحش ماں کے تابع ہے لہذا وہ فحش جس کی ماں گدھی ہے اس کا گوشت کھانا ماں کے تابع ہونے کی بنا پر مکروہ تحریمی ہوگا، اور جس کی ماں گھوڑی ہے اس میں وہ اختلاف جاری ہوگا جو گھوڑے میں ہے چنانچہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ اور صاحبین کے نزدیک مباح ہوگا، اور فرض یا جائے کہ وہ گدھے اور گائے سے پیدا ہو ہے یا گھوڑے اور گائے سے تو وہ اپنی ماں کے تابع ہونے کی وجہ سے تمام مہلب کے بریک بغیر ہی اختلاف کے حلال ہوگا جیسا کہ پہلے مذکور۔

اور فحش کے بارے میں جو کچھ کہا جاتا ہے وہی ہر اس جانور کے بارے میں کہا جائے گا جو دو قسم کے جانوروں کے ملاپ سے پیدا ہوا ہو (۱) پس حنیفہ کے نزدیک ماں کے تابع ہونا ہی اصل ہے۔

در مختار اور اس پر ابن عابدین کے حاشیہ رد المحتار (۲) سے معلوم ہوتا ہے کہ اعتبار ماں کا ہے، اگرچہ ماکول اللحم جانور نے ایسے جانور کو جنم دیا جس کی صورت غیر ماکول جانور کی ہے جیسا کہ اگر کوئی بکری سی بھیڑ یا کوئی جنم دے تو وہ حلال ہے (۳)۔

۶۰- مالکیہ بھی تھوڑے سے اختلاف کے ساتھ اس کے قائل ہیں کہ جانور حکم میں ماں کے تابع ہوگا، چنانچہ وہ اس قاعدے میں یہ شرط

اکالتے میں کہ دو قسم کے جانوروں کے ملاپ سے جو بچہ پیدا ہو وہ حرام جانور کے حکم میں نہ ہو کہ یہی صورت میں وہ حرام ہوگا خواہ ماں حلال ہی کیوں نہ ہو جیسا کہ گری فخریہ نے، اسی طرح وہ اس حلال جانور کے کھانے کو بھی جائز نہیں دیتے جسے حرام جانور نے جنم دیا ہو جیسے کہ (قاعدہ کے مطابق) بکری جو گدھی سے پیدا ہوئی ہو اور نہ اس کے برعکس صورت کو وہ جائز کہتے ہیں، مثلاً (قاعدہ کے خلاف) گدھی جو بکری سے پیدا ہوئی ہو یمن یہ بچہ جو حلال جانور کی صورت میں حرام ماں سے پیدا ہو اس کی نسل ہوتا اس کے نزدیک اس کی نسل کھانی جائے گی بشرطیکہ وہ حلال جانور کی صورت میں ہو، اس لئے کہ نسل اپنی حرام ماں سے اور ہوتی۔

اور فحش کے بارے میں ان کے بقول ہیں:

بول۔ وہ حرام ہے اور مشہور قول یہی ہے۔

دوم۔ مکروہ ہے (۱) بغیر اس تفریق کے کہ اس کی ماں گھوڑی ہے یا گدھی، تولد کے قاعدہ کے علاوہ ان امریہ کیوں پر غماز کرتے ہوئے جو خصوصی طور پر فحش سے متعلق ہیں۔

۶۱- اور جو حضرات اس کے قائل ہیں کہ فحش اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ وہ اس کے پیٹ سے نکلنے سے قبل اس کا ترہ تھا، لہذا علت حرمت اور حرمت میں اس کا حکم اصل کی طرح ہوگا، اس لیے حکم اصحاب حال کے طور پر اس کے پیٹ سے نکلنے کے بعد بھی باقی رہے گا۔

اور جن حضرات نے اس کو حرام یا مکروہ تحریمی کہا ہے، ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "والخیل والبغال والحمیر لیسر کبوا" وریضہ (۲) اور گھوڑے اور فحش اور گدھے بھی پیدا کئے تاکہ تم ان پر

(۱) حاشیہ المدنی علی اشراج المکرم ۷/۱۵۵، الفکر ۵۵۸، الفکر علی غلیظ ۸۶۸۔
(۲) سورۃ نمل ۸۶۔

(۱) الکجد وشرہ، رد المحتار ۳۶۸۔
(۲) البدیع ۵/۷۳۔
(۳) الدر المنثور مع حاشیہ ابن ملبین ۱/۵۰۵، ۵۰۷۔
(۴) یہ اس کے خلاف ہے جو حاشیہ ابن ملبین میں ہے تو یا تو یہ اس بات پر مبنی ہو کہ مشابہت کے علیہ کا اعتبار ہے (جیسا کہ مسکن نے فرمایا) یا اس بات پر مبنی ہو کہ ماں کے تابع ہونا اس شرط کے ساتھ شرط ہے کہ پیدا ہونے والا جانور رض میں باپ کے مخالف ہو۔

سوار ہو اور زینت کے لئے بھی)۔

اس آیت نے اس کی شخصیات کو بیان کر دیا کہ وہ سواری اور زینت کے کام آتے ہیں، اور احسان جتانے کے مقام میں یہ آیت کھانے کے ذکر سے سبک دیتی ہے، اس سے پتہ چلا کہ وہ غیر ماکول جانور ہیں۔

اور اس کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ قول بھی ہے جو حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے: ”فرماتے ہیں کہ: ”لحوم رسول اللہ ﷺ یعنی یوم حبر - لحوم الحمر الإنسیة ولحوم البعال، وکل دی ماب من السباع، وکل دی محلب من الطیر“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے (خبر کے دن) پالتو گدھوں کے گوشت کو اور شجروں کے گوشت کو اور ہر ذی ماب دھندے اور ہر ذی محلب پھندے کے گوشت کو حرام قرار دیا)۔

اور حضرت خالد بن ولید کی حدیث یہ ہے کہ: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن لحوم الحمر والخیل والبعال“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے گدھوں، گھوڑوں اور شجروں کے گوشت سے منع فرمایا)۔

(۱) حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث: ”لحوم رسول اللہ ﷺ یعنی یوم حبر - لحوم الحمر الإنسیة...“ کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن و غریب ہے اور شکافی نے کہا کہ حضرت جابر کی حدیث کی اس صحیحین میں ہے وروہ ابن عیاض کے ساتھ لکھی سند سے ہے جس میں کوئی حرج نہیں ہے (تحت الاحوال ۵/۵۳-۵۴ تاریخ کردہ المستقر ۱۱۶۸ طبع مکتبۃ احیاء العصر یہ)۔

(۲) حضرت خالد کی حدیث: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن لحوم الحمر والخیل والبعال“ کی روایت طحاوی نے مشکل الآثار میں (۱۶۵/۳) طبع دار المعارف نظامیہ) عکرمہ بن عمار کے طریقے سے انہوں نے یحییٰ بن ابی کثیر سے انہوں نے حضرت جابر سے کی ہے اور انہوں نے فرمایا کہ محدثین حضرت عکرمہ کی حدیث کو جو یحییٰ سے منقول ہے ضعیف قرار دیتے ہیں اور اسے حجت قرار نہیں دیتے اور شکافی نے اس حدیث کی سند و متن پر تحصیل سے کلام کیا ہے جس سے اس کا ضعف واضح ہوتا ہے (مثل ۱۱۲/۸ طوطار ۱۱۲ طبع مکتبۃ احیاء العصر یہ)۔

اور جن حضرات نے عمر و قیس کی کہ ہے اس کی دلیل آیات و احادیث سابقہ کے درمیان اور اللہ تعالیٰ کے قول: ”قُلْ لَا أَحَدٌ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا“ کے درمیان تعلق دینا ہے، چنانچہ اسوں نے اس آیت کی آیت پر عمل کرتے ہوئے کہا کہ وہ حرام نہیں ہے۔ اور اس کی بابت بھی واضح نہیں ہے اس سے کہ پہلی آیت و احادیث کی ولایت میں اختلاف ہے، اس سے یہ نتیجہ نکلا کہ وہ مکروہ تہذیبی ہے۔

اور جو لوگ اباحت کے قائل ہیں، ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا“ (اے لوگو! زمین میں موجود ہیں ان میں سے حلال پاک چیزیں کو کھاؤ)۔

نیز فرمایا: ”وَقُلْ لَكُمْ مِمَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرُّتُمْ إِلَيْهِ“ (حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان سب جانوروں کی تفصیل بتلا دی ہے جن کو تم پر حرام کیا ہے، مگر وہ بھی جب تم کو سخت ضرورت پڑ جائے) اور اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کی حرمت و ضح طور پر بیان فرمائی ان میں شجر کی حرمت نہیں ہے، لہذا وہ حلال ہے۔

اور یہ بتانا کہ چونکہ وہ گدھے سے پیدا ہوا ہے اس لئے اس کا حکم اسی کے مثل ہوگا یہ قول صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ جس دن اس میں روم پھونکی گئی گدھے سے الگ اس کا وجود ہو گیا اور اس کا جڑ نہیں رہا (۱)۔

(۱) ابن دہل کو کہ شیخ راغب میں دیکھئے فقرہ ۵۷۵، ۵۷۸، ۵۸۰۔
وہ قسموں کے جانوروں کے لحاظ سے پیدا ہونے والے ان جانوروں کی کچھ صورتوں کے احکام میں فقہاء کا اختلاف قاری و عجیب و غریب نظر آئے گا مثلاً اگر کبریٰ نے قزیر یا گدھی کو قہم دیا یا گدھی سے خرمن و جتانہ کئے اور خرمن سے درمیان آیا جانور پیدا ہو جسے دونوں سے مشابہت ہے کہ اس کا سر بے مشابہت ہو یا بالی جسم دوسرے کے، اس طرح کی اور دوسری مثالیں۔
تو ہم بھی اس سلسلہ میں یہ کہتے ہیں کہ غلطی منا یقلیہ یا تصائب (یعنی مختلف

تیر ہویں قسم: وہ حیوانات جنہیں اہل عرب اپنے ملک میں نہیں جانتے ہیں:

۶۲- اس قسم سے مراد وہ جانور ہیں جو پہلے اہل عرب کے رہائے، ان کی زبان میں قرآن ماریل ہو ہے، ان کے شہروں میں غیر مشہور تھے، اور ان جانوروں کے مشابہ تھے جن کو وہ دیکھتے تھے یا نصیبت سمجھتے تھے۔

یہ جواب جانوروں کے مشابہ ہونے کو انہوں نے پایا۔ دیکھو تو اب کھانا حال ہے، اور جواب جانوروں کے مشابہ ہونے کو انہوں نے نصیبت سمجھا تو وہ حرام پر مکرہ تحریمی ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "یسألونک ماذا أحلّ لهم قل أحلّ لكم الطيبات" (۱) (لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ کیا نیا جانور ان کے لئے حلال ہے گئے ہیں؟ آپ فرمادیجئے کہ تمہارے لئے کل پاک جانور حلال رکھے گئے ہیں)۔ یعنی تم نے ان کو پایا دیکھا، وہ حلال ہے، اس لئے کہ یہی سوال کرنے والے تھے جن کو جواب دیا گیا۔

نیز اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "ونحرم علیہم الفحشاء" (۲) اور گندی چیزوں کو، ان پر حرام فرماتے ہیں (یعنی جس کو انہوں نے نصیبت سمجھا، پس جن لوگوں کا پاکیزہ سمجھنا یا پاک سمجھنا معتبر ہے، وہ

= حیوانات اور نباتات کے درمیان تولیدی عمل) جسے فرانسیسی میں (Hybridation) کہا جاتا ہے، کے بارے میں جو کچھ لکھے ہیں اس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ عالم حیوان میں مختلف انواع (Espèces) (مثلاً بکری اور گائے، گدھے اور گائے کے درمیان) تولیدی عمل ممکن ہے، البتہ ایک ہی نوع کی مختلف نسلوں (Races) اور مناصب (Vanetes) کے مابین یہ عمل ممکن ہے (دیکھئے مناسبتیں پڑا اور ملنا (Hybndation)) اور وہ قسم کے جانوروں کے لحاظ سے پیدا ہونے والے جانوروں کے علم کے سلسلہ میں فقہاء کا کلام ہم نے اسی طرح نقل کر دیا جیسا کہ وہ اپنے مصادر میں آیا ہے، فقہ کے نقل کرے میں اہل علم کو غلط سمجھنے والے اس کے ساتھ اس نوٹ کا بھی اضافہ کر دیا گیا۔

(۱) سورہ مائدہ ۴

صرف اہل نیاز ہیں، اس لئے کہ اللہ کی کتاب ان پر نازل ہوئی اور وہی سب سے پہلے اس کے مخاطب بنے، اور ان میں سے اہل شہر کا اعتبار ہے، اہل باہر یہ کہیں، اس لئے کہ یہ لوگ ضرورت کی بنیاد پر جو پاتے ہیں، کھا لیتے ہیں، مثلاً وہ کچھ بھی ہو۔

یہ جانور کے شہروں میں پائے جانے والے جانوروں میں سے نہ ہوتو ان کے شہروں میں پائے جانے والے جس جانور سے وہ ریا، ذہن میں مشابہت رکھتا ہو اس کی طرف سے لوٹایا جائے گا پس اگر وہ ان جانوروں کے مشابہ ہونے کو انہوں نے پایا دیکھا ہے تو وہ حلال ہوگا، اور اگر وہ ان جانوروں کے مشابہ ہونے کو انہوں نے نصیبت سمجھا ہے تو وہ حرام ہوگا، اور ان کے پاس جو جانور ہیں اگر ان میں سے کسی کے مشابہ نہ ہو تو وہ حلال ہوگا، اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کے تحت، نقل ہے: "قل لا اجد فیہما او حی الیٰٰیٰ محرمًا علیٰ طاعمہ یطعمہ الا ان یتکون مینۃ" (۱) (آپ فرمادیجئے کہ جو کچھ احکام پذیر عید وحی میرے پاس آتے ہیں ان میں تو میں کوئی حرام نہ پاتا نہیں کسی کھانے والے کے لئے جو کھائے مگر یہ کہ مراد ہو)۔

یہ تنبیہ کا مذہب ہے (۲)، اور شافعیہ اور حنابلہ نے تھوڑے سے اختلافات کے ساتھ جن کا علم ان کی کتابوں کی مراجعت سے ہوگا اس جیسے حکم کی مراجعت کی ہے (۳)۔

۶۳- مالکیہ میں اس جانور کو حلال قرار دیتے ہیں جس کے حرام ہونے کے سلسلہ میں کوئی نص نہیں ہے (۴)، پس مالکیہ طہیات کی تفسیر

(۱) سورہ مائدہ ۴

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/ ۱۹۳

(۳) البحر فی علی الخطیب ج ۲/ ۲۵۷ طالب بولی ج ۱/ ۳۳۱

(۴) شرح المغیرہ ج ۱/ ۳۲۲

تحریم کے مارضی اسباب:

الف- حج یا عمرہ کا احرام باندھنا:

۶۵- یہ وہ سبب ہے جو انسان سے تعلق ہے، پس حج یا عمرہ کے احرام کی حالت میں محرم پر خشکی کا شکار کرنا حرام ہے، جب تک کہ وہ شخص محرم رہے اور اپنے احرام سے حامل نہ ہو، پس اگر محرم اس قسم کے کسی جانور کا شکار کرے یا اسے روک کر رکھے پھر ذبح کرے تو اس کا گوشت خود اس کے محرم قاتل اور دوسروں پر مردار کی طرح حرام ہوگا، خواہ اس نے اس کا شکار محرم کی میں کیا ہو یا اس کے باہر، اس نے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ..." (۱) (اے ایمان والو! شکار کو موت مارو جبکہ تم حالت احرام میں ہو)۔

۶۶- اور خشکی کے شکار سے مراد بھی گنے و ملا خشکی جانور ہے، جو غیر پالتو ہو مثلاً ہرن اور کیڑے۔

اور رہا پالتو جانور جیسے پالتو پرندے اور چوپایوں میں سے مویٹی جانور تو وہ محرم اور غیر محرم سب کے لئے حلال ہیں، اسی طرح پانی کے جانور مطلقاً حلال ہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "أَحِلُّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ، وَحُرْمَ غَيْبِكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا ذُكِّتُمْ حُرُمًا..." (۲) (تمہارے لئے دریا کا شکار پکڑنا اور اس کا کھانا حلال کیا گیا ہے تمہارے انتفاع کے واسطے، اور مسافروں کے واسطے اور خشکی کا شکار پکڑنا تمہارے لئے حرام کیا گیا ہے جب تک تم حالت احرام میں رہو)۔

اور اس پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے (۳)۔

(۱) سورۃ مائدہ ۹۵۔

(۲) سورۃ مائدہ ۹۶۔

(۳) البدلی ۲/۲۷۲۔

میں اہل حجاز عرب کے پاکیزہ یا خبیث سمجھنے اور ماں کے جانوروں کے مشابہہ ہونے کو بنیاد نہیں بناتے ہیں، اور اس پر جس چیزوں سے استدلال کیا گیا ہے وہ درج ذیل تین آیات کا مجموعہ ہے: اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "أَحِلُّ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا" (اللہ نے پیدا کیا تمہارے نامے کے لئے جو کچھ بھی زمین میں ہو، وہ ہے سب کا سب) اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ" اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَلَقَدْ فَضَّلْنَا لَكُمْ مَا حَرَّمْنَا عَلَيْكُمْ..." (۱) (حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان سب جانوروں کی تعمیل تلافی کی ہے جن کو تم پر حرام کیا ہے) پس ان تین آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ حرام وہ ہے جسے پہلی آیت کے عموم سے نص نے مستثنیٰ کر دیا ہے، لہذا اس کے ساتھ مباح قرار دینا یہاں لے عموم میں داخل ہوگا۔

وہ حلال جانور جو کسی مارضی سبب سے حرام یا مکروہ ہو جاتے ہیں:

۶۴- کچھ ایسے مارضی حالات بھی ہیں جو حلال جانوروں کی بعض قسموں کے کھانے کو شرعاً حرام یا مکروہ بنا دیتے ہیں، خواہ ان کو شرعاً مقبوض طریقہ سے نہ کیا گیا ہو، لہذا جب حرمت یا مباحیت کے مارضی اسباب ختم ہو جائیں گے تو جانور بغیر کسی حرج کے دوبارہ حلال ہو جائے گا۔ ان مارضی اسباب میں سے بعض وہ ہیں جن کا تعلق انسان سے ہے، اور بعض وہ ہیں جن کا تعلق خود حیوان سے ہے، اور بعض وہ ہیں جن کا تعلق بیک وقت ان دونوں سے ہے۔ اس کا بیان درج ذیل ہے:

(۱) پہلی آیت سورۃ بقرہ کی ہے ۲۹، دوسری سورۃ احکام ۳۵ کی اور تیسری سورۃ احکام ۱۱۹ کی ہے۔

ب۔ حرم کی کے حدود میں شکار کا پایا جانا:

۶۷۔ حرم کی کے حدود میں مکہ مکرمہ اور حج کے احکام میں مقررہ حدود کی احاطہ کرنے والی زمین داخل ہے، جو حدود حرم کے نام سے مشہور ہے، اور یہ سبب ہے جو خود جانور سے متعلق ہے، اور وہ اس کا منہ دینے والے حرم کی حفاظت میں ہوتا ہے، پس خشکی کے حامل شکار میں سے کوئی جانور حرم میں رہتا ہے یا اس میں داخل ہوتا ہے، اور پتے سے اس کا ٹک نہیں ہے، اگر اس سے قتل یا جانی یا زخمی نہ جائے تو اس کا گوشت مردہ کی طرح حرام ہوگا، خواہ اس کا قاتل غیر حرم ہو، اور یہ اس جگہ کے احترام کی وجہ سے ہے جو اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ثابت ہے: "وَمَنْ دَخَلَ كَانَ آمِنًا" (۱) (جو اس میں داخل ہوگا وہ مامون ہوگا)۔

اور حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سے ثابت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ: إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَامٌ لَا يَحْدُ شَوْكُهُ، وَلَا يَحْتَلِي خَلَاهُ، وَلَا يَنْفِرُ صَيْدُهُ" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا کہ یہ شہر حرام ہے، اس کا کاش نہیں کاٹا جائے گا اور اس کی تازہ گھاس نہیں اکھاڑی جائے گی اور اس کے شکار کو نہیں بھگایا جائے گا)۔

یہ سمجھنا سب سے ہے۔

۶۸۔ کچھ حجتیں: یہ بھی ہیں جن کی رو سے حرم مدنی کے جانور میں بھی اس تحریم کے جاری ہونے کی رائے پیش کی جاتی ہے، اور وہ رسول اللہ کا شہر (مدینہ منورہ) اور وہ زمین ہے جو نصوص میں مقررہ

(۱) سورہ آل عمران ۹۷۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَامٌ" کی روایت بخاری، ریخ الباری ۴۳۹۳ طبع انتقادیہ، اور مسلم ۹۸۶۴-۹۸۷۷ طبع بکری نے کی ہے۔

حدود تک مدینہ کا احاطہ کرتی ہے، اور اس سلسلہ میں حضرت علیؓ کی مرفوع حدیث ہے: "الْمَدِينَةُ حَرَامٌ مَا بَيْنَ عَيْبِ إِلَى ثَوْرٍ، لَا يَخْتَلِي خِلَافُهَا وَلَا يَنْفِرُ صَيْدُهَا" (۱) (مدینہ حرم سے ثور تک حرم ہے، اس کی تازہ گھاس کو نہیں کاٹا جائے گا اور اس کے شکار کو نہیں بھگایا جائے گا)۔ اور شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، اور حکم اور دلیل کے لحاظ سے اس کی تفصیل اور حرمین شریفین کے حدود کا یہ حج و رسید کے عنوان میں ملاحظہ کیا جائے۔

اور حرم کے شکار اور حرم کے شکار کے سلسلہ میں بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ وہ صرف شکار کرنے والے پر بطور سزا کے حرام ہوگا، اور صرف اس کے حق میں مردار کی طرح شمار کیا جائے گا، لیکن بذات خود اس کا گوشت حلال ہوگا، لہذا شکار کرنے والے کے علاوہ حرم کے لئے اس کا کھانا حلال ہوگا، یہ شافعیہ کا ایک مرجوح قول ہے (۲)۔

اور کچھ حضرات کی رائے یہ ہے کہ حرم کا شکار حدود حرم سے دہرے صرف شکار کرنے والے پر حرام ہوگا، اور دوسرے حضرات کی رائے یہ ہے کہ یہ شکار اپنے شکاری اور دوسرے محرموں پر حرام ہوگا، جو لوگ حلال ہیں ان پر نہیں (۳)۔

(۱) حضرت علیؓ کی حدیث: "الْمَدِينَةُ حَرَامٌ..." کے پہلے حصے (یعنی "الْمَدِينَةُ حَرَامٌ مَا بَيْنَ عَيْبِ إِلَى ثَوْرٍ") کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے اور دوسرے حصے (یعنی "لَا يَخْتَلِي خِلَافُهَا وَلَا يَنْفِرُ صَيْدُهَا") کی روایت احمد و ترمذی نے حضرت علیؓ سے مرفوعاً کی ہے۔ شوکانی لکھتے ہیں کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں اور اس کی اصل صحیحین میں ہے (ریخ الباری ۲۲۱۲ طبع انتقادیہ، صحیح مسلم ۹۸۳-۹۸۵ طبع حبیبی، سنن ابی داؤد ۵۳۲ طبع ابن کثیر، سنن ابی حنبلہ ۱۰۰-۱۰۱ طبع ابی حنبلہ)۔

(۲) المجموع الطحاوی ۵۳۲-۵۳۳۔

(۳) المجموع ۵۳۰ طبع ابن کثیر، شرح البیہقی کے نچے ۲۵۰۔

کر اہمت کا مارضی سبب:

(نچست کھانے والے جانور):

۶۹- یہاں اس جانور کو بیاں برما مقسوم ہے جو مباح الاصل میں،
یعنی عارضی سبب کی بنا پر جو اس نچست کا شکار بنا ہو ان کا کھانا
مکروہ ہو جاتا ہے، لہذا جب عارضی تم ہو جائے گا تو نچست بھی تم
ہو جائے گی اور فقہاء نے اس قسم میں صرف نجاست کھانے والے
جانوروں کا ذکر کر دیا ہے (۱)۔

قاسمی لکھتے ہیں: جالہ وہ جب یا گارے یا بھری ہے جن کی عام
خورک نجاستیں ہوں، لہذا اس کا کھانا مکروہ ہوگا، اس لئے کہ روایت
ہے کہ: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن اكل لحوم الإبل
الجلالة" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے نجاست کھانے والے اونٹ کا
گوشت کھانے سے منع فرمایا۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ جب اس کی
کنٹر خورک نجاستیں ہوں تو اس کا گوشت متغیر اور بدبودار ہو جائے گا،
لہذا بدبودار طعام کی طرح اس کا کھانا مکروہ ہوگا۔ اور ایک روایت
میں ہے کہ "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن الجلالة أن
تشرب ألبانها" (۳) آپ ﷺ نے نجاست کھانے والی مادہ

(۱) الحدیث: اس کی تعریف گذری (فقہ ۳۱۵)۔

(۲) حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن اكل لحوم الإبل الجلالة"
کی روایت دلفی نے عبد اللہ بن عمر سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے
"لہی رسول اللہ ﷺ عن الإبل الجلالة أن يؤكل لحمها ولا
يشرب لبنها، ولا يحمل عليها إلا الأدم، ولا يذكيها الناس حتى
تغلب أو يعللها" (رسول اللہ ﷺ نے جلالہ اونٹ کے بارے میں منع
فرمایا کہ اس کا گوشت کھایا جائے، اس کا دودھ پیاجائے ورنہ یہ کہ اس پر نہ لادنا
جائے مگر چڑھے اور لوگ اسے ذبح نہ کریں جب تک کہ وہ چالیس دن گھاس
نہ کھالے) اور بخاری نے اسی لفظ کے ساتھ اور الفاظ میں اختلاف کے ساتھ
اس کی روایت کی ہے اور کہا کہ یہ قوی نہیں ہے (سنن دارقطنی ۲۸۳/۴ طبع
دارالحسن، سنن ابی حنیفہ ۳۳۳ طبع المیزان)۔

(۳) حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن الجلالة أن تشرب ألبانها"

جانور کا دودھ پینے سے منع فرمایا ہے، اور اس سے کہ جب اس کے
گوشت کا مزہ بدل جائے گا تو اس کے دودھ کا مزہ بھی بدل جائے گا۔
اور اس پر ہمارے ہونے کی ممانعت سے تحقق جو روایت ہے وہ اس
بات پر محمول ہے کہ دودھ بدبودار ہو، لہذا اس کے استعمال سے بھی
مازرے کا ناک لوگ اس کی بدبو سے اہت محسوس نہ کریں۔

"راہب قول یہ ہے کہ اس سے اتفاق حاصل نہیں ہے خود کھانے
کے علاوہ کوئی اور فائدہ ہو، یمن پر باقوں میں واضح ہے اس سے
کہ ممانعت کسی ایسی طبع کی ممانعت پر نہیں ہے جس کا تعلق اس کی ذات
سے ہو، بلکہ اسے عارضی وجہ سے ہے جو اس سے نکال دیا ہے، اس
لئے اس سے اتفاق نہ ہوگا اور ممنوع نہیں ہوگا۔

۷۰- اور اگر اسے نجاست کھانے سے روک دیا جائے اور پاک
چارہ استعمال کر دیا جائے تو نچست تم ہو جائے گی، اور اسے روک کر
رکتے کی حالت کی تعیین ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں امام محمد سے یہ مروی
ہے کہ اس نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہ سے روک کر رکتے کی کوئی
مدت مقرر نہیں کرتے تھے، اور فرماتے تھے کہ اس وقت تک قید کر کے
رکھا جائے جب تک کہ پاکیزہ نہ ہو جائے، امام محمد اور امام ابو یوسف کا
بھی یہی قول ہے۔

اور امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے کہ اسے تین
دن مقید رکھا جائے گا، اور ابن رستم نے امام محمد سے نجاست کھانے
والی اونٹنی، گائے اور بکری کے بارے میں نقل کیا ہے کہ یہ سب جانور
اس وقت جالہ شمار کئے جائیں گے جب وہ بدبو دار ہو جائیں، اور متغیر
ہو جائیں اور ان کی بدبو محسوس کی جائے، تو ایسے یہی جانور کا گوشت
مکروہ استعمال نہیں کیا جائے گا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب وہ ان
کی خوراک مخلوط نہ ہو، اور عام طور پر وہ صرف نجاست اور پانہ

کی خوراک گذری۔

کھاتے ہوں^(۱) اور اگر ان کی خوراک باقی چلی ہو تو وہ کھا لیں گے۔
 لہذا ان کا کھانا مکروہ نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ ہر روز نہیں کھاتے ہیں۔
 ۷۱- ورنہ اگر مرغی کا کھانا مکروہ نہیں ہے^(۲)، اور چھ دن نجاست کھاتی
 ہو، اس لئے کہ وہ اکثر حالت میں نجاست نہیں کھاتی، بلکہ اس کے
 ساتھ دانہ بھی کھاتی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے مکروہ نہ ہونے
 کی وجہ یہ ہے کہ وہ (نجاست کھانے سے) بہت کی طرح بدبو دار
 نہیں ہوتی ہے۔ ورنہ راست کا حکم بدبو سے متعلق ہے، اس بنا پر فقہاء
 نے اس بکری کے بچے کے بارے میں جو بی ماہ و خنہ کا دوا ہوئی ہو، اسے
 یہ بہتر مایہ کہ اس کا کھانا مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ اس کا گوشت
 متغیر و بدبو دار نہیں ہوتا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اعتبار بدبو کا
 ہے نجاست کھانے کا نہیں۔

اور افضل یہ ہے کہ اگر مرغی کو روک کر رکھا جائے یہاں تک کہ
 اس کے پیٹ میں جو نجاست ہے وہ ختم ہو جائے اور یہ حکم بر بنائے
 احتیاط ہے۔

ورہمہم ہو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے کہ اسے تین
 دنوں تک روک کر رکھا جائے گا، اور غالباً انہوں نے اس قول کو اس

(۱) غیبی (میں کے لئے) اور ذالہ کے کمرہ کے ساتھ (انسان کے پاخانہ کو کبابا
 ہے یعنی پاخانے والے وہ فضلے جو اس سے نکلے ہیں اور کبھی اس کا استعمال
 ہر جانور سے نکلے والے فضلے پر ہوتا ہے اور طریقہ کے اصل معنی گھر کے آگن
 کے ہیں پھر اس سے پاخانہ و رگوں کا امہد کھا گیا، اس لئے کہ وہ گھریں کے
 آگن میں ڈالا جاتا تھا جیسا کہ انسان کے پاخانہ کو ناکھا کبابا ہے اس لئے
 کہ انسان اپنی فطری ضرورت پوری کرنے کے لئے مادہ ناکھا کبابا ہے
 اور وہ پست زمین ہے تاکہ وہ لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ ہو جائے
 ر لقاہوس، عجم شمن لہ، عجم شمن لہ (۲)

(۲) الدعاۃ المخلوۃ (آر اور مرغی) (مخلوۃ ام کی تفسیر کے ساتھ نکلے سے
 ہم معمول کا صیغہ ہے) اور یہ وہ کھلی ہوئی مرغی ہے جو نجاست کھاتی ہے اور کسی
 دوسرے گھر میں بند کر کے نہیں رکھی جاتی تاکہ اسے چارہ دیا جائے جیسا کہ
 رد المحتار میں ہے (۳۹)۔

لے اختیار کیا کہ اس کے پیٹ میں جو نجاست ہے وہ کھائے اور اس مدت
 میں ختم ہو جاتی ہے صاحب "ابدائع" نے جو کچھ لکھا ہے یہ اس کا
 خلاصہ ہے^(۱)۔

"رد المحتار" اور اس پر علامہ ابن عابدین کے حاشیہ "رد المحتار"
 اور "تقریر رافعی" سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نجاست کھانے والے جانور
 کی کراہت تنزیہی ہے تحریری نہیں، اور صاحب "تفتیس" نے مرغی
 کو تین دن، بکری کو چار دن، "رہب" "رگائے کو اس دن مجبوس رکھنے کو
 اختیار کیا ہے، "ورسسی نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ مدت کی تعیین نہ کی
 جائے اور اس وقت تک باندھ کر رکھا جائے جب تک کہ بدبو زائل نہ
 ہو جائے^(۲)۔

۷۲- اور شافعیہ کا مذہب حنفیہ کے مذہب سے قریب ہے، چنانچہ
 شافعیہ فرماتے ہیں کہ نجاست کھانے والے جانور کے گوشت میں
 جب تہہ بلی ظاہر ہو جائے خواہ وہ چوپایہ ہو یا پرندہ، اور تہہ بلی خود ہرزہ
 میں ہو یا رنگ میں یا بو میں تو اس سلسلہ میں امام شافعی کے اصحاب کے
 بقول میں، رافعی کے نزدیک اصل قول حرام ہونے کا ہے، اور نووی
 کے نزدیک کراہت کا، اور یہی (شعری) قول رائج ہے، اس لئے کہ
 حدیث میں ممانعت گوشت میں تعمیر پیدا ہونے کی وجہ سے ہے،
 لہذا اس سے حرمت مقرر نہیں ہوتی۔

مخلوۃ کے ذبح کے بعد اس کے پیٹ میں پائے جانے والے بچے
 کا حکم بھی یہی ہوگا جو جلال کا ہے، اگر وہ مردہ پایا جائے اور اس میں
 تہہ بلی ظاہر ہو، یہی حکم اس بکری کا بھی ہے جس نے کسی کتیا یا خنزیر کا
 دودھ پی کر نشوونما پائی ہو اگر اس کے گوشت میں تغیر واقع ہو جائے،
 اور نجاست کھانے والا جانور اگر چاروں کھانے یا چاروں کھانے والے اس کا

(۱) بدائع الصنائع ۵/۳۰۳

(۲) رد المحتار مع حاشیہ ابن عابدین ۵/۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، تقریر رقم ۲۰۵

گوشت پائیز ہو جائے تو بغیر زبردستی کے حلال ہوگا، اس لئے کہ زبردستی کی جو حدیث ہے جیسی تغیر و دراصل ہوئی، اور چارہ کھانے کی حدت متعین نہیں ہے، اور اونٹ میں چالیس دن گائے میں تین دن، بکری میں سات دن اور مرغی میں تین دن کی تعین، یہ حالات کی بنیاد پر ہے، گوشت پر پائیز دھونے کا حکم لگانے کے لئے، صاف پائیز طافی نہیں ہے (۱)۔ جب نجاست کھانے والے جانور کا کھانا حرام یا مکروہ ہوگا، تو اس کے تمام اجزاء مثلاً اس کے اڑے اور دودھ کا استعمال بھی حرام یا مکروہ ہوگا، اور بغیر کسی حائل اور واسطے کے ان پر سو رہنا مکروہ ہوگا، اس لئے کہ اس کے پسینے کا مٹی حکم ہے جو اس کے دودھ و گوشت کا ہے۔

۷۳- اور حنا بلہ نے امام احمد سے دقول نقل کئے ہیں:

(۱) یہ کہ نجاست کھانے والا جانور حرام ہے، ان کا رائج مذہب یہی ہے، اور ان کے اصحاب کی بھی یہی رائے ہے۔

(دوم) یہ کہ وہ مکروہ ہے (۲)، اور اس کی کراہت کس طرح دور ہو سکتی ہے؟ اس سلسلہ میں امام احمد سے دو روایتیں منقول ہیں:

(۱) یہ کہ نجاست کھانے والے جانور کو مطلقاً تین دنوں تک باہر سے نہ رکھا جائے گا۔

(دوم) یہ کہ پندرہ کو تین دن، بکری کو سات دن، اور ان کے علاوہ (۳) دن اور گائے وغیرہ جیسے بڑے جانور کو چالیس دن محبوس رکھا جائے گا۔

۱۔ مالکیہ سے صریحت کی ہے کہ نجاست کھانے والے پندہ سے "رموئیشی" جانور مباح ہیں، لیکن اسے رشداً نے کہا کہ امام مالک نے نجاست کھانے والے جانور کو کھانا دینا حرام ہے (۴)۔

(۱) مہاجر الکناج ۱۳۷۸-۱۳۸۰

(۲) ایضاً ۱۱۱، ۳، اعلیٰ لابن جریر ۴/۱۰۳

(۳) شرح المغیرہ ص ۱۱۵، ۱۱۳، شرح الکبیر ص ۱۱۵، ۱۱۳

جن حضرات نے نجاست کھانے والے جانور کو حرام قرار دیا ہے ان کی دلیل دو حدیث ہے جو حضرت ابن عمرؓ سے ثابت ہے کہ اس نے فرمایا: "یہی رسول اللہ ﷺ عن اکمل الجلالۃ والجلالہ" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے نجاست کھانے والے جانور اور اس کے اڑے کو کھانے سے منع فرمایا ہے)۔

۲۔ تیس دنوں تک انہیں محبوس رکھنے کی ہے۔ یہ ہے حضرت ابن عمرؓ جب اسے کھانا چاہتے تھے تو تین دنوں تک اسے محبوس رکھتے، اور پانچ دن کھاتے تھے (۲)۔

اور اونٹ کو چالیس دن تک محبوس رکھنے کی ہے۔ دو حدیث ہے جو حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "یہی رسول اللہ ﷺ عن الإبل المجالۃ فی بؤکل لحمها، ولا یشرّب لبنها، ولا یحمل علیہا إلا الإدم" (۳) "ولا یؤکھا الناس حتی تعلف لربعین لیلۃ" (۴) (رسول اللہ ﷺ نے

۱۔ جامع الروایۃ وکنز علی اثرہ فی باب السباع ۳/۹۳، باب الامین الجمع ۱/۵۲، ۵۲

(۱) حدیث: "یہی رسول اللہ ﷺ عن اکمل الجلالۃ والجلالہ" کی روایت ابوہریرہ (۳۸۸-۳۹۰ طبع عزت عبدالماس) اور ترمذی (۳۷۰/۳) طبع الطحاوی نے کی ہے اور اسے ابن حجر نے (۵۶۳) طبع کر دیا (یہی) میں اس کی سند میں اختلاف ذکر کیا ہے اور اس کا یکساں ذکر کیا ہے اور اسے قویٰ قرار دیا ہے۔

(۲) حضرت ابن عمرؓ کے بڑے روایت درج ذیل الفاظ کے ساتھ: "کان یحبس الدجاجة المجالۃ ثلاثاً" ابن ابی شیبہ (۳۳۵/۸) طبع الدارالکتب نے کی ہے اور ابن حجر نے فتح الباری (۳۸۸/۹) طبع المستقر نے اسے منقول قرار دیا ہے۔

(۳) الاقدم، ہمزہ ووردل کے ضمن کے ساتھ ادم کی جمع ہے یعنی ہمزہ

(۴) حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث کہ انہوں نے فرمایا: "یہی رسول اللہ ﷺ عن الإبل المجالۃ" کی روایت دارقطنی (۳۸۳/۳) طبع دارالکتاب اور بیہقی (۳۳۳/۸) طبع دائرة المعارف اصفہانی نے کی ہے اور بیہقی نے کہا کہ یہ حدیث قویٰ نہیں ہے۔

حرام میں^(۱) تو ان طرح دو چیز بھی جسے اس کے زندہ ہونے کی حالت میں جدا کیا گیا ہو (حرام ہوگا)، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ما قطع من البهيمة وهي حية فهو ميتة“^(۲) (زندہ چوپائے کا جو حصہ کاٹ لیا جائے وہ مردار ہے)۔

بسمردار کا جدا کیا ہوا عضو:

مردار کے جدا کئے ہوئے عضو کا حکم حلال اور حرام ہونے میں بغیر کسی اختلاف کے پورے مردار کے حکم کی طرح ہے۔

ج ذبح کئے جانے والے حلال جانور سے ذبح کے دوران ذبح کے مکمل ہونے سے قبل جدا کردہ عضو کا حکم:

اس کا حکم زندہ جانور سے جدا کئے گئے جزء کے حکم کی طرح ہے، جس میں اگر ایک آدمی نے ذبح کے زمانے سے پہلے کے مقوم اور مردہ (مردہ) کے بعض حصے کو کاٹ دیا اور دوسرے آدمی نے اس کے دست یا سرین کو کاٹ دیا تو کانا ہوا حصہ مایک اور اس کا کھانا حرام ہے، جس طرح زندہ جانور سے کانا گیا حصہ مایک اور حرام ہے، اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں ہے۔

و ذبح کی تکمیل کے بعد مرنے والے جانور سے قبل حلال ذبیحہ سے جدا کردہ عضو کا حکم:

جمہور کے نزدیک اس کا کھانا حلال ہے، اس لئے کہ اس کا حکم

نجات کھانے والے وقت کا کشت کھانے اور اس کا ہضم پینے اور اس پر چیزوں کے ملنا کوئی وجہ لادنے سے منع فرمایا اور لوگ ان پر سو رہے ہوں جب تک کہ انہیں چالیس دنوں تک چارہ نہ کھلایا جائے۔

چانور کے جزء اور اس سے جدا ہونے والا حصہ:

جد کئے گئے عضو کا حکم:

۷۴۔ جانور کا جو عضو جدا کیا جائے یعنی اس سے کاٹ کر الگ یا جائے حالات کے اعتبار سے اس کے کھانے کی حلت اور حرمت کا حکم شرعی لگ لگ ہوتا ہے، اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

نف۔ زندہ جانور کا جدا کیا ہوا عضو:

زندہ جانور سے جدا کیا گیا عضو کھانے کی حلت اور حرمت کے سلسلہ میں مردار کی طرح سمجھا جائے گا، لہذا زندہ مچھلی یا زندہ بڑی کے جسم کا کوئی حصہ کاٹ کر الگ کر لیا جائے تو جمہور کے نزدیک اسے کھانا جائز ہے، اس لئے کہ ان دونوں کا مردار کھانا جائز ہے۔

مردی کے بارے میں مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر جدا کرتے وقت ذبح کی نیت نہ ہو یا جان بوجھ کر بسم اللہ نہ کہی گئی ہو تو جدا کردہ عضو حرام ہوگا، اور اگر ذبح کی نیت و رتیبہ کے ساتھ جدا کیا ہو اور وہ جدا کیا گیا عضو ہر حال میں ہے، اور اگر بار بار یا باجماع یا اس طرح کا کوئی اور عضو ہو تو حلال نہیں ہے۔

اور خشکی کے وہ تمام جانور جن میں جبنہ و ملاخون ہو ان کے ذبح سے جدا کیا ہوا حصہ حرام ہوگا، خواہ اس کی اصل حلال ہو جیسے موٹی جانور یا حرام ہو جیسے خنزیر، اس لئے کہ ان دونوں کے مردار بالاتفاق

(۱) مواہب الجلیل ۲۲۸/۳، کھلی لاہور ۲۷/۳۳۷

(۲) عیونۃ ما قطع من البهيمة... کی روایت احمد (۵/۲۱۸، طبع المیوہ، المودود (۲۷۷/۳) طبع عزت عید دہلی (۱۰/۳۳۷)، ترمذی (۳۳/۷۳) طبع استنبول) نے کی ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

ذبیحہ جانور کے حکم کی طرح ہے، کیونکہ زندگی کا باقی ماندہ حصہ بہت ہی جلد ختم ہونے والا ہے، لہذا اس کا حکم موت کے حکم کی طرح ہوگا^(۱)۔

۷۵- شکار کئے گئے جانور سے آلہ شکار کے ذریعہ جدا کئے گئے عضو کا حکم:

شکار کیا ہوا جانور اس عضو کے جدا کئے جانے کے بعد مستقل طور پر زندہ رہ سکتا ہو یا اس کی زندگی مذیوح جانور کی زندگی جیسی ہو، پس پہلی حالت میں وہ زندہ جانور سے جدا کیا ہوا عضو ہوگا، لہذا وہ اس کے مردہ کی طرح ہوگا اور دوسری حالت میں وہ ذبح کے ذریعہ جدا کیا ہوا عضو ہوگا، اس کے بارے میں نقطہ نظر مختلف ہے، اس لئے کہ اس کی دو صفتیں ہیں جو تقریباً باہم متعارض ہیں:

(پہلی صفت) یہ ہے کہ وہ ایسا عضو ہے جو ذبح کے عمل ہوئے سے قبل جدا کیا گیا ہے اس لئے اس کا حکم زندہ جانور سے جدا کئے گئے عضو کے حکم کی طرح ہوگا، لہذا وہ حلال نہ ہوگا۔

(دوسری صفت) یہ ہے کہ ذبح مذیوح جانور کے حلال ہونے کا سبب ہے، اور جدا کردہ عضو اور جس جانور سے الگ کیا گیا ہے وہ دونوں مذیوح ہیں، کیونکہ شکار کے ذریعہ ذبح کرنا شکار کردہ پورے جانور کا ذبح کرنا ہے، نہ کہ بعض کا، لہذا عضو حلال ہوگا جیسا کہ باقی حلال ہے، اسی بنا پر اس مسئلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے^(۲)، دیکھئے ”صید“۔

(۱) المحلل لاسم حرام ۷/۲۳۹، اسی میں قدس سرہ اعلیٰ المشرح الکبیر ۱۱/۵۳، حاشیہ ابن عابدین ۵/۱۹۷۔

(۲) اس دوسرے نقطہ نظر کی تاکید اس سے ہوتی ہے کہ اگر ذبح کرے جس بکری کا سر، نکل جاوے تو بکری حلال ہوتی ہے۔

مذیوح جانور کے اجزاء کا حکم:

۷۵- اس میں کوئی شک نہیں کہ جب حلال جانور کو ذبح کیا جائے گا تو اس کا کھانا فی الجملہ مباح ہوگا البتہ اس کے بعض اجزاء کے کچھ خاص اقسام میں، مثلاً بچہ، پلاخوں، دانتی حرام ہے، اور یہ وہ خوب ہے جو ذبیحہ سے سبب اور بونٹ کی جگہ میں باقی رہے اور جو جانور کے اندر معلقوم اور نگلا سے مرادیت کر جائے، لیکن جو خون رگوں، گوشت، کھجی، بکی، اور دل میں باقی رہ جائے اس کا کھانا حلال ہے، یہاں تک کہ اگر گوشت پٹایا جائے اور شراب میں سرتی ظاہر ہو تو وہ نہ مباح ہوگا، نہ حرام۔

۷۶- رخصیہ، فیہ دینے ذبیحہ کی کچھ چیزیں اس کا ذکر کیا ہے جو مکروہ و حرام ہیں، حنفیہ اور دوسروں نے جو کچھ کہا ہے اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۷۶- حنفیہ نے فرمایا^(۱) کہ جانور کے اجزاء میں سے سات چیزیں حرام ہیں: بچہ، پلاخوں، جانور کا ذکر، انگیں، قبل، (یعنی ماہ و پور کی شرمگاہ جس کا نام حیار کھا جاتا ہے) نندہ (گوشت کی وہ گرہ جو کسی بیماری سے جسم میں ابھرتی ہو)، اور مثانہ (جو چھٹاب جمع ہونے کی جگہ ہے)، بہت۔

۷۷- ان کی نظر میں یہ حرمت اللہ تعالیٰ کے اس قول کی بناء پر ہے: ”وَيُحَلَّلُ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثُ“^(۲) (اور وہ (نبی) پاکیزہ چیزوں کو ان کے لئے حلال قرار دیتے ہیں اور گندی چیزیں ان کو ان پر حرام فرماتے ہیں)۔

۷۸- یہ ساتوں چیزیں دو ہیں جنہیں سلیم، طبع لوگ خبیث سمجھتے ہیں، لہذا وہ حرام ہوں گی، اور حدیث سے بھی ان کی خباثت اور گندی معلوم ہوتی ہے، اس لئے کہ اوزاعی نے واصل بن ابی جمیل سے در

(۱) البدائع ۵/۶۱، الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۳۷۔

(۲) سورہ احزاب ۷۰۔

نہوں نے مجاہد سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”کرو رسول اللہ ﷺ من الشاة الذکوة والاضین، والقبل، والعدف، والصرارہ، والمنة، والدم“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے بکرے کے ذر، شیش، قبل، عدف، بیت، منانہ اور خون کو پسند فرمایا ہے)۔

اور اس نرست سے مر قلعق نور پر مرہ و تحریکی ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے نرست میں خون کے ساتھ چھ چیزوں کو جمع فرمایا۔ اور بشہ الاوسلر فی نص سے حرام ہے۔

۷۷- اور امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: خون حرام ہے۔ اور چھ چیزوں کو میں مکروہ سمجھتا ہوں، تو امام ابوحنیفہ نے دم مسسوح کو حرام کیا۔ اور اس کے علاوہ کو مکروہ دیا۔ اس لئے کہ مطلق حرام وہ ہے جس کی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہو۔ اور دم مسسوح کی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہے۔ ”وہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے:“فل لا احد لیسما اوحی الی محرم ما علی طاعم یطعمہ الا ان یتکون مہتہ او دما مسسوحا“۔ (۲) (آپ کہہ دیجئے کہ جو کچھ حرام پر ریحہ و فی میرے پاس آئے ہیں ان میں تو میں کوئی حرام نذا پاتا میں کسی کھانے والے کے لئے جو اس کو کھائے کر یہ مکروہ ہو یا یہ مکروہ نہیں ہو)۔ اور اس کی حرمت پر اجماع بھی معتقد ہو چکا ہے اور اس کے علاوہ دیگر چیزوں کی حرمت دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہے بلکہ حجتاً سے ثابت ہے یا کتاب اللہ کے خلاف ہے جس میں تاویل کا مقام ہے۔ اور وہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وینحرہ علیہم“

(۱) مجاہد کی حدیث: ”کرو رسول اللہ من الشاة“ کی روایت سے پہلی روایت طبع دائرۃ المعارف ایشیائے اربعہ کی ہے اور اسے مستطیع ہوئے کی وجہ سے مغلوط کہا ہے پھر حضرت ابن عباس کے واسطے سے اس کی روایت کی ہے اور سے صحیح تر دیا ہے۔

(۲) سورۃ الباقہ ۳۵۔

المحبات“ (اور وہ گندی چیزیں ہیں کو اس پر حرام کرتا ہے)۔ اور اس چھ چیزوں کی حرمت اس حدیث سے ثابت ہے جس کا اثر پر ہے، اس بناء پر امام ابوحنیفہ نے ان دونوں کے درمیان منف میں فرق کیا ہے، چنانچہ اسوں نے خون کو حرام دیا اور باقی کو مکروہ کہا ہے۔ اور ایک توں یہ ہے کہ چھ چیزوں میں نرست تفریق ہے، لیکن ریح توں جیسا کہ دیکھا میں ہے یہ ہے کہ نرست تحریمی ہے۔ (۱)

۷۸- اس تفصیل کے ساتھ یہ بات پیش نظر رہے کہ دم مسسوح کا حرام ہونا مطلق علیہ ہے جیسا کہ پہلے گذرا۔

اور مالکیہ میں سے ابن حنیبل نے اس چیزوں کے کھانے کا ثقیل ہونا روایت کیا ہے۔ حرام ہونا نہیں؛ ایشیں، کھ، عدف، تلی، رگیں، پت، خون، نر، منانہ اور قلب کے خونوں کا (۲)۔

۷۹- اور حنابلہ نے قلب کے کان اور عدف کے کھانے کو مکروہ کہا ہے، عدف کو تو اس لئے کہ نبی ﷺ نے اس کے کھانے کو پسند فرمایا۔ یہ روایت امام احمد بن حنبل کے شیخ عبد اللہ نے ان سے نقل کی ہے، اور قلب کے کان کو اس لئے کہ نبی ﷺ نے اس کے کھانے سے منع فرمایا ہے، یہ بات ابو طالب حنبل نے نقل کی ہے (۳)۔

جانور سے جد ہونے والی چیزوں کا حکم:

۸۰- نجاست کے خون کے تحت یہ بات ثابت ہے کہ جانور سے

(۱) البدیع ۵/۱۱۱، الدر المنثور مع ما شہد ابن ماجہ ۵/۲۷۷۔

(۲) لا طبع الا لکلیل، الماشی ۱/۲۲۷۔

(۳) مطالب ولی امی ۱/۳۱۷، لیکن ابن قدامہ نے ایشی (۸۹/۱۱) میں کہہ عدف

اور قلب کے کان کا کھانا مکروہ ہے اس روایت کی وجہ سے جسے یہ روایت کیا ہے وہ غلط ہے ہیں کہ وہ دل اللہ ﷺ سے مراد ہیں چھ چیزوں کو مکروہ قرار دیا ہے (اور وہ میں سے ان دونوں کو بھی ذکر دیا، اور وہ میں وجہ یہ ہے کہ طبعیت اس سے گمن کرتی ہے اور اسے جیٹ نکلتی ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ امام احمد نے اسی بنا پر اسے مکروہ کہا ہے نہ کہ عدف کی وجہ سے اس نے کہ اس

جد ہونے والی چیزیں جو بٹہ والی ہوں اور فصے اور انڈے اور تیش (ماقص خلقت بچہ) کبھی ما پاک ہوتے ہیں اور کبھی پاک ہوتا ان میں سے جو چیز کسی مذہب میں ما پاک ہوئی اس مذہب کی رہ سے ا سے کھانا جائز نہ ہوگا اور جو چیز پاک ہوئی ا سے کھانا کبھی جاہ ہوگا اور کبھی نہیں اس سے کہ پاک ہونے سے کھانے کا حال ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ پاک چیز کبھی مضری گندی ہوتی ہے لہذا اس کا کھانا حال نہیں ہوتا ہے۔

اور ہمارے لئے یہاں یہ کافی ہے کہ جس چیز کے بارے میں کثرت سے سوال ہوتا ہے اس کی کچھ مثالیں بیان کر دیں:

۱۔ ل۔ نڈے:

۸۱۔ اٹھ اگر حال جانور کے پیٹ سے اس کی زندگی میں نکالا یا شرعی طریقے پر اس کے ذبح کے بعد نکالا یا اس کے مرے کے بعد نکالا اور وہ جانور ایسا ہے جس میں ذبح کی ضرورت نہیں ہے جیسے مچھلی تو اس کا مٹ بلا اتفاق حال ہے، والا یہ کہ وہ خراب ہو گیا ہو اور مالکیہ نے خراب مٹے کی قسم یہ بیان کی ہے کہ وہ جانور سے جد ہونے کے بعد عصمت کی وجہ سے خراب ہو یا خون میں آیا ہو یا گوشت کا لقمہ اس میں ہو یا مردہ بچہ نہ آیا ہو۔

اور مثالیہ سے اس کی قسم یہ بیان کی ہے کہ وہ اس طرح متعین ہو گیا ہو کہ بچہ بننے کے قابل نہ رہا ہو، لہذا ان کے نزدیک اس کا خون اس جانور کا نہیں ہوگا، اگرچہ یہ لوگ یہ کہیں کہ وہ بچہ بننے کے لائق ہے۔

۸۲۔ اگر حال جانور کے مرے کے بعد اس کے پیٹ سے اٹھا نکالا ہو، شرعی طریقے پر ذبح کی نوبت نہ آئی ہو اور وہ جانور ایسا ہو جس میں ذبح کی ضرورت پڑتی ہے، مثلاً مرغی، تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک کے بارے میں تو اس کا کھانا ہے مگر یہ حدیث مکرر ہے۔

وہ حال ہے خواہ اس کا چھکا سخت ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔

۸۱۔ مثالیہ فرماتے ہیں کہ حال نہیں ہے۔

۸۲۔ مثالیہ فرماتے ہیں کہ صرف وہ حال ہے جس کا چھکا سخت ہو گیا ہو۔

۸۳۔ رزینی نے امام ابو یوسف اور امام محمد سے یہ نقل کیا ہے کہ اگر وہ جانور ایسا ہے تو ما پاک ہوگا لہذا اس کے بارے میں صرف اس صورت میں حال ہوگا بہر حال۔

۸۳۔ اور اٹھ ایسے جانور سے نکالا ہے جو حال نہیں ہے تو حنفیہ کے مذہب کا تقاضا یہ ہے کہ اگر وہ جانور بچہ والا خون رکھتا ہو جیسے ہتکبرا کو اتواں کا اٹھ اس کے گوشت کے تابع ہو کر نجس ہوگا، اور اس کا کھانا جائز نہ ہوگا۔

اور اگر دم سائل والا جانور نہ ہو جیسے کہ بھڑ تو اس کا اٹھ اس کے گوشت کے تابع ہو کر پاک و حال ہوگا، اس لئے کہ وہ مردہ نہیں ہے۔

اور مالکیہ کے بارے میں ایک روایت مذکور شدہ جانور سے نکالا ہو اور مٹ حال ہوگا، اس لئے کہ جو جانور اٹھ اڑتے ہیں ان کے نزدیک حلال اور حرام ہونے کی تقسیم نہیں ہے، بلکہ ان سب کا کھانا مباح ہے، سوائے اس کے جو زہر یا بو جیسے کہ چھپکلی کہ وہ جس کے سے مضر ہو اس پر حرام ہوئی، اسی طرح اگر اس کا اٹھ مضر ہو تو حرام ہے ورنہ نہیں، و یا ان کے نزدیک اعتبار ضرر کا ہے اور نوہی نے صراحت کی ہے کہ حرام مردہ جانور کا اٹھ پاک اور حال ہے، اس کا پاک ہونا تو اس لئے کہ وہ پاک جانور کی اصل ہے^(۱) اور اس کا حال ہونا اس لئے کہ وہ گند نہیں ہے، لیکن ابن القری "الربض" میں لکھتے ہیں کہ

(۱) یعنی اس لئے کہ مثالیہ کے نزدیک ضرر یا کتہ سے علاوہ ہر جانور اس دونوں سے پاک ہے کسی ایک پیدا ہونے کے علاوہ جانور پاک ہے جب تک کہ وہ زہر جیسا کہ نجاسات کے باب میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔

حرام جانور کے انڈے میں تردد ہے^(۱)۔

اور حنا بلہ نے صراحت کی ہے کہ حرام جانور کا انڈا ناپاک ہے، اس کا کھانا حلال نہیں اور اس پر جن چیزوں سے استدلال کیا ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ انڈا جانور کا جزء ہے، تو جب جانور حرام ہوگا تو اس کا جزء بھی حرام ہوگا^(۲)۔

دوم - دودھ:

۸۴ - دودھ گرز مرد جانور سے نکلا ہے تو وہ کھانے کے حلال، مکرہ اور حرام ہونے میں اس کے گوشت کے تابع ہے، اور حرام سے آدمی مستثنیٰ ہے، اس کا دودھ مباح ہے، اگرچہ اس کا گوشت حرام ہے، کیونکہ اس کے حرام ہونے کی وجہ اس کا اکرام ہے نہ کہ اس کی خباثت، اس پر حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ سب کا اتفاق ہے۔

وہ حنفیہ حرام یا مکرہ سے گھوڑے کا استثناء یا ہے، اس قول کی بنیاد پر جو امام ابوحنیفہ سے نقل یا آیا ہے کہ وہ حرام ہے یا مکرہ ہے تو اس اعتبار سے اس کے دودھ کے سلسلہ میں یہ رائے ہیں:

(۱) یہ دودھ گوشت کے تابع ہے، اس لحاظ سے وہ حرام یا مکرہ ہوگا۔

(دوم) یہ کہ مباح ہے، ورنہ نتیجہ ہے، اس لئے کہ گھوڑے کا حرام یا مکرہ ہونا اس کے گوشت جہاں ہوئے لی وجہ سے ہے، اس کے گوشت کی نجاست کی وجہ سے نہیں، اور گوشت جہاں نہیں ہے۔

(۲) بعض نے کہا کہ گھوڑے کی بدلت، اس کے کھانے کی ممانعت کے سلسلہ میں امام (رحمہ اللہ) کو نہایہ انتہاء اور الجحری صراحت کے خلاف ہے اگرچہ ہم اس کی طہارت کے قائل ہیں اور غرضب متافعی کی کتابوں میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو اس صراحت کے خلاف ہو، اسکی مطالبہ ۱/ ۵۷۰۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۵/ ۱۹۳، البدائع ۵/ ۳۳۳ تبیین الحقائق ۲۶۱/ ۱، الخرش علی غلیظ ۱/ ۸۵، نہایہ المحتاج ۲۲۶/ ۲۲۷، المجموع غلووی ۵۵۶/ ۲، اسکی مطالبہ ۱/ ۵۷۰ مطالبہ بولی انبی ۲۲۳-۲۲۴۔

اور عشاء، حائض اور زہری سے یہ دھنوں سے نہ انہوں نے پاتو گدھوں کے دودھ کے سلسلہ میں رخصت دی ہے، مگر حنا بلہ جانور کے دودھ کے بعد اس سے دودھ نکلا ہے تو وہ حلال ہے، اس پر سب کا اتفاق ہے۔

۸۵ - مرد و عورت سے نکلا ہے تو جو حضرات اس کے قائل ہیں کہ انسان مرنے کے بعد ناپاک نہیں ہوتا ان کے نزدیک وہ حلال ہے^(۱)، اسی طرح بعض وہ حضرات جو اس کے قائل ہیں کہ وہ مرنے کے بعد ناپاک ہو جاتا ہے، مثلاً امام ابوحنیفہ، اس کے نزدیک بھی حلال ہے، ماہ جوہر، و مرد آدمی کی نجاست کے قائل ہیں بین فرماتے ہیں کہ مرد و عورت کا دودھ پاک و حلال ہے۔ اس میں صائیں کا اختلاف ہے۔

۸۶ - مرد و عورت کا دودھ حلال مرد و جانور سے نکلا ہے مثلاً مینڈھا، تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک وہ پاک اور حلال ہے۔

۸۷ - صائیں، مالکیہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ وہ حرام ہے اس لئے کہ مہنتن کے ناپاک ہونے کی وجہ سے ناپاک ہو گیا ورنہ مرنے سے مرد و جانور کا مہنتن ہے جو موت کی وجہ سے ناپاک ہو گیا۔

جو لوگ اس کی طہارت و رباحہ کے قائل ہیں ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَأَن لَّكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ لِّسْفِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ مِّثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنْ مَّا يَصْرِفُونَ وَهُوَ يَصْرِفُهِمْ لِيُنْزِلَ فِيهِم مِّنْ أَمْرٍ أَوْ نَذِيرٍ" (۲) اور تمہارے لئے سوریشی میں بھی غور و فکر ہے، ان کے پیٹ میں جو کچھ اور خون ہے اس کے درمیان میں سے صاف و ر گئے میں آسانی سے اترنے والا دودھ ہم تم کو پیئے کو دیتے ہیں)۔

(۱) بیات لحوظہ کی جائے کہ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ میں سے ہر ایک کے دھنوں ہیں و سب کا راجع قول مرد آدمی کا پاک رہنا ہے۔ حنفیہ کے بھی دھنوں ہیں و سب کا راجع قول ناپاک رہنا ہے۔

(۲) سورہ نحل ۶۶۔

کے نزدیک وہ پاک اور حلال ہے خواہ دودھت ہو یا بٹہ والا ہو، اس نے اس کو دودھ پر قیاس کیا ہے جیسا کہ پہلے گذر۔
 اور صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر دودھت ہو تو اس کے ہری حصہ کو، حلال اور حلال ہے اور اگر سیال ہو تو وہ پاک ہے، اس سے کہ موت کی وجہ سے اس کا برتن پاک ہو گیا، لہذا اس کا کھانا حرام ہے^(۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ حلال جانور کے دودھ سے بنایا گیا پیو کر ایسے جانور کے کھ سے منجھد کیا گیا ہو جو شرعی طریقہ پر بنایا گیا ہو تو وہ بالافتاق پاک اور حلال ہے، اور اگر مردہ جانور کے کھ سے منجھد ہو ہو تو اس میں اختلاف ہے۔

چہارم: نین (مادہ جانور کے پیٹ میں پرورش پانے والے بچے):

۸۶- حلال جانور کا نین اگر مردہ یا مردہ جانور سے نکلا ہو تو صرف اسی صورت میں حلال ہوگا جبکہ اس کو ذبح کرنے کا موقع ملے، اور شرعی طریقہ پر ذبح کیا جائے۔

اور اگر ایسے جانور سے نکلا ہو جس کو شرعی طریقہ پر بنایا گیا ہو، تو وہ بچہ اختیار ہو یا غلط دہی تو یہاں اختلاف ہے:

(پہلی حالت): یہ ہے کہ نین روح سے قبل نکلے، اس طور پر کہ وہ منجھد خون ہو یا گوشت کا لٹیر ہو یا ناقص خلقت نہیں ہو تو (ان صورتوں میں) جمہور کے نزدیک حلال نہ ہوگا، اس سے کہ وہ مردہ ہے، یہ نیکہ موت میں پہلے سے زندہ کا ہوا اثر طبعی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَكُلُّكُمْ أَمْرًا فَلَا حِيَاكُم ثُمَّ يُمِيسُكُمْ ثُمَّ

(۱) البدائع ۵/۳۵۸ شرح الخیر علی غلیل ۸/۵۸۱، نہیہ المحتاج ۴/۴۷۰، معنی جامع شرح الکبیر ۸/۱۱۹

اور وہ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے دودھ کی صفت خالص بیان فرمائی ہے، لہذا وہ طرف کی نجاست کی وجہ سے پاک نہ ہوگا، اور دوسری صفت "سائغاً" (خلق سے نیچے آسانی سے اترنے والی) یہ سائغائی ہے اور اس کا تقاضا ہے کہ حلال ہو اور تیسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے ذریعہ ہم پر حسان بتایا ہے، اور احسان حلال کے ذریعہ ہوتا ہے نہ کہ حرام کے ذریعہ^(۱)۔

سوم- رُخ (بکری کے دودھ پیتے بچے کی آنت سے نکالی ہوئی چیز):

۸۵- اٹھ (۲) ایک سفید مضر وی مادہ ہے جو چوڑے کے برتن میں ہوتا ہے اور اسے بکری کے دودھ پینے والے بچے یا حمل کے پیٹ سے نکالا جاتا ہے، اس میں سے تھوڑا سا تار دودھ میں ملا جاتا ہے تو وہ منجھد ہو جاتا ہے، اگر گڑھا ہو کر بن جائے، بعض شہر میں اس میں لوگ سے (ٹھوس) کہتے ہیں، رُخ کے چوڑے ہی کو، جو کہتے ہیں، جب جانور کھس چکا ہے۔

تو اٹھ اگر ایسے جانور سے لیا جائے جسے شرعی طریقہ پر بنایا گیا ہو تو سفید، ملسیہ، مائیدیہ اور حنابلہ کے نزدیک پاک اور حلال ہے اور اگر اٹھ مردہ جانور سے یا غیر شرعی طریقہ پر ذبح کئے گئے جانور سے لیا گیا ہے تو جمہور کے نزدیک وہ پاک اور حرام ہے، اور امام ابو حنیفہ

(۱) البدائع ۵/۳۳۸ حاشیہ ابن مایہ ۵/۵۸۳، ۲۱۶، ۱۹۳، تجرید الفقہ شرح کنز الدقائق ۲/۲۶۸، الخیر علی غلیل ۸/۵۸۱، المعنی مع جامعہ شرح الکبیر ۸/۱۱۹، شرح الکبیر حاشیہ ابن مایہ ۵/۳۳۸، مطالب ولی ابنی ۱/۲۳۳، نہیہ المحتاج ۴/۴۷۰۔

(۲) الفحہ ۱/۲۰۸ کے کمرہ فون کے مکون، قاء کے فون اور طاعی مملکی تشدید کے ساتھ بھی اور ہیر تشدید کے بھی اور اس میں منجھ (حیم) کے کمرہ فون کے مکون کے ساتھ بھی کہا جاتا ہے۔

یُخَيِّطُكُمْ“ (۱) اور تم محض بے جان تھے سو تم کو جاندار کیا پھر تم کو موت دیں گے، پھر زندہ کریں گے۔

پس اللہ تعالیٰ کے قول ”کُنْتُمْ فُتُوٰا“ (تم مرد تھے) کے معنی یہ ہیں کہ تم بغیر زندگی کے مخلوق تھے اور یہ ان میں روح چسکے جانے سے قبل کی حالت ہے۔

(دوسری حالت) یہ ہے کہ وہ روح کے بعد نکلے، اس طور پر کہ کامل خلقت نہیں ہو (خود اس کے بال نکلے ہوں یا نہ نکلے ہوں) اس حالت کی بھی چند صورتیں ہیں:

(پہلی صورت) یہ ہے کہ وہ زندہ نکلے اور زندگی پامال ہو تو اس صورت میں اس کو ذبح کرنا واجب ہے، تو اگر ذبح سے قبل مر جائے تو وہ بالاتفاق مردار ہے۔

(دوسری صورت) یہ ہے کہ وہ زندہ نکلے اور زندگی مذکورہ طور جیسی ہو، تو اگرچہ اس کو ذبح کر کے کا موقع مل جائے اور اس کو ذبح کر دیں تو بالاتفاق حلال ہو جائے گا، اور اگر ذبح نہ کیا گیا تو بھی مٹا نہیں دینا چاہیے اور نہ ہلاک کر دینا چاہیے، اس لئے کہ مذکورہ کی زندگی نہ ہوے کی طرح ہے، تو گویا یہ ایسا ہے کہ وہ اپنی ماں کے ذبح کی وجہ سے مر گیا ہو۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اگر مرد نکلے اور اتنا طاقت نہ ملے کہ اس کو ذبح کیا جائے اور وہ مر جائے تو حلال ہے، اور یہ صاحبزادوں کے اس قول پر ترجیح ہے کہ جنہیں کا ذبح اس کی ماں کے ذبح سے ہو جاتا ہے۔

اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر ماں کے ذبح میں حلیہ کریں نہیں وہ اس سے قبل ہی مر جائے تو حلال ہوگا، اس لئے کہ ایسی صورت میں اس کی زندگی زندہ نہ ہوے کے درجہ میں ہے اور گویا کہ وہ اپنی

ماں کے ذبح کی وجہ سے مردہ نکلا، لیکن انہوں نے اس صورت میں اس کے حلال ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کے جسم پر بال نکل آئے ہوں، اگرچہ پورے طور پر نہ نکلے ہوں اور اس کے سر اور آنکھ کے بال کا ہونا کافی نہیں۔

(تیسری صورت) یہ ہے کہ مرد نکلے اور معلوم ہو کہ اس کی موت اس کی ماں کے ذبح سے قبل ہوئی ہے، تو اس صورت میں بالاتفاق حلال نہ ہوگا، اور ماں کے ذبح سے قبل اس کی موت واقع ہونے کا پتہ چند امور سے چل سکتا ہے: ایک یہ ہے کہ وہ اس کے پیٹ میں حرکت کر رہا ہو اور ماں کو مار دجائے تو جنہیں کی حرکت ختم ہو جائے، پھر اس کو ذبح کیا جائے اور وہ مردہ نکلے اور دوسرے یہ ہے کہ اس کا سر مردہ نکلے پھر اس کی ماں کو ذبح کیا جائے۔

(چوتھی صورت) یہ ہے کہ وہ اپنی ماں کے ذبح کی کچھ مدت بعد نکلے، اس لئے کہ ذبح کرنے والے نے اس کے نکالنے میں سستی اور تاخیر کی تو ایسی صورت میں بھی وہ بالاتفاق حلال نہ ہوگا، اس لئے کہ اس میں شک ہے کہ اس کی موت اس کی ماں کے ذبح کی وجہ سے ہوئی ہے یا اس کے نکالنے میں تاخیر ہو جانے کی وجہ سے دم گھٹ جانے سے ہوئی ہے۔

(پانچویں صورت) یہ ہے کہ وہ اپنی ماں کے ذبح کے فوراً بعد مردہ حالت میں نکلے اور یہ پتہ نہ چلے کہ اس کی موت ذبح سے قبل ہوئی ہے، جس مناسب زمانہ یہ ہو کہ اس کی موت ذبح کے جب واقع ہوئی ہے، کسی اور سے سبب سے نہیں، اسی صورت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالکیہ، امام حنفیہ یہ ہے کہ وہ حلال نہیں ہے، اور امام ابو یوسف، امام محمد، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ اور صحابہ وغیرہم میں سے جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، البتہ مالکیہ سے ہوں نکلنے کی شرط لگانی

دیکر دوسری آیات میں آیا ہے (۱)۔

۸۹- اور سنت نبوی میں جو وارد ہے ان میں سے ایک روایت وہ ہے جسے ابو قتیبہ نے روایت کیا ہے: ”قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا بَلَوْضُ نَهْيًا مَخْمَصَةً، فَمَا يَحِلُّ لَنَا مِنَ الْمَيْتَةِ؟ فَقَالَ إِذَا لَمْ تَصْطَبِحُوا وَلَمْ تَغْتَسِقُوا وَلَمْ تَحْتَضُوا بَقِلًا فَشَأْنُكُمْ بَهَاءٌ“ (۲) (وہ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! ہم ایسی زمین میں ہیں جہاں ہمیں شہیہ بھوک لاحق ہوتی ہے تو مردار میں سے ہمارے لئے کیا حلال ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تمہیں صبح و شام کھانے پینے کی معمولی چیز ساگ سبزی بھی نہ ملے تو تم مردار کھا سکتے ہو)۔

تشریح: اس کا مقصد یہ ہے کہ اگر جس مردار کی میوہ پر حرام مباح ہوتی ہے، اس کی حد یہ ہے کہ ماضی کی وجہ سے جو حرام چیزیں مباح ہو جاتی ہیں ان کی تفصیلات یہ ہیں کہ متعدد حرام چیزیں موجود ہوں تو ان (کے استعمال) کی ترتیب یا بھوک اور پیٹ کھانا تو شہیہ کے طور پر ان میں سے ساتھ رکھنا چاہئے یا نہیں؟ اور ان کے علاوہ دیگر مسائل میں مثلاً، اختلاف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

مردار وغیرہ کے مباح ہونے کا مقصد کیا ہے:

۹۰- مردار وغیرہ کے مباح ہونے کا مقصد یہ ہے؟ اس میں فقہاء کا

(۱) یہی حکمت سے پر آیات مروجوں میں ان کے ششائی احکام کے علاوہ کی بنیاد تھی، یعنی وہ قاعدہ جس کو فقہاء نے اپنے قریب ضرورت جمع لکھو دلت سے تعبیر کیا ہے (الاشاہد والظاہر لا یجوز ان یکون بحالہ الجوی ۸، ۱، مجلہ احکام فقہیہ و شرعیہ دہلوی ص ۲۱) اور اس کی وجہ سے شریعت تمام استثنائی ظروف و حالات سے ہم آہنگ ہو گئی لیکن ضرورت کے کچھ تقنی حدود اور معیار ہیں چنانچہ یہاں تک کہ ضرورت کے کچھ تقنی حدود مباح کرنے کا ارادہ کیا جائے وہ حقیقت میں بھی ضرورت ہو (کنز العمال)

(۲) حضرت ابو قتیبہ کی حدیث: ”إِذَا لَمْ تَصْطَبِحُوا وَلَمْ تَغْتَسِقُوا“

ہونے کا تذکرہ کرنے کے بعد فرمایا ”یَا“ فَمِنْ أَصْطَرٍّ غَيْرِ بَاعٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ“ (پھر جو شخص ک بالکل بے قرار ہو جائے بشرطیکہ کہ طالب لذت نہ ہو اور نہ حد سے تجاوز کرنے والا ہو تو اللہ تعالیٰ بخش دے گا اور اللہ مہربان کرنے والا ہے)۔

۸۸- پس اللہ تعالیٰ کے قول: ”فَمِنْ أَصْطَرٍّ“ کے معنی یہ ہیں کہ جسے ضرورت مردار وغیرہ کے کھانے پر مجبور کر دے، مثلاً اس طور پر کہ اگر وہ اسے نہ کھائے تو اس کو اپنی جان یا بعض اعضاء پر ضرر لاحق ہونے کا اندیشہ ہو۔

(دور باقی) وہ ہے جو مردار کے کھانے میں دوسرے پر ریاقت کرے، اس طور پر کہ وہ دوسرے ماضی پر اپنے آپ کو ترجیح دے اور وہ کہہ، مردار وغیرہ دیکھا جائے مردار بھوک کی وجہ سے مباح ہے۔

دوسری قول یہ ہے کہ باقی وہ ہے جو شہیہ وغیرہ میں ممانعت ہو، اس سلسلہ میں اختلاف آگے آئے گا (فقہ ۱۰۰)۔

(عادی) وہ ہے جو اس مقدار سے زیادہ کھالے جس سے جان بچ جاتی ہے اور مردار جمع ہو جائے یا آسوی کی کی نہ سے ریا دیکھالے، اس میں اختلاف ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

(درجہ شدت کی بھوک ہے اللہ تعالیٰ کے قول میں ”فَمِنْ مَخْمَصَةٍ“ کی قید اس حالت کو یاں کرے کے لئے ہے جس میں ماضی رکالہ شدت سے ہوتا ہے، اور اس کا مقصد اس حالت سے پرہیز کرنا نہیں ہے جس میں بھوک نہیں ہوتی ہے، اس لئے کہ بھوک کے علاوہ دوسری حالت میں جو شخص ماضی ہو اس کے لئے بھوک کے ماضی کی طرح کھانا حلال ہے۔

(المتی نف لللاثم) وہ ہے جو گناہ کی طرف مائل ہو، یعنی جس کا مقصد حرام کا ارتکاب کرنا ہو اور یہی وہ اور بنامت عدوان ہے جس کا

يَطْوِفُ بِهِمَا^(۱) (پیشہ صفا اور مردہ و مٹھلہ یا دگاردہ مدی میں سو جو شخص حج کرے بیت اللہ طایا عمرہ کرے اس پر اور بھی ٹاڈ نہیں، اس دنوں کے درمیان طواف کرنے میں)۔

ہیں صفا اور مردہ کے درمیان سعی کرنے سے گناہ کی نفی ایک عام معصوم ہے جسے اس دلیل سے خاص کیا گیا ہے جو اس کے وجوب پر فرضیت پر اہانت کرتی ہے^(۲)۔

مباح کرنے والی ضرورت کی حد:

۹۲- جو بکر حصاں لکھتے ہیں: آیت میں مذکور ضرورت کا معنی یہ ہے کہ اس کو کھانا چھوڑنے کی وجہ سے اپنی جان یا بعض اعضاء پر ضرر پہنچنے کا اندیشہ ہو اس کے تحت "معنی" آتے ہیں:

(۱) یہ کہ ایسی صورت پیش آئے کہ اس کو مردہ کے علاوہ کچھ اور نہ ملے۔

(۲) یہ کہ مردہ کے علاوہ (کھانے کی) دوسری چیز موجود ہو لیکن اس سے اس کے کھانے پر ایسی ہتھکی کے ساتھ مجبور کیا جائے کہ وہ اس سے اپنی جان یا بعض اعضاء کے تلف ہونے کا خطرہ محسوس کرے، اور ہمارے نزدیک آیت سے یہ دونوں معنی مراد ہیں، اس لئے کہ اس میں ان دونوں کا احتمال ہے^(۳)۔

۱۔ رحمت اگر کو اضطراب کے معنی میں داخل ہے، اس کی تائید رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے ہوتی ہے: "إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ امْنِي الْحَطَا وَالسَّيَانَ وَمَا اسْكُرْهُوا عَلَيْهِ"^(۴) (پیشہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۵۸۔

(۲) الدر المنثور ج ۱ ص ۲۱۵، شرح القیر ۱ ص ۳۲۳-۳۲۴، حاشیہ فقہوی علی شرح الخرقی علی فہم ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰،

اپنے تجربے پر عمل نہیں کرے گا، اور میں حجر نے کہا کہ پتھر پر عمل کرے گا، خاص طور پر ہسپتال کے سو بونڈہ ہو کر۔
 حنا بل فرماتے ہیں کہ ضرورت صرف یہ ہے کہ تلف ہو جانے کا اندیشہ ہو، اس سے کم نہیں، یہی صحیح مذہب ہے، اور ایک تو یہ ہے کہ تلف اور ضرر دونوں کا خوف اس میں داخل ہے، اور ایک تو یہ ہے کہ ضرورت یہ ہے کہ تلف ہوئے کا یا ضرر پہنچنے کا یا مرض لاحق ہونے کا، اور ہوا ساقیوں سے اس طرح کٹ جانے کا خوف ہو کہ اس کی وجہ سے ملاکت کا اندیشہ ہو^(۱)۔

ان محرمات کی تفصیل جو ضرورت کی وجہ سے مباح ہو جاتی ہیں:

۹۳- سابقہ آیات میں ذیہا، کے حرم ہونے کا تذکرہ ہے یعنی مرد، خون، خنزیر کا گوشت اور وہ جانور جس کے ذبح کرتے وقت غیر ذیہا نام پڑا ہو، گلا گھونٹ کر مارا ہوا، چوٹ کھا کر، دھپ سے کرکڑا کر، جانور کے سینگ سے مر ہو، اور جسے دھپ سے نہ کھایا ہو، اور جسے بچوں کے استحقاقوں پر ذبح کیا گیا ہو، ضرورت کے وقت یہ تمام چیزیں بالاتفاق مباح ہو جاتی ہیں۔

اسی طرح مرد و زندہ جانور جو حامل نہیں ہے، مضطرب کے سے اس کے کھانے تک رسائی حاصل کرنے کے سے ذبح کے وسیع یا بغیر ذبح کے اسے قتل کرنا جائز ہے۔ اسی طرح حیوانات کے علاوہ وہ چیزیں جو نجاست کی وجہ سے حرام ہیں وہ بھی حلال ہو جاتی ہیں، اور اس کی مثال تریاق ہے جس میں شراب اور سامپ کا گوشت ہوتا ہے۔ لیکن وہ چیزیں جو اس بنا پر حرام ہیں کہ ان کے کھانے سے انسان

اللہ تعالیٰ نے میری مت سے ملٹی، اور بھول، اور اس عمل کو معاف کر دیا ہے جس پر سے مجبور کیا جائے) اور ”در مختار“ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت میں ملاکت کا اندیشہ اور کھڑے ہو کر نماز پڑھنے یا روزہ رکھنے سے عاجز ہونے کا اندیشہ داخل ہے^(۱)۔

اور مالکیہ کی کتاب ”امشراح المصغیر“ میں ضرورت کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ ملاکت یا شدت ضرر کا اندیشہ ہو^(۲)۔

اور ابن شافعی نے ”نہیۃ المکنات“ میں اس کی تفسیر یہ دی ہے کہ موت یا مرض کا اندیشہ ہو یا ان کے علاوہ ایسی تکلیف کا اندیشہ ہو جس کی وجہ سے تنہم مباح ہو جاتا ہے، اسی طرح چلنے سے عاجز ہو جانے یا ساقیوں سے پیچھے رہ جانے کا اندیشہ ہو، اور اس سے اس کی وجہ سے ضرر لاحق ہو، اسی طرح بھوک اگر اسے اس وجہ سے مشقت میں ڈال دے کہ وہ اس پر صبر نہ کر سکے (اسے بھی ضرورت میں شامل کیا ہے)۔

اور جس تکلیف کی وجہ سے شافعیہ کے نزدیک تیمم کرنا مباح ہوتا ہے وہ مرض کا لاحق ہو جانے یا اس کا نہ ہو جانے یا مستحکم ہو جانے یا اس کی مدت کا یہ ہو جانے یا کسی ظاہری عضو میں کسی قاحش عیب کا لاحق ہو جانے یا کسی باطنی عضو میں لاحق ہو، اور ظاہری عضو وہ ہے جو کام کرنے کے وقت خلاء ہوتا ہے، مثلاً: د، دونوں ہاتھ، اور باطنی عضو وہ ہے جو اس کے برخلاف ہو۔

اور اس سلسلہ میں شافعیہ سے مروی ہے کہ حاملہ، اگر کے قول پر اعتماد کیا جائے گا اور اگر مضطرب علم طب کا جائز ہو تو وہ اپنے علم کے مطابق عمل کرے گا، اور اگر محض تجربہ کار ہے تو ریلی کے قول کی رو سے

نہیں کہے کی ہے اور ابن حجر نے کہا کہ اس کے رجال ثقہ ہیں (فیض الہدیہ ۲/۱۷۷ طبع المکتبۃ النجاریہ)۔

(۱) الدر المختار ۵/۵۵۳۔

(۲) امشراح المصغیر ۱/۲۳۳۔

(۱) نہیۃ المکنات ج ۱/۵۰، المحوری علی من کا سم ۱/۹۱-۹۳۔

(۲) المصحح ۳/۵۳۱۔

ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ مضطر کے لئے حرمت کے مباح ہونے کے لئے مختلف مذاہب کے فقہاء نے جن شرعی شرائط کا حوالہ کیا ہے اس کی دستاویزی تائید ہے:

(۱) وہ عام شرائط جو فطرہ کی تمام حالتوں میں فقہی مذاہب کے درمیان متفق علیہ ہیں۔

(۲) وہ عام شرائط جن کا بعض مذاہب نے اعتبار کیا ہے اور دوسرے مذاہب نے نہیں کیا ہے، اس کا بیان درج ذیل ہے:

(اول) وہ عام شرائط جو متفق علیہ ہیں:

۹۶- مضطر کے لئے مرد، اور غیرہ کے مباح ہونے کے واسطے عام طور پر تین شرطیں ملحوظ رکھی گئی ہیں:

(اول) یہ کہ وہ حامل کھانا نہ پائے، خواہ ایک ہی قلمہ کیوں نہ ہو، اگر وہ ایک قلمہ بھی حامل کھانا پائے گا تو پہلے اس کا کھانا واجب ہوگا، پھر اگر اس سے کام نہ چلے تو اس کے لئے حرام حامل ہوگا۔

(دوم) یہ کہ وہ موت کے اس درجہ پر پہنچ نہ ہو گیا ہو کہ اسے کھانا کھانے سے قاصر نہ ہو اگر وہ اس حالت میں پہنچ گیا ہے تو اس کے لئے حرام حامل نہ ہوگا^(۱)۔

(سوم) یہ کہ وہ کسی مسلمان یا ذمی کامل یعنی حامل کھانا نہ پائے، اس شرط میں قدرے تفصیل ہے، جس کا بیان درج ذیل ہے:

۹۷- حنفی فرماتے ہیں کہ اگر مضطر بھوک کی وجہ سے موت کا خوف محسوس کرے اور اس کے اس ساتھی کے پاس کھانا ہو جو خود مضطر کی حالت میں نہیں ہے تو مضطر کے لئے جائز ہے کہ وہ اس سے قیمتا اتنی مقدار میں لے لے جس سے اپنی بھوک کو مٹا سکے، اگر اس کے پاس فی الحال قیمت ادا کرنے کے لئے کچھ نہ ہو تو وہ قیمت اس کے ذمہ

(۱) نہایہ الجناح ۸/۱۵۰۔

ملاک ہو جاتا ہے مثلاً مرد، تو خدورت کی وجہ سے وہ مباح نہیں ہوتی، اس سے کہ اس کا کھانا موت میں حلدی نہ آتا اور خوشی ہے جو کبر الکیار میں سے ہے اور اس پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے۔

۹۴- اور شراب کے بارے میں اجتہادات مختلف ہیں، حنفیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص پیاس سے خوف محسوس کرتا ہو اس کے پاس اس کے علاوہ کچھ ورنہ ہو تو وہ سے پے گا بین اتنی مقدار پے گا جس سے پیاس دور ہو جائے اگر یہ معلوم ہو کہ اس سے پیاس دور ہو جائے گی^(۲)۔

اور مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ فرماتے ہیں کہ مضطر پیاس کو رفع کرنے کے لئے حاصل شراب نہیں پے گا^(۳)، سے صرف وہ شخص پے گا جس کے حق میں قلمہ کوئی مہرچہ ایک فی ہوا ہو ورنہ اسے حلق سے مارنے کے لئے شراب کے علاوہ کچھ ورنہ پائے گا^(۴)۔

مضطر کے لئے مرد اور غیرہ کے مباح ہونے کی شرائط:

۹۵- فقہاء نے مضطر اور اس کے استثنائی احکام کی بحث کے ذیل میں ان شرائط کو جن کی بنیاد پر یہی مضطر کے لئے مرد اور غیرہ کی حرمیت یہ مباح ہو جاتی ہیں شرائط کے عنوان سے بحث نہیں کیا ہے، بلکہ تلاش کرنے والا ان شرائط کو مسائل اور احکام کے درمیان مختلف مقامات میں پاتا ہے۔

مضطر کے حالات اور اس کے احکام سے فقہاء نے جو بحث کی

(۱) ابن ماجہ ۲۱۵/۵، ابی داؤد ۲۶۱/۷۔

(۲) مثلاً لعمریہ اس سے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے کہ اگر اس کی پیاس اتنی ہو کہ جائے کہ ہلاکت کے قریب ہو جائے تو اس صورت میں اس کے لئے اس کا پینا حلال ہے (نہایہ الجناح ۸/۱۲)۔

(۳) الشرح المصبر مع حاشیہ الشریعۃ ۱/۳۳۳، نہایہ الجناح ۸/۱۵۰، مطالب ابی نعیم ۱/۲۱۱، احکام القرآن للجصاص ۱/۱۵۰، ابی داؤد ۲۶۱/۷۔

دین کی حیثیت سے لازم ہوگی، اور قیمت اس پر اس لئے لازم ہوگی کہ فقہاء کے نزدیک عام مقررہ قاعدوں میں سے ایک قاعدہ یہ ہے: "الاصطرا لا یبطل حق الغیر" (۱) (فصل دوم، ج ۱) کے حق کو باطل نہیں کرتا۔

کسی طرح وہ اس پانی میں سے جو دھیرے کی طبیعت ہے اتنی مقدار لے لے گا جس سے پیاس دور ہو جائے۔ اور اگر پانی کا مالک سے روکے تو مضطرب اس سے بغیر اختیار کے لڑائی کرے گا۔ اس لئے کہ اس حال میں روکے والا ساتھی خام ہے جس پر اس ساتھی کو جو بھوک پیاس کا خوف ہو تو اس کے لئے کچھ حصہ چھوڑ دے گا (۲)۔

اور کسی حال چیز کے موجود رہتے ہوئے جو کسی ایسے آدمی کی طبیعت ہو جو خود کو حالت خطرہ میں نہیں ہے، اور مضطرب اس کے لیے پر خود کو حالت کے ذریعہ، قادر ہو تو اس کے لئے یہ حائل نہیں ہے کہ وہ حرام چیزوں مثلاً مرد اور شراب کے ذریعہ بھوک اور پیاس کو دور کرے۔

مالکیہ نے اس حال میں کھانے والے سے اسے دشمنی دینے کے بعد اختیار سے بڑے کو جائز قرار دیا ہے، جسکی دینے اور رائے کی صورت یہ ہے کہ مضطرب سے بتا دے کہ وہ حالت خطرہ میں ہے اور اگر وہ سے (کہا) نہیں، گا تو وہ اس سے لڑائی کرے گا۔ اس کے بعد اگر مضطرب سے قتل کرے تو اس کا خون باطل ہوگا، اس لئے کہ اس پر اپنے کھانا مضطرب پر شریعتی کرنا واجب تھا اور اگر کھانے کا مالک مضطرب کو قتل کرے تو اس پر قصاص واجب ہوگا (۳)۔

۹۸- شافعیہ اور حنبلیہ فرماتے ہیں کہ مضطرب دھیرے کا کھانا پانے تو اگر کھانے والا غائب ہو اور مضطرب اس کے دھیرے کو کچھ اور نہ پانے تو وہ اس میں سے کھا لے گا، اور اگر وہ چیز مشکی ہے تو قدرت حاصل ہو جانے کی صورت میں اس کے مثل تاوان دے گا، اور اگر وہ چیز قیمتی (یعنی غیر مشکی) ہو تو اس کی قیمت تاوان دے گا، تاوان کا حکم مالک کے حق کے تحفظ کی خاطر ہے، اور اگر اس کا مالک موجود ہو (کتو گروہ) تو بھی مضطرب ہو اور کھانا اس کی ضرورت سے فاضل نہ ہو تو اس پر پینے مضطرب کے لئے اس کا شریعتی کرنا لازم نہ ہوگا، بلکہ وہ خود اس کا زیادہ مستحق ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: "ابداً بنفسک" (۴)۔

(اپنی ذات سے شرم نہ کر)۔ لیکن اگر پہلا مضطرب مسلمان اور دوسرا دھیرہ پانی و اس پر جنگی کو برداشت نہ کرتا ہو تو اسے اپنے "پر ترجیح دینا جائز ہے، اور اگر کھانے کے مالک کو اپنی جاں بچانے کے بعد کھانے کے بعد کچھ بچ جائے تو پہلے کے لئے اسے شریعتی کرنا اس پر لازم ہوگا۔

اور اگر کھانے کا مالک جو حاضر ہے مضطرب نہ ہو تو مضطرب کو کھانا اس پر لازم ہوگا، اور اگر وہ اس سے روکے یا دشمنی کے بہت زیادہ معاوضہ طلب کرے تو مضطرب کے لئے اس پر غلبہ پا کر چھین بیجا جائز ہے، اگرچہ اس کے نتیجے میں کھانے والے کا قتل ہو جائے۔ اس صورت میں روکنے والے کا خون رائگاں ہوگا اور اگر مالک اپنے کھانے سے دفع کرنے میں مضطرب کو قتل کر دے تو اس پر قصاص لازم ہوگا۔

اور اگر مالک مضطرب سے کھانا روکے، مضطرب بھوک کی وجہ سے مر جائے تو وہ کئے والا قصاص یا بیت کا ضامن نہ ہوگا، اس سے کہ اس

(۱) مطالب ولی، ج ۱، ص ۳۳۳-۳۳۴، جلد دوم، ص ۳۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ، ج ۱، ص ۲۱۵، ۲۱۶۔ اور اگر مالک نے اپنے حق سے روکنے کے لئے بھیاں استعمال کرے تو ظاہر یہ ہے کہ اسکی صورت میں خطر کے لئے پٹی جان سے دفاع کرنے کے لئے بھیاں دے دینے کا مقابلہ کرنا جائز ہے (ممکن)۔

(۳) شرح المنیر، ص ۲۲۳، ج ۱، ص ۲۲۳۔

(۱) یعنی وہ اس کے سوا کچھ نہ پائے خواہ مرد ہی کیوں نہ ہو۔

(۲) حدیث: "ابداً بنفسک" کی روایت مسلم (۴/۱۶۳) طبع مجلس (۱)۔

شافعی (۵/۷۰) طبع المکتبۃ النجاریہ، لکھنؤ کی ہے۔

نے کسی مہلک فعل کا کتاب نہیں لیا ہے، اور اگر مالک نے کھانے کو نہیں روکا لیکن اس نے شمن طلب کیا، خود شمن مثل سے تھوڑا زیادہ ہی ہو، تو مضطر کے لئے اس شمن پر اسے قبول کرنا لازم ہے، اور اس کے لئے اس سے زنا جائز نہیں ہوگا۔

اور اگر مالک نے سے کھا دیا، معاوضہ کا درخواست نہیں کیا تو رائج قول کی رو سے اس کو معاوضہ نہیں ملے گا، اسے چشم پوشی پر محمول کیا جائے گا جو عام طور پر کھانے کے سلسلہ میں ہوتی جاتی ہے۔ بالخصوص مضطر کے حق میں، ایک قول یہ ہے کہ شمن مثل اس پر لازم ہوگا، اس لئے کہ اس نے اس کی وجہ سے ملاکت سے نجات پائی، لہذا مالک اس سے بدل لے گا، اور اگر عوض کے ذکر کے سلسلہ میں، دونوں میں اختلاف ہو جائے تو قسم کے ساتھ مالک کی بات مانی جائے گی، اس لئے کہ اگر اس کی بات نہ مانی جائے تو لوگ مضطر کو کھلانے سے اعراض کریں گے، اور اس سے نقصان ہوگا^(۱)۔

(دوم) وہ عام شرائط جو مختلف قیہ ہیں:

۹۹- مضطر کے لئے مرد و غیہ و جیسی حرام چیزوں کے کھانے کو مباح کرنے والی بعض شرائط میں فقہاء، مذہب کا اختلاف ہے:

ثانیہ سے یہ شرط کافی ہے کہ مضطر خود، معصوم، مدد ہو، اور اگر مضطر بیمار ہو جس کا خوب شرعاً علاج ہے، مثلاً حربی، مرتد، اور نماز کا تارک جو قتل کا مستحق ہے، تو اس کے لئے مرد و غیہ و جیسی حرام چیزوں کا کھانا جائز نہیں جب تک کہ وہ توبہ نہ کر لے، لیکن جس کا خون ایسا رنگا ہو کہ اس کی توبہ سے بھی اس کا خون معصوم نہیں ہوگا، مثلاً رانی شخص، ورنہ کہ زنی میں کسی کو قتل کرے، ملا جس پر حاکم نے قدرت پائی ہو، ورنہ گویا ہے کہ وہ جب تک توبہ نہ کرے مرد و غیہ نہیں کھائے گا،

اور چہ اس کی توبہ اس کی جان بچانے کے لئے مفید نہیں ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے لئے مرد و غیہ کے کھانے کا حلال ہونا اس کی توبہ پر موقوف نہیں ہے^(۱)۔

۱۰۰- «ثانیہ» مالکیہ نے یہ شرط یہ گائی ہے کہ مضطر اپنے یا اپنی اقامت میں مفرمان نہ ہو، اور اگر یہ ہو تو جب تک وہ توبہ نہ کر لے اس کے لئے مرد و غیہ کا کھانا حلال نہ ہوگا۔

«ثانیہ» یا اقامت میں مفرمان وہ شخص ہے جس نے اپنے یا اقامت میں معصیت کی نیت کی ہو، یعنی جس نے معصیت کی خاطر غیہ یا اقامت یا ہو، مثلاً کوئی شخص چہ شہر سے اکر رنی کے ارادے سے نکلا، اسی طرح وہ شخص جس نے اپنے سفر یا اقامت سے مباح مرد کا قصد کیا، پھر سے معصیت سے بدل دیا، مثلاً کسی شخص نے تجارت کے لئے غیہ یا اقامت کی پھر اسے خیال ہو کہ اس سفر یا اقامت کو اکر رنی کے لئے استہکام کرے۔

«ثانیہ» شخص سفر کے اور اس معصیت کرے (مرد و غیہ شخص ہے جس نے جاری سفر یا اور سفر کے اور ان مارکوں کے وقت سے ناں کر دیا کر کے جند و غیہ شخص ہو یا چوری وغیرہ کر کے مفرمانی کی) تو ایسے شخص کے لئے مرد و غیہ کے کھانے کا حلال ہونا اس کی توبہ وغیرہ پر موقوف نہ ہوگا، اسی کے مثل وہ شخص ہے جو اقامت کی حالت میں مفرمان ہو، مثلاً کوئی شخص اپنے شہر میں کسی جاہل مقصد سے مقیم تھا اور اس نے اس نوعیت کی مفرمانی کی جس کا «پر ذکر آیا ہے، تو اگر اسے اضطرار کی حالت پیش آجائے تو اس کے لئے حرام چیز کا کھانا مباح ہوگا، اور توبہ پر موقوف نہ ہوگا^(۲)۔

(۱) نہایہ الکتاب ج ۸/ ۱۷۰، حاشیہ: «بیر علی علیہ السلام» ج ۳/ ۳۰۸۔

(۲) نہایہ الکتاب ج ۸/ ۱۷۰، حاشیہ: «بیر علی علیہ السلام» ج ۳/ ۳۰۸، مطابقت اولیٰ اشیاء ج ۱/ ۳۱۸-۳۱۹۔

سطحہ ۱۰۱، اطلاق ۱-۲

اور سفر معصیت کرنے والے کو روکنے کی وجہ یہ ہے کہ مرد ار کا کھانا رخصت ہے، اور جس شخص کا سفر یا اقامت معصیت کے لئے ہو وہ رخصت کا اہل نہیں ہے، اور نئے مذکورہ کھانے میں معصیت پر حد ہوگی، لہذا یہ جائز نہ ہوگا۔

۱۰۱- بین حنفیہ اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ مضط میں عدم معصیت کی شرط نہیں ہے، اس لئے کہ نصوص مطلق اور عام ہیں (۱)۔

اطلاق

تعریف:

۱- لغت میں اطلاق کا معنی ہے: چھوڑنا، آھٹا، اور قید نہ کرنا (۲)۔
فقہاء اور اصولیوں کے نزدیک اطلاق کی تعریف مطلق کے یوں سے اخذ کی جاتی ہے۔ جس مطلق اطلاق کا اہم مفعول ہے اور مطلق وہ ہے جو بلا کسی قید کے ماہیت پر ولایت کرے، یا وہ ہے جو کسی ایسی صفت کے ساتھ مقید نہ ہو جو دوسرے تک متعدی ہونے سے روکے (۲)۔

اسی طرح اطلاق کا مفہوم ہے: لفظ کو اس کے معنی میں استعمال کرنا، معنی خود بخود معنی ہو یا مجازی (۳)۔

اسی طرح وہ نفاذ کے معنی میں بھی آتا ہے، پس تصرف کے اطلاق کا مطلب اس کا نفاذ ہے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- عموم:

۲- اطلاق اور عموم میں یہ تعلق ہے سے خارج کرنے کے سے مطلق

(۱) المصباح المیر، المعربۃ: (۱۰۰) (طلق)۔

(۲) حاشیہ الشہاب المصباح علیٰ لریضون، ۳۶۳، شرف مطابعات اصول ۹۲۲/۳، جمع الجوامع ۲/۳۳، مسلم الثبوت ۱/۳۶۰، نظم المسالک ۱/۱۰۰، بطلال المکی ۱/۱۰-۱۱، تاریخ کردہ دار المعرفہ، جامع المسود، التنبیہ ۳۵۰، طبع مصطفیٰ الحلبي، حاشیہ لریض علیٰ لریض ۲/۱۱، طبع بیروت۔

(۳) کتاب مطابعات النور ۹۲۲/۳۔

(۴) الحلبي علیٰ التنبیہ، کلیہ لریض ۲/۳۱، لریض علیٰ لریض ۲/۳۷۔

(۵) احکام القرآن للوجہ ص ۱۳۷، ۱۳۸۔

إطلاق ۳-۴

اور نکرہ کے درمیان فرق کی وضاحت سے ہوگی، تو بعض اصولیین کی رائے یہ ہے کہ نکرہ اور مطلق کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، اس سے کہ تمام علماء اپنی کتابوں میں مطلق کی مثال نکرہ سے دیتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔

اور تیسرے ائمہ میں ہے کہ مطلق اور نکرہ کے درمیان عام خاص میں جو کچھ نسبت ہے اس لئے کہ یہ دونوں مشترک تحریر رقبہ (کوئی عام آزاد کرنے) میں صادق آتے ہیں اور نکرہ عام ہو تو صرف نکرہ پایا جاتا ہے، مطلق نہیں پایا جاتا، بشرط وہ سیاق فہم میں واقع ہو اور "اشتر اللحمہ" (کشت خیر) جیسی مثال میں صرف مطلق پایا جاتا ہے نکرہ نہیں پایا جاتا (۲)۔

یہ اس صورت میں ہے جبکہ نکرہ مطلق ہو اور اگر نکرہ میں کوئی قید لگا دی جائے تو مطلق کے خلاف ہو جائے گا۔

شن مطلق و مطلق شن:

۴- اشی المطلق مطلق ہونے کی حیثیت سے کسی شن کا نام ہے، اور یہ وہ ہے جس پر کسی لازمی قید کے بغیر شن کا نام صادق آتا ہے، اسی قبیل سے متہاء کا یہ قول ہے کہ مطلق پانی سے حدیث رنج ہوتا ہے، یعنی ایسے پانی سے جس میں کسی چیز کی قید نہ ہو، اس سے اس سے گلاب کا پانی، زعفران کا پانی، اور سن و رخت یا پھل سے نچوڑا ہوا پانی نکل جائے گا، ان طرح، شہ فقہاء کے یہ ایک مستعمل پانی نکل جائے گا، اس لئے کہ وہ ایسے پانی ہیں جن میں قید لازم ہے، اس قید کے بغیر ان کو پانی نہیں کہا جاتا، اس کے خلاف سمندر کا پانی، کنویں کا پانی اور آمان کا پانی وغیرہ ہے، اس لئے کہ ان میں جو قید ہیں لازم نہیں ہیں،

(۱) البدخشانی علی منہاج الوصول فی علم الأصول ۲: ۶۰ طبع مسیح، جامعہ اسلامیہ اسلامیہ
ابن کثیر ص ۵۵۸ طبع دارالمدینۃ، جامعہ اسلامیہ اسلامیہ
(۲) تیسرے ائمہ ص ۳۲۹ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

اور عام کے درمیان تحقق کی وضاحت ضروری ہے، پس مطلق شیعہ کے اعتبار سے عام کے مشابہ ہوتا ہے جس سے مان ہوتا ہے کہ وہ عام ہے (۱)۔

بین یہاں پر عام اور مطلق کے درمیان فرق ہے، پس عام کا عموم فرد کو شامل ہونے والا ہوتا ہے (یعنی اس میں تمام افراد داخل ہیں)، اور مطلق کا عموم بطور بدل کے ہوتا ہے (یعنی اس میں کسی ایک غیر مضمین فرد پر حکم ہوتا ہے)، تو جن حضرات نے مطلق پر عموم کے نام کا اطلاق کیا ہے تو وہ اس اعتبار سے ہے کہ اس کے قیود کی جگہ غیر محدود ہے۔

اور ان دونوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ شامل ہونے والے کا عموم کلی ہے جس میں ہر فرد پر حکم لگایا جاتا ہے، اور بدل کا عموم کلی ہے اس اعتبار سے کہ اس کے مفہوم کا نفس تصور اس میں شرکت کے واقع ہونے سے مانع نہیں ہے، بین اس میں ہر فرد پر حکم نہیں لگایا جاتا، بلکہ یہ فرد پر لگایا جاتا ہے جو اس کے فرد میں سے غیر مضمین ہوتا ہے، اور بدل کے طور پر ان سب کو شامل ہوتا ہے، اور ایک فرد میں ایک سے زیادہ افراد کو شامل نہیں ہوتا۔

اور تہذیب الفروق میں انہابی کے حوالہ سے نقل کیا گیا ہے کہ عام کا عموم سب کو شامل ہونے والا ہے، بخلاف مطلق کا عموم جیسے رطل (مرہ) کسد (شیر) وراثت کہ یہ بدلیت کے طور پر ہیں، یہاں تک کہ اگر اس پر حرف فی لام متفرق، داخل ہو تو وہ عام ہو جائے گا (۲)۔

ب- تنکیر (نکرہ بنانا):

۳- اطلاق اور تنکیر کے درمیان جو فرق ہے اس کی وضاحت مطلق

(۱) کشف الاستار ۲/ ۳۷۱
(۲) جامعہ اسلامیہ علی فقہ ۱۰۱۴، طبع علی بن عبدہ بن الامام احمد ص ۱۱۱، تہذیب الفروق ۲/ ۲۴۲ طبع کردہ دارالعرف

اطلاق ۵-۷

رفع حدث اور نماز وغیرہ کے مباح کرنے کی نہیں تو حدث کے ختم ہونے یا نہ ہونے کے سلسلہ میں دورا میں ہیں:

«ل یذکر حدث تم نہ ہوگا اس سے کہ اس نے اس کی نیت ہی نہیں کی ہے، اور یہ جمہور کی یک رائے ہے اور یہ وہ لوگ ہیں جو طہارت کے صحیح ہونے کے لئے نیت کی شرط جاتے ہیں اور اس کی علت یہ بیاں کرتے ہیں کہ طہارت کی دو قسمیں ہیں، حدث سے طہارت اور نجاست سے طہارت، تو اگر کوئی مطلق طہارت کی نیت کرے تو یہ حدث کو رفع نہیں کرے گی، اور جمہور کی یہ واضح رائے یہ ہے کہ (اس سے) حدث رفع ہو جائے گا، اس لئے کہ طہارت اور وضو کا استعمال اگر مطلق ہو تو اس سے شرعی طہارت اور شرعی وضو مراد ہوتا ہے، اس لئے وہ شرعی وضو کی نیت کرنے والا قرار پائے گا (۱)۔
خفیہ کے نمب کا اس مسئلہ میں کوئی غلط نہیں، اس سے کہ ان کے ایک وضو میں نیت سنت ہے، شرط میں ہے (۲)۔

ب- تنہم:

۷- جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ تنہم کرنے والے نے گرمہار کو جائز کرنے کی نیت کی ہے اور اسے مطلق رکھا ہے اور اس نماز میں فرض یا نفل ہونے کی قید نہیں لگائی ہے تو اس اطلاق کے ساتھ وہ نفل نماز یا نفل ہے، اور ثانیہ کا ایک ضعیف قول ہے کہ اس سے نفل نماز جائز نہ ہوگی (۳)۔

(۱) لفظ ۱۳۶ طبع لیبیا، مغربی ۱۳۰ طبع دارمدون الشیر مسمی علی النہایہ ۱۳۵ طبع طبری، المغنی ۱۱۲ طبع السیاس، التعلیوی ۱۶۱ طبع دارالکتاب علی طبع طبرستان ۱۳ طبع دارالکتاب الجموع ۱۳۲۸

(۲) الاشیاء والاضطرار لابن نجیم رحمہ ۳۷۳ طبع دارالکتاب والکتاب، الطحاوی علی مرتبی الاصلاح رحمہ ۵۶ طبع دارالایمان، الصلوی علی الدرر ۶۶ طبع دارالطحاوی الجموع ۲۸۸ طبع دارالکتاب والکتاب ۸۹۔

(۳) الطحاوی علی مرتبی الاصلاح رحمہ ۶۰-۶۱، الصلوی علی الدرر ۶۳، والد حولی

اور اس قیود کے بغیر بھی ان کا استعمال ہوتا ہے، اس لئے وہ سب مطلق پائی ہیں۔

اور مطلق اسی نام ہے مٹی کا اس حیثیت سے کہ اس میں اطلاق یا قید کا کوئی تاثر نہیں ہے، وہی ہے جس وہی بھی چیز پر صادق آتا ہے خود وہ مطلق ہو یا مقید، اسی قیود سے فقہاء کا قول مطلق انما ہے، پس اس میں پاک پائی خود پاک ہونے کے ساتھ، ہرے کو پاک کرنے والا پائی یا پاک پائی اس کے ساتھ مقید پائی (مثلاً کلاب اور مفران کا پائی)، اور مطلق پائی سب داخل ہیں۔

لہذا مطلق مطلق ہی سے (جس میں مقید بھی داخل ہے) حاس ہے، اور اسی کے مثل وہ ہے جو اجمع المطلق، اور مطلق اجمع اور الطہارة المطلقة اور مطلق الطہارة وغیرہ میں کہا جاتا ہے (۱)۔

رطاق کے موقع:

۵- علماء اصول مختلف مواقع پر اطلاق سے بحث کرتے ہیں، ان میں سے ایک مطلق کو مقید پر محمول کرنے کا مسئلہ ہے، اور ہرے اور کے متقنی کا مسئلہ ہے کہ آیا وہ نکرار کے لئے ہے یا نہیں؟ اور آیا وہ کام کو نورا مہم دینے کے لئے ہوتا ہے یا نہیں؟ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

فقہاء کے نزدیک اطلاق کے موقع:

طہارت میں نیت کا اطلاق:

ن- وضو وغسل:

۶- رنہم کرے، لے مطلق طہارت یا مطلق وضو کی نیت کی،

(۱) کتب اصطلاحات الفنون ۲۸۲ طبع دارالکتاب والکتاب، الاشیاء والاضطرار لابن نجیم رحمہ ۳۸۲ کتب اصطلاحات الفنون ۲۶، ابن حلیہ ۲۰، جوہر لا کلیل ۵، التعلیوی ۸۹۔

ب۔ نخل مطلق:

۹۔ فتواء کا اس پر اتفاق ہے کہ نفل نماز کی نیت میں مطلق نیت کرنا کافی ہے ^(۱)۔ اور بعض شافعیہ نے تجویز المسجد ورمضہ کی دو رکعتوں (تجوید الوضوء)، احرام کی، اور رکعتوں طواف کی دو رکعتوں، صلاۃ الخلاء، اور مغرب اور مشاء کے درمیان ہفتہ کی نماز و سفر میں نیکے کے وقت گھر میں پڑھی جانے والی نماز و مسافر جب کسی منزل پر ہوں۔ اور اس سے رحلت ہونا چاہے اس وقت کی نماز کو بھی نفل مطلق میں شامل پایا ہے ^(۲)۔

ج۔ سنن مؤکدم اور وقتیہ سننیں:

۱۰۔ سنن مؤکدہ اور وقتیہ سنت نمازوں میں مطلق نیت کرنے کے سلسلہ میں فقہاء کی دو را میں ہیں:

۱۔ یہ کہ اس سنت مؤکدہ کی ادائیگی کے لئے مطلق نیت کرنا کافی نہیں ہے، یہ مطلقہ، ثانیہ، اور تہا بدعاتوں ہے، صرف وہ نفل مستثنیٰ میں ہیں بعض حضرات کے نزدیک نفل مطلق کے ساتھ لاحق یا آیا ہے، اور نہ نفل کا ذکر بھی اوپر گزرا (۲)۔

۲۔ جب قبل تنبیہ کی ایک جماعت کا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ یہ اس لئے کہ فرضیت کے وصف کی طرح سنت اصل نماز پر یک زائد وصف ہے، لہذا وہ مطلق نماز کی نیت سے حاصل نہ ہوگی (۳)۔

وہ اس تحکم سے فرض نماز کے سلسلہ میں مقبلا کی دوا میں ہیں:

ایک یہ کہ فرض نماز صحیح ہے، یہ حنفیہ کا قول ہے، اور ثانیہ کا ایک قول ہے جسے امام الحرمین و مرغریلی نے اختیار کیا ہے، اس لئے کہ یہ کسی صہرت ہے جس سے نفل صحیح ہے، لہذا فرض بھی صحیح ہوگا جیسے کہ پانی کی طہارت (۱)، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ صلاۃ (نماز) اسم جنس ہے جس میں فرض اور نفل دونوں داخل ہیں۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اس سے فرض نماز خارج نہیں، یہ مالکیہ اور حنابلہ کا قول ہے اور شافعیہ کا ایک قول ہے (۲)۔

نماز میں نیست کا حلق:

غف غفر غفر غفر غفر:

۸۔ مہر فقہاء کی رائے یہ ہے کہ فرض کی نیت میں تعیین شرط ہے۔ اور مطلق نیت کرنا کافی نہیں ہے۔ حنفیہ فرماتے ہیں کہ اسی طرح واجب ثواب اور نہ ربویہ حجہ کو تہات ہو۔ اسی طرح حجہ نہ خطر کی نیت میں تعیین شرط ہے، حجہ نہ سہوہی کے نہ خلاف ہے۔

۹۔ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ فرض نماز کی نیت میں تعیین شرط نہیں ہے (۳)۔

$$= \text{عل لدرجہ ۱، ۵۳، مجموع ۳۴۲۳، مفتی ۲۵۲۔}$$

() الخطب وی علی مراقبہ اصلاح ص ۶۰-۶۱، المقتنی ۲۵۲، المجموع ج ۲۲۲۔

(٢) أغسطس ١٩٥٢، المرسى ١٩٥٢، القوسد وانكونا لأصوله رص ١٩٩، طبع السو

محمد بن عبد الله القناعي، المجموع ٢٣٢

(۳) ابن ماجه بن ۲۷۹ طبع بولہ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق مع حاشیہ
مطبعی ۹۹۱ م طبع کرده دارالعرفی ۱۰۱۰ شاد و نظامی ۱۰۱۱ م طبع
کرده در مکتبه الجلاله الخروانی علی قلیل مع حاشیہ الثانی ۱۰۱۵ م طبع در افک
الدعوتی ۱۰۱۳ م طبع دار افک حاشی الملی علی شرح المروض ۱۰۳۳ م طبع
ایمنیه، ۱۰۱۴ م طبع بولہ۔

ہو (۱) عین مالکۃ اور حائل کہتے ہیں کہ بہت یہ ہے کہ سے عمرہ کی طرف بھیجے، اس لئے کہ جمع افضل ہے۔

اور عین سے قبل جو کچھ کیا ہے وہ ٹافیر اور حائل کے نزدیک لغو ہے (۲) اور حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک جو شے اس نے دیکھے اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ عین اس کا اس میں اختلاف ہے کہ نیت کس چیز کی طرف بھیجی جائے گی، تو حنفیہ فرماتے ہیں کہ اگر متعین نہیں ہے تو حطوف کرنا یا ہے اور حطوف کرنا ہے تو عمرہ کی طرف بھیجی جائے گی، عین "لہاب" اور اس کی شرح میں یہ ہے کہ اگر حطوف سے قبل حطوف عرفہ کر لیا تو اس کا احرام حج کے لئے متعین ہو جائے گا، اگرچہ اس نے اپنے حطوف میں حج کا ارادہ نہ کیا ہو (۳)۔

اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ پھر حطوف قدیم کے بعد ہو تو اسے حج کی طرف پھیرنا واجب ہوگا (۴)۔

۱۳- اور اگر حج کا احرام ہو اور متعین نہ کیا ہو (کہ فرادہ ہے یا قرآن یا تمتع) اور یہ احرام حج کے مبینوں میں نہ ہو (چونکہ یہ حائل کے نزدیک مکرہ دیا ممنوع ہے) تو ان کے نزدیک اس میں حکم مختلف نہیں ہے کہ نیت کو عمرہ کی طرف پھیرنا بہتر ہے (۵)۔

اسی طرح مالکیہ کے نزدیک اگر عین سے قبل حطوف کرنا ہو تو غیر اشہر حج میں احرام کا حکم اشہر حج میں احرام کے حکم سے ملگ نہیں ہے، (یعنی نیت کا حج کی طرف پھیرنا واجب ہے) اور وہ حطوف فاضلہ کے لئے اپنی سعی کو مؤخر کرے گا اور اگر اس نے حطوف نہ کیا ہو تو حج کی

دوم: یہ کہ مطلق نیت کے ساتھ صحیح ہے، حنفیہ کے صحیح قول میں سے ایک یہی ہے، اور بعض حنفیہ نے اس کو قول معتد بہا ہے، اور "الخیل" میں ہے کہ وہ عام، شائع کا قول ہے ہر صاحب فتح القدر نے حج ترمذیہ ہے، و محققین کی طرف اسے منسوب کیا ہے (۱)۔

روزہ میں نیت کا طلاق:

۱۱- روزہ میں مطلق نیت کرنے کے سلسلہ میں فقہاء کی رائے میں ہیں: وہ: مطلق نیت کے ساتھ روزہ صحیح نہیں ہے، یہ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا قول ہے اس سلسلہ میں اس کا استدلال یہ ہے کہ وہ واجب روزہ ہے، لہذا اس کے لئے نیت کی تعیین ضروری ہے۔

دوم: یہ کہ روزہ صحیح ہے، یہ صاحب کا قول ہے، امام احمد سے ایک روایت ہے اور شافعیہ کا ایک قول شافعیہ سے صاحب "التمیہ" نے حنبلی سے نقل کیا ہے اور اس کے لئے اس کا استدلال یہ ہے کہ یہ فرض ہے جو متعین نہ ہو اس میں واجب ہے، لہذا اس کے لئے نیت کی تعیین ضروری نہ ہوگی (۲)۔

احرام کی نیت کا طلاق:

۱۲- اگر حج کا ارادہ کرنے والے نے صرف احرام کی نیت کی اور سے مطلق رکھ لی یعنی اس نے قرآن یا تمتع یا فرادہ کی نیت نہیں کی تو بغیر کسی اختلاف کے یہ جائز ہے، اس لئے کہ احرام ابہام کے ساتھ صحیح ہے، لہذا طلاق کے ساتھ بھی صحیح ہوگا اور اسے اس کا اختیار ہوگا کہ وہ

احرام کی تینوں قسموں میں سے جس کی طرف چاہے اسے پھیر دے، مگر یہ احرام کے اعمال شروع کرنے سے قبل ہو، اگر حج کے مبینوں میں

(۱) ابن ماجہ ص ۲۷۹، تہذیب الفقہ شرح کرم اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۹۹۔
(۲) المغنی ص ۵۵، المروءہ ص ۵۰، الاشیاء والظاہر لابن نجیم ص ۳۶، خطاب ص ۱۹۲۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۶۱، المروءہ ص ۲۵۶، المروءہ ص ۲۵۶، خطاب ص ۲۰۳،
المغنی ص ۲۷۲، المروءہ ص ۶۰، المغنی ص ۲۸۵، ختمی الارادات ص ۲۳۔
(۲) ختمی الارادات ص ۲۳، المروءہ ص ۶۰۔
(۳) ابن ماجہ ص ۱۶۱۔
(۴) المروءہ ص ۲۵۶، علی قلیل ص ۲۵۶۔
(۵) المغنی ص ۲۸۵۔

إطلاق ۱۳-۱۵

نیا دوسری میں یا نہیں؟^(۱) اور مضاربہت اور کاست میں، عامل، مالک، ذکیل، موقوف، موقوفہ کے درمیان اطلاق و تقييد کے سلسلہ میں اختلاف کی بحث میں^(۲)، قرار مطلق میں^(۳)، وقف مطلق میں^(۴)، ہنگامہ اور طلاق میں^(۵)، اجارہ کے اندر اطلاق^(۶)، وصیت اور وقت میں اطلاق^(۷)، قضاء، حکم کی تعریف کے باب میں اور کیا وہ اشاعہ اہرام ہے یا اطلاق؟ نیز کی طرف سے تصرفات میں اطلاق^(۸)، مطلق کو عرف کی جیا پر مقید کرنا، سیوطی نے اپنی کتاب طحاویہ و نظائر کی پانچویں بحث کو، اس چیز کے سے خاص کیا ہے جو شریعت میں مطلق آتی ہے اور اس سلسلہ میں شریعت میں ولایت میں کوئی ضابطہ نہیں ہے^(۹)، مطلق کو مقید پر محمول کرنا^(۱۰)، مطلق کو اس چیز کے ساتھ مقید کرنا جس سے عام میں تخصیص کی جاتی ہے^(۱۱)، ہذا مطلق اور اس سے حائل ہوا^(۱۲) ان مسائل میں سے ہر مسئلہ کی تفصیل اس کے باب میں ہے۔

طرف نیت کا پھیرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس نے حج کا اہرام اس کے وقت سے قبل باندھ لیا ہے^(۱)۔

ثانفیع کے یہاں اس سلسلہ میں تفصیل ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے حج کے مہینوں سے قبل اہرام باندھا ہے تو اگر وہ اس اہرام کو عمرہ کی طرف پھیر دے تو صحیح ہے۔ اور اگر حج کے مہینوں کے داخل ہونے کے بعد حج کی طرف پھیر دے تو اس سلسلہ میں، بقول میں صحیح یہ ہے کہ چار زندہ ہوگا، بلکہ اس کا اہرام عمرہ کا شمار ہوگا اور دوسرا قول یہ ہے کہ اہرام مبہم طور پر منعقد ہوگا اور اسے اختیار ہوگا کہ وہ حج کے مہینوں کے داخل ہونے کے بعد اسے حج (اخر) یا قرآن کی طرف پھیر دے، پس اگر اس نے حج کے مہینوں سے قبل اسے حج کی طرف پھیر دیا تو یہ ایسا ہے جیسا کہ کسی نے حج کے مہینوں کی آمد سے قبل حج کا اہرام باندھ لیا^(۲)۔

۱۴- کیا طلاق بطل ہے یا تمییس؟ اس سلسلہ میں، ۱۰ میں ہیں: وہ یہ کہ تمییس بطل ہے، یہ تاہل کا قول ہے، چنانچہ انہوں نے تمییس کے تحب ہوئے کی صراحت کی ہے، امام مالک اسی کے قائل ہیں، اور بیوقوفوں بعض ثانفیع کا ہے۔

۱۵- کیا طلاق بطل ہے یا ثانفیع کا قول طہرینی ہے^(۳)۔

بحث کے مقامات:

۱۵- اوپر اطلاق کے سلسلہ میں جو بحث آئی اس کے علاوہ مقدمات اور علماء اصول اس کے بارے میں درج ذیل مقامات پر بحث کرتے ہیں: ملک مطلق اور ملک مقید^(۴)، حقوق مطلق نام پر واقع ہوں تو

(۱) حرر کا فی علی ص ۳۵۶۔

(۲) فروض ۱۰۳۔

(۳) فروض ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳

اطمینان ۱-۵

پرفنس کو سکون ہوتا یہ اطمینان ہے اس شمار سے یقین طمیں سے
زیادہ قوی ہے (۱)۔

اطمینان نفس:

۴- نفس کا اطمینان اس کی قدرت سے ہم ہے، اس سے کہ وہ
قلب کے اعمال میں سے ہے جس پر اسے قدرت نہیں ہے، لیکن
انسان سے مطالبہ کیا جائے گا کہ وہ اس کے اسباب حاصل کرے۔

جن چیزوں سے اطمینان حاصل ہوتا ہے:

۵- تلاش و جستجو سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ اہل تہذیبوں سے
شرعاً اطمینان حاصل ہوتا ہے:

الف- اللہ تعالیٰ کا ذکر: اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "الَّا
بِدَکْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ" (۲) (خوب سمجھ لو کہ اللہ کے ذکر سے
لوگوں کو اطمینان ہو جاتا ہے)۔

ب- دلیل: دلیل بھی شرعی ہوتی ہے، خود قرآن سے ہو یا
حدیث سے، اور کبھی عقلی ہوتی ہے، یعنی کسی مستطیظہ صلیت پر قیاس کرنا یا
حالات کے قرآن میں سے کسی قوی تر بننے کا پایا جانا، اور کبھی تجربہ
صالح کی خبر ہوتی ہے (۳)۔

ج- اصحاب حال: اسی بنا پر مستور ان شخص کی شہادت قاطع
قبول ہے، اس لئے کہ مسلمانوں میں اصل عدالت ہے (۴)، جیسا کہ
فقہ کی کتابوں میں کتاب الغیبات میں اس کی تفصیل درج ہے۔
د- متعین مدت کا گذر جانا: اس لئے کہ عین پر یک سال اس

(۱) ساجدہ مراجع۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۰۷-۱۰۸۔

(۴) حاشیہ اقلیوی ۲۲۰/۳۔

اطمینان

تعریف:

۱- لغت میں اطمینان کا معنی سکون ہے، کہا جاتا ہے: "اطمینان
القلب" (قلب مطمئن اور ساکن ہو گیا)، اس میں قلق نہ رہا، اور
"اطمینان لہی المکان" (کسی جگہ اقامت اختیار کی)۔

فقہاء بھی انہیں دونوں مفہوم میں اسے استعمال کرتے ہیں، چنانچہ
رکوع و رجبہ میں اطمینان کا مطلب اعضا کا اپنی جگہ برقرار رہنا،
حرکت نہیں کرنا ہے (۵)۔

متعلقہ غلط:

نف- علم:

۲- علم یقین کے ساتھ کسی چیز کے بارے میں۔ یہاں اعتقاد، سنا ہے
جیسا کہ وہ ہے اور اطمینان اس علم سے سکون پایا ہے، اس بنیاد پر کبھی
علم پایا جائے گا اور اطمینان نہیں ہوگا۔

ب- یقین:

۳- یقین کے بارے میں یہ خیال ہو کہ اس کے خلاف ممکن نہیں ہے
اور اس خیال پر نفس کو سکون ہوتا یہ یقین ہے اور اطمینان غائب کی بنیاد

(۵) لسان العرب، القاموس المحیط، أساس ابلاغ العربیۃ (طبع، علم،
بصر، دستور العلماء ۳۸۳ طبع مؤسسۃ الفکر بیروت، الفروق فی
المنہج، مسکری ص ۳ طبع دار الفکر بیروت)۔

اطمینان ۶-۷

اطمینان کے اثرات:

۷- اطمینان پر بطرح کے اثرات مرتب ہوتے ہیں:

۱۔ اطمینان کی بنیاد پر جو کام کیا جائے گا شرعاً صحیح ہوگا۔ پس وہ برتن جن میں سے بعض پاک ہیں اور بعض ناپاک جو شخص ان میں تحریر کرے پھر اس کا قلب کسی برتن کے پاک ہونے پر محسوس ہو جائے اور وہ غصہ کر لے تو اس کا غصہ صحیح ہو جائے گا جیسا کہ فقہاء نے کتاب الطہارۃ میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

۲۔ ہم نے اس اطمینان کے خلاف ہو وہ باطل اور بے کار ہے، اس کی کوئی قیمت نہیں اور اس پر معنی تمام تعمرات باطل ہوں گے، تو جو شخص جہت قبائلی تحریر کرے اور اس کا دل کسی ایک طرف مصمن ہو جائے کہ قبلہ اسی طرف ہے، اور پھر وہ کسی دوسری طرف نماز پڑھ لے تو اس کی نماز باطل ہے، جیسا کہ فقہاء نے کتاب الصلاۃ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

۳۔ اگر کسی انسان کا دل ایمان پر محسوس ہو پھر اسے اس ایمان کے خلاف کسی عمل پر مجبور کیا جائے تو اس سے اس کو کچھ نقصان نہیں پہنچے گا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِلَّا عَنْ اُكْرَهٍ وَفَلْيَبْتَغِ مُطْمَئِنَّتًا بِالْاِيْمَانِ، وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صُلْبًا فَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ مِنْ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ“ (۱) (جو شخص ایمان لانے کے بعد اللہ کے ساتھ کفر کرے مگر جس شخص پر رنج و غمی نہ لیا جائے بڑھاپہ اس کا قلب ایمان پر مصمن ہو، لیکن جو شرح صدر کے ساتھ عمر بسرے تو ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہوگا اور ان کو بڑی سزا ہوگی)۔

قرطبی فرماتے ہیں کہ اس بات پر اہل علم کا اجماع ہے کہ جس

طرح گذر جائے کہ وہ اپنی بیوی سے جماع نہ کر سکے اس سے حکماً اطمینان حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ مباشرت سے دائمی طور پر عاجز ہے (۲) اسی طرح اگر منقہ کے سلسلہ میں انتظار کی مدت گذر جائے (اس لوگوں کے نزدیک جو اس کے قائل ہیں) تو حکماً اطمینان حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ بے ہرزگوئی کر نہیں آئے گا (۳) اور حدود میں شدت کی ہوائیگی میں تاخیر کرنے سے حکماً اطمینان حاصل ہو جاتا ہے کہ شاہد نے حسد کی بنیاد پر شہادت دی ہے۔

۴۔ ستر مدبرہ زنی: جو لوگ اس کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس سے حکماً اطمینان حاصل ہوتا ہے کہ اس میں کسی ظلم یا باغی نکتہ کا دخل نہیں ہے، اس لئے کہ بیٹائیف قلوب کے لئے ہے جیسا کہ تقسیم وغیرہ میں ہوتا ہے (۴)۔

حقی اطمینان:

۶- یہ نماز میں ہوتا ہے اور اس کی حد رکوع، سجود اور قیام میں ایک تسبیح کے بقدر ہے، (امید ہو جو روح کا ساکن ہو جائے اور مضمون اپنی جگہ میں رہتا ہے)۔

۷۔ یہ صبور کے نزدیک ہے اور بعض صبیح کے نزدیک سنت ہے (۵) اس کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں ”کتاب الصلاۃ“ کے بارے میں درج ہے، روایت کوئی کرے کے بعد جب تک اس کی حرمت بند نہ ہو جائے اس کے عشاء کو کھڑے کھڑے نماز جاری نہیں، اس لئے کہ یہی اس کی روح کے نکلنے کی علامت ہے، جیسا کہ فقہاء نے کتاب اللہ باری میں اس کا ذکر کیا ہے۔

(۱) اہل بیت ۱/۱۶۸۔

(۲) اہل بیت ۱/۲۸۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) اہل بیت ۱/۵۹۵ فتح القدیر ۱۵/۸، توتوئی کاظمی خان ۱۵۵/۳۔

(۴) اہل بیت ۱/۵۰۰، مرقاۃ المفاتیح ج ۳ ص ۱۳۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۱) اہل بیت ۱/۵۹۵ فتح القدیر ۱۵/۸۔

(۲) سورۃ النحل ۱۰۶۔

شخص کو نذر پر مجبور کیا جائے یہاں تک کہ اسے اپنی جان پر قتل کا خطہ ہو تو اگر وہ نذر کا شہید کرے جبکہ اس کا دل ایمان پر محض ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے، اور اس کی بیوی اس سے پاکہ شدہ کی اور اس پر نذر کا فتویٰ نہیں دیا جائے گا^(۱)۔

أظفار

تعریف:

۱- اظہار (ماخن) خنجر کی جمع ہے، اس کی جمع اظہور اور اظہور بھی آتی ہے، اور خنجر (ماخن) مشہور ہے، یہ انسان کو بھی ہوتا ہے اور جانوروں کو بھی، اور ایک قول یہ ہے کہ شکار نہ کرنے والے پرندہ کے ماخن کو ”خنجر“ کہا جاتا ہے اور شکار کرنے والے پرندہ کے ماخن کو ”مخلب“ کہا جاتا ہے (۱)۔

ماخن سے متعلق احکام :
ماخن کا نما :

۲- فقہاء کے نزدیک مرد و عورت کے سے دونوں ہاتھوں پر
 پیر میں کے ماخن کا ناسٹ ہے، اس سے کہ حضرت ابومیرہ سے
 روایت ہے، و فرماتے ہیں: "قال رسول اللہ ﷺ خمس
 من المظرة الاستحداد، والختان، وقص الشارب،
 وصب الإبط، وتقليم الأظفار" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے
 فرمایا: پانچ چیزیں مہرظت میں سے ہیں: مونے زیر ناف کا
 مونٹنا، حتہ کرنا، مونچھ کاٹنا، بھل کے بں کھڑنا، و رماخن

(١) لسان العرب لمصباح المير: ١٠٠٠٠ ظهور.

(۲) حدیثہ "عمس من الفطرۃ" کی روایت بخاری میں درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے "الفطرۃ عمس الاستعداد... الخ" (معہ ابھی ۱۰/۳۳۳ طبع ہستی) مسلم (۱/۲۲۲ طبع النسخ)۔

(۲) تفسیر المیزان ۱۸۳/۱۰ طبع دارالکتب المصریہ انش ۳۵/۸ طبع سوم
الزمان طبع القاهره ۲۹۹/۷ طبع یو یو ق۔

ترشا، اور تکلیف (کاٹنے) سے مراد اس حصہ کو زائل کرنا ہے جو انگلی کے سرے سے مس کرتے ہوئے بڑھ جائے، اور مستحب یہ ہے کہ دائیں ہاتھ سے شروع کیا جائے، پھر بائیں ہاتھ، پھر دائیں پیر، پھر بائیں پیر (۱)۔

بن قدامہ فرماتے ہیں: ایک حدیث میں یہ مروی ہے: ”میں قصص اضمارہ مخالفہ لم یرو فی عصبہ دمدہ“ (۲) (جو شخص مخالف ستوب سے پناہ مانگے گا اس کی آنکھوں میں آشوب پشیم نہ ہوگا)۔ اور بن بدین نے اس کی تفسیر اس طرح کی ہے کہ وہ اس کے شہر سے شروع کرے پھر رومیہ کی انگلی کا مانگے گا، پھر انگوٹھا، پھر بندہ، پھر شہر، دست کی انگلی کا۔

اور مانگنے کے سلسلہ میں دست کی قسمیں کا اعتبار مانگنے کے لمبا ہونے پر ہے، البتہ جب مانگنا ہو جائے تو اسے ہاتھ نہ لگائے، یہ اشخاص اور حالات کے متبادر سے ٹک لگ جاتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ ہر جمعہ کو مانگنا مستحب ہے (۳)، اس لئے کہ حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے وہ نبی ﷺ سے نقل کرتے ہیں: ”انہ وقت لہم فی کل اربعین لیلة تقليم الاظفار وخلق الشارب وخلق العانة“ (آپ ﷺ نے ان لوگوں کے لئے ہر چوبیس دن میں مانگنے کا نئے، مونچھ کاٹنے، مونہ زیناف کو مونڈنے کا وقت مقرر فرمایا)، اور حضرت انسؓ کی ایک روایت یہ ہے کہ: ”وقت لنا فی قص الشارب و تقليم الاظفار وخلق“

(۱) المجموع مسعودی ۲۸۵/۱، تاریخ کردہ المکتبۃ المتقدیۃ مدینہ منورہ تحت الاخوذی ۳۰/۸ طبع المتقدیۃ ابن ماجہ بن ۶۰/۵، الفنی ۱/۷۷۔

(۲) حدیث: ”میں قصص اضمارہ مخالفہ لم یرو فی عصبہ دمدہ“ کے بارے میں حواشی نے ”التقاصد الجسد“ میں فرمایا کہ مجھے یہ حدیث نہیں ملی، رخص ۳۲۳ طبع الدعائی ک۔

(۳) المجموع مسعودی ۲۸۵/۱، فتح الباری ۲۸۳/۱۰، تحت الاخوذی ۳۸/۸، کشف القناع ۲۸۵/۱ طبع دار الفکر بیروت۔

العانة، ونصف الإبط الا متروک اکثر من اربعین یوماً“ (۱) (آپ ﷺ نے مونچھ کاٹنے، مانگنے، مونہ زیناف کے مونڈنے اور بغل کے بال کاٹنے کا وقت مقرر فرمایا کہ ہر چوبیس دنوں سے زیادہ نہ چھوڑیں)۔

مخالف فرماتے ہیں کہ مانگنے کا اسے کی کیفیت اور اس کے سے کی ان کی تعیین کے سلسلہ میں بنا ﷺ سے کچھ ثابت نہیں ہے۔

دشمن کے شبہ میں مجاہدین کے لئے مانگنا کا بڑھانا:

۳- مجاہدین کے لئے مناسب ہے کہ وہ دشمن کی سر زمین میں اپنے مانگنے کے حوا میں اس لئے کہ وہ ایک ہتھیار ہے، امام احمد فرماتے ہیں کہ دشمن کی سر زمین میں اس کی ضرورت پڑ سکتی ہے، یہ دیکھتے ہیں ہو کہ جب آدمی بن یا کوئی ”دشمن“ کا پوتا ہے تو اگر اس کے مانگنے نہ ہوں تو وہ اسے کھول نہیں سکتا؟ اور وہ فرماتے ہیں کہ حکم بن عمرو سے روایت ہے: ”فرونا رسول اللہ ﷺ الا نحمی الاظفار فی الجہاد، فإن القوة فی الاظفار“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ جہاد میں ہم مانگنا کو زیادہ چھوڑ نہ کریں، اس لئے کہ طاقت مانگنے میں ہوتی ہے)۔

حج میں مانگنے کا کاٹنا اور اس میں جو کچھ واجب ہوتا ہے:

۴- جو شخص احرام کا ارادہ رکھتا ہو اس کے لئے مانگنے کا کاٹنا مستحب ہے

(۱) حدیث: ”وقت لہم...“ اور ایک اور روایت جو حضرت انسؓ سے مروی ہے اس میں یوں ہے ”وقت لنا...“ کی روایت مسلم (۲۲۲/۱) طبع الفنی (۱) نے کی ہے۔

(۲) الفنی ۳۵۳/۸ طبع اسود بن ابی طالب بن ۶۰/۵، حدیث: ”انہ...“ رسول اللہ ﷺ الا نحمی الاظفار فی الجہاد، فإن القوة فی الاظفار“ (رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ ہم جہاد میں مانگنے نہ چھوڑیں،

ماخن سے ذبح کرنا:

۷۔ شافعیہ: ”حسابہ کا مذہب“ مالکیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ ماخن وروانت سے ذبح کرنا مطلقاً حرام ہے، ہر انہوں نے فرمایا کہ ان چیزوں سے ذبح کیا گیا جانور مردہ ہے اس کا کھانا جائز نہیں، اس لئے کہ وہ قتل کرنے والا ہے، ذبح کرنے والا نہیں ہے۔ اور اس لئے بھی کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”ما اھلہ الدم و ذکر اسمہ اللہ فکل، لیس الظھر والس“ (۱) (جو بھی خوب بیاے ہر جس پر اللہ کا نام لیا جائے اسے کھا بیش طیکہ و ماخن وروانت نہ ہو)۔

۸۔ حنفیہ نے اسی طرح ایک قول فی رد سے مالکیہ نے ان سے اتفاق کیا ہے، نہ ہا مخن اور وروانت جسم سے گئے ہوں، اکھڑے ہوئے نہ ہوں، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا قول ہے کہ: ”اھلہ الدم“ (۲) (خون اچھی طرح بیائے)، اور شافعیہ نے جس روایت سے استدلال کیا ہے اسے نہ اکھڑے ہوئے وروانت اور ماخن پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ جبشہ کے لوگ بہادری ظاہر کرنے کے لئے ایسا کرتے تھے، وہ مری وچہ یہ ہے کہ (جسم سے کچھ ہونے کے بعد وہ دونوں اکھڑے ہوتے ہیں، اس لئے ان سے مقصد حاصل ہو جائے گا جو خون کا کھانا ہے تو وہ چتر اور لوہے کی طرح ہو گئے، بحالیف ان کے جو کھڑے ہوئے نہ ہوں، اس لئے کہ وہ باء سے قتل کرتے ہیں، لہذا وہ

(۱) حدیث: ”ما اھلہ الدم و ذکر اسم اللہ فکل، لیس الظھر والس“ کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۳۳۷ طبع استغیہ) نے کی ہے۔
(۲) حدیث: ”اھلہ الدم“ کی روایت سنائی (۷/۳۳ طبع المکتبۃ البیروتیہ) اور ابوداؤد (۳/۲۵۰ طبع عزت حمید دہلی) نے اسی معنی میں کی ہے، جامع الاصول کے محقق عبد القادر مہاروی نے کہا کہ اس حدیث کا مدہناک بن حرب پر ہے جو مری بن قنری سے روایت کرتے ہیں جو مری بن قنری کو ابن حبان کے علاوہ کسی نے نقل نہیں کیا ہے وہی نے کہا کہ وہ غیر معروف ہیں تاکہ ان سے روایت کرنے میں مفرد ہیں (جامع الاصول تحقیق عبد القادر مہاروی ص ۳۳۷ تا ۳۴۰ فتح کردہ مکتبۃ البیروتیہ)۔

چوٹ لہا کر مرنے والے جانور کے معنی میں ہو جائے گا۔

۸۔ مالکیہ کی ایک رائے کے مطابق ماخن اور وروانت سے ذبح کرنا

مطلقاً جائز ہے خواہ وہ جسم سے لگے ہوں یا جدا ہوں۔ (۱)

ماخن کے پالش کا حکم:

۸۔ حدیث سے طہارت حاصل کرنے کے لئے حدیث ہنر میں تمام اعضاء و خضو پر اور حدیث اکبر میں پورے جسم پر پانی پہنچانا واجب ہے، اور جو چیز ان اعضاء تک پانی کے پہنچنے سے مانع ہو اس کو دور کرنا بھی ضروری ہے اور انہیں میں سے ماخن بھی ہے، اس لئے اگر (بغیر کسی عذر کے) پالش وغیرہ جیسی چیز ماخن تک پانی کے پہنچنے سے مانع ہو تو خضو اور اسی طرح غسل صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ حضرت علیؑ نے نبی ﷺ سے نقل کیا ہے کہ: ”من قو ک موضع شعرة من جنابة لم یصبھا الماء، فعل به من النار کما وکدا“ (۲) (جو شخص

(۱) تمبین الحقائق ص ۲۵۷ طبع دار المعرفہ ابن طاہرین ص ۸۷، اشعۃ السعیر ص ۵۳۸ طبع المباحث، شرح النجیح ص ۲۳۲، مجمع البحیر ص ۲۹۰، الصلوی ص ۸۸، شرح البغیر ص ۸۲ طبع دار المعرفہ۔
(۲) ابن طاہرین ص ۱۰۳ طبع بلاق، اشعۃ السعیر ص ۲۲۲، مجمع ر ۳۸۷، ص ۲۶، کشف القناع ص ۱۳۷ طبع انصار الدین، الجمل ص ۱۳۹ طبع ر ۳۸۷، المرات، جامع المدنی ص ۹۰ طبع دار الفکر حدیث: ”من قو ک موضع شعرة من جنابة لم یصبھا الماء فعل به من النار کما وکدا“ (جس نے جنابت والے جسم میں ایک بال کے برہ بھی جگہ سوکھی چھوڑ دی جہاں پانی نہیں پہنچا تو اسے آگ میں ایسا ایسا کیا جائے گا) کی روایت ابن ماجہ (۱/۱۹۶ طبع المجلد) اور ابوداؤد (عون المعبود ص ۱۰۳ طبع البیروتیہ) نے کی ہے، سنذری نے کہا کہ اس کی اسناد میں عطاء بن السائب ہیں جنہیں ابوداؤد نے نقل کیا ہے اور یحییٰ بن یحییٰ نے کہا کہ اس کی حدیث سے استدلال نہیں کیا جائے گا، ان کے علاوہ دیگر حضرات نے بھی ان کے بارے میں کلام کیا ہے آخری عمر میں ان کی حالت بدلتی تھی۔ امام احمد بن حنبل سے نقل ہے کہ جس نے ان سے شروع و دور میں سنا تو وہ صحیح ہے اور جس سے آخر و دور میں

میں، اخل ہونے کو محبوب تر اور دیا کہ ان کے وانت زردیوں اور ال کے ماخن کا میل ان کے پوروں اور ماخن کے درمیان ہو، جینی ال کے ماخن کا میل ان کے ماخن کے اندر تھا اور پ تلک اس کی بد بو پہنچ رہی تھی تو آپ علیہ السلام نے اس کی بد بو کو ال کے سے معیوب تر ردیا میں ان کی طہارت کو باطل تر نہیں دیا۔ اگر یہ چیز طہارت کو باطل کرنے والی ہوتی تو یہ زیادہ ہم تھی اس سے اس کا یہ زیادہ ضروری تھا۔

» رہتا بل فرماتے ہیں، ایک رے خفیہ کی بھی یہی ہے، در
ثانیہ کے مذہب سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے کہ طہارت اس وقت
نہیں صحیح نہ ہوئی جب تک کہ ماخن کے اندر کے میل کو دور نہ کروے،
اس لئے کہ وہ اتحاد کا ایک حصہ ہے جو کسی چیز سے چھپا ہوا ہے جو اس
کی خلالت (» اس کے منس) سے نہیں ہے، درود اس حصہ تک پانی
کے پہنچنے سے مائع ہے حالانکہ وہاں تک پانی کا پہنچنا ممکن ہے (۱)۔

تافن پر جہالت:

۱۰۔ اگر کوئی شخص ماہرہ طور پر کسی کے ماحن پر جہالت کرے اور ماحن اکھاڑے اور دوسرا ماحن نکل آئے، تو مالکِیہ اور خفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں اور شافعیہ کی بھی ایک رائے یہی ہے کہ اس میں تکلیف کا اتنا ان ہے، اور وہ یہ ہے کہ (ماحن کے اکھڑنے سے لے کر) اس کے تفتیب ہونے تک ڈاکر کی اجرت اور وہاں کی قیمت میں جو کچھ خرچ ہو ہے اس تخمید کے بارے میں ایک عادل آدمی جو فیصلہ کرے۔

امام بدیعینہ فرماتے ہیں: "ارثانہ فیہ فی بھی دوسری رائے یہی ہے

جنابت کے یک بال کی جگہ کو پانی پہنچائے بغیر چھوڑ دے تو اس کے ساتھ آگ سے ایسا ایسا کیا جائے گا (یعنی، مانا جائے گا)۔

”وَعَنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ وَجْلاً تَوَصَّاهُ فَنَزَلَ
مَوْضِعَ ظَهْرِ عَلَى قَدَمَيْهِ، فَأَبْصَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: ارْجِعْ
فَاحْسِنْ وَصُوءَكَ“ (حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص
نے ہضو کیا اور اپنے دو ہوں میں ماحن کی جگہ کو چھوڑ دیا تو
نبی ﷺ نے سے دیکھ کر یہ تو نر مایا: دوبارہ جا اور اچھی طرح ہضو
کر)۔ دیکھئے: صحاح ”ہضو“ ”شس“۔

طہارت پر ناخن کے اندر جمع ہونے والے میل کچیل کا اثر :
 ۹۔ سرناخن کے درمیان میل ہو جو اس کے اندر والے حصے میں پانی کے پہنچنے سے مانع ہو تو مالکیہ اور حنفیہ کا مذہب صحیح قول کی رو سے یہ ہے کہ وہ طہارت سے مانع نہیں ہے، اور اس کی علت انہوں نے ضرورت بیان کی ہے، اور یہ کہ اگر اس کا دھونا واجب ہوتا تو ہی ﷺ اسے ضرور بیان فرمادیتے۔ "وقد عاب النبی ﷺ کوہم یدخلون علیہ قلعہا ورفیع احدہم ہوں اسلہ وظفرہ" (۴) (در اشعاعہ فی علیہ نے اپنے پاس ان کے اس حال

== سناتو و و کچھ بھی نہیں ہے

() جوہر ہے "مراجع فاحسی و ضواء ک" کی روایت مسلم (۱/۲۱۵ طبع
بھٹائی) کے کی ہے۔

(۴) قلع کا معنی دھڑوں کی زدوں کی ہے (المصباح المہر) کے حوالے سے فقہ حنبلی
یہی ہے کہ لاہم مدخلون علیہ القمحا ورفیع احدکم میں ائمہ
وظہرہ کی روایت پر انہوں نے حضرت عبداللہ ابن مسعود سے مروی حدیث ذیل
لقامہ کے ساتھ کی ہے "عالمی لا الہم ورفیع احدکم میں ائمہ
وظہرہ"، شیخی نے کہا کہ اس میں شاکہ بن زید ہیں جن جہان نے کہا کہ
اس سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے (کشف الاستار ۱۳۹ طبع مؤسسہ
المرسال، مجمع المروک ۱/ ۲۳۸)۔

(۱) انشی از ۱۳۳۱، انشای طایفین از ۱۳۴۳، انشای عروضا و انشای صو - مدخلی ص ۹۵،
الدرستی از ۱۳۸۸، انشای مجموع المودودی از ۱۳۸۸

کہ اس میں کچھ نہیں ہے، بین نر اس کی جگہ پر دھرمناحس نہ آئے تو اس میں تاویہ ہے اور اس کی مقدمہ پانچ سو ہے۔
 ورنہ بعد فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص ناحس پر جناحیت کرے اور وہ ناحس دوبارہ نہ اٹھے، یا اٹھے لیکن وہ کالا ہو تو اس میں انگلی کی دیت کا پانچ سو حصہ ہے، حضرت ابن عباس سے یہی منقول ہے، اور اس ناحس میں جو دوبارہ تو نکلا لیکن چھوٹا نکلا یا بدلی ہوئی حالت میں نکلا یا سفید اکل پھر کسی سبب سے کالا ہو گیا تو اس میں ایک عادل آدمی فیصلہ کرے گا۔

یہ اس صورت میں ہے جبکہ جان بوجھ کر زیادتی نہ ہو، اگر جان بوجھ کر ہو تو اس میں قصاص ہے (۱) دیکھئے: ”تسلسلہ“ ”ارش“۔

ناحس کے ذریعہ زیادتی کرنا:

۱۱- قتل کا ارادہ چونکہ ایک مخفی چیز ہے، اس لئے فقہاء اس آگے کو دیکھتے ہیں جو قتل میں استعمال کیا گیا ہے، تو امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ قتل عمد میں قصاص صرف اس صورت میں ہے جبکہ ہتھیار سے ہو یا ہتھیار کے قائم مقام مثلاً دھاردار، گڑی یا دھاردار بڑا پتھر وغیرہ سے ہو، اور صہور، ثقب، کاغذ، بے تن میں امام ابو یوسف، امام محمد بھی ہیں، یہ ہے کہ عمد قتل کرے، الا کہ وہ ہے جس سے عام طور پر قتل واقع ہو جائے، مثلاً پتھر، بڑی گڑی، اور وہ چیز جو قتل کرے۔ اس سلسلہ میں ان ثقب، کے رمی، ان ضابطوں میں جن کا اس سلسلہ میں اعتبار کیا گیا ہے قدرے تفصیل، اختلاف ہے، اس کے لئے (جناحیت اور قصاص کے مسائل) کی طرف رجوع کیا جائے، اس

بنیاء پر اگر وہ ناحس جو جسم سے متصل ہے یا جد ہے نر سے قتل اور جناحیت کے لئے تیار کیا گیا ہو تو وہ چیزوں میں شامل ہے جن سے عام طور پر موت واقع ہو جائی کرتی ہے، اور اس سے حضرت کے نزدیک قتل عمد ثابت ہوگا، اختلاف امام ابوحنیفہ کے بین نر و قتل کے لئے تیار نہ کیا گیا ہو اور اس سے قصد امارت و شبہ عمد ہے جس میں قصاص نہیں ہے بلکہ اس میں دیت ملحوظ ہوگی (۱)۔

ناحس کی طہارت اور اس کی نجاست:

۱۲- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ انسان کا ناحس پاک ہے خواہ وہ مرد ہو یا مردہ، اور خواہ ناحس اس کے جسم سے متصل ہو یا علیحدہ، اور ایک مرجوح قول کی رو سے حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ آدمی کے تر، مایا پاک ہیں، بعض حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ کافر موت کی وجہ سے مایا پاک ہو جاتا ہے نہ کہ مسلمان، اور ان کے نزدیک یہ اختلاف نبی ﷺ کے علاوہ لوگوں کے بارے میں ہے، لیکن ان کا صحیح قول وہ ہے جو جمہور کے موافق ہے۔

اور جانور اگر نجس الحین (ذات کے لحاظ سے مایا پاک) ہے مثلاً خنزیر، تو اس کا ناحس مایا پاک ہے، اور اگر وہ ایسا جانور ہے جس کا عین پاک ہے تو اس کی زندگی میں اس کے جسم سے متصل ناحس بھی پاک ہے، اور اگر اسے دغ کر دیا جائے تو بھی وہ پاک ہے، اور اگر وہ مر جائے تو اس کے مرار کی طرح اس کا ناحس بھی مایا پاک ہے، اسی طرح اگر ناحس اس کی رمد کی میں جد ہو جائے تو وہ بھی مایا پاک ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”ما أبیس من حی فہو

(۱) ابن ماجہ ۳۲۰۵، طبع بروق، اسی ۳۷۷، طبع السیوطی، حاشیہ المدسوقی ۲۲۳، ۲۲۵، المحتاج مع حاشیہ ۲۳۶، حاشیہ البیہقی ۱۰۲، ابوداؤد الحکم ۲۳۱، طبع مکتبہ الکلیات، قادیان۔

(۲) ابن ماجہ ۳۵۳، ۳۷۶، مطالب ولی اسی ۱۱۶، طبع المکتب لوسلای، المدسوقی ۲۷۷، طبع دار الفکر، قادیان، وغیرہ ۳۶۳، طبع عینی، حاشیہ، جوہر فوکیل ۲۶۹۔

اظہار ۱-۲

میت“ (۱) وہ مضمون جو کسی زندہ سے جدا کر لیا جائے وہ مردہ (کے علم میں) ہے۔

وہ حنفی کا مذہب یہ ہے کہ ختمیر کے مٹا ہوا، مگر جانوروں کا نام نہ لیا گیا ہو، خود وہ حلال کا ہو یا حرام کا اور خواہ زندہ کا ہو یا مردہ کا، اس لئے کہ اس میں زندگی نہیں ہوتی ہے، اور موت کی وجہ سے صرف وہی چیز ناپاک ہوتی ہے جس میں زندگی ہو نہ کہ جس میں زندگی نہ ہو (۲)۔

اظہار

تعریف:

۱- اظہار کا معنی لغت میں بیان کرنا اور خفا کے بعد ظاہر کرنا ہے، قطع نظر اس سے کہ ظاہر کرنے والے تصرف کا کسی کو علم ہو یا نہ ہو۔ اور فقہاء بھی اس لفظ کو مذکورہ بالا معنی ہی میں استعمال کرتے ہیں (۱)۔

محتاجۃ الفاظ:

الف- انشاء:

۲- سبب اظہار کا معنی خفاء کے بعد ظاہر کرنے کے معنی میں ہو تو انشاء بہت سے مقامات پر موقع پر مدت ظہار کا نام ہوتا ہے (۲)، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اَلَا اَدْلٰکُمْ عَلٰی شَیْءٍ اِذَا لَمَعْتُمْ وَاُنْشِءْتُمْ؟ اَلْفَسُوْا السَّلَامَ بَیْکُمْ“ (۳) (کیا میں تمہیں کسی چیز نہ بتاؤں کہ اگر تم اس پر عمل کرو تو تم ایک دوسرے سے محبت کرنے لگو؟ آپس میں سلام کو خوب پھیلاؤ)، یعنی ایک دوسرے کو کثرت سے سلام کرو، تو انشاء اظہار سے خاص ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، المفردات فی غریب القرآن للراغبؒ، ص ۱۰۰، (۲) الفروق فی اللغة لابن ہلال اسکر ی ص ۲۸۰۔

(۳) حدیث ”اَلَا اَدْلٰکُمْ“ کی روایت مسلم (۱/۳۳۷ طبع مبنی علی) کے کی ہے۔

(۱) حدیث ”اَلَا اَدْلٰکُمْ“ کی تخریج اس معنی کے ساتھ اظہار کی بحث (فقہ حنفی ص ۷۷) میں گذر چکی۔

(۲) رد المحتار مع الدر المختار ۲۰۳ طبع مصطفیٰ النجفی، حاشیہ الدرر مع الشرح المکبیر ۱/۳۵۱، النجفی ۱/۳۷۷، الاصاب ۲۳۲-۲۳۳، ۳۳۷، اروضہ ۵، منی المحتاج ۸۰، ۸۱۔

اظہار ۳-۶

ب- جہر:

۳- جہر کا معنی اظہار میں مباذرا کرنا ہے اور اس کو عام کرنا ہے۔ یا تم نہیں دیکھتے ہو کہ اگر تم کسی معاملہ کو ایک وہ آدمی کے سامنے کہلو گے تو کہو گے: "اظہرتہ لہما" (میں نے اس کو ان دونوں کے سامنے ظاہر کر دیا)، اور "جہوت بہ" (میں نے اس معاملہ کا کھل کر اظہار کیا) صرف اس صورت میں کہو گے جبکہ تم ایک بڑی جماعت کے سامنے اس کا اظہار کرو^(۱)، اسی بنا پر علماء فرماتے ہیں: "الجبہر بالندوة" (کھلم کھلا دعوت دینا) اور اس سے ان کا مقصد جماعت کے سامنے اس کا اعلان کرنا ہوتا ہے، تو جہر اظہار سے خاص ہے، اس نے کہ جہر اظہار میں مباذرا کرنے کا نام ہے۔

۱- اظہار کی قسمیں کرتے ہیں:

قسم اول: اظہار طلقی: یہ اس وقت ہوتا ہے جب نوبت ساکن یا تہیں کے بعد رت، میل حروف میں سے کوئی حرف آئے (ح، ح، ح، ح، ح)۔

قسم دوم: اظہار شکوی: یہ اس وقت ہوتا ہے جب میم ساکن کے بعد (میم اور واو) کے علاوہ حروف چچی میں سے کوئی حرف آئے، اور حرف چچی میں اصل اظہار ہے، لیکن بعض حروف (خاص طور پر نون اور میم) میں کبھی انعام ہو جاتا ہے۔ اسی بنا پر اظہار ۱۱ عام کے اعتبار سے اس کے احکام کو بیان کرنے کا اہتمام کیا ہے، جس کی تفصیل علم تجوید میں ہے۔

ج- طاعت:

۴- طاعت، سر (چیدہ رکھنے) کی ضد ہے اور وہ اظہار میں مباذرا کرنا ہے، اسی بنا پر فقہاء فرماتے ہیں کہ نکاح کا اعلان کرنا مستحب ہے، فقہاء طاعت نکاح کہتے ہیں اظہار نکاح نہیں کہتے، اس لئے کہ نکاح کا اظہار اس پر کوہ بنانے سے ہو جاتا ہے، اور اعلان نکاح جماعت کو اس کی خبر دینے سے ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا اظہار:

۶- جب اللہ تعالیٰ کسی آدمی پر کوئی انعام فرمائے تو مناسب یہ ہے کہ اس پر اس کا اثر ظاہر ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ النحل میں فرمایا: "وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ"^(۱) (اور اپنے رب کے انعامات کا تذکرہ کرتے رہا سمجھے)، اور اس لئے کہ نساہی نے مالک بن اصفہ شہمی سے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: دخلت علی رسول اللہ ﷺ فرأني سبي الهيئة، فقال النبي ﷺ: هل لك من شيء؟ قال: نعم من كل المال فدا ناسي الله، فقال: إذا كان لك مال فليج عليك"^(۲) (میں رسول اللہ ﷺ کے پاس گیا

شرعی حکم:

ظہر کا حکم اس کے موقع کے اعتبار سے الگ الگ ہوتا ہے جس کی تفصیل رت، میل ہے:

(۱) سورۃ النحل/۱۱۔

(۲) دیکھئے بغیر قرطبی اور غیر انہی آثار، آیت "وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ" کے دلیل میں، مالک بن اصفہ شہمی کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے اور الفاظ انہی کے ہیں، اور زعمی نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے (سنن ابی داؤد، ۱۹۶۸ء طبع، مطبعہ المعصرین، لاہور، بہار توحید، ج ۱، ص ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵) صحیح کردہ المکتبۃ الشریعہ۔

۵- تجوید کے نزدیک اظہار:

۵- تجوید جو لفظ اظہار بولتے ہیں تو اس سے ان کی مراد یہ ہوتی ہے کہ حرف کو اس کے مخارج سے غنہ اور عام کے بغیر نکالا جائے، اور

(۱) شرونی، ص ۲۸۰۔

اظہار ۷-۸

تو آپ نے مجھے بری عزت میں دیکھا تو نبی ﷺ نے فرمایا: کیا تمہارے پاس کچھ ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ میں ہر قسم کا مال اللہ نے مجھے دے رکھا ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ سب تمہارے پاس مال ہو تو اس کا اثر تجھ پر نظر آتا چاہئے، اور یحییٰ نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اِنَّ اللہَ جمیلٌ یحب الجمال، ویحب ان یری اثر نعمتہ علی عبیدہ“^(۱) (جسٹ اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے، اور اسے پسند ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر نظر آئے)۔

آدمی کا اپنے حقیقی عقیدہ کے خلاف اظہار کرنا:

۷۔ اصول ایمان مثلاً اللہ پر اس کے فرشتوں پر، اس کی کتابوں پر، اس کے رسولوں پر، قیامت کے دن پر، تقدیر پر ایمان کے بارے میں انسان کے دل میں جو باتیں پوشیدہ ہوں اس کے خلاف عقیدے کا اظہار و حال سے خالی نہیں دیا تو وہ ان باتوں پر ایمان کا اظہار کرے اور کفر کو چھپائے رکھے، ایمان کے کفر کا اظہار کرے اور ایمان کو چھپائے رکھے۔

اٹھ۔ پس اگر ان امور پر ایمان کا اظہار کرے، کفر کو پوشیدہ رکھے تو یہ نفاق ہے جو منافق کو، نخی طور پر جہنمی بنائے گا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”اِنَّ حَذَّاءِکَ الْمَافِقُوْنَ فَاَلَوْ اَشْهَدَ اَنْکَ لَرَسُوْلُ اللّٰہِ، وَاللّٰہُ یَعْلَمُ اَنْکَ لَرَسُوْلُہٗ وَاللّٰہُ یَشْہَدُ اَنَّ الْمَافِقِیْنَ لَکَاذِبُوْنَ“^(۲) (جب آپ ﷺ کے پاس یہ منافقین آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم کو ایسی باتیں ہیں کہ آپ ﷺ اللہ کے رسول ہیں، اور یہ تو اللہ کو معلوم ہے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں، اور

اللہ تعالیٰ وہی دیتا ہے کہ یہ منافقین جھوٹے ہیں)۔ اس کی تفسیل اللہ تعالیٰ ”ناق“ کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی۔

ب۔ لیکن اگر اس اصول کے بارے میں کفر کا اظہار کرے اور ایمان کو دل میں پوشیدہ رکھے تو یہ دو حالتوں سے خالی نہیں ہے: پہلی حالت: جس چیز کا اس نے اظہار کیا ہے وہی تو یہ ضابطہ و رغبت ہے۔ تو اس پر اس کے ظاہر حال کے خلاف سے حکم لگایا جائے گا اس لئے کہ فتنی احکام ظاہر پر جاری ہوتے ہیں۔

دوسری حالت: یہ ہے کہ حالت گمراہی میں اس نے کفر کا اظہار کیا بعد اس کا قلب ایمان پر مہمسن ہے، یہی صورت میں ایمان کے احکام اس پر حسب سابق باقی رہیں گے^(۱)، جیسا کہ فقہائے اہل سنت کی تفسیل ”رأۃ“ اور ”اکراہ“ کی بحث کے ذیل میں ذکر کی ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”مَنْ کَفَرَ بِاللّٰہِ مِنْ بَعْدِ اِیْمَانِہٖ اِلَّا مِنْ اَکْثَرِ وُقُوبَہٗ مُطْمَئِنِّۢنًا بِاَلْاِیْمَانِ وَلَکِنْ مِنْ شَرِّۢ بِالْکُفْرِ صَلٰوًا فَعَلِیْہِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰہِ، وَلَہُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ“^(۲) (جو شخص ایمان لانے کے بعد اللہ کے ساتھ کفر کرے مگر جس شخص پر زبردستی کی جائے بشرطیکہ اس کا قلب ایمان پر مہمسن ہو، یمن مان جو جی کھول کر کفر کرے تو ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہوگا، ان کو بری سزا دیں گی)۔

مائدین کا اپنے مقصد کے خلاف اظہار کرنا:

۸۔ اگر مائدین مال کے سلسلہ میں کسی عقد کا اظہار کریں حالانکہ ان کا ارادہ کچھ اور ہو، یا کسی جمع کا کوئی شمن ظاہر کریں حالانکہ ان کا ارادہ اس

(۱) حدیث: ”اِنَّ اللہَ جمیلٌ...“ دیکھئے التیسرے بشرح جامع البیہر للنواوی ص ۵۰، اور انہوں نے کہا کہ حدیث ضعیف ہے اس لئے کہ سلی اصولی ضعیف ہیں لیکن جو پہلی روایت کے نزدیک اس کے ساتھ ہیں۔

(۲) سورہ مائدہ ص ۱۰۶۔

(۱) تفسیر القرطبی ۱۸۳/۱۰ طبع دارالکتب المصریہ مصر ۱۳۵۸ھ طبع ۲۰۰۴م
المنان طبع ہندوستان ۲۰۰۷ء طبع بھارت۔
(۲) سورہ نحل ۱۰۶۔

جن چیزوں میں اظہار شروع ہے:

۱۰- ان قبیل سے کوہ پرتہ کے سب کو ظاہر کرنا ہے، اس سے کہ تہج ان صورت میں قبول کی جاتی ہے جبکہ اس کی وضاحت کر دی گئی ہو (مسم نہ ہو) ^(۱) "یہ ایک اجتہادی مسئلہ ہے" جیسا کہ فقہاء نے کتاب التہناء میں اس کو بیان کیا ہے۔

"ان قبیل سے حد تک کام کرنے کو ظاہر کرنا ہے، تاکہ زندہ متفق متحقق ہو" اللہ تعالیٰ کے اس قول پر عمل ہو: "وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمَوْمِنِينَ" ^(۲) (اور ان دونوں کی سزا کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت کو حاضر رہنا چاہئے)۔

"ان قبیل سے استثناء، قیہ اور تہلیقات کو ظاہر کرنا ہے جیسا کہ فقہاء نے کتاب الاقرار اور کتاب لایا میں اس کا ذکر کیا ہے۔

"ان قبیل سے طلب شہد کو اس پر کوہ پرتہ کو ظاہر کرنا، اسی طرح محتجبین جن میں کوہ پرتہ ضروری ہے، دیکھئے "اشباہ"۔

"ان قبیل سے یہ ہے کہ اگر کسی خاص شخص پر حجر کا حکم لگایا ہو تو اس کا اظہار کیا جائے تاکہ لوگ اس کے ساتھ معاملہ کرنے سے پرہیز کریں، جیسا کہ فقہاء نے کتاب التہناء اور کتاب الحجر میں اس کا ذکر کیا ہے۔

"ان قبیل سے فقیہ مؤمن کا استفتاء ظاہر کرنا ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے مؤمنین کے ہدف میں فرمایا: "يَحْسِبُهُمُ انْجَاهًا اَعْيَاءٌ مِّنَ الضَّعْفِ" ^(۳) (ما، قف ان کو تو مگر خیر سمجھتا ہے ان کے سوال سے بچنے کے سبب سے)۔

- (۱) اس کا مطالب ۱۵۴۲ھ مسلم الثبوت ۲ ۵ اور اس کے بعد ۷ صفحات۔
(۲) جبکہ شہد میں لکھا باتوں کا اظہار کیا جائے جس سے کسی شہادت نہ کر دی جائے۔
(۳) سورہ نور ۶۱۔
(۴) سورہ بقرہ ۲۷۳۔

شمن کا نہ ہو، یا کوئی ایک دوسرے کے لئے کسی حق کا قیام کرے حالانکہ مخفی طور پر وہ اس ظاہر کی قیام کے باطل ہونے پر متفق ہوں، تو بعض فقہاء مثلاً، حنا بد، امام ابو یوسف، امام محمد بن الحسن فرماتے ہیں کہ ظاہر باطل ہے، اور بعض دوسرے فقہاء مثلاً امام ابو حنیفہ اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ ظاہر صحیح ہے، اور فقہاء نے اسے کتاب المیوس میں "بیع الخلفہ" (زبردستی کی جانے والی بیع) پر حکام کرتے ہوئے تفصیل سے بیان کیا ہے ^(۱)، اور معاصر فقہاء نے اس ظاہر کی مقصد امام مقصد صوری رکھا ہے۔

حیدر کے ذریعہ شارع کے قصد کے خلاف (کسی تصرف) کا اظہار:

۹- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ہر ایسا تصرف جس کا مقصد دوسرے کے حق کو باطل کرنا یا اس میں شبہ پیدا کرنا یا باطل کو مزین کرنا ہونا جائز ہے، خواہ اس کا ظاہر جیسا بھی ہو ^(۲)۔

اور اس کے علاوہ وہ ظاہر کی تصرفات جس کا مقصد شارع کے مقصد کے خلاف ہو اس کے جواز میں اختلاف ہے، بعض فقہاء اسے حال سمجھتے ہیں اور دوسرے حضرات اسے حرام قرار دیتے ہیں ^(۳)۔ اس کی تفصیل ہمیں حنفیہ کے نزدیک کتاب الحجر، لاباح میں ملے گی، اور دیگر فقہاء کے نزدیک مختلف کتابوں کے درمیان، مثلاً اللہ اس کی تفصیل "ذیلہ" کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی۔

- (۱) ابن کثیر، قدس سرہ ۲۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن ماجہ ۱۳۳۔
(۲) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۹۰۔
(۳) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۳۹۰ اور اس کے بعد کے صفحات، کتاب الاذاع فی النکل محمد بن الحسن، ابنی ۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات، اقلیوی ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶۔

اظہار ۱۱-۱۲

میں سے کسی چیز کا اظہار جاری نہیں^(۱) جیسے کہ فقہاء نے کتاب اجر یہ میں اس کا کرنا یہاں ہے، اور جن امور کا پوشیدہ رکھنا جب ہے مثلاً زوجین کے درمیان اور اہل تعلقات، اس کا اظہار جاری نہیں، جیسے کہ فقہاء نے باب العاشرۃ میں اس کا کرنا یہاں ہے، اور جو عورت عدت گزار رہی ہے جب تک وعدت میں ہے اس کے سامنے پیغمبر کا اظہار جاری نہیں، جیسے کہ فقہاء نے باب حدۃ میں اس کا کرنا یہاں ہے۔

اور صدق کرنے والا اگر ان لوگوں میں سے ہے جن کی اقتداء کی جاتی ہے یا صدق کے ظہر کرنے میں صدقہ وغیرہ جیسے عمل خیر پر دھرم کی ہمت افزائی کرنا ہو تو اس کے لئے صدقہ کا ظہر کرنا مشروٹ ہے، جیسے کہ فقہاء نے اس کا در کتاب الصدقات میں کیا ہے، اور جیسے کہ یہ شرعی آداب کی کتابوں میں مذکور ہے۔

اور اہل قبیل سے جشنوں، عیدوں، ختنہ، ٹائیپوں اور بچے کی ولادت کے موقع پر خوشی و مسرت کا اظہار ہے، اور مسلمان اور بنیوں کی، قاتل کے وقت خوشی کا اظہار کرنا ہے، اور رسول اللہ ﷺ کی قبر کی زیارت کے وقت وہب کا اظہار کرنا ہے جیسا کہ شرعی آداب کی کتابوں میں اس کا کرنا ہے، اور مستقاء کی نماز کے لئے نکتے وقت کمتری اور عادی کی کا اظہار کرنا ہے جیسا کہ فقہاء نے صلاة الاستسقاء میں اس کا کرنا یہاں ہے، اور مسجد کا دشمن کے مقابلے میں اپنی قوت اور طاقت کا اظہار کرنا ہے، مثلاً، مصنف کے درمیان اس کا آکر چلنا وغیرہ ہے جیسا کہ فقہاء کی کتابوں کے ابواب، بابا، وغیرہ میں اس کا بیان ہے۔

۱۰ مورچین کا اظہار جاری ہے:

۱۱- اسی میں سے میت پر بخیر آ کر کے رہ کر اور ارمیت شہ نہ ہو تو تین دنوں تک سوگ منا کر غم کا اظہار کرنا ہے، اور اگر میت شوہر ہو تو بیوی پر سوگ منانا واجب ہے، جیسا کہ پہلے گذرا۔

۱۲ مورچین کا اظہار جاری نہیں:

۱۲- اسی میں سے تمام مکرمات کا اظہار ہے^(۱)، اور جسم کے کامل متر حصے کا اظہار ہے، اور ذمیوں کے لئے اپنے صلیب، ناقوس اور شاپ

(۱) اہل بی بی ۳۲۴، ۳۲۶، ۳۲۷

(۲) جہنم اللہ ہی ۲۰۳

”رخصۃ کی تعریف جیسا کہ اس عاجزی نے ذکر کی ہے یہ ہے:
 ”الإعادة فعل مثل الواجب في وقته لحمل غير الفساد“
 (فساد کے عداوت کی رو سے ظن کی وجہ سے واجب کے مثل اس کے
 وقت میں عمل کرنا اعادہ ہے)۔

اور حنابلہ کے نزدیک اعادہ کسی بھی کو دوبارہ کرنے کو کہتے ہیں۔
 اور مالکیہ میں سے قریش نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے کہ
 عبادت کو دوبارہ کرنے کے بعد اس کے بارے میں عین صحت و قیاس ہونے
 کی وجہ سے اس کے وقت میں دوبارہ کرنا عداوت ہے مثلاً وہ شخص جس
 نے بغیر کسی رکن کے نماز پڑھی یا وہ شخص جس نے جب نماز پڑھی۔
 غالباً اس سے اچھی تعریف وہ ہے جو بعض فقہاء نے اس طرح کی
 ہے: ”الإعادة فعل مثل الواجب في وقته لعدم“ (کسی
 حد تک وجہ سے واجب کے وقت میں اس کے مثل عمل کرنے کا نام
 اعادہ ہے) تاکہ اگر کوئی شخص جب نماز پڑھنے کے بعد پھر جہالت کے
 ساتھ اس کو دوبارہ کرے تو یہ بھی اعادہ کی تعریف میں داخل ہو جائے۔
 اور اس بحث سے متعلق کلام میں اعادہ کی زیادہ عام تعریف کا ذکر
 کیا گیا ہے جو حنابلہ کی تعریف ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تکرار:

۲- ”تکرار“ کا استعمال صرف کے یک مرتبہ کرنے کے
 لئے کرتے ہیں، اور لفظ ”تکرار“ کا استعمال اس وقت کرتے ہیں جبکہ
 اعادہ بار بار (۲)۔

- (۱) الخوارزمی، ص ۱۶۱، مجمع الزوائد، ج ۱۰، ص ۱۰۹ اور اس کے بعد صفحات،
 البدیشی، ص ۳۳، حاشیہ ابن ماجہ، ص ۲۸۶، طبع بولاق، رد المحتار، ص ۱۸۱،
 قدامہ، ص ۱۶۸، طبع المطبعة المستنصرية، قدیمہ ص ۳۳، المستطی، ص ۱۵۵، طبع بولاق۔
 (۲) الفروق فی الفقہ، ص ۱۶۱، حاشیہ ابن ماجہ، ص ۳۰، طبع دار الفکر، بیروت۔

اعادہ

تعریف:

۱- لغت میں اعادہ کا معنی ہے یہ چیز کو اس کی پہلی حالت کی طرف
 لوٹانا، اسی طرح اس کا معنی کسی کام کو دوبارہ کرنا ہے۔ اس لئے تعالیٰ کے
 ماموں میں سے ایک ”المعید“ ہے، یعنی وہ ذات جو مخلوق کو فنا ہونے
 کے بعد دوبارہ پیدا کرے گی، اور تعالیٰ کا قول: ”کَمَا بَدَأْنَا أَثَوْنَ
 خَلْقٍ نُّعِيدُهُ“ (۱) (جس طرح اول بار پیدا کرنے کے وقت ابتداء کی
 تھی اسی طرح اس کو دوبارہ پیدا کر دیں گے) بھی اسی معنی
 میں ہے (۲)۔

فقہاء عام طور پر چیز کو اس کی پہلی جگہ لوٹانے کے لئے لفظ ”رد“ کا
 استعمال کرتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے ہیں: ”رد الشيء المسروق“
 ورد المصوب“ (چراغی ہوئی چیز کو لوٹانا اور غصب کی ہوئی چیز کو
 لوٹانا)، اور کبھی وہ اعادۃ المسروق (چوری کی ہوئی چیز کو لوٹانا)
 بھی کہتے ہیں۔

رد: مرے معنی کے لحاظ سے اعادہ (اور وہ کسی کام کو دوبارہ کرنا
 ہے) کی تعریف ثانیہ میں سے نام غزالی نے یہ کی ہے: یہ وہ عمل
 ہے جو پہلے عمل میں غلطی واقع ہو جائے کی وجہ سے اس کے وقت میں
 دوبارہ کیا جائے۔

(۱) سورۃ النبی، ص ۱۰۲۔

(۲) دیکھئے: تاریخ الخلفاء، ص ۱۸۱، المعرب، المعرب، ص ۱۸۱ (محمود)۔

ب- قضا:

۳- مامور بدی: نیکی کے لئے یا تو بقت مقرر ہوتا ہے جیسے نماز اور حج وغیرہ، یا اس کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں ہوتا، تو تناسل ہے مامور بدی کو اس کے مقررہ وقت کے گزر جانے کے بعد انجام دینے کا^(۱) اور عادیہ نام ہے مامور بدی کو اگر اس کے لئے وقت مقرر ہو تو اس کے وقت میں وہ مورد کرنے کا، اور اگر اس کے لئے کوئی بقت مقرر نہ ہو تو کسی بقت میں وہ مورد کرنے کا۔

ج- استئناف (نئے سرے سے کرنا):

۴- استئناف کا استعمال صرف اس صورت میں ہوتا ہے جب عمل یا تصرف کو شروع سے لوٹا یا جائے مثلاً نئے سرے سے وضو کرنا^(۲) اور عادیہ کا استعمال تصرف کو اس کے شروع سے لوٹانے یا اس کے اختتام میں سے کسی جزاء کے لوٹانے کے لئے ہوتا ہے، مثلاً اعضاء وضو میں سے کسی عضو کو دوبارہ وضو۔

شرعی حکم:

۵- عادیہ تو پختہ فعل میں کسی غلطی کی وجہ سے ہوتا ہے یا اس میں کسی غلطی کے جبر ہوتا ہے۔

۱- تکرار پختہ فعل میں کسی غلطی کی بنا پر ہوتا ہے کہ حکم اس غلطی کے اعتبار سے لگ لگ ہوتا ہے، پس اگر وہ غلط تصرف کو قاسد کرے، لا ہو، وہ تصرف واجب ہو تو اس تصرف کا اعادہ واجب ہوگا، مثلاً کسی شخص سے وضو کر کے نہار پڑا جلی، پھر معلوم ہوا کہ پانی ناپاک تھا تو وہ وضو، نہار، نہو، نہو کو لوٹا لے گا^(۳)۔

(۱) مجموعہ صلی الخرج ۶۶، ابن ماجہ ۵۸۵، ۵۸۷، طبع مول یو۔

(۲) مجموعہ ص ۳۸۔

(۳) نفس مع الشرح الکبیر ۲۸، طبع مطبعہ اسلامیہ۔

لیکن اگر وہ تصرف واجب نہ ہو، وہ فعل باطلیہ اس کے منعقد ہونے سے مائع ہو مثلاً منعقد ہونے کے شرط میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو دوبارہ اس کے کرنے کو عادیہ نہیں کہلائے گا اس سے کثرتی اعتبار سے اس کا جو بھی نہیں ہو۔

۲- اگر فعل واجب نہ ہو، اس کا شروع کثرتی ہو پھر اس میں ایسا غلط پیدا ہو یا جس نے اسے قاسد کر دیا تو اس کے عادیہ کے واجب ہونے میں فتنا، کا اختلاف ہے، اور اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ اس کا اس بات میں اختلاف ہے کہ کسی عمل کے شروع کرنے سے عادیہ رم ہو جاتا ہے یا نہیں، جو حضرات اس کے قائل ہیں کہ شروع کرنے سے عمل لازم ہو جاتا ہے (مثلاً حنفیہ، مالکیہ) تو انہوں نے اعادہ کو واجب قرار دیا ہے، اور جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ شروع کرنے سے عمل لازم نہیں ہوتا (جیسے کہ شافعیہ اور حنابلہ) تو اس نے اعادہ کو لازم قرار دیا ہے، مثلاً ایک شخص نے نہار شروع کی چہرہ دھو کر، یا پاؤں روڑہ شروع کیا پھر کسی عذر کی وجہ سے یہ جبر کی عذر کے مرد توڑ دیا تو حنفیہ اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ وہ اس کا عادیہ کرے گا، اور شافعیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ اس پر عادیہ نہیں ہے۔

اور ان میں سے جن حضرات نے اعادہ کو مستحب کہا ہے انہوں نے علماء کے اختلاف سے نکلنے کے لئے اسے مستحب قرار دیا ہے^(۱)۔

۱- اگر غلط فعل کو قاسد کرنے والا نہ ہو، اس غلطی سے نہایت تحریکی ہوتی ہو تو ایسی صورت میں تصرف کا عادیہ واجب ہوگا، اور اگر نہایت تنزیہی ہوتی ہو تو تصرف کا عادیہ مستحب ہوگا، پس جو شخص

(۱) تخریج الخرج علی الاصول ص ۸، طبع دوم، الاصابہ شعیب الخ ۶۶۔

۳۵ تاریخ کردہ دار المعرفہ بیروت، اس کتاب شرح، ص ۱۱۱۔

۳۰ تاریخ کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت، ص ۲۵۶، تاریخ کردہ

دار المعرفہ

نماز کے اعادہ کی وجہ سے ان کا اعادہ نہیں کیا جائے گا (۱)۔

اعادہ کے اسباب:

اعادہ کے اسباب ارتکاب میں ہیں:

الف۔ صحت کی شرائط کے مکمل نہ پائے جانے کی وجہ سے کسی عمل کا صحیح نہ ہونا:

۶۔ مثلاً کسی شخص نے ہنویا اور مضار ہنویا میں سے کسی سے تڑکا جھانچوڑا یا جس کا جھانچوڑا واجب ہے (۲)۔

۷۔ جو معتات ہنویا غسل میں نیت کو شرط قرار دیتے ہیں اس کے برخلاف جس شخص نے بغیر نیت کے ہنویا غسل کر لیا (۳)۔

۸۔ جن لوگوں نے کچھ چیزیں ایکیں ہیں کہیں دشمن سمجھ کر صلوٰۃ الخوف پڑھ لی پھر پتہ چلا کہ وہ دشمن میں ہیں (۴)۔

ب۔ عمل کے واقع ہونے میں شک کا ہونا:

۹۔ مثلاً کوئی شخص پانچوں نمازوں میں سے ایک نماز کو بھول گیا اور اسے یاد نہیں کہ وہ کون سی نماز ہے تو وہ احتیاطاً پانچوں نمازوں کو لوٹائے گا، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک کی ادائیگی میں شک واقع ہو گیا (۵)۔

ہنویا میں موالاة (پے در پے عمل کرنا) یا ترتیب کو چھوڑ دے تو جو فقہاء اس دونوں کو سنت قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک اس کا اعادہ سنت ہے (۱)۔

ب۔ اگر عار و بغیر کسی فعل کے ہوتا یہ وہ حال سے خالی نہیں یا تو کسی مشر و من سبب کی وجہ سے ہوگا یا غیر مشر و من سبب کی وجہ سے۔ پس ترتیبی مشر و من سبب کی وجہ سے ہو مثلاً اب حاصل کرنا تو عار و مستحب ہوگا بشرطیکہ اس میں اعادہ مشر و من ہو مثلاً ہنویا کے اس سے عبادت کرنا پھر کوئی نماز پڑھنا چاہتا ہے تو پھر عار و ہنویا کرنا (۲)۔ اور جماعت کے ساتھ اس نماز کا اعادہ اس نے تمام پڑھا تھا (۳)۔

۱۰۔ اسی طرح اگر کسی نے اپنے گھر میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھی اور پھر وہ تینوں مسجدوں (مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ) میں سے کسی ایک مسجد میں گیا اور اس نے لوگوں کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھتے ہوئے پایا تو اس سے ان کے ساتھ اس نماز کا اعادہ کرنا یا نہیں اس نے جماعت کے ساتھ نماز پڑھی، پھر اس تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد میں لوگوں کو جماعت سے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو ان کے ساتھ اس نماز کے عار و من سبب کے رہبان اختلاف ہے (۴)۔

۱۱۔ اگر عار و من غیر مشر و من سبب کی وجہ سے ہو تو عار و من سبب کا ہونا ان کے قیامت کے معنی "بعض مالک" یا بعض ثانیہ کے نزدیک

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸۷ طبع سوم بلاق مرقی الخلاق عاصیہ الخلاق ص ۱۸۹ طبع بلاق ۱۳۱۸، ص ۱۸۹ طبع الخلاق ۱۳۱۸، خطاب فی سواہب جلیل علی ضیل ص ۲۵۱ طبع کردہ دار الفکر۔

(۲) المجموع ص ۳۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۱۱ طبع سوم بلاق، مرقی الخلاق ص ۲۶ طبع بلاق ۱۳۱۸۔

(۳) خطاب فی سواہب جلیل ص ۸۲، حاشیہ ص ۱۱۱ طبع سوم۔

(۴) سواہب جلیل ص ۸۳۔

(۱) المجموع ص ۳۳۳ مرقی الخلاق ص ۳۶، سواہب جلیل ص ۱۶۰، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۶۱ طبع بلاق۔

(۲) خطاب فی سواہب جلیل ص ۲۲۸، کتاب الخلاق ص ۶۱۔

(۳) المجموع ص ۳۲۱۔

(۴) المجموع ص ۳۱۱، کتاب الخلاق ص ۳۹۔

(۵) المجموع ص ۳۳۱ طبع المیزان ص ۳۲۳۔

ج۔ عمل کے واقع ہونے کے بعد اس کو باطل کرنا:

۸۔ مثلاً اس عبادت کا عادہ جو اتمہ ہو کی وجہ سے باطل ہوئی ہوں جب تک کہ اس کا سبب باقی ہو (یعنی عبادت کا سبب)۔ یہ مالتیہ اور حنفیہ کا مذہب ہے، ورنہ ائمہ و حنابلہ فرماتے ہیں کہ اتمہ اعمال کو کبھی باطل نہیں کرتا، البتہ اگر اس حالت میں موت آجائے (تو اعمال باطل ہو جائیں گے)۔

اس بنا پر جس شخص نے ظہر کی نماز پڑھی، پھر مرتہ ہو یا پھر عصر سے قبل مسدود ہو یا تو اس پر ظہر کا لوٹنا واجب ہوگا، اس لئے کہ اس کا سبب (جو وقت ہے) اب تک باقی ہے، اور جس شخص نے حج یا پھر مرتہ ہو گیا پھر اسی سال یا چند سال کے بعد مسلمان ہو گیا تو اس پر حج کا لوٹنا واجب ہوگا، اس لئے کہ اس کا سبب جو بیت اللہ ہے، باقی ہے (۱)۔

د۔ مانع کا زائل ہو جانا:

۹۔ مثلاً وہ شخص جس نے (کسی ایسے دشمن کے موجود رہنے کی وجہ سے جو اس کے درمیان واپسی کے درمیان حامل تھا) تیمم کر کے نماز پڑھی اس کے لئے ظہر کر کے نماز کا عادہ حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، اور مثلاً جس شخص نے تیمم کر کے نماز پڑھی اگر وہ وقت کے اندر اپنی پالے تو حنابلہ کے نزدیک اس کے لئے نماز کا عادہ مستحب ہے (۲)۔ دیکھئے: "تیمم"۔

اور اگر کسی ایسے عمل سے مانع ہو جس کا کوئی بدل نہیں ہے مثلاً وہ شخص جس کے بدن پر نجاست ہو اور اس کے پاس اس کو پاک کرنے

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۳۰۳ طبع قول بولاق جامعۃ الدینیہ ص ۳۰۷ طبع کردہ دبر الفکر الشاہ و الظاہر ابن کیم ص ۳۰۷ طبع مکتبۃ الاسلامیہ، کتاب التہجد ص ۸۱ طبع کردہ مکتبۃ المدینہ۔
(۲) جامعۃ العلوم والی علی الدین ص ۲۶۱، کتاب التہجد ص ۷۷۔

کے لئے کوئی چیز نہ ہو یا اس کے پڑے میں نجاست ہو اور اس کے پاس اس کے عادہ کوئی اور رکعت نہ ہو ورنہ کوئی ایسی چیز ہو جس سے نجاست کو دور کر سقے وہ اس میں نماز پڑھے گا، ورنہ حنفیہ کے نزدیک نہ وقت کے اندر اس کا عادہ واجب ہے نہ وقت کے بعد، اور اس کے عادہ کو دور کرنا فرماتے ہیں کہ وہ مانع کے زائل ہو جانے کے بعد مطلقاً اس کا عادہ نہ رہے گا (۳)۔ جیسے کہ فقہاء نے کتاب المصلاۃ میں نماز کے شرائط پر حکام مرتبے ہوئے اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

۱۰۔ صاحب حق کا حق ضائع کرنا:

۱۰۔ اگر کسی مسجد کے کچھ مخصوص لوگ ہوں اور کچھ مسافر اس میں اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھ لیں تو اس مسجد والوں کے لئے اذان کا عادہ مکروہ نہیں ہے، اور اگر اس مسجد والوں نے اذان و اقامت کے ساتھ اس میں نماز پڑھ لی تو دوسروں کے لئے اس میں اذان کا عادہ مکروہ ہے (۴)۔ اور اگر مقرر مؤذن کے علاوہ کسی دوسرے نے اذان دی پھر مقرر مؤذن حاضر ہوا تو اسے اذان کے عادہ کا حق ہے (۵)۔

۱۱۔ واجب کا ساقط ہونا:

۱۱۔ اگر کسی غیر مقصد خلل کی وجہ سے کسی عمل کا عادہ بیا جائے تو وہ واجب پہلے عمل سے ساقط ہوگا یا دوسرے عمل سے؟ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ واجب دوسرے عمل سے ساقط ہوگا، اس لئے کہ وہی عمل خلل اور نقص سے خالی اور مکمل ہے، اور یہ شخص، سعید بن المسیب

(۱) مرقیۃ المفاتیح ص ۱۲۹ طبع بولاق ۱۳۱۸ھ۔

(۲) کتاب التہجد ص ۲۵۰، الفہم ص ۲۵۳-۲۵۴، الفہم ص ۲۶۳۔

(۳) بدائع الصنائع ص ۱۵۳۔

(۴) کتاب التہجد ص ۱۷۱ طبع المطبعۃ العامۃ الشرقیہ۔

اور عن فا قول و رخصہ کا مذہب ہے جیسا کہ ابن عابدین نے فرمایا،
اور انہوں نے پرید بن الاسود کی حدیث میں سے استدلال کیا ہے
کہ: "إذا جئت إلى الصلاة فوجدت الناس فصل معهم،
وإن كنت قد صليت مكن لك دافله وهذه مكتوبة" (۱)
(جب تم نماز کے لئے آؤ، لوگوں کو نماز پڑھتے ہوئے پاؤ، تو ان کے
ساتھ نماز پڑھو، ورنہ تم نے نماز پڑھ لی تھی تو وہ تمہارے لئے نفل
ہو جائے گی ورنہ فرض ہے)۔

و رخصہ فقہ فرماتے ہیں کہ وہ سب پہلے نفل سے ساتھ ہوتا ہے،
اس سے کہ وہ صحیح ہو ہے یا غلط نہیں ہے البتہ اس میں کچھ خلل
ہے ورنہ وہ اس کے اسی نقص، خلل کی بنا پر اس کے لئے مشروع ہے،
یہ قول حضرت سنی سے مروی ہے، سنیوں، شری، استاذ، ثانیہ اور
حنابلہ کا یہی قول ہے۔

ن حضرت کا استدلال سابقہ حدیث کی ایک روایت
سے ہے جس میں یہ ہے کہ: "إذا صليتما في رحالكما، ثم
اتيمتا مسجد جماعة، فصليا معهم، فإيها لكم دافله" (۲)
(ترجمہ: دونوں سے پہلے نماز پڑھ لی ہو، پھر جماعت والی

(۱) پرید بن اسود کی حدیث: "إذا جئت إلى الصلاة" کی روایت امام
مالک، سنائی اور حاکم نے کسی کی سند سے ابن ابی شیبہ کے ساتھ
فصل مع الناس وإن كنت قد صليت (جب تم آؤ تو لوگوں کے ساتھ
نماز پڑھو اگرچہ تم نے نماز پڑھ لی ہو) جامع الاصول کے تحقق مجدد
ابن زوط نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے (الموطا ۱۳۲ طبع بیروت، سنن
البیہقی ۱۱۳ طبع المطبعہ الامیریہ، المسند رک ۲۲۳، جامع الاصول
تخلیج محمد عبدالقادر ۵/۱۵۰ تا ۱۵۱ طبع کردہ مکتبہ المجلدات)۔

(۲) حدیث: "إذا صليتما في رحالكما" کی روایت ابو یوسف، سنائی اور
ترمذی کے ہے، القاضی غزالی کے ہے یہ روایت پرید بن الاسود عمار کی
حدیث سے مروی ہے ورنہ غزالی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (سنن
ابن ماجہ ۲۸۸، ۲۸۹ طبع استنبول، تخریج ۵۵۳ طبع ۵۵۳ تا ۵۵۴
مکتبہ المکتبۃ، سنن البیہقی ۱۱۳، ۱۱۴ طبع المطبعہ الامیریہ)

مسجد میں تمہارا گزر ہو تو جماعت کے ساتھ پھر نماز پڑھ لو، یونکہ یہ
تمہارے لئے نفل نماز ہو جائے گی)۔

اور جہاں تک اعادہ میں نیت کا مسئلہ ہے تو ابن عابدین فرماتے
ہیں کہ (اگر لوٹائی جانے والی نماز فرض ہے) تو دوسرے عمل سے فرض
کی نیت نہ کرے گا، اس لئے کہ اس نے پہلے جو یہ ہے وہ فرض ہے،
اس لئے اس کے اعادہ کا مطلب اس کو اسی طرح دوبارہ کرنا ہے، کہ
اس قول کے مطابق کہ فرض دہرے عمل سے ساتھ ہوتا ہے تو یہ
ظاہر ہے۔

اور اس قول کے اعتبار سے فرض پہلے عمل سے ساتھ ہوتا ہے تو
دہرے عمل کے تکرار کا مقصد، پہلے عمل کے نقص کی تلافی کرنا ہے،
جس پر بلا فرض ناقص ہے، ورنہ ہر فرض کامل، ذات کے اعتبار سے
کمال کے وصف کے ساتھ پہلے عمل کے مثل ہے، ورنہ ہر عمل نفل
ہو تو لوٹائی جانے والی نماز کی چاروں رکعتوں میں تراویح کا واجب
ہو مالا لازم آئے گا، اور یہ بھی لازم آئے گا کہ اس میں جماعت شروع
نہ ہو، ورنہ پھر ان میں سے کسی چیز کا ذکر نہیں کیا ہے۔

دہرے نماز کے فرض ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ پہلی نماز
سے فرض ساتھ نہیں ہوا ہے، اس سے کہ مراد یہ ہے کہ وہ نیکی کے
بعد فرض ہو لی، اور نیکی سے پہلے فرض پہلی نماز ہی ہے، اور اس کا
حاصل یہ ہے کہ پہلی کے فرض ہونے کا حکم عدم اعادہ پر موقوف ہے،
اور اس کے بہت سے نظائر ہیں، مثلاً، وہ شخص جس پر جہد کا سہو واجب ہو
اور وہ سلام پھیرے تو اس سلام کی وجہ سے اس کا نماز سے نکالنا
موقوف رہے گا، ورنہ جیسے کہ کسی قادیانہ نماز کے یہ دہرے کی صورت میں
مختار نماز کا فساد موقوف رہتا ہے (۲)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲۸۷ طبع اول بلاق، ایسی ۱۳۲ طبع المیزان۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲۸۷۔

متعلقہ الفاظ:

الف- عمری:

۲- عمری: مستعیر (عاریت پر لینے والا) کو زندگی بھر بغیر کسی عوض کے
منفعت کا مالک بنانا ہے۔ لہذا یہ خاص ہے۔

اعارہ

ب- اجارہ:

۳- اجارہ عوض کے ساتھ منفعت کا مالک بنانا ہے، جو لوگ کہتے ہیں
کہ اجارہ تملیک ہے، ان کے نزدیک تملیک منفعت میں جارہ اور
اجارہ دونوں شریک ہیں، البتہ اجارہ میں تملیک عوض کے ساتھ
ہے، جب کہ اجارہ میں تملیک بغیر کسی عوض کے ہے^(۱)۔

ج- انتفاع:

۴- عین کے استعمل اور اس کی آمدنی میں نفع اٹھانے والے کا حق انتفاع
کہلاتا ہے اور منتفع کو اس کا حق نہیں ہے کہ وہ اسے کسی دوسرے کو اجارہ پر
یا عاریت پر دے اور منفعت انتفاع سے عام ہے، اس لئے کہ
صاحب منفعت کو اس میں پورا حق ہے، دوسرے کے وسیع نفع اٹھانے کا
حق ہوتا ہے مثلاً بیک وہ اسے عاریت پر دے کیا اجارہ پر دے^(۲)۔

اس کی مشروعیت کی دلیل:

۵- اجارہ کی مشروعیت میں اہل کتاب ملت اور جماع و قیاس
ہے، کتاب اللہ میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ”وَيَسْمَعُونَ
الْمَاعُونَ“^(۳)۔

چنانچہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ

(۱) المشرع المفسر ۳/۵۷۰۔

(۲) حاشیہ المرقاۃ فی ۳/۳۲۶، المشرع المفسر ۳/۵۷۰، اللہ جل جلالہ ۳/۳۲۳۔

(۳) سورہ ماعون ۱۔

تعریف:

۱- عارہ لغت میں تعاود سے ماخوذ ہے، اور تعاود کا معنی باری
باری بنانا اور لوٹنا ہے۔

اور عارہ اجارہ کا مصدر ہے، اور اس سے اسم عاریۃ ہے، اور اس کا
اصطلاحی فعل (یعنی عاریت دینے) پر ہوتا ہے اور عاریۃ کی معنی چیز ہے
بھی، اور استعارہ کا معنی عاریت طلب کرنا ہے^(۱)۔

دوسرے اصطلاح میں فقہاء نے اس کی جو تعریفیں کی ہیں وہ ایک
دوسرے سے قریب ہیں، حنفیہ فرماتے ہیں کہ عارہ بلا معاوضہ منافع کا
مالک بنانا ہے^(۲)۔

دوسرے لکھنے نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے کہ وہ قبیح خور پر
بغیر کسی عوض کے منفعت کا مالک بنانا ہے^(۳)، اور شافعیہ فرماتے
ہیں کہ عارہ شرعاً کسی چیز کے مین کو باقی رکھتے ہوئے اس سے
انتفاع کو مباح کرنا ہے^(۴) اور حنابلہ اس کی تعریف یوں کرتے ہیں
کہ وہ مال کے اہیان میں سے کسی عین سے انتفاع کو مباح کرنا
ہے^(۵)۔

(۱) تاج المرویۃ (۱/۵۷۰)۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۵۰۲۔

(۳) المشرع المفسر ۳/۵۷۰، المرقاۃ فی ۳/۱۲۶۔

(۴) شرح المصباح اور اس کے حواشی ۵/۱۱۵۔

(۵) اہل ۲۲۰/۵ طبع المباحث۔

اس کا شرعی حکم:

۶- اعارہ کے جواز پر علماء کے جہات کے باوجود اس کے حکم کے بارے میں ان کا اختلاف ہے جمہور فقہاء حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ اعارہ دراصل شطب ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قبول ہے: "وَالْعَلُّوْا الْحَرَجَ" (۱) (اور بھلائی کرو)۔ اور نبی ﷺ کا فرمان ہے: "کل معروف صدقہ" (۲) (ہر صدقہ قبول ہے)۔ اور یہ واجب نہیں ہے، یہ تکہ یہ ایک طرح کا حساب ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: "اذا اذیت زکاة مالک فقد قصبت ما علیک" (۳) (جب تم نے اپنے مال کی زکاة ادا کر دی تو تم پر جو واجب تھا اسے ادا کر دیا)۔ اور آپ ﷺ کا فرمان ہے: "ليس في المال حق سوى الزكاة" (۴) (مال میں زکاة کے علاوہ کوئی حق نہیں ہے)۔

اور ایک قول یہ ہے کہ اعارہ واجب ہے۔

دعویٰ کے قائلین نے اللہ تعالیٰ کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ: "لَوْ بَلَغَ الْمُضِلُّونَ الدِّينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الدِّينَ هُمْ يَزَاءُونَ وَيَسْعَوْنَ الْمَاعُونَ" (۵) (سوائے نمازیوں

وہ لوگوں نے فرمایا کہ ماعون سے مراد عواری ہیں اور حضرت ابن مسعود نے عواری کی تفسیر یہ کی ہے کہ وہ ماندی، تر ازہ، پورے دل ہیں۔

در سنت وہ روایت ہے جو نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں ارشاد فرمایا: "والعارية مودة، والدين مقصي والمصلحة مردودة، والرحمة عارم" (۱) (عاریت پرلی ہوئی چیز لوٹانی جائے گی، ین، ایا جائے گا، مودہ کے سے دیا جائے گا، الا جائے گا، اور جو شخص کفالت لے وہ ضامن ہوگا)۔ اور صفوان بن امیہ نے روایت کی ہے کہ: "انسی سبت استعار مہ اور عاریوم حبس لقتال اعصابا یا محمد! لال، بل عاریة مضمونة" (۲) (نبی ﷺ سے غزوہ خنین کے دن ان سے کچھ زرہیں عاریت پر لیں تو انہوں نے پوچھا کہ اے محمد ﷺ کیا یہ غصب کے طور پر ہیں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بلکہ اسکی عاریت ہے جس کی ضمانت لازم ہے)۔

اور عاریت کے جواز پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔

در قیاس یہ ہے کہ جب ایمان (اصل میں) کا سبب راجح ہے تو منافع کا سبب بھی جائز ہوگا، اسی بنا پر ایمان اور منافع دونوں کی وصیت کرنا جائز ہے (۳)۔

(۱) سورۃ فتح ۷۷۔

(۲) حدیث: "کل معروف صدقہ" کی روایت بخاری (فتح الہدی ۳۳۷/۱۰ طبع انتقیری) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "اذا اذیت زکاة مالک..." کی روایت ترمذی (تحفۃ الاحوذی ۳۳۵/۲۳ تا ۳۳۶/۲۴ طبع کردہ انتقیری) اور ابن ماجہ (۵۷۰/۱ طبع اعلیٰ) نے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

(۴) حدیث: "ليس في المال حق سوى الزكاة" کی روایت ابن ماجہ (۵۷۰/۱ طبع اعلیٰ) نے کی ہے اور ابن جریر نے (۱۶۰/۴ طبع دار الفکر) میں اسے مطول کہا ہے۔

(۵) سورۃ ماعون ۳۷۔

(۱) حدیث: "العارية مودة" کی روایت ابو داؤد (۸۲۵/۳ طبع عزت عید دہلی) نے حضرت ابو امامہ سے کی ہے اور ترمذی نے اس کی مختصر روایت کی ہے اور ابی ہریرہ کی حدیث میں ہے (تحفۃ الاحوذی ۳۸۱/۳ تا ۳۸۲/۴ طبع کردہ انتقیری)۔

(۲) حدیث: "كل عارية مضمونة" کی روایت ابو داؤد (۸۲۳/۳ طبع عزت عید دہلی) نے امام احمد (۳۰۱/۱ طبع المیزان) اور بیہقی (۲۸۹/۶ طبع دائرۃ المعارف احسان) نے کی ہے اور بیہقی نے اس کے شواہد کی بنا پر اسے قوی قرار دیا ہے۔

(۳) الاختیار ۵۵۴، الشرح المثیر ۵۷۰، المنی ۲۲۰/۵۔

کے سے بڑی شرابی ہے جو پنی نماز کو جلا بیٹھے ہیں جو ایسے میں کہ ریہ کاری کرتے ہیں ورنہ متے کی چیزیں کورہ کتے ہیں۔

بہت سے صحابہ سے مروی ہے کہ ماعون، لاندی، رڈول وغیرہ کو عاریت پر دینا ہے۔ صاحب "الشرح الصغیر" فرماتے ہیں: اور کبھی عاریت پر دینا جب ہوتا ہے مثلاً وہ شخص جو اپنی کسی چیز سے مستغنی ہو تو اس پر ہم کسی چیز کا عاریت پر دینا و سبب ہے جس میں کسی مہتمم جب کی رد کی کا تلفظ ہو و اس جیسی چیز کی کوئی امت نہ ہو۔ اسی طرح کسی ایسے حال جاو رکود کرنے کے لئے جس کی موت کا ام پیشہ ہو پھری عاریت پر دینا و سبب ہے "و یہ بات جو مالکیہ سے منقول ہے و ہر سے مذہب کے قواعد کے بھی خلاف نہیں ہے۔

ور کبھی عاریت پر دینا حرام ہوتا ہے مثلاً کوئی چیز کسی ایسے آدمی کو عاریت پر دینا جس کی وجہ سے اس کی معصیت میں تمنا ہو۔
ور کبھی مکروہ ہوتا ہے مثلاً کوئی چیز کسی ایسے آدمی کو عاریت پر دینا جو کسی مکروہ عمل میں اس کے لئے مہین ہو (۱)۔

مارہ کے رکان:

۱۔ مالکیہ، شافعیہ، و حنبلیہ فرماتے ہیں کہ عاریت کے ارکان چار ہیں: معیر (عاریت پر دینے والا) مستعیر (عاریت پر لینے والا) معار (عاریت پر دی گئی چیز) و (مقدار عاریت کا) صیغہ، خفیہ یا مذہب (جیسا کہ وہ تمام حقوق میں فرماتے ہیں) یہ ہے کہ اس کا رکن صرف صیغہ ہے و اس کے علاوہ جو کچھ ہے اس کا نام اضراف مقدار کہنا جاتا ہے جیسا کہ عاریت پر لی گئی چیز کو کمال عمارد کہا جاتا ہے۔

لب معیر (عاریت پر دینے والا) اس میں شرط یہ ہے کہ وہ عاریت پر دی جائے و الیٰ فی میں تصرف کرنے کا مالک ہو، صاحب

(۱) فتح القدیر ۴/۳۳۳ شرح المغیر ۴۰۳، نہایۃ المحتاج ۵/۱۱۷۔

انتیاء و جس کا تصرف صحیح ہوتا ہے، لہذا کسی مجبور یا مجبور علیہ کا عاریت صحیح نہ ہوگا ورنہ اس شخص کا عاریت صحیح ہوگا جو انتقاء کا مالک تو ہو مین منفعت کا مالک نہ ہو مثلاً کسی موقوفہ مدرسہ کے رہنے والے۔

"و خفیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ وہ بچہ جسے تصرف کی اجازت حاصل ہے اگر اپنا مال عاریت دے تو عاریت صحیح ہوگا۔"

ب۔ مستعیر (عاریت پر لینے والا): وہ عاریت طلب کرنے والا ہے و اس میں شرط یہ ہے کہ وہ اس کا مال ہو۔ عاریت پر دی جائے و ہاں میں اسے تصرف کے طور پر دی جائے و یہ کہ وہ متعین ہو جس گھر کوئی شخص اپنی چٹائی بیٹھے و لوں کے سے چہرے تو یہ عاریت نہیں ہے بلکہ صرف بااحت ہے۔

ج۔ مستعار (عاریت پر لی جائے و لی چیز۔ محل): یہ وہی ہے جسے معیر مستعیر کو فائدہ پہنچانے کے سے دیتا ہے و اس میں شرط یہ ہے کہ وہ کامل انتقاء ہو، ایسا انتقاء جو چنے میں کے باقی رہنے کے ساتھ مہاجہ و مقصود ہو، البتہ وہی جس سے انتقاء کی صورت میں اس کا میں ختم ہو جائے مثلاً کھانا تو وہ عاریت میں ہے، اسی طرح عاریت اگر کسی حرام انتقاء کے لئے ہو تو جائز نہیں، باقی و مفسد لوگوں کو انتیاء عاریت دینا و جس چیز میں کوئی فتنہ نہ ہو اس کا عاریت صحیح نہیں ہے (۲)۔

۱۔ صیغہ: یہ ہر موقوفہ یا اشارہ یا عمل ہے جو عاریت پر دلا مت کرے اور یہاں لکھ اور دنا بلکہ کے ایک ہے۔

۲۔ شرائط: صحیح قول یہ ہے کہ جو شخص بولے پر قار ہو اس کی طرف سے لفظ کا ہونا ضروری ہے یا نیت کے ساتھ کتابت کا ہونا ضروری ہے اور شرائط کے صحیح قول کے علاوہ ایک قول میں یہ ہے کہ عاریت عمل کے

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۴/۳۳۳

(۲) الشرح المغیر ۴۰۳، فتح، کلیلی ۳/۳۸۷، تہذیب حاشیہ ۳/۳۸۷

ذریعہ بھی جائز ہے۔

در حنفیہ کے نزدیک عمارہ کا رکن معبر کی طرف سے قول کے ذریعہ صحیح ہے، ورنہ قول میں قول کا ہونا ضروری نہیں ہے، خلاف عام فہم کے کہ اس کے نزدیک قول میں بھی قول کا ہونا رکن ہے اور یہی قیاس کا تقاضا ہے، در حنفیہ کے نزدیک عمارہ میں ایسے قیاس سے منعقد ہو جاتا ہے جو اس پر ولایت کرے، خود یہ ولایت محال ہو^(۱)۔

وہ چیزیں جن کا عمارہ جائز ہے:

۸۔ سہراپے عین کا عمارہ جائز ہے جس کے عین کے باقی رہتے ہوئے اس سے مہرغ منفعت حاصل کی جائے مثلاً گھر، حمام، نیمہ منقولہ، چوپڑے، کپڑے پہنے کے زیورات، قیمتی کے لئے برحانور، اور سفار کے سے کتا وغیرہ، اس سے کہ بی بی علیہ السلام سے منقولہ سے پہلے رہیں عاریتہ کی تعمیل^(۲)، اور مال، برحانور کے عمارہ کا کر آیا ہے، اور حضرت بن مسعودؓ نے ماری اور ترار کی عاریتہ کا کر لیا ہے، لہذا ان چیزوں میں حکم ثابت ہوگا، ان کے مالک کو وہی چیزیں گراہی طرح کی ہوں تو ان کو مذکور دینے میں یہ قیاس یا جائے گا، اس لئے بھی کہ مالک کے لئے جس چیز سے قاعدہ اٹھانا جائز ہے وہ اسے عاریتہ بھی دینے کا اختیار رکھتا ہے، بشرطیکہ اس سے کوئی مافعت نہ ہو، اس سے بھی کہ وہ یہ اعیان ہیں جنہیں اجارہ دینا جائز ہے، لہذا ان میں عاریتہ دینا بھی درست ہوگا، اور دین کرے کے لئے یا زمین حاصل کرے کے لئے، اور عام اور مانیر کو عاریتہ پر لیا جائز ہے، اور ان میں خرچ کرے کے لئے عاریتہ پر یا تو یہ قریض ہے اور

(۱) حاشیہ من مابین ۵۰۳/۲ اور اس کے بعد کے صفحات البدیع ۵۸۹/۳، ۵۹۰/۳ طبع لاہور، شرح المنیر ۵۸۱/۳، انہی ۵۲۳/۳، مہدیہ لکھنؤ ۵۱۶/۳، ۱۲۳۔

(۲) درمے ۵۸۱/۳، حاشیہ من مابین ۵۸۱/۳، انہی ۵۲۳/۳، مہدیہ لکھنؤ ۵۱۶/۳، ۱۲۳۔

ایک قول یہ ہے کہ یہ جائز نہیں ہے اور مانیر میں عاریتہ نہیں ہوتی۔

اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ مٹاؤ (مٹاؤ کھٹی) کا عاریتہ بھی جائز ہے، خود کو کامل تقسیم ہو یا نہ ہو، خود جزو مٹاؤ کی شریک کو عاریتہ پر لے یا کسی اجنبی کو، اور خود عاریتہ ایک فرد کی طرف سے ہو یا زیادہ افراد کی طرف سے، اس لئے کہ عاریتہ کی جہت عاریتہ کو فائدہ نہیں آتی، حنفیہ کے علاوہ دیگر اہل مذاہب کے نزدیک اس کا یہ حکم ہے نہیں معلوم نہیں ہو گا^(۱)۔

لزوم اور عدم لزوم کے اعتبار سے عمارہ کی حقیقت:

۹۔ عمارہ جب اپنے ارکان اور شرائط کے ساتھ مکمل ہو جائے تو کیا وہ اس طرح لازم ہو جائے گا کہ معبر کی طرف سے اس میں رجوع صحیح نہ ہو یا لازم نہ ہوگا؟

جہود فقہاء، (حنفی، شافعیہ اور حنبلیہ) کا مذہب یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ معبر جب چاہے اپنے عمارہ میں رجوع کر سکتا ہے، خود عمارہ منقطع ہو یا کسی عمل یا وقت کے ساتھ مقید ہو، البتہ حنبلیہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کسی کو عاریتہ کوئی شیئیہ عمارت کے لئے دی کہ اس عمارت کے دوران اگر عاریتہ میں رجوع کیا جائے تو اس کی وجہ سے عاریتہ پر لینے والے کو ضرر ہوگا تو اس کے لئے رجوع جائز نہیں ہوگا، اس لئے کہ رجوع سے مستحکم کو ضرر ہوگا، درمستحکم کو ضرر پہنچانا جائز نہیں، مثلاً کوئی کسی کو تختہ عاریتہ پر دے تاکہ وہ اس سے اپنی (سورٹ، مل) کشتی میں پیوہ لگائے، پس اس نے اس سے پیوہ لگایا اور اسے سمندر میں ریا، دپانی میں لے گیا تو کشتی جب تک سمندر میں ہو تو معبر کے لئے تختہ کو وہاں سے لیا جائز نہیں، ہاں دریا میں داخل

(۱) انہی مابین ۵۸۱/۳، انہی ۵۲۳/۳، شرح المنیر ۵۸۱/۳، ۵۲۳/۳، مہدیہ لکھنؤ ۵۱۶/۳، ۱۲۳۔

ہونے سے قبل اور اس سے نکلنے کے بعد وہ واپس لے سکتا ہے اس لئے کہ اس میں کوئی ضرر نہیں ہے۔

در حقیقہ شافیہ و حجابہ فرماتے ہیں کہ معیر اگر اپنے امارہ میں رجوع کرے تو اس کا عمارہ باطل ہو جائے گا اور میں عاریت لینے والے کے قبضہ میں اجرت مثل کے ساتھ باقی رہے کی ارض راجع ہو، مثلاً کسی شخص نے پناہ تیر رکھنے کے لئے دھڑے کی دیوار عاریت لی اور اس پر شہد تیر رکھ پھر معیر نے دیوار فرحت رزی تو خریدار کو اسے اٹھانے کا حق نہیں ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ اسے اٹھانے کا حق ہوگا، لیکن اگر فرحت رزی کنندہ نے بیع کے وقت یہ شرط لگا دی کہ شہد تیر باقی رہے گا (تو پھر اٹھانے کا حق نہ ہوگا) اور اٹھانے کے قول کو صاحب خلاصہ اور صاحب ہذا یہ مہم دے پسند کیا ہے۔ اور تنویر البصائر میں اسی کو قول معتد کہا گیا ہے اور ان حضرات نے یہ بھی فرمایا کہ وارث کو یہ حق ہے کہ وہ پناہ کو شہد تیر اٹھانے کا حکم دے، خواہ جس حال میں ہو (۱)۔

در مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر معیر نے کوئی زمین قبیحہ کے لئے یا درخت لگانے کے لئے مطلقاً عاریت پر لی ہے اور اب تک چوبیس سال کا عمارت نہیں بنی تو معیر کو عمارہ میں رجوع کرے کا حق ہے اور راجع قیوں کی رو سے اس پر کچھ وجہ نہیں ہوگا اور رجوع قول کی رو سے معیر کے لئے لازم ہے کہ وہ ایک معقول مدت تک زمین کو مستعیر کے ہاتھ میں باقی رکھے اور پھر اٹھائے اور قبیحہ کرے کے بعد اگر معیر رجوع کرے تو بھی اسے اس کا حق ہے اور اس کے نتیجے میں مستعیر کو زمین سے بے غل کرے گا خواہ عمارت بن مدت میں ہو، اس لئے کہ مستعیر نے مدت کی شرط کو چھوڑ کر کوئی ایسی چیز لی ہے لیکن اس صورت

(۱) ابن ماجہ ص ۱۸۳ تحت الحجاج ۲۸/۵ نہلیہ الحجاج ۳۰/۵، ابن

میں معیر پر یہ لازم ہوگا کہ ایک قول کی رو سے مستعیر نے جو کچھ شرط کیا ہے یعنی ان سامانوں کی قیمت جو قبیحہ میں لگا دی ہے یا درخت لگانے کی ضروری معیر اس کو دے گا۔

اور ایک قول کی رو سے اگر قبیحہ یا درخت لگانے کا زمانہ مقرر ہو گیا ہو تو اس پر قیمت کا افسار ضروری ہے، اس سے کہ چودہ اور عمارت زمانہ کے دراز ہونے کی وجہ سے بدل جاتے ہیں، اور ایک قول کی رو سے قیمت اس وقت اے گا جب کہ وہ سامان جن کے وریہ مستعیر نے عمارت بنائی ہے اس کی طبیعت میں ہو، اور اس نے سے شرط نہ ہو یا وہ مباح چیزوں میں سے ہو، اور مستعیر نے سامان شرط کر عمارت بنائی ہے تو معیر اس کے اخراجات دے گا اور یہ سب صحیح عمارہ میں ہے، اور اگر عمارہ فاسد ہو گیا ہو تو مستعیر پر اجرت مثل واجب ہے اور معیر اسے اس کی عمارت اور پودے کی قیمت ادا کرے گا (۲)۔

در مالکیہ کا مذکور سب یہ ہے کہ عمارہ میں کسی عمل یا مدت کی قید لگانا غلطی ہو تو وہ لازم ہو جائے گا اور کام ختم ہونے یا مدت پوری ہونے سے قبل رجوع کرنا جائز نہ ہوگا، مستعیر کو کوئی چیز نہیں بھی ہو، خواہ زراعت یا رہنے یا اس میں کسی چیز کے رکھنے کے لئے زمین ہو یا سواری، بار برداری وغیرہ کے لئے کوئی جانور ہو یا کوئی دھار سامان ہو۔

در امارہ میں کسی عمل یا مدت کی قید نہ ہو اس طور پر کہ اسے مطلق رکھا گیا ہو تو لازم نہ ہوگا اور اس کے مالک کو اختیار ہوگا کہ جب چاہے اسے لے لے اور معتد قول کی رو سے وہ عمارہ اس مدت کے لئے لازم نہ ہوگا جس مدت کے لئے اس بھی چیز کے عمارہ کا عمارہ قصد کیا جاتا ہے اور غیر معتد قول کی رو سے اتنی مدت کے لئے ہی مستعار کا مستعیر کے ہاتھ میں باقی رہنا لازم ہوگا جس کے لئے عمارہ

اجرت کا ہے اور میت کا کوئی مال نہیں ہے اور دوسرے مذاہب کے تو یہ بھی اس کے خلاف نہیں ہیں^(۱)۔

رجوع کے اثرات:

۱۰۔ خفیہ فرماتے ہیں کہ اگر معیر اپنے اعمارہ میں رجوع کر لے تو اعمارہ باطل ہو جائے گا اور اگر خفیہ مستعار مستعیر سے ملے لینے کی صورت میں اسے نقصان پہنچے تو وہ مستعیر کے قبضہ میں اجرت مثل کے ساتھ باقی رہے گی جیسا کہ ”پر گزر“ اور انہوں نے عاریت پر لی جانے والی قسم کی چیز سے متعلق تفصوس عام ذکر ہے۔

چنانچہ اسوں نے قیہ اور رخت لگانے کے لئے زمین کو عاریت پر لینے کے بارے میں فرمایا کہ اگر کسی نے زمین کو قیہ یا رخت لگانے کے لئے مطلقاً عاریت پر لیا تو یہ اعمارہ صحیح ہے، اس لئے کہ منفعت معلوم ہے اور اسے یہ حق ہے کہ جب چاہے رجوع کر لے اور معیر مستعیر کو ہیئت اور عمارت کے اکھاڑنے کا حکم دے البتہ اگر اکھاڑنے میں زمین کو نقصان پہنچے تو ایسی صورت میں ان دونوں کو چھوڑ دیا جائے گا اور اکھڑے ہوئے ہونے کی صورت میں ان کی جو قیمت ہو وہ معیر مستعیر کو لو اکھڑا کر سکا تاکہ اس کی زمین کو نقصان نہ پہنچے، یا مستعیر اپنی لگائی ہوئی ہیئت اور رخت کو عاریت کو معیر کو ضامن بنائے معیر ملے لے گا اور حاکم شہید نے ”کریا“ ہے کہ مستعیر کو یہ حق ہے کہ وہ معیر کو ان دونوں کی اس قیمت کا ضامن بنائے جو ان ان کے کام ہونے کی حالت میں ہے اور وہ دونوں اس کے ہوجا میں گئے اور اسے یہ بھی اختیار ہے کہ وہ انہیں اکھاڑ لے، پس اگر کھڑا زمین کے لئے مستر ہو تو اس صورت میں اختیار معیر کو ہوگا اور اس میں اس

اس جیسی چیز مستعار لی جاتی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ زمین اگر عاریت پر لیا جائے تو عاریت پر لی جائے اور یہ دونوں کام انجام پا جائیں تو عاریت ملام ہوگا۔

ورنہ چیزوں کا تشناہ کیا گیا ہے ان کے مطابق اگر چیزوں کے عاریت میں رجوع کے جوڑ کی دلیل یہ ہے کہ اعمارہ معیر کی طرف سے حساب ہے اور مستعیر کی طرف سے فائدہ اٹھا رہا ہے لہذا اسے لازم کرنا مناسبت نہیں ہے^(۲)۔

اور خفیہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے اپنے کسی وارث کو اپنی گھر بنانے والی زمین میں کوئی مکان بنانے کی اجازت دی پھر مورث کا انتقال ہو گیا تو اگر تقسیم نہیں ہوئی یا وہ مکان اس کے حصے میں نہیں اٹھا تو باقی وارثوں کو اس کا حق ہے کہ وہ اس سے اس کے توڑنے کا مطالبہ کریں اور اگر کسی نے کوئی گھر بنانے والی زمین مستعار لیا اور مالک کی اجازت کے بغیر اس میں کوئی عمارت بنائی یا زمین والے نے اس سے کہا کہ اپنے لئے بنا لو پھر معیر نے اس زمین کو اس کے حقوق کے ساتھ بیچ دیا تو بنانے والے کو اپنی عمارت کے توڑنے کا حکم دیا جائے گا۔

اور ثانیہ درناہدے دیکر یہاں ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی میت کو اس کرے کے لئے کوئی مکان عاریت پر لیا تو اس کے لئے رجوع کرنا جائز نہ ہوگا، البتہ جب دونوں کا اثر اس طرح مٹ جائے کہ اس میں کچھ بھی باقی نہ رہے اس وقت اس کے لئے رجوع کرنا جائز ہوگا اور عاریت ختم ہو جائے گی۔

اور رجوع نہ کرنے میں وارثوں کا حکم اپنے مورث کے حکم کی طرح ہے اور اس کے لئے کوئی اجرت نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں میت کی تکریم کا لحاظ کیا گیا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ عرف کا فیصلہ عدم

(۱) ابن ماجہ ص ۶۸۳، شرح المبر ۳۹۹، شرح المنیر ص ۵۷۳، ۵۷۴، نہایہ المحتاج شرح المنہاج ص ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱

میں ہے اور ان سب نے پہلے قول کو مقدم کیا ہے اور بعض حضرات نے اسے تزم کے ساتھ کہا ہے اور اس کے علاوہ دیگر اقوال کو "قیل" (کہا گیا ہے) سے تعبیر کیا ہے، اسی بنا پر اسے مصنف (ابن عابدین) نے اختیار کیا ہے اور یہی قدری کی روایت ہے اور دوسرے اقوال حاکم شہید کی روایت ہے^(۱)۔

«رکاضی زکریا انساری» "المنہج" میں فرماتے ہیں کہ اگر تعمیر درخت لگانے کے لئے کسی نے کوئی زمین عاریت پر دی، خود ہی مدت کے لئے ہو، پھر مستعیر کے عمارت بنانے یا درخت لگانے کے بعد اس نے رجوع کر لیا تو اگر اس نے اس کے اکھاڑنے کی شرط لگائی تھی تو اکھاڑنا لازم ہوگا، اور اگر شرط نہیں لگائی تھی تو اگر مستعیر اکھاڑنا پسند کرے تو بلا معاوضہ اکھاڑے گا اور زمین کو برہنہ کرنا اس پر لازم ہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنے اختیار سے اکھاڑا ہے اور اگر وہ اکھاڑنا پسند نہ کرے تو معیر کو تین ماہ کا اختیار ہوگا، اس یہ کہ مالک ہونے کے وقت اس کے اکھاڑے جانے کے مستحق ہونے کی صورت میں اس کی جو قیمت ہو وہ ادا کر کے اس کا مالک بن جائے، اور اگر اسے یہ کہ اسے اکھاڑے اور نقصان کا ضامن ادا کرے، اور نقصان یہ ہے کہ کھڑے ہونے کی صورت میں جو قیمت ہو اور کھڑے ہوئے ہونے کی صورت میں جو قیمت ہو ان دونوں کے درمیان جتنا فرق ہو اتنا ضامن ادا کرے گا اور تیسرے یہ کہ اجرت کے ساتھ اسے دینی رہنے دے^(۲)۔

اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے درخت لگانے اور عمارت بنانے کے لئے کوئی زمین کسی کو عاریت پر دی اور مستعیر پر کسی معین وقت یا اس کے رجوع کرنے کے وقت اکھاڑنے کی شرط لگادی، پھر

طرف اشارہ ہے کہ مطلق عاریت میں کوئی ضمان نہیں ہے اور حاکم شہید سے یہ مروی ہے کہ اس پر قیمت ہے اور انہوں نے اس طرف بھی اشارہ کیا ہے کہ عاریت جس کا مدت مقرر ہو اس کے وقت کے گزر جانے کے بعد کوئی ضمان نہیں ہے۔ پس معیر عمارت یا درخت کو کھڑے گا الا یہ کہ کھڑا زمین کے لئے مضرت ہو تو ایسی صورت میں معیر اس دونوں کے کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضامن ہوگا، اس قیمت کا نہیں جو ان کے کھڑے ہونے کی حالت میں ہو۔

اور اگر معیر نے اشارہ کے لئے وقت مقرر کر لیا تھا اور وقت سے قبل رجوع کر لیا تو وہ مستعیر کو اس کے اکھاڑنے کا حکم دے گا اور مدت اور درخت میں اکھاڑنے کی وجہ سے جو نقصان ہو وہ مستعیر کے لئے اس کا ضامن ہوگا لیکن کیا وہ ان کے کھڑے ہونے کی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضامن ہوگا یا کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضامن ہوگا؟

کنز اور ہدایہ کی صراحت کی رو سے وہ اس قیمت کا ضامن ہوگا جو کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں ہو اور بحر میں محیط کے حوالہ سے ذکر کیا گیا ہے کہ کھڑے ہونے کی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضامن ہوگا الا یہ کہ مستعیر اسے اکھاڑ لے اور اس میں کوئی ضرر نہ ہو، پس اگر معیر ضامن بنے تو وہ اس قیمت کا ضامن ہوگا جو کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں ہو اور مجمع الانہر کی عبارت یہ ہے: «وہم نے اس پر ضمان کو لازم کیا، اس سلسلہ میں ایک قول یہ ہے کہ اکھاڑنے کی وجہ سے جو نقصان ہو وہ اس کا ضامن ہوگا اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ ان دونوں کی قیمت کا ضامن ہوگا اور وہ ان کا مالک ہو جائے گا اور تیسرا قول یہ ہے کہ اگر ضرر پہنچے تو مالک کو نقصان اور قیمت کے ضمان کے درمیان اختیار ہوگا اور کسی کے مثل در انبار، انوار، اور الملبس

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۰۳ طبع بوق۔

(۲) محل علی شرح المنہج ص ۳۳۳۔

معیر نے رجوع ریا تو مستعیر پر اکھاڑنا لازم ہوگا۔ اگر معیر نے ایسی شرط نہیں لگائی تو مستعیر پر اکھاڑنا لازم نہ ہوگا۔ یہ کہ معیر اس کے لئے نقص کا ضامن ہو، پس اگر مستعیر اس حال میں اکھاڑنے سے انکار کرے جس میں اسے اکھاڑنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، اور معیر اس کو درخت اور عمارت کی قیمت ادا کر دے تاکہ وہ اس کا مالک ہو جائے تو مستعیر کو اس پر مجبور کیا جائے گا اور اگر معیر قیمت ادا کرنے اور نقص کا تاوان دینے سے انکار کرے اور مستعیر اکھاڑنے سے انکار کرے اور مدت دے تو اکھاڑ نہیں جائے گا۔ اور اگر وہ دونوں چاہتے ہیں تو یہ تو سے اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے گا۔ اور معیر کو اپنی زمین میں اس طرح تصرف کر کے اختیار ہوگا کہ رحمت کو ضرر نہ پہنچے (۱)۔

اس سلسلہ میں ان کی دلیل یہ ہے کہ معیر اور مستعیر دونوں کے مصالح کی رعایت کرنا ممکن ہے اور وہ اس طور پر کہ معیر اپنے رجوع کرنے کی تاریخ سے لے کر ہیتی کے کاٹنے تک زمین کی حالت مثل لے لے، اس طرح اس کا ضرر ختم ہو جائے گا اور کاشت زمین میں کٹنے تک باقی رہے گی اور اس میں مستعیر کی مصلحت ہے، لہذا کٹنے سے قبل اکھاڑ کر اسے ضرر نہیں پہنچایا جائے گا اور مطلق عمارہ میں اگر اکھاڑنے کی وجہ سے کاشت میں نقصان ہو تو شافیہ کے نزدیک یہی زیادہ صحیح قول ہے، اس لئے کہ کاشت محترم ہے اور اس کی یک مدت ہے جو ختم ہونے والی ہے اور وہ اجرت مثل کے ساتھ باقی رہے گی۔ اور مطلق عمارہ کے سلسلے میں مالکیہ کے مبنی قول ہیں: ایک تو یہی ہے۔

۱۱۔ اگر ایک زمین مستعیر کے قبضہ میں اتنی مدت تک باقی رہے کہ حقیقی مدت کے لئے عمارت بنی جاتی ہے۔

۱۲۔ اگر ایک زمین مستعیر کے قبضہ میں باقی رہے کہ یہ عمارت بنی جاتی ہے اور عمارت حسن میں کسی عمل یا مدت کی قید ہو اس میں عمل یا مدت کے مکمل ہونے سے قبل رجوع میں یہ جائے گا۔

۱۳۔ راجع کے مقابلہ میں شافیہ کا ایک قول یہ ہے کہ مستعیر پر کوئی اجرت نہیں ہے، بلکہ زمین اس کے قبضہ میں کٹنے تک بغیر کسی اجرت کے باقی رہے گی، اس لئے کہ زمین کی منفعت کٹنے تک ہے۔ درتیسرے قول یہ ہے کہ معیر کو اکھاڑنے کا اختیار ہے، اس لئے کہ اجرت ختم ہوئی۔

اور حنبلیہ کا مذہب رجوع کے عدم جواز کے سلسلہ میں حنفیہ جیسے ہے لیکن موخر مآتے ہیں کہ اگر ہیتی ایسی ہے جو بہتر ہونے کی حالت میں کافی جاتی ہے تو جس وقت اس کا کاٹنا ممکن ہو معیر کے لئے رجوع کرنے کا حق ہے اور حنفیہ نے اس نوعیت کی ہیتی کا ذکر نہیں کیا ہے، مثلاً:

کاشت کے لئے زمین عاریت پر دینا:

۱۱۔ زراعت کے لئے عاریت پر دی گئی زمین سے ہیتی کے تیار ہونے سے قبل رجوع کرنے کے نتیجہ میں مرتب ہونے والے حکم میں مقبوض کا خیار، تفصیل ہے۔

حنفیہ کا مذہب: در شافیہ کا صحیح قول: "اگر عاقلہ کا مقدم قول جو ان کا مذہب ہے، مالکیہ کا غیہ مقدم قول یہ ہے کہ زمین کو کاشت کے لئے عاریت پر دینے والا اگر ہیتی کے مکمل ہونے اور اس کے کاٹنے سے قبل رجوع کرے تو اسے مستعیر سے واپس لینے کا حق نہیں ہے، بلکہ وہ زمین اس کے قبضہ میں اجرت مثل کے ساتھ باقی رہے گی، در حنفیہ کے نزدیک یہ حکم بطور احتسان ہے، خواہ عمارہ مطلق ہو یا مقید۔

۱۳۔ رہ کی تعلیق اور مستقبل کی طرف اس کی اضافت:

۱۳- جمہور فقہاء مالکیہ اور شافعیہ (سوائے زرخشی کے) اور ایک قول کی رہ سے حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مستقبل کی طرف اعمارہ کی اضافت اور تعلیق جائز نہیں، اس لئے کہ یہ متدلائم نہیں ہے، پس معجب جب چاہے رجوع کر سکتا ہے۔

اور حنفیہ کے دوسرے قول کی رہ سے اس کی اضافت نہایت جارحانہ ہے تعلیق جائز نہیں۔

بعض مالکیہ اور شافعیہ نے کچھ مسائل ذکر کئے ہیں جن سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ وہ تعلیق ہے یا اضافت ہے، مثلاً ان کا قول کہ مجھے آج تم اپنا چوپایہ عاریت پر دو تو میں کل تمہیں اپنا چوپایہ عاریت پر دوں گا اور حقیقت یہ ہے کہ یہ اجارہ ہے، اعمارہ نہیں (۱)۔

اور اعمارہ کی اضافت یا تعلیق کے حکم کے سلسلہ میں حنابلہ کی کوئی صراحت ہمیں نہیں مل سکی، اگرچہ انہوں نے اس کی صراحت کی ہے کہ اعمارہ میں اصل یہ ہے کہ وہ لازم نہیں ہے۔

نارہ کا حکم اور اس کا اثر:

۱۴- (کرخی کے علاوہ) حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب اور حنابلہ کا ایک قول اور یحییٰ حسن، یحییٰ، یحییٰ بن عبدالحزیز، ثوری، اور ابی اور بن شرمہ سے مروی ہے کہ اعمارہ سے منفعت کی ملیت حاصل ہوتی ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ میر نے مستعیر کو منافع حاصل کرنے پر مسلط کر دیا ہے اور منافع کو مستعیر کی طرف اس طرح پہنچا ہے کہ اپنا قبضہ اس سے اٹھ لیا ہے اور اس طرح مسلط کرنا تسلیم ہے، نہ کہ اباحت، جیسا کہ اصحاب میں ہوتا ہے۔

(۱) البدیع ۳۸۹/۸، طبع دارالامان ابن ماجہ ۵/۲۳، ۲۳۳، الشرح المستعیر ۵۷۳، المرقی علی ہاشم المروسی ۳۲۹۔

شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے رُخنی کا مذہب ہے اور اس میں عمارہ اور رجوع سے بھی یہی مروی ہے اور اس حق کا مذہب بھی یہی ہے کہ اعمارہ سے منفعت مباح ہوتی ہے اور یہ اس سے کہ عقد مدت کے بغیر جارح ہو جاتا ہے اور اگر منفعت کی تسلیم ہوتی تو جارح کی طرح بغیر مدت کے جارح نہ ہوتی۔

ان طرح اعمارہ کا باطل سے صحیح ہو جاتا ہے جب کہ تسلیم لفظ باطل سے منع نہیں ہوتی اور اختلاف کا اثر اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ اگر مستعیر نے مٹی مستعار کو کسی سے آئی کو عاریت پر دیا جو اس کی طرح اس کا استعمال کرے تو اس کا اعمارہ صحیح ہوگا یا نہیں؟ تو مالکیہ کا مذہب اور حنفیہ کا قول مختار یہ ہے کہ اس کا اعمارہ صحیح ہے، خواہ عمارہ میں یہ قید لگا دے کہ مستعیر اسے خود استعمال کرے گا، اس لئے کہ یہی قید لگانا جس سے استعمال میں کوئی فرق نہ ہوتا ہو، بے کار ہے اور شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک جارح ہے۔

دوسرے میں ہے کہ مستحق یہ قول کی رہ سے مستعیر مٹی مستعار کو عاریت پر دیتا ہے اور یہی قول مختار ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ وہ امانت نہیں دیتا، اس کا نتیجہ ہے کہ اگر اس نے مٹی مستعار کو کسی اجنبی کے ہاتھ سے بھیجا اور وہ مالک ہوئی تو، دوسرے قول کی رہ سے ضامن ہوتا، پہلے قول کی رہ سے نہیں، وہی معجب کے سے امانت مثل ہوتی۔

جو حضرات اباحت کے قائل ہیں اور شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے رُخنی ہیں، ان کے مذہب کے مطابق اگر مستعیر نے مٹی مستعار کو عاریت پر دیا تو عاریت کے مالک کے سے امانت مثل ہے اور وہ پہلے مستعیر اور دوسرے مستعیر میں سے جس سے چاہے مطالبہ کر سکتا ہے، اس لئے کہ مستعیر اول نے دوسرے کو معیر کا مال لینے پر اس کی اجازت کے بغیر مسلط کر دیا ہے اور اس سے کہ دوسرے

مستعیر نے منفعت کو اس کے مالک کی اجازت کے بغیر حاصل کیا، پس اگر مالک نے پہلے مستعیر کو ضامن قرار دیا تو دوسرے مستعیر سے وصول کرے گا، اس لئے کہ منافع ہی نے حاصل کیا ہے، اس سے ضمان بھی ہی پر ہوگا، اور اگر مالک نے دوسرے کو ضامن قرار دیا تو وہ پہلے سے وصول نہیں کرے گا، الا یہ کہ دوسرے کو حقیقت حال کا علم نہ ہو تو اس صورت میں احتمال ہے کہ ضمان پہلے پر ثابت ہو، اس لئے کہ اس نے دوسرے کو دھوکہ دیا اور عین اس طرح اس کے سپرد کیا کہ وہ بغیر کسی عوض کے اس سے منافع حاصل کرے اور اگر عین دوسرے کے ماتھے میں ضمان ہو جائے تو حال میں اس پر ضمان ثابت ہوگا، اس سے کہ اس پر اس شرط کے ساتھ قبضہ یا ہے کہ وہ اس کا ضامن ہو، پس اگر مستعیر پہلے سے وصول کرے تو پہلا دوسرے سے وصول کر لے گا اور اگر دوسرے سے وصول کرے تو پہلا دوسرے سے وصول نہیں کرے گا^(۱)۔

بارہ کا ضمان:

۱۵- فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ عاریت اگر مستعیر کی جانب سے کسی تعدی کی بنیاد پر تلف ہو جائے تو وہ اس کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ اُردو ممانت ہے جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں تو تعدی کی وجہ سے ممانت کا ضامن بنایا جاتا ہے، اور وجہ یہ کہ ہمیں غائب نہ کیا جاسکتا ہو یعنی چھپا کر نہ رکھا جاسکتا ہو مثلاً جادو وغیرہ منقولہ اور بائو توں کے بارے میں مالکیہ کا مذہب بھی ایسا ہی ہے، بخلاف ان چیزوں کے جنہیں چھپا کر رکھا جاسکتا ہو مثلاً کپڑے اور زیورات کہ دوسرے حال اس کا ضامن ہوگا، الا یہ کہ وہ اس سے پہلے سے اس کی ضمانت دے دے۔
(۱) رد المحتار ۳۸۹۸/۸، لاقتیاد ۱۱۸/۲، المشرح المستعیر ۵۷۰/۳، حاشیہ منہاجین ۵۰۳/۳، بہارہ المحتاج ۱۱۹/۵، اسکی الطالب ۳۸۳/۳، انہی ۳۲۷/۵، وقایع ۳۰۵/۱ طبع دارالمعرف

بات پر بینہ قائم کر دے کہ وہ عین اس کی طرف سے ہی سبب کے بغیر تلف یا ضائع ہوئی ہے اور دوسرے ممانت میں نہ مذکور وجہوں کے علاوہ اس میں کوئی ضمان نہیں ہے۔

» ضمانت عین اور ممانت کے درمیان ایک مستعیر عین مستعیر کے مالک ہو جانے کی وجہ سے ضامن ہوگا خود ممانت کی قوت، وہی کی وجہ سے ہو یا اس سے اس نے یا کسی دوسرے نے تلف یا ہو کر چہ کی کوتاہی کے بغیر ہو۔» راسوں نے فرمایا کہ عین مستعیر اگر اجازت یافتہ استعمال سے تلف ہو مثلاً عرف و عادت کے مطابق اس نے کپڑا پہنایا سواری پر سوار ہوا تو وہ کسی چیز کا ضامن نہ ہوگا، اس سے کہ یہ تلف ایسے سبب سے ہوا ہے جس کی اجازت تھی۔

» حنفیہ کی دلیل درج ذیل حدیث ہے: "اليس على المستعير غير المغل ضمان" (۱) (وہ مستعیر جو غافل نہ ہو اس پر ضمان نہیں ہے)۔ "غل" کے معنی غافل کے ہیں اور امری وجہ یہ ہے کہ ضمان یا تو عقد کی وجہ سے واجب ہوتا ہے یا قبضہ کی وجہ سے یا اجازت کی وجہ سے اور یہاں ان میں سے کوئی چیز نہیں ہے، عقد تو اس لئے نہیں ہے کہ جس لفظ سے عاریت منعقد ہوتی ہے اس سے ضمان نہیں سمجھا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ بغیر عوض کے منافع کا مالک بنانے یا منافع کو مباح کرنے کے لئے ہے جیسا کہ فقہاء نے کہا ہے اور جو چیز منافع کا مالک بنانے کے لئے وضع کی گئی ہو اس میں عین کا کوئی ذکر نہیں ہوتا کہ اس کے مالک ہو جانے کی صورت میں ضمان واجب کیا جائے اور قبضہ سے اس وقت ضمان واجب ہوتا ہے جب کہ قبضہ ظلم

(۱) حدیث: "ليس على المستعير غير المغل ضمان" فی "ابن ماجہ" (۳۱۳/۱ طبع دارالمطبعات) نے کہا ہے کہ اس کی سند میں عمرو بن عبد اللہ اور عبیدہ بن حسان ہیں جن کے بارے میں داؤد قطعی نے کہا کہ وہ دونوں ضعیف ہیں اور انہوں نے کہا کہ کاظمی شریح سے ۲۰۶/۱ ابواب مروی ہے وہ مروی نہیں ہے۔

یہ حقیقی اتفاق میں کوئی کسر کے ہوتا ہے مثلاً چوہ نے پر اس ہو جھ کے لانا نے سے اس کا ملاک ہو جانا جو اس جیسا جانور نہیں اٹھ سکتا ہے یا یہ کام میں استعمال کرنے سے اس کا ملاک ہو جانا جس میں اس جیسا جانور استعمال نہیں کیا جاتا ہے، و معنوی اتفاق مثلاً (میر کے) طلب کرنے یا مدت کے گزر جانے کے بعد رہائش کا رد کا انکار کیا حفاظت کا چیز بنایا اس کے استعمال میں شرعی مخالفت نہ رہا وغیرہ ہے۔ یہ امر مستقیم نے عاریت کو مدت گزرنے کے بعد مدت گزرنے سے قبل مالک کے مانگنے کے بعد رہا تو وہ ضامن ہوگا، اس لئے کہ اس میں دونوں حالتوں میں اس کا لوٹنا واجب ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”العاریۃ مؤذاة“^(۱) (عاریت اور برائی جائے) اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”عمی البد ما أخذت حتی ترقۃ“^(۲) (باتھ نے جو کچھ لیا ہے اس پر اس کا ضمان ہے یہاں تک کہ وہ اسے لوٹا لے)۔

دوسری بات یہ ہے کہ عقد کا حکم مدت کے گزرنے یا طلب کرینے سے ختم ہو جاتا ہے اس کے بعد مستعیر کے قبضہ میں عین کی حیثیت یہی ہوگئی جو مال مصلوب کی ہوتی ہے اور مال مصلوب اگر موجود ہو تو اس کا واپس کرنا واجب ہے اور بلاک ہو جائے تو اس کی قیمت کا ضمان واجب ہے۔

اور مالکیہ نے اس کی صراحت نہیں کی ہے کہ ان کے نزدیک ملاک ہونے سے کیا مراد ہے؟ لیکن جو پائے کے نگارہ سے متعلق ان کے سابق حکام سے سمجھ میں آتا ہے کہ اس سے مراد "تین مائلف ہونا" ہے، وہ فرماتے ہیں کہ مستعیر اگر یہ دعویٰ کرے کہ ملاکت "رضیاع" اس کی تعمیری یا حفاظت میں اس کی کوئی غرضی وجہ سے نہیں ہوتی ہے تو

(۱) حدیث: "العاریۃ من ذلک" کی تخریج (مقررہ: ۵) میں کہ جلی۔

(۲) حدیث "علی البدن احب" کے ہم معنی حدیث "خ" بھی یہی
گزری۔

وہودی کے ساتھ ہو رہا ہے۔ وہ صورت نہیں ہے اس لئے کہ اس کی جازت ہے اور جہاں تک جازت کی بات ہے تو وہ اس لئے کہ اس کی طرف ضامن و نسبت بنا وضع کے خلاف ہے، اس لئے کہ اس کی طرف کے قبضہ کرنے میں مالک کی جازت ضامن کی نفی کرتی ہے تو کچھ اس کی طرف ضامن کی نسبت ہوں اگر کی جاسکتی ہے؟

وہ شامعہ و دنا بدہ کا استدلال نبی ﷺ کے اس قول سے ہے جو حضرت صفوان کی حدیث میں ہے: ”ہل عارۃ مضمونہ“ (۱)
(بلکہ عاریۃ ہے و رضاب کے ساتھ ہے)۔ ورنہ نبی ﷺ کے اس قول سے ہے: ”علی البدن ما احدث حتی تؤدی“ (۲) (ہاتھ نے جو کچھ لیا ہے اس پر اس کا ضمان ہے یہاں تک وہ اسے ادا کر دے)۔ ورنہ سے بھی کہ اس نے غیہ کی مملوک مہنی کو تنہا اپنے ذاتی نفع کے لئے یا اپنے ورنہ خیر استحقاق کے لیا ہے اور تلف کرنے کی اجازت نہیں ہے، لہذا اس کا ضمان واجب ہوگا جیسے کہ غاصب اور وہ مہنی جو عام طریقے پر لٹی مٹی ہو۔

اور مالکیہ کے نزدیک چھپا، مومن ہے۔ "مومن کا چھپا، مومن نہیں ہے، ان دونوں کے درمیان فرق قرآن میں عقائد، اہل احادیث کو ثابت ہے۔ مومن پر محمول یہ ہے کہ مومن کا چھپا، مومن ہے اور نہ ہی انہی احادیث کو ثابت ہے۔ مومن پر محمول یہ ہے کہ مومن کا چھپا، مومن نہیں ہے (۳)۔

پھر حنفیہ کے نزدیک کلمہ سب سے پہلی تحقیق ہوتا ہے اور کبھی معنوی،

() حدیث: "اہل عاریۃ مضجورۃ" کی تخریج (فقہ نمبر: ۵) میں گذریگی۔

(۲) حدیث ہے ”علی البد ما أعطت حسنیٰ نوذی“ کی روایت ترمذی (تحفہ الاحوذی ص ۸۲، ص ۸۳، صفحہ ۱۷۰) اور ابوداؤد (ص ۸۲۲ طبع عزت عبید دماس) نے حضرت سمرہؓ سے کی ہے بوقتِ غزے کے کہا کہ یہ حدیث مسیح صحیح ہے مبارک ہو رکی کہتے ہیں کہ حسن کا سامع سمرہؓ سے ثابت ہے یا نہیں اس میں مشہور اختلاف ہے۔

(۳) انجمن تفسیر المیزان ۱۳۶۷/۲، فصل پنجم، المصالح والمفاسد، ۸۵/۵، المیزان
۱۳۶۷/۲، فصل پنجم، المصالح والمفاسد، ۸۵/۵، المیزان

یہی کہ ساتھ اس کی بات مان لی جائے گی، والا یہ کہ اس کے جھوٹ پر کوئی دلیل یا قرینہ قائم ہو جائے اور اس میں وہ چیزیں جس کا چھپانا ممکن ہو، وہ جن کا چھپنا ممکن نہ ہو، وہ وہی نہیں ہیں^(۱)۔

ضمان کی نفی کی شرط:

۱۶- ضمیمہ ثانیہ در حنا بد فرماتے ہیں، ”مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے کہ جس میں ضمان واجب ہے، ضمان کی نفی کی شرط لگائی جائے تو بھی اس سے ضمان ساقط نہ ہوگا، در حنا بلکہ میں سے ابو حفص سلمیٰ فرماتے ہیں کہ ساقط ہو جائے گا، اور ابو الخطاب فرماتے ہیں کہ امام احمد نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے، ”یہی قول قناد“ وغیرہی کا ہے، اس سے کہ عاریت پر دے گئے سامان کے تلف کی امارت سے دی جائے تو اس کا ضمان واجب نہ ہوگا، لہذا یہی حکم اس صورت میں ہوگا جب اس کے ضمان کو ساقط کر دیا جائے، ایک قول یہ ہے کہ قناد اور غزیری کا مذہب یہ ہے کہ اس کا ضمان واجب نہ ہوگا، البتہ اگر اس کے ضمان کی شرط لگا دی جائے تو ضمان واجب ہوگا، اس لئے کہ نبی ﷺ نے حضرت صفوان سے فرمایا: ”هل عارية مصمومة“^(۲) (بلکہ عاریتہ اور ضمان کے ساتھ ہے)۔

اور ضمان کے ساقط نہ ہونے پر اس بات سے استدلال کیا گیا ہے کہ جس عقد میں ضمان واجب ہوگا، شرطی وجہ سے اس میں کوئی تہدیی نہیں ہوتی ہے، مثلاً، وہ چیز جس پر بیع یا بیع قاسد فی وجہ سے قبضہ کیا گیا اور جو عقد مانت ہے، وہ بھی ایسا ہی ہے، (یعنی شرط سے اس میں بھی کوئی تہدیی نہیں ہوتی) مثلاً، وہ بیعت، شریعت اور ضمانت۔
مالکیہ کا، اور قول یہ ہے کہ سقوط کی شرط لگانے سے ضمان نہ

ہوگا، اس لئے کہ یہ لحاظ سے عمل خیر ہے، عاریت یک عمل خیر ہے اور ضمان کا ساقط کرنا، اور عمل خیر ہے اور اس لئے بھی کہ مومن اپنی شرط کا پابند ہوتا ہے، اور حنفی نے سراسر اس کی ہے کہ ضمان کی شرط عدم ضمان کی شرط کی طرح باطل ہے، بحاف ”جوہرہ“ کے کہ اس میں ضمان کی شرط کی وجہ سے اس کے یقینی طور پر قائل ضمان ہو جانے کی سراسر نفی ہے۔

۱۷- ضمیمہ کے راجح قول کی رو سے مذہب یہ ہے (اور اکثر حنفیہ کا بھی یہی قول ہے) کہ اگر کسی عین کو اس کے تلف ہو جانے کی صورت میں متعین مقدار میں اس کے ضمان کی شرط کے ساتھ عاریت پر دیا تو یہ شرط قاسد ہوگی، عاریت قاسد نہ ہوگی۔ ضانیہ میں سے ازرقی نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں توقف کیا گیا ہے^(۱) اور یہاں پر حنا بلکہ کا مذہب مذکور نہیں، اس لئے کہ وہ مطلقاً ضمان کے قائل ہیں۔

ضامن قمر اردینے کی کیفیت:

۱۷- ضمیمہ، مالکیہ اور حنا بلکہ کا مذہب اور معتد قول کے مقابلہ میں ضانیہ کا، اور قول یہ ہے کہ عین ریشی ہے تو اس کا ضمان اس کے مثل واجب ہوگا، اور تلف ہونے کے دن اس کی جو قیمت ہے، وہ واجب ہوگی۔

۱۸- ضمیمہ کا راجح قول یہ ہے کہ عاریت میں جب ضمان واجب ہوگا تو تلف ہونے کے دن اس کی جو قیمت ہے اس سے ضمان واجب کیا جائے گا، ثلوث و قیمت والی ہو یا مثلی، اس لئے کہ عین کے مثل کو اس کے ایک جزء کے استعمال کے ساتھ وہیں کرنا دشوار ہے، پس یہ ایسا ہو گیا کہ اس کا مثل مفقود ہے، اس لئے قیمت کے ذریعہ ضمان و

(۱) المشرح الكبير ۳/۳۶۳، کسی المطالب ۴/۳۲۸، انبی ۵/۲۲۱-۲۲۲، ۲۲۲

ابن ماجہ ۱/۶۹، الجہیز ۱/۵۱، الخ ۵/۵۸

(۱) البدیع ۶/۸۳-۳۹۰، طبع ۱۱/۱۱۱، شرح المنیر ۳/۵۴۳

(۲) ”هل عارية مصمومة“ کی تخریج (تقریر نمبر ۵) میں گذر چکی۔

کیا جائے گا اور عاریت کا ضمان نہ آخری قیمت سے لیا گیا جائے گا اور نہ قبضہ کے دس کی قیمت سے (۱)۔

معیر اور مستعیر کے درمیان اختلاف:

۱۸- یہ بات پہلے گذر چکی کہ حسیہ فرماتے ہیں کہ عاریت امامت میں سے ہے لہذا اس کا ضابطہ نہیں بنایا جائے گا۔ اسی طرح مالکیہ ان چیزوں کے بارے میں فرماتے ہیں جنہیں چھپا کر رکھنا مومن نہیں اور اس پر انبساط ہے یہ تفریق کی ہے کہ تعدی و زیادتی کے بغیر ان میں ضابطہ جب نہیں ہوگا اور میں جو کچھ دعویٰ کرے گا قسم کے ساتھ اس کی ہمت تسلیم کی جائے گی۔

درشنی مقبوض کے عاریت یا غیر عاریت قرار دینے کے لیے اس میں اس بات میں کہ اس میں تعدی ہوتی ہے یا نہیں؟ عرف و عادت کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

چنانچہ حنفیہ فرماتے ہیں کہ اگر چوپائے کے مالک اور مستعیر میں اختلاف ہو جائے کہ اسے کس کام کے لیے عاریت پر دیا ہے؟ اور یہ کہ سواری یا بار برداری کی وجہ سے جانور زخمی ہو گیا ہو (یعنی اس کی ٹانگوں میں عیب پیدا ہو گیا ہو) تو جانور کے مالک کے قول کا اعتبار ہوگا، اور اس اپنی جگہ فرماتے ہیں کہ مستعیر کے قول کا اعتبار یا جائے گا اور نہ اس کی دلیل یہ ہے کہ چوپائے کا مالک مستعیر پر ضمان کے سبب کا دعویٰ کر رہا ہے اور وہ استعمال میں مخالفت کر رہا ہے، مستعیر اس کا منکر ہے لہذا اس کا قول معتبر ہوگا۔

در حقیقت کی دلیل یہ ہے کہ استعمال کی اجازت چوپائے کو ملی

طرف سے مستعار ہوتی ہے اور اگر وہ اصل اجازت کا منکر کرے تو اس کا قول معتبر ہوگا، اسی طرح اس صورت میں بھی ہوگا جب کہ وہ اس طریقہ پر اجازت کا منکر کرے جس طریقہ پر مستعیر نے اس سے نفع اٹھایا ہے۔

۱۹- ”بلوہیہ“ میں ہے کہ اگر باپ اپنی بیٹی کے سے سامان چیزیں یا زکوٰۃ کے اس کی موت ہو جائے اور اس کے ورثین اگر سامان چیزیں کو آپس میں تقسیم کرنے کا مطالبہ کریں تو اگر باپ نے اس کے سے سامان چیزیں اس کی مرضی میں خریدے اور اس کے باقی ہو جانے کے بعد اور اپنی صحت کی حالت میں وہ سامان اس کے سپرد کیا ہو تو وارثوں کا اس میں کوئی حق نہ ہوگا بلکہ وہ لڑکی کے لیے خاص ہوگا۔

تو اس سے پتہ چلا کہ اس کے عاریت ہونے کے سلسلہ میں یحییٰ کے ساتھ مالک کے قول کا قبول کیا جاوے گا طلاق نہیں ہے بلکہ اس صورت میں ہے جب کہ عرف اس کی تصدیق کر دے۔

اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ یہ دو امین جو امانت کو اس کے مستحق تک پہنچانے کا دعویٰ کرے اس کا قول یحییٰ کے ساتھ قبول کیا جائے گا جیسے کہ مومن جب کہ وہ بیعت کے لوہانے کا دعویٰ کرے اور وکیل اور مامور، دونوں یہ اس کے مستحق کی زندگی میں ہو یا اس کی موت کے بعد، اگر اس صورت میں جب کہ کسی کو امین پر قبضہ کرنے کے سے وکیل بتایا گیا ہو، اگر وہ مومن کی موت کے بعد یہ دعویٰ کرے کہ اس نے اس پر قبضہ کیا اور اس کی مدد میں سے دے دیا تو بیعت کے بغیر اس کا قول قبول نہیں کیا جائے گا (۱)۔

۲۰- اگر کسی نے اپنی بیٹی کو اس مقدس چیز دیا جو اس جھکی ٹی کو دیا جاتا ہے، پھر اس نے کہا کہ میں نے اسے بطور عاریت کے سامان دیا تھا تو اگر لوگوں کے درمیان یہ عرف جاری ہو کہ باپ سامان چیز

(۱) الدلّٰج ۱/۸، ۵۰۷، نہایہ المحتاج ۵/۱۲۱، المغنی ۵/۲۳۳، نیل المصاب ۳/۳۷، طبع ۱۳۸۱ھ، شرح المغیر ۳/۵۷۳، القوانین ۲/۲۸۸۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، طبع ۱۳۸۱ھ۔

تین عرف میں استعمال کی جاتی ہے، اور ثبوت اس کے خلاف ہو اور اس نے تو زیا ہو تو اس پر ضمان لازم ہوگا (۱)۔

اور اگر عین کے عاریت یا اجارہ پر ہونے میں مالک اور نفع اٹھانے والے کے درمیان اختلاف ہو جائے تو دیکھا جائے گا: اگر اختلاف اتنی مدت کے گزرنے سے قبل ہو جس میں اس جیسی چیز کی اجرت ہوتی ہے تو سامان اس کے مالک کو لوٹا دیا جائے گا، ورنہ تاجر نے یہاں صراحت کی ہے کہ عاریت کے عین سے تقسیم کی جائے گی۔

اور اگر اختلاف اتنی مدت کے گزر جانے کے بعد ہو جس مدت میں اس جیسی چیز کی اجرت واجب ہو سکتی ہے تو حنفی، شافعی و حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ مالک کا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جائے گا۔ اس لئے کہ قاعدہ اٹھانے والے نے انتفاع کا حق مالک سے حاصل کیا ہے، اس لئے کہ ظاہر اس کے حق میں شہادت ہے، رہا ہے، اس لئے تقسیم کے سلسلہ میں مالک کا قول معتبر ہوگا، عین تہمت اور کرنے کے لئے تقسیم کی جائے گی۔

۱۹- اور اگر ان دنوں میں عین کے تلف ہونے کے بعد اس کے عاریت یا اجارہ پر ہونے میں اختلاف ہو تو شافعی، حنہ جہ کا مذہب جیسا کہ ابن قدامت نے کہا، یہ ہے کہ اگر ان دنوں میں اتنی مدت کے گزر جانے کے بعد اختلاف ہو جس مدت کے لئے اجرت ہو سکتی ہے اور چوہا یہ ملاک ہو گیا ہو، ورنہ اتنی مدت اس کی قیمت کے بقدر ہوگی ان دنوں میں سے مالک جو دعویٰ کر رہا ہے وہ اس سے کم ہو جس کا اعتراف سوار ہونے والا کر رہا ہے تو اس صورت میں مالک کا قول معتبر عین کے قبل یا جائے گا، خود وہ جار دہا دعویٰ کرے یا عار دہا، اس لئے کہ ایسی صورت میں ایسی چیز پر عین کا کوئی قاعدہ نہیں ہے جس کا اعتراف اس کے لئے یا جار رہا ہے، اس میں یہ قیاس ہے کہ وہ

بطور ملک کے دیتا ہے، بطور عاریت کے نہیں دے اس کے عاریت ہونے کے سلسلہ میں اس کا قول قبول نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ ظاہر اس کی تکذیب کر رہا ہے اور اگر عرف ایسا نہ ہو یا کبھی کبھی ہو تو تمام سامان کے بارے میں اس کا قول قبول کیا جائے گا صرف اس جیسی شے کے سامان جہیز سے زائد کے سلسلہ میں عین اور قوتی اس پر ہے۔ اور اگر سامان جہیز اس سے زیادہ ہو جو اس جیسی شے کی کو، یا حاکم ہے تو بالاتفاق اس کا قول قبول کیا جائے گا۔

ورنہ لکھ کا مذہب اس باب میں حسب کی طرح ہے کہ مستعیر کا قول عین کے ساتھ قبول کیا جائے گا اس لئے کہ اسوں نے فرمایا کہ عاریت پر دیا ہوا سامان اگر ہلاک ہو جائے اور اس کی مائت یا عیب وار ہونے کے سبب کے سلسلہ میں معیر اور مستعیر کا اختلاف ہو جائے، پس معیر کہے کہ یہ تیری کوتاہی کی وجہ سے ہلاک ہوا ہے یا عیب وار ہوا ہے اور مستعیر کہے کہ میں نے کوئی کوتاہی نہیں کی ہے تو اس صورت میں قسم کے ساتھ اس کی تصدیق کی جائے گی کہ اس کی کوتاہی کی وجہ سے ہلاک یا عیب وار نہیں ہوا ہے اور اگر وہ قسم کھانے سے انکار کرے تو انکار کی وجہ سے اس پر تاوان عار دہ ہوگا اور مدعی پر عین نہیں لوٹے گی، اس لئے کہ یہ عین تہمت ہے۔

ور حسب مستعیر پر سامان واجب ہوگا تو مالک ہونے کی صورت میں اس پر اس کی پوری قیمت واجب ہوگی، یا صحیح سامان ہونے کی حالت میں ورنہ عیب وار ہونے کی حالت میں اس کی قیمت میں جو فرق ہو ہے وہ اس پر حسب ہوگا۔

اور عاریت پر لی گئی چیز اگر کسی مالک کے حامد ہو مثلاً کلبازی وغیرہ اور مستعیر سے معیر کے پاس ہوئی ہوئی حالت میں لے کر آئے تو یہ اس کو ضمان سے خارج نہیں کرے گا، والا یہ کہ وہ ثبوت پیش کرے کہ اس نے اس شے کو مستعیر کو ہی طرح استعمال کیا ہے جس طرح اس جیسی

(۱) المشرح للکثیر ۲۳۶-۲۳۷

سے یمین کے بغیر نہ لے، اس لئے کہ وہ ایک ایسی چیز کا دعویٰ کر رہا ہے جس میں اس کی تصدیق نہیں کی جاسکتی اور سوار نے وہ اس کے لئے اس چیز کا اختلاف کر رہا ہے جس کا وہ دعویٰ کر رہا ہے، اس سے اس سے اس کے دعویٰ پر قسم لی جائے گی، اور اگر مالک جس کا دعویٰ کر رہا ہے وہ ریوہ ہے مثلاً رچو پائے کی قیمت اس کی اہمیت سے زیادہ ہو، اور مالک نے دعویٰ کیا کہ وہ عاریت پر ہے تاکہ اس کے لئے قیمت ہو، جب ہو، اس نے اہمیت کے اشتقاق کا انکار کیا اور سوار نے اس کے لئے دعویٰ کیا کہ وہ کریم پر ہے یا کریم اس کی قیمت سے زیادہ ہو، پس مالک نے دعویٰ کیا کہ اس نے اہمیت پر کیا ہے تاکہ اس کے لئے کریم ہو، جب ہو، اور سوار نے دعویٰ کیا کہ وہ عاریت پر ہے تو دونوں صورتوں میں مالک کے قول کا اعتبار ہوگا، بلکہ اگر وہ قسم کھالے تو جس چیز پر اس نے قسم کھائی ہے اس کا مستحق ہوگا۔

ور حنفیہ اور مالکیہ کے قواعد کا تقاضا یہ ہے کہ اس صورت میں اس شخص کا قول معتبر ہو جو اعادہ کا دعویٰ کر رہا ہے، اس لئے کہ وہ اہمیت کا انکار کر رہا ہے اور جہاں تک ضمان کی بات ہے تو اجارہ اور اعادہ میں بہر حال ضمان نہیں ہے۔

پس اگر عین لوٹائے جانے سے قبل اس طرح تلف ہو جائے جس کی جنہو پر عاریت میں ضمان واجب ہوتا ہے تو حنفیہ اور مالکیہ کا اس کے لئے ضمان واجب ہوئے پر اتفاق ہے، اس لئے کہ عاریت اور مال مضمونہ دونوں میں ضمان ہے (۱)۔

اور اگر ان دونوں میں اختلاف ہو جائے، اور مالک غصب کا دعویٰ کرے، ورنہ غصب سے والا اعادہ کا قائل، شمال سے قبل ہو اور چو پائے ملاک ہو، یہ ہو تو فائدہ حاصل کرے، اس لئے کہ اس کا قول معتبر ہوگا، اس لئے کہ وہ ضمان کا انکار کرتا ہے اور اصل و مدہ کا یہی ہونا ہے اور اگر شمال

کے بعد ہو تو مالک کا قول اس کی یمین کے ساتھ معتبر ہوگا، اس سے کہ ظاہر یہ ہے کہ بلاکت استعمال کرنے کی وجہ سے آئی ہے (۲)۔

اور شافعیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ اختلاف اگر عقد کے بعد ہو اور چو پائے ہو، ہو، اس کا کوئی حصہ ملک نہ ہو، تو اختلاف کا کوئی معنی نہیں میں مالک اپنا چو پائے لے گا، یہی حکم اس صورت میں بھی ہوگا، بس چو پائے مالک ہو جائے اس سے کہ قیمت مستعیر پر، جب ہوتی ہے جیسا کہ غاصب پر، اسب ہوتی ہے۔

اور اختلاف اتنی مدت کے گزر جانے کے بعد ہے جس میں اہمیت ہو، آتی ہے تو اختلاف اس کے وجوب میں ہے، اور مالک کا معتبر ہوگا، اس لئے کہ وہ سوار کی طرف ملکیت کے منتقل ہونے کا انکار کر رہا ہے اور سوار اس کا دعویٰ کر رہا ہے اور قول منکر کا معتبر ہو کر رہا ہے، اس لئے کہ اصل منتقل نہ ہوا ہے، پس اس سے قسم لی جائے گی اور وہ اہمیت کا مستحق ہوگا (۳)۔

عاریت کا نفع:

۲۰۰- (قاضی حسین کے علاوہ) شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب اور مالکیہ کا راجح قول یہ ہے کہ عاریت پر لئے گئے جانور وغیرہ کا وہ نفع جس سے اس کی بقاء ہے مثلاً اعادہ کی مدت میں کھانا تو وہ اس کے مالک پر ہوگا، اس لئے کہ وہ اس مستعیر پر ہو تو کر یہ ہوگا، مرہمات و کریم سے ریا و ہونسا ہے تو ایسی صورت میں عاریت بھالی سے نکل کر کریم میں داخل ہو جائے گی اور وہ مرہمات و کریم سے کہ وہ نفع ملک کے حقوق میں سے ہے۔

اور حنفیہ کا مذہب اور مالکیہ کا غیر معتقد قول اور جسے شافعیہ میں سے

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۲/۳۷۳ مجمع الفصولات ص ۶۲۔

(۲) انصاف ص ۲۳۳، طبع المایض، ابن ماجہ ص ۶۸۔

(۳) ہدایہ المحتاج ۵/۱۳۰، اسی ۵/۳۳۶۔

اور جگہ اس کے لوٹانے پر ہو جائے اس سے کہ جس چیز کا لوٹنا لازم ہوتا ہے اس کا اس کی جگہ پر لوٹنا، جب ہوتا ہے جیسے کہ غصب کی ہونی تہ (۱)۔

مستعیر جس چیز سے بری ہوتا ہے:

۲۲- فقہاء کے دہریوں اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ مستعیر نے اگر چہ پاپہ کو اس کے مالک یا مالک کے اس وکیل کے سپرد کیا ہو اس پر قبضہ کرنے کے لئے وکیل بنیو یا ہو تو اس صورت میں وہ اس سے بری ہو جائے گا، لیکن اگر اس نے اسے دہریوں کو اس کے واسطے سے لوٹایا اور مالک اور وکیل کے علاوہ کسی اور کے سپرد کیا تو اس سلسلہ میں اختلاف اور تحصیل ہے:

حنفی ائمہ اس لئے قول میں در مالک پر مانتے ہیں کہ اگر مستعیر نے چہ پاپہ کو اپنے خادم کے ذریعہ یا کسی ایسے دہری کے ذریعہ جو اس کی کفالت میں ہے لوٹایا تو اگر چہ پاپہ مالک ہو جائے تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہے، اس لئے کہ لوٹانے میں اس شخص کا قبضہ جو اس کے عیال میں ہے اس کے اپنے قبضہ کی طرح ہے، جیسا کہ حفاظت میں رہنے کفالت افراد کا قبضہ اپنے قبضہ کی طرح ہوتا ہے اور ظاہر عرف بھی ہے کہ مستعیر مال کے مستعار کو اس کے ذریعہ لوٹنا ہے جو اس کی کفالت میں ہے اور اسی لئے وہ ان کی کفالت کرتا ہے، اس لئے ولایت اس کے مالک کی طرف سے اس کی اجازت ہوتی۔ اسی طرح اگر اس نے اسے صاحب چہ پاپہ کے خادم کو لوٹایا، مرد خادم وہ ہے جو اس کی نگرانی کرتا ہے تو وہ اس صورت میں مستعیر کی بری ہے، رقیوں (قاتلینا) یہ ہے کہ چہ پاپہ جب تک اپنے مالک کے پاس نہ پہنچے

تقاضی حسین سے بھی اختیار کیا ہے یہ ہے کہ نقد مستعیر پر ہے، اس لئے کہ چہ پاپہ کے مالک سے ایک بھلائی کی ہے، لہذا یہ مناسب نہیں کہ اس پر سختی کی جائے۔

و بعض فقہاء نے فرمایا کہ نقد ایک دو رات مستعیر پر ہے اور طویل مدت میں مستعیر پر ہے جیسا کہ مواقع میں ہے اور عبد الباقی زرقانی نے اس کے برعکس کہا ہے (۲)۔

عاریت کے لوٹانے کا خرچ:

۲۱- تینوں مذاہب کے فقہاء اور مالک کا قول اظہر یہ ہے کہ عاریت کے لوٹانے کا خرچ مستعیر پر ہے اس لئے کہ حدیث ہے کہ: "علی البدن ما اخلت حتی تؤدی" (۳) (ہاتھ نے جو کچھ لیا ہے اس کی ذمہ داری اس پر ہے یہاں تک کہ وہ لوٹ کر دے) اور دہری یہ ہے کہ عارہ یک عزت کی بات ہے، پس اگر (لوٹانے کے) خرچ کی ذمہ داری مستعیر پر نہ ڈالی جائے تو لوگ عاریت نہیں دیں گے، یہ اس قاعدہ کی تفسیر ہے کہ: "کل ما کان مضمون العین لہو مضمون الرد" (ہر وہی جس کا عین قابل ضمان ہو اس کا لوٹنا بھی قابل ضمان ہوتا ہے)۔

در مستعیر کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ اسے اس جگہ لوٹا دے جہاں سے اس نے لیا ہے، الا یہ کہ انہوں کا اتفاق اس کے مالک کو کسی

(۱) یہ بات نقل نہیں کہ اس اختلاف کا عمل وہ جانور ہے جس پر خرچ نہ کرے کی صورت میں وہ ہلاک ہو جائے، لیکن ان چہروں کا امداد جن پر خرچ نہ کرے سے وہ تلف نہ ہوں بلکہ ضائع ہوں اتفاق پر موقوف ہو تو یہ اتفاق مستعیر پر ہوگا، اگر چہ اتفاق کے ذریعہ ضائع ہوا ہے ورنہ واپس کر دے (مثلاً گاڑی اگر اس میں ہارول ڈالا جائے گا تو تاکہ اٹھایا جائے گا ورنہ نہیں) (کھلی)، نیز دیکھئے اس مطالب ۲۹/۳۴ شرح الکبیر ۳۱/۳۴ تفسیر واردات ۵۰۶/۔

(۲) حرمۃ علی البدن اخلت، کی تخریج (فخر نمبر: ۱۵) میں گذریگی۔

(۱) حاشیہ من ملبوین ۵۰۵/۳۴، شرح الکبیر ۳۱/۳۴، زرقانی ۱۳۶/۶، منی الحجاج ۵/۳۳، انشی ۵/۲۲۲۔

وہ جن چیزوں سے ختم ہوتا ہے:

۲۳- ورنہ ذیل سبب سے عمارت ختم ہو جاتا ہے:

(۱) وہ عمارت جس میں عت متعین ہو اس میں عت پوری ہو جائے۔

(۲) معبر کے لئے جن حالات میں رجوع کرنا جائز ہے، ان حالات میں وہ رجوع کر لے۔

(۳) فریقین میں سے کوئی ایک بھٹو ہو جائے۔

(۴) رفاقت یا فساد کی وجہ سے اس پر تخریب یا جائے۔

(۵) فریقین میں سے کسی ایک کی موت ہو جائے۔

(۶) عاریت پر دی گئی شئی ہلاک ہو جائے۔

(۷) اس کا کوئی دوسرا مستحق نکل آئے (۱)۔

وہ عت میں دوسرے کا حق ثابت ہو جانا اور شئی مستعار جس میں دوسرے کا حق ثابت ہو اس کا تلف ہو جانا اور اس میں نقصان کا ہونا:

۲۴- فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ جس مال مستعار کا مالک مستحق بھریا ہو تلف ہو جائے یا اس میں نقص پیدا ہو جائے تو مستحق معبر سے رجوع کرے گا یا مستعیر سے "رضان" سے نہ ثابت کیا جائے گا؟ اس مسئلہ میں فقہاء کی رائے میں ہیں:

اس: یہ کہ مستحق مستعیر سے رجوع کرے گا اور اس سے یہ حق نہیں ہے کہ وہ معبر سے رجوع کرے، یہ معبر اور مالکیہ کا قول ہے۔

معبر سے اس کی عت یہ بیان کی ہے کہ مستعیر اپنے لئے لیتا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ عقد تمثیل ہے اور معبر اپنے لئے عمل کرنے

وہ نہیں ہے، لہذا دوسرا حق کا امداد نہیں ہے اور اس سے دھوکہ ثابت نہ ہوگا (۱)۔

۱- ہم: یہ کہ معبر یا مستعیر دونوں سے رجوع ترسکتا ہے، یہ ثانیہ اور متبادل کا قول ہے معبر سے تو اس لئے رجوع ترسکتا ہے کہ اس نے "بھریا" کو اسے "رضان" کی "اور مستعیر سے اس سے کہ اس نے غیر کے مال پر" (اور مستحق ہے) اس کی جائزت کے بغیر قبضہ کیا ہے۔

لیکن فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ ضامن کا ثبوت اس پر ہوگا؟ ثانیہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے مستعیر سے وصول کیا تو وہ معبر سے وصول نہیں کرے گا، اس لئے کہ تلف یا نقص مستعیر کے فعل سے ہوا ہے اور اسے اس کے مال میں کچھ دھوکہ نہیں دیا گیا ہے کہ وہ معبر سے رجوع کرے اور اگر اس نے معبر کو اس کا ضامن بنادیا تو جن حضرات نے عاریت کو مضمون (قابل ضمان) قرار دیا وہ کہتے ہیں کہ معبر کو یہ حق ہے کہ وہ مستعیر سے رجوع کر لے اس لئے کہ وہ ضامن تھا اور جن حضرات نے عاریت کو غیر مضمون (نا قابل ضمان) قرار دیا ہے، انہوں نے اسے اس کا حق نہیں دیا ہے کہ وہ مستعیر سے کوئی چیز رجوع کرے، اس لئے کہ اس نے اسے استعمال پر مسلط کیا ہے۔

اور متبادل فرماتے ہیں کہ اگر اس نے مستعیر کو ضامن قرار دیا تو بھت اس نے تاوان دیا اسے معبر سے وصول کر لے گا، اس لئے کہ اس نے اسے دھوکہ دیا اور اس سے تاوان دینا یہی صورت میں ہے جب کہ مستعیر حقیقت حال سے وقف نہ ہو اور اگر وہ حقیقت حال سے وقف ہو تو پھر اس پر ضمان ثابت ہوگا، اس سے کہ وہ بصیرت کے ساتھ (اس میں) داخل ہوا ہے اور اگر مالک نے معبر کو ضامن بنادیا تو اگر مستعیر اس سے وقف نہیں تھا تو معبر کسی سے وصول نہیں کرے گا ورنہ وہ مستعیر سے وصول کرے گا (۲)۔

(۱) البحر الرائق ۷/۳۲۳، المدوۃ ۵/۱۱۲، مجمع ۵/۱۱۲۔

(۲) الاام ۳/۲۵۷، کشاف ۳/۱۱۲۔

(۱) ابن ماجہ ۵۰۶، شرح الکبیر ۳/۳۳۳، نہایۃ الحاج ۵/۱۳۰۔
۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲۔

نفع پر عاریت کے استحقاق کا اثر:

۲۵- حابلہ نے صرحت کی ہے کہ اگر کسی شخص نے کوئی چیز عاریت پر لی پھر اس سے نفع ھدیا پھر کوئی دوسرا اس کا مستحق نکل آیا تو اس کے مالک کے سے شدت مثل ہوگی جس کا مطالبہ دوسرے یا مستعیر سے کرے گا لہذا اگر اس نے مستعیر کو صاف بتایا تو مستعیر نے جو تاواں دیا ہے وہ دوسرے سے وصول کر لے گا اس لئے کہ اس نے سے وجہ دیا اور تاواں دلوایا، اس لئے کہ مستعیر نے اس شرط پر عاریت لی تھی کہ اس پر کوئی شدت نہ ہوگی اور اگر مستحق نے دوسرے سے وصول کیا تو وہ کسی سے وصول نہیں کرے گا^(۱) اور دوسرے مذہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں۔

امانت

تعریف:

۱- امانت لغت میں عوں سے ماخوذ ہے اور وہ اسم ہے، اس کا معنی کسی معاملہ میں دوسرا ہے، کہا جاتا ہے: "اعتنه بعمانۃ" (میں نے اس کی مدد کی) اور "استعنته واستعنت به لعماسی" (میں نے اس سے مدد طلب کی تو اس نے میری مدد کی)، جیسا کہ کہا جاتا ہے: "رحل معواں" (مدد سے رکنے والا، لوگوں کی بہت مدد کرنے والا ہے)^(۲)۔

نارہ کی وصیت:

۲۶- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ امارہ کی وصیت صحیح ہے اگر منفعت کا بدلہ ترک کے ایک تہائی کے قدر ہو اور یہ سمجھا جائے گا کہ یہ منفعت کی وصیت ہے، اور ابن ابی لیلیٰ اور ابن شرمہ کے اس کی مخالفت کی ہے^(۳)۔

محتاجۃ الفاظ:

۲- لغات میں: حتیٰ یا حتیٰ کی حالت میں امانت دہن صحت کرنا ہے^(۴)، اور امانت میں یہ شرط نہیں ہے کہ شدت درنگ کی حالت میں ہو۔
۳- استعانت: مدد طلب کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "استعنت بعمال" (عماسی و عاوسی) (میں نے غلام سے مدد طلب کی تو اس نے میری مدد کی اور امانت کی)^(۵)۔
اور حدیث میں ہے: "اللهم إنا نستعینک ونستغفرک"^(۶) (اے اللہ! بے شک ہم تجھ سے مدد چاہتے ہیں، اور مغفرت چاہتے ہیں)۔



(۱) لسان العرب، المصباح مادہ (عون)۔
(۲) المصباح الحیر، لسان العرب مادہ (خوٹ)۔
(۳) الجہیز لسان العرب مادہ (عون)۔
(۴) حدیث: "اللهم إنا نستعینک ونستغفرک" کوریشی نے صلب الرامی میں ذکر کیا ہے اور اس کی سمت ابو داؤد نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔
(۵) الرامی ص ۳۵۳-۳۶۰ طبع دارالمصنفین۔

(۱) کشف القناع ص ۷۳ لغزوع ص ۶۲، الحنفی ص ۲۳۳۔
(۲) کشف القناع ص ۷۳ لغزوع ص ۶۲، الحنفی ص ۶۳ طبع المرافضہ المدنی ص ۲۳۳ ص ۲۳۵۔

اعانت ۴-۷

شرعی حکم:

۴- اعانت کا شرعی حکم اس کے حالات کے لحاظ سے الگ الگ ہوتا ہے، پس کبھی تو اعانت واجب ہوتی ہے اور کبھی مستحب اور کبھی مباح یا مکروہ و حرام۔

وجب اعانت:

نف- مضطر کی اعانت:

۵- فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص کھانے اور پینے کے لئے مجبور و مضطر ہو جائے تو اسے اتنی مقدار میں کھانا چھادے کہ اس کی مدد کرنا واجب ہے جس سے وہ اپنی زندگی کی حفاظت کر سکے۔ اسی طرح اس کو ہر اس چیز سے نکال کر اس کی اعانت کرنا واجب ہے جس سے اس کی ملاکت ہوتی ہو یعنی ذرا بنا دینا یا جسے کوئی شخص اس پر قادر ہو۔ اس کے علاوہ کوئی اور قادر نہ ہو تو اعانت کرنا اس پر حلیٰ اور واجب ہوگا، اور اگر وہاں اس کے علاوہ دوسرا آدمی بھی اس پر قادر ہو تو قادر لوگوں پر یہ واجب کفایہ ہوگا۔

پس اگر ان میں سے کوئی اس کو ادا کرے گا تو باقی لوگوں سے یہ واجب ساقط ہو جائے گا ورنہ وہ سب کے سب گنہگار ہوں گے، اس لئے کہ روایت ہے کہ کچھ لوگ پانی کے ایک چشمہ کے پاس آئے، اور انہوں نے پانی دلوں سے درخواست کی کہ وہ ان کے لئے کٹریں سے ایک ڈبہ پانی نکالیں تو سب لوگوں نے انکار کیا تو انہوں نے ان سے درخواست کی کہ وہ نہیں ایک ڈبہ ہی دے، یہ تو انہوں نے دیا، یہ سے انکار کیا، انہوں نے ان سے کہا کہ تماری ہمارے سواریوں کی گردن کٹنے کے قریب ہیں، (یعنی پیاس کی وجہ سے مرنے کے قریب ہیں) تب بھی انہوں نے دینے سے انکار کیا تو انہوں نے (وہیں آکر) حضرت عمرؓ سے اس کا انکار کیا تو حضرت عمرؓ

نے ان سے فرمایا کہ تم نے ان میں تمہارا استعمال کیوں نہیں کیا؟^(۱) اسی طرح اللہ بھی اس کی مدد کرنا ہے، جب کہ وہ ملاکت سے دوچار ہو، اور بچے کو کچھ غیرہ سے بچانے کے لئے اس کی مدد کرنا^(۲)۔

ب- مال کو بچانے کے لئے اعانت:

۶- دوسرے کے مال کو خواہ وہ کم ہو یا زیادہ، ضائع ہونے سے بچانے کے لئے اعانت کرنا واجب ہے، یہاں تک کہ اس کے لئے نماز توڑی جاسکتی ہے^(۳)۔

اور (ایسی صورت میں) نمازی اپنی نماز پر ہٹا کرے گا، اسے نئے سرے سے پڑھے گا، اس سلسلہ میں اختلاف ہے جس کے سے مطاعات الصلاۃ (ماز کو باطل کرنے والی چیزیں) کی طرف رجوع یا جائے۔

ج- مسلمانوں سے ضرر کو دفع کرنے کے لئے اعانت:

۷- مسلمانوں سے ضرر عام یا ضرر خاص کو دفع کرنے کے لئے تکلیف کرنا واجب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ"^(۴)

(۱) حضرت عمرؓ کے از علیہما و جعلہم فیہم السلاح، کو امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں ذکر کیا ہے اور اس کی اسناد کو کتب میں ہے اور سرخص نے اسے المصنوع میں بھی ذکر کیا ہے (المنہج فی تحقیق النکاح ۶۵۱ طبع مطبعہ دار الفکر المصنوع ۱۶۶/۲۳، نیز دیکھئے المنہج ۶۰۲/۸ طبع المصنوع، جامعہ المدینۃ ۳۳۲/۳، ج ۵، طبع ۱۳۵۷ھ طبع (جامعہ طبع المصنوع)۔

(۲) جامعہ المدینۃ ۲۸۹/۱ طبع دار الفکر، طباب ۳۶۶/۱ طبع بیروت، ابن ماجہ ۲۸۰۵/۳۰۔

(۳) جامعہ المدینۃ ۲۸۹/۱ طبع دار الفکر، طباب ۳۶۶/۲ طبع بیروت، ابن ماجہ ۲۸۰۵/۳۰، المنہج ۲۹۷/۲ طبع المصنوع، المجموع ۳۸۱/۱۔

(۴) سورہ مائدہ ۲۸۔

اعانت ۸

(ورینگی، رتقوی میں یک و عمرے کی اعانت کرتے رہو اور ناد و زیادتی میں یک و عمرے کی اعانت مت کرو)۔

اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلطه ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته" (۱) (مسلمان مسلمان کا بھائی ہے وہ نہ اس پر ظلم کرتا ہے اور نہ اس کے کو اس پر ظلم کرنے کا موقع دیتا ہے اور جو شخص اپنے بھائی کی مدد میں گواہ بنے اس کی حاجت میں انکار کرتا ہے)۔

اور جہاں بھی تربت یا حرفت کا رابطہ ہو تو اس کے درمیان تعاون کا جوہر زیادہ تاکید کے ساتھ ہوگا (۲)۔ دیکھئے "عائتہ"۔

چوپایوں کی اعانت:

۸۔ فقہاء نے صرحت کی ہے کہ حادروں پر موچیں یا تربت کر کے ان کی سیم ضرورت پڑتی ہے یعنی چارہ نہیں کھاتا اور ان کی نگرانی کے ذریعہ ان کی بدکرداری سے بچا جاتا ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ: "ان النبي ﷺ قال: علمت امرأة في هرة سجنها حتى ماتت، فدخلت فيها النار، لا هي اطعمتها وسقتها، إذ حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الارض" (۳) (نبی ﷺ نے فرمایا کہ ایک عورت کو ایک بلی کے

(۱) حدیث: "المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلطه..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۲۷۷ طبع استنبی) نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مرفوعاً کی ہے دیکھئے جوہر لا لیل ۲۵۱/۱، قلیوبی وغیرہ ۲۳/۳، اعانت اللہ لکھنؤ ۱۸۹۲ء۔

(۲) ابن ماجہ ج ۵ ص ۱۳۳، الدرستی ۲۸۲/۳، اعانت اللہ لکھنؤ ۱۸۹۲ء۔
(۳) حدیث: "علمت امرأة في هرة سجنها حتى ماتت، فدخلت فيها النار، لا هي اطعمتها وسقتها، إذ حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الارض" کی روایت بخاری ورمسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مرفوعاً کی ہے اتفاقاً مسلم کے ہیں (فتح الباری ۵/۲۷۷ طبع استنبی، صحیح مسلم ۱۷۶۰ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

معاملہ میں مذاب یا یا جسے اس نے بدمعہ رکھا تھا یہاں تک کہ وہ مرنے لگے، پس وہ اس کی روح سے جہنم میں داخل ہوئی، جب اس نے سے ماحول پر رونا نہ کھایا نہ پیا" (۱)۔ یہ حدیث ابو یوسف سے مروی ہے کہ: "ان رسول اللہ ﷺ قال: بينما رجل يمشي بطريق اشتد عليه العطش وجد بئرا، فدخل فيها فشرب، ثم خرج فإذا كلب يلهث يأكل الثرى من العطش، فقال الرجل: لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي بلغ بي، فدخل البئر فملأ خفه، ثم أمسكه بفيه فسقى الكلب فشكر الله له، فغفر له، قالوا: يا رسول الله! وإن لنا في البهائم أحرا؟ فقال: في كل ذات كبد رطبة أحرا" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اسی اثنا میں کہ ایک شخص ایک ریت سے گزر رہا تھا کہ اسے سخت پیاس لگی، اس نے ایک گداہ دیکھا، پس اس میں اترا اور پانی پیا، پھر نکلا تو اچانک ایک گداہ پانی پیا اور پیاس کی وجہ سے تڑپنے لگا، راتھا تو اس آدمی نے سوچا کہ اس کتے کو اسی طرح پیاس لگی ہے جس طرح مجھے تھی، پس وہ گداہ میں اترا اور اپنے سارے کو پانی سے بھر دیا، پھر اسے اپنے منہ سے تمام لیا اور کتے کو پلایا، اللہ تعالیٰ نے اس کے اس عمل کو قبول فرمایا اور اس کی مغفرت فرمادی، صحابہ نے پوچھا اے اللہ کے رسول! یا تمہارے سے چوپایوں میں بھی جہ ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ہر ترکیمہ لے میں جہ ہے)۔

(۱) حدیث: "بينما رجل يمشي بطريق اشتد عليه العطش..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۲۷۷ طبع استنبی) نے حضرت ابو یوسف سے مرفوعاً کی ہے دیکھئے المغنی ۷/۳۳۲-۳۳۵ طبع دار الفکر، الاستیعاب ۳۱۳/۳ طبع دار الفکر، نہایہ ۱/۲۲۲ طبع دار الفکر، نہایہ ۱/۲۲۹ طبع مکتبۃ المدینہ۔

مستحب اعانت:

۹- غیر واجب بھائی کے کام میں اعانت مستحب ہے۔

مکروہ اعانت:

۱۰- مکروہ عمل پر اعانت کا حکم یہی ہے جو اس عمل کا ہے، لہذا مکروہ ہو کی مثال پانی میں فضول خرچی کرنے پر اعانت یا زہم کے پانی سے احتیاج کرنے میں اعانت یا مباح امر میں امر فہم پر اعانت، اس طور پر کہ شریعی مقرر کردہ مقدار سے زیادہ اس کا استعمال کرے مثلاً سیہ (حق) کو زیادہ مال دے دے، اس سے بچنے کو جو با شعور نہیں ہے کوئی سی پیہ دے جس میں وہ بھی طرح تصرف نہیں کرتا^(۱)۔

حرام پر اعانت:

۱۱- حرام پر اعانت کا حکم یہی ہے جو حرام کا ہے، مثلاً شراب نوشی پر اعانت اور ظالم کی اس کے ظلم پر اعانت، اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے، "و فرماتے ہیں کہ "سمعت رسول اللہ ﷺ يقول انما جبریل فقال: يا محمد بن الله عروحل لعمر الخمر وعاصرها و معتصرها وشاربها وحامئها والمحمولة اليه و بائعها و مبتاعها و سافئها ومستفئها"^(۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ یہ سب آپس میں جبریل آئے اور فرمایا اے محمد! ایک اللہ عزوجل نے

(۱) ابن ماجہ میں ۸۹۸ طبع بوق۔

(۲) حدیث "انما جبریل..." کی روایت احمد اور حاکم نے حضرت ابن ماجہ سے مروی ہے اور حاکم نے کہا کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور شیخین نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہی نے اس کو ثابت کیا ہے اسی طرح احمد کے محقق احمد شاہ کرے کہا کہ اس کی اسناد صحیح ہے (مسند احمد بن حنبل ۳۲۲ طبع دار طحاوی مصر، احمد رک ۵۴۵)۔

شراب، اس کے بچڑنے والے، شراب بنانے والے، اس کے پینے والے، اس کے اٹھانے والے اور جس کے پاس وہ اٹھ کر لے جاتی جائے، اس کے بیچنے والے، اس کے خریدنے والے، اس کے پانے والے، اور جس کو پانی جائے سب پر نعت فرمائی ہے)۔

(اور ظالم کی اعانت کے سلسلہ میں) حضرت ابن عمرؓ رسول اللہ ﷺ سے یہ روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "من اعان علی خصومة بظلم (أو بعین عینی ظلم) لم يزل في سخط الله حتى يبرح"^(۱) (جو شخص کسی ظلم کرنے میں ظلم کی اعانت کرے (یا ظلم پر اعانت کرے) تو وہ شخص ہمیشہ اللہ کے غضب میں رہے گا یہاں تک کہ وہ اس سے باز آجائے)۔

اور عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا: "مثل الذي بعين قومه علی غیر الحق كمثل بعير تروى في بئر فهو يبرح منها بذيبة"^(۲) (جو شخص باحق اپنی قوم کی اعانت کرے اس کی مثال اس اونٹ کی ہے جو کسی کنویں میں گر جائے، پس اس کو اس کی

(۱) حدیث "من اعان علی خصومة بظلم..." کی روایت ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے، اور ابن ابی شیبہ کی اسناد میں مطر بن یحسان الوراق ہیں جن کے بارے میں منذری نے کہا کہ اسے بہت سے لوگوں نے ضعیف قرار دیا ہے اسی طرح اس کی اسناد میں ابوداؤد ثقفی ہیں جو مجاہد دیوبند ہیں (عون المجرب ۳۳۳ طبع المکتبۃ السنن ابن ماجہ ۸۸۷ طبع مکتبۃ السنن)۔

(۲) حدیث "مثل الذي بعين قومه علی غیر الحق كمثل بعير تروى في بئر فهو يبرح منها بذيبة" کی روایت ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے اور منذری نے اس کی سند ابوداؤد کی طرف سے ہے متاوی ہے کہا کہ اس میں قطعاً ہے اس لئے کہ عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعودؓ نے اپنے والد (ابن مسعود) سے نہیں سنا ہے (سواروہلان ۲۹۰، ۲۹۱ طبع المکتبۃ الطبریہ، الترغیب والترہیب ۲۲۶ طبع ۱۵۵۵ فیض القدیہ ۵ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

دم کے ذریعہ کھینچا جائے۔

ب۔ نفقہ کے ذریعہ امانت:

۱۳۔ فقہاء نے سراحٹ کی ہے کہ (دین کے خدشہ کے باوجود) بیوی کے لئے اور ولادت کی رشتہ داری رکھنے والوں کے لئے خود اور اس کے بچے کے نفقہ واجب ہے، اس سے کہ خصوصاً مطلق میں اور اس لئے بھی کہ بیوی کا نفقہ اہل اس (رہ کے رکھنے) کا بدلہ ہے اور اس میں دین کے اختلاف سے کوئی فرق نہیں پڑتا ہے۔

یعنی ولادت کی رشتہ داری میں تزیت کے رشتہ کی وجہ سے واجب ہوتا ہے، اس لئے کہ جزیت ذات کے معنی میں ہے وراثت کا نفقہ غم کے باوجود واجب ہوتا ہے تو اسی طرح جزاء کا نفقہ بھی واجب ہوگا، اس کی تفصیل "نفقہ" کی اصطلاح میں ہے (۱)۔

ج۔ حالت انتظار میں امانت:

۱۴۔ مضطرب موصوم ہو تو اس پر کھانا پینا خرچ کر کے اس کی امانت واجب ہے تو وہ مسلمان ہو یا دمی یا معذور، پس وہ شخص جس کے پاس پناہ لکھا گیا ہے اور وہ مضطرب ہے سے باز رہے (خواہ مضطرب خارجی یوں نہ ہو) تو اس کے سے ہتھیار سے یا ہتھیار کے اس سے لڑائی کرنا جائز ہے (۲)، اس اختلاف اور تفصیل کے ساتھ جو فقہی مذاہب کے درمیان ہے، اس کے لئے "انتظار" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

امانت کے اثرات:

امانت پر کچھ اثرات مرتب ہوتے ہیں جن میں سے بعض درج

(۱) الاختیار ۳/۱۱۱، بلوغ النساء ۲/۲۸۲، منی الحج ۳/۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵

۳۳۷، منی الحج ۱/۶۰۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۸۳، السنن ۱۱/۲-۱۱، جامع الترمذی ۱/۲۱۸، منی الحج ۳/۳۰۸، ۳۰۹، مطالب علی النبی ۱/۱۹، ۱۸

اور ایک حدیث میں ہے: "من اعان علی قتل مسلم بشر کلمۃ لقی اللہ عز وجل، مکتوب میں عیبہ اس میں رحمة اللہ" (۱) (جو شخص کسی مسلمان کے قتل پر ایک معمولی جملہ سے اعانت کرے گا تو وہ اللہ عز وجل سے اس حل میں ملے گا کہ اس کی ہڈی ہتھکوب کے درمیان لکھا ہوگا: یہ اللہ کی رحمت سے مایوس ہے)۔

ایک حدیث میں ہے: "انصر اخاک ظالماً أو مظلوما قالوا یا رسول اللہ! ہذا نصرہ مظلوماً فكيف نصرہ ظالماً؟ قال: تاحد فوق ینصہ" (۲) (اپنے بھائی کی مدد کر، خود ظالم نہ ہو یا مظلوم، صی ہے۔ روایت یہ: اب اللہ کے رسول مظلوم ہونے کی حالت میں تو ہم اس کی مدد کریں گے بین حام ہونے کی حالت میں ہم اس کی مدد کس طرح کریں گے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اس کے ہاتھوں کو پکڑ لو گے یعنی اسے ظلم سے روک دو گے)۔

کافر کی عانت:

غ۔ نفی صدقہ کے ذریعہ امانت:

۱۵۔ غیر حربی کافر کو صلی صدقات دینا جائز ہے (۳)، کیسے: "صدقہ" کی اصطلاح۔

(۱) حدیث: "من اعان علی قتل مسلم بشر کلمۃ" کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابی ہریرہؓ سے مروی ہے اور حافظ ابی ہریرہؓ نے ائروک میں کہا کہ اس کی اسناد میں یزید بن ابی بکرؓ ہے جسے ضعیف قرار دیتے ہیں (ترجمہ و تخریج نے) مبالغہ کیا یہاں تک کہ کہا گیا کہ کیا وہ موضوع حدیث ہے (سنن ابن ماجہ ۲/۴۷۳، مطبوعہ النجفی، فیض الہدیہ ۲/۴۷۳ طبع المکتبۃ النجفیہ)۔

(۲) حدیث: "انصر اخاک ظالماً أو مظلوماً" کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۸۸ طبع استغیر) کے حضرت انسؓ سے مروی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۱۷۷، منی الحج ۳/۳۱۳

ذیل ہیں:

ظہور پر کہ ہوا کسی ناجائز اعانت پر اس کو منسب نہ آئے۔

» روایتی روایتوں میں اعانت پر ہوتا ہے اس کے بارے

میں بہت سے آثار و روایات ہیں، اس میں سے ایک روایت یہ ہے جو

حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ

لِكَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَعَادَكَ اللَّهُ مِنْ إِمَارَةِ

السَّعْهَاءِ، قَالَ: وَمَا إِمَارَةُ السَّعْهَاءِ؟ قَالَ: أُمَرَاءُ يَكُونُونَ

بَعْدِي، لَا يَهْتَلُونَ بِهَلْبِي وَلَا يَسْتَنُونَ بِسُنَّتِي، فَمَنْ

صَدَقَهُمْ بِكَذِبِهِمْ وَنَعَانَهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ، فَأُولَئِكَ لِيَسُوا

مَنِي وَلَسْتُ مِنْهُمْ وَلَا يَرُدُّونَ عَلَيَّ حَوْضِي، وَمَنْ لَمْ

يَصْدَقَهُمْ بِكَذِبِهِمْ وَلَمْ يَنْصُرْهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ، فَأُولَئِكَ مَنِي

وَأَنَا مِنْهُمْ، وَسَيَرُدُّونَ عَلَيَّ حَوْضِي، يَا كَعْبُ بْنُ عَجْرَةَ،

إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ لِحِمِّ بَتٍ مِنْ سَحْتٍ، أَلَا أُولَى بِهِ، يَا

كَعْبُ بْنُ عَجْرَةَ، النَّاسُ غَادِيَانِ، فَمَنْ نَافَعَ نَفْسَهُ فَمَعْنَفَهَا،

وَمَنْ نَفَعَ نَفْسَهُ فَمَوْبِقَهَا" (۱) (بی بی طیبہؓ نے حضرت کعب بن عجرہ

سے فرمایا کہ اللہ تمہیں حقوق کی حکومت سے بچائے، تمہوں نے

پوچھا کہ حقوق کی خدمت کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ

میرے بعد کچھ مراد ہوں گے جو میری ہدایت سے رہنمائی حاصل

نہیں کریں گے، میری سنت کی پیروی نہیں کریں گے، تو جو لوگ

ان کے محبوبوں میں ان کی تصدیق کریں گے اور ان کے ظلم پر ان کی

اعانت کریں گے تو ایسے لوگ نہ میری جماعت کے ہیں نہ میں ان

میں سے ہوں اور نہ وہ میرے حوض پر پہنچ سکیں گے، اور جو لوگ ان

(۱) حضرت جابر بن عبد اللہ کی یہ حدیث کہ بی بی طیبہؓ سے منقول ہے

کہ: "أَعَادَكَ اللَّهُ مِنْ إِمَارَةِ السَّعْهَاءِ" کی روایت امام احمد اور ابن

عساکر نے بھی فرمائی ہیں کہ ان دونوں کے رجال صحیح کے حامل ہیں

(مسند احمد بن حنبل ۳/۳۲۱ طبع لیبیہ، کشف الاستاد و تنقیح الزوائد ۲/۲۳۱

طبع مؤسسۃ المدینۃ المنجیۃ ۲۰۰۷ء طبع کردہ مکتبۃ القدوسی ۸۔

غ- عانت پر حرج:

۱۵- عانت پر اللہ یا تو اثر ہی ہوگا اور وہ سب بہر تخب اعانت پر

ہے یا نہ ہی ہوگا تو عانت ہر عانت میں سے ہے اور اصل یہ ہے کہ

اس میں حرج نہ ہوگا تحقیق نہیں ہوتا خواہ والدین کے ساتھ احسان ہو۔

مثلاً، بڑے ہا پنے والد کی عانت کرنا یا لوگوں کے ساتھ احسان

ہو مثلاً قرض، صدقہ، و کذا مت کے درمیان حرج کی مدد کرنا (۱)۔

اور عانت کرنے والا کبھی بعض ایسے اعمال پر اللہ سے عانت لیتا ہے

جن میں عانت کرنے والا خاص کر، اور اگر ہوتا ہے مثلاً عانت جو

کتاب و سنت کی رو سے مشروع ہے۔ اس کی تفصیل کے لئے فقہ کی

کتابوں کے ان ابواب اور اصطلاحات کی طرف رجوع کیا

جائے (۲)۔

ب- عانت پر سزا:

۱۶- علماء نے فعل حرام پر اعانت کی متعین سزائیں، کر نہیں لی ہیں،

مگر انہوں نے کہا ہے کہ ان گناہوں میں جن میں حدود مشروع نہیں

ہیں، سزا دی جائے گی (۳)، اس لئے کہ مقصد عناصر کو روکنا عقل کی رو

سے پسندیدہ ہے (۴)، لہذا احکام پر واجب ہے کہ وہ مقصد عناصر اور

سزا پر اس کی عانت کرنے والوں کو روک کر نفاذ کو دفع کرے، اس

(۱) الاختیار ۱/۱۱۸، ۱۶۶، ۱۵۶، ۲۸، طبع امری، اٹلی ۵۳۳،

۵۹۱/۵ طبع لیبیہ، جوہر لاٹیل ۲/۵۵۷، ۱۲۵، ۲۱۱ طبع مصر،

مہادیہ کتاب ۳/۳۹۷، ۳۳۹، ۵۱۷، ۱۳۹ طبع مصنفی لیبیہ۔

(۲) الاختیار ۳/۵۹۰، ۵۹۱، اٹلی ۵۹۷، ۵۹۸، جوہر لاٹیل ۲/۱۲۵، ۱۲۵،

مہادیہ کتاب ۵/۲۵۸۔

(۳) احکام اسلام فی المسائل ۲۳۶ طبع مصنفی لیبیہ۔

(۴) اعلام الموقعین ۲/۱۰۲ طبع مکتبۃ المدینہ۔

کے جھوٹ پر ان کی تصدیق نہیں کریں گے اور ان کے ظلم پر ان کی امانت نہیں کریں گے تو وہ لوگ میرے ہیں، میں ان کا ہوں اور وہ عتدیب میرے حوض پر ت میں گئے، اے عب بن جرحہ! بیشک وہ گوشت حنت میں، غل نہیں ہو سکتا جو مال حرام سے تیار ہوا ہو، آگ علی اس کے زیادہ لائق ہے، اے کعب بن جرحہ! لوگ و طرح کے نکلنے والے ہیں، پس کوئی آپ نفس کو شیر رازہ لرنے والا ہے اور کوئی اپنے نفس کو زہر و خست کر کے اسے ہلاک کرنے والا ہے۔

۱۷۔ بعض فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے کہ تیم پر امانت کرنے والے کا حکم بعض حالات میں اصل کے حکم کی طرح ہوگا، جیسے کہ چاسوں اور ہتھیار پیش کرنے والا اور قتل کرنے کے لئے پکڑنے والا اور اس کا مددگار اور اس طرح کے لوگ، اس سلسلہ میں جنایات اور میرٹ وغیرہ کے مباحث کی طرف رجوع کیا جائے۔

ن- ضامن:

۱۸۔ جو شخص واجب امانت کو چھوڑ دے تو کبھی اس پر ضمان عام ہوتا ہے، مالک، ثانیہ، ورنہ ناجہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی انسان کسی مضطرب عانت چھوڑے، پس اس سے کماے کو رک سے یہاں تک کہ وہ مرجائے تو اگر اس کا یہ راندہ ہو تو اس پر ضمان واجب ہوگا، ہر امر اس کا راندہ مارے کا ہو تو ثانیہ، ورنہ لایہ کے نزدیک یہ قتل عمد ہے۔

وحنفیہ ورنہ ناجہ سے صراحت کی ہے کہ مضطرب ورنہ امانت کے قریب پہنچ جائے والوں سے ایسا کہنا اور پانی جو اس نے امتحانہ یا ہو اس کے روکنے والے سے جنگ کرنا جائز ہے، اس لئے کہ روایت ہے کہ: "ان قوما وردوا ماء فسالوا اهلہ ان یدلوہم علی البئر فابوا، فسالوہم ان یعطوہم دلو فابوا ان یعطوہم، فقالوا لہم: ان اعافنا واعاف مطایما فداکادت ان تقطع

فابوا ان یعطوہم فداکروا دلک لعمر دسی اللہ عنہ، فقال لہم عمر: فہلا وصعتم فہم السلاح" (۱) (کچھ لوگ پانی کے قریب آئے، اور پانی والوں سے یہ درخواست کی کہ وہ ان کے لئے کنویں سے ایک دلو پانی لائیں تو لوگوں نے اس سے انکار کیا، انہوں نے اس سے درخواست کی کہ وہ نہیں دیکھیں، اس نے یہ بھی انکار کیا تو انہوں نے اس سے کہا کہ ہماری اور تماری سوریوں کی گردنیں کٹنے کے قریب ہیں (یعنی چاس کی وجہ سے تم مرنے کے قریب ہیں) تب بھی انہوں نے اپنے سے انکار کیا (واپس آکر) انہوں نے حضرت عمر سے اس کا ذکر کیا تو حضرت عمر نے ان سے فرمایا کہ تم نے ان میں ہتھیار کا استعمال کیوں نہیں کیا؟

اس میں اس کی دلیل ہے کہ مضطرب سے پانی کو رک دیا جائے تو وہ اس پر ہتھیار کے رعبہ جنگ فرماتا ہے، جب کہ حنفیہ نے پو سے اور جو کے کی ممانعت کا سبب بنے، لے پر ضمان کے سبب ہونے کی صراحت نہیں کی ہے، اگرچہ ان کے قواعد سے یہ معلوم ہوتا ہے، دیکھئے: "صیال"۔

کسی نے دیکھا کہ تلے دے کسی انسان کو بھی رکھا ہے یا اس کا علم ہو اور وہ اس سے نکالے پر قمار ہو ورنہ نکالے تو حناجہ میں سے ابو الخطاب کا مذہب یہ ہے کہ وہ ضامن ہوگا، یحییٰ و حماد کے "جو" نے ضمان کو براہ راست عمل کرنے یا سبب بننے کے ساتھ مربوط کیا ہے۔

جیسا کہ ثانیہ کے نزدیک تیزی اس نے والا اس صورت میں ضامن ہوگا، جب وہ اندھے یا اس جیسے لوگوں کو تنبیہ کرنا چھوڑ دے یہاں تک کہ اس کے نتیجے میں اسے یا اس کے کپڑے کو ضرر پہنچے

(۱) اس کی روایت (تقریباً ۵۵) میں مذکور ہے۔

إعتاق، اعتبار ۱-۲

جائے (۱)۔

ی کے ساتھ تعمرعات کے بعض عقود میں ضمان واجب ہوتا ہے، مثلاً موصول کے حکم سے کفالت کے مترادف موصول اثر، ین کی انگلی سے عاجز رہ جائے تو فکیل صائم ہوگا اور کفالت میں کوئی سرزد ہونے پر تعدی کی صورت میں فکیل صائم ہوگا (۲)، حالانکہ کفالت عادات میں سے ہے دیکھئے: ”کفالہ“، ۱۰۵۔

اعتبار

تعریف:

۱- اعتبار لغت میں نصیحت حاصل کرنے کے معنی میں ہے، جیسا کہ فقہ ثمالی کے قول میں ہے: ”اعتبروا یا اولی الابصار“ (۱) (سواء ائیں مند و اجبرت حاصل کرو)۔ فکیل کہتے ہیں: ہجرت کے معنی گذشتہ باتوں سے ہجرت حاصل کرنا ہے، یعنی نصیحت حاصل کرنا اور اعتبار حکم کے مرتب ہونے میں کسی چیز کو شمار کرنے کے معنی میں (۲) ہے (۳) اور ثمالی سے اثر ای معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

۲- اصطلاح میں: یہ جاتی ہے اس کی تعریف کرتے ہوئے یہاں ثابت شدہ حکم میں عور کرنا ہے، اس حد کی وجہ سے وہ حکم ثابت ہو ہے؟ اور پھر اس کے نظیر کو اس کے ساتھ لاحق کرنا ہے اور یہ عین قیاس ہے (۳)۔

اجمانی حکم:

۲- اعتبار قیاس کے معنی میں ہے جس کا شرعاً حکم دیا گیا ہے، اس قیاس شرعی سے عبادت کے ثبوت کے قائلین نے اللہ تعالیٰ کے اس

إعتاق

دیکھئے: ”عتق“۔



(۱) الدرر النبی ۲۳۲/۳ طبع دار الفکر، جلد ۷/۵ طبع دار احیاء التراث، بیروت ۲۲۱/۹ طبع مکتبہ التعمیر، قلیو بی و میرہ ۲۱۲/۳، ۲۱۲/۳ طبع ۱۶۶/۲۳ طبع مصر۔
(۲) الاخیار ۱۶۶/۳، ۱۶۶/۳، ۱۸۱، ۹۶/۵ طبع دار الفکر، حواش ائمہ ۲۹۳، ۵۵۷/۵ طبع دار احیاء التراث، بیروت ۵۳۳/۳، ۵۳۵/۵، ۵۳۵/۵۔

(۱) سورة حشر ۲۔
(۲) المصباح المیزان، طبع مصر۔
(۳) التعلیقات للبحر جانی ۲۳ طبع مصطفیٰ لیلی، کوفہ، ۲۵۵/۳ طبع دار الکتب المصری، بیروت، ۵۳۵/۳ طبع مسجد، بیروت ۳۲۲/۳ طبع بیروت۔

قول سے استدلال کیا ہے: "لَا غَيْرُ وَا يَأُولَى الْأَبْصَارِ" (سو
 سے دانش مند و امرت حاصل رہ) تو اللہ نے ہمیں اعتبار کا حکم دیا
 ہے اور اعتبار کسی بھی کو اس کی نظیر کی طرف لوٹانے کا نام ہے، اور یہی
 قیاس ہے، لہذا اس نص سے قیاس مامور پہ ہوا اور یہاں قیاس کے
 تحت ہونے پر بہت سے دلائل ہیں، اس کے بیان تفصیل اور اس پر
 ہونے والے اعتراضات کے سلسلہ میں اہل ضمیمہ کی طرف رجوع
 کیا جائے (۱)۔

اعتبار

تعریف:

۱- اعتبار لغت میں ٹھوڑی کے نیچے ٹھکے پر بغیر سر پر عمامہ پہنیے کو کہتے
 ہیں، خود اس کے مارے کو اپنے چہرے پر باقی رکھے یا نہیں (۲)۔
 "حنفیہ میں سے صاحب مرقی صراح نے اس کی تعریف اس
 طرح کی ہے: "مذہب کو رد مال سے بوجھنا ہے، یہ عمامہ کو اپنے سر پر
 لپیٹنا" اس کے سچ کے ساتھ کوکھ ہو چھوڑ دینا ہے، یعنی عمامہ سے کھلا
 ہوا نہ رہ کر کھلا ہو" ایک قول یہ ہے کہ اپنے عمامہ کے درپردہ نقاب
 اٹالے اور اپنی ماک کو چھپالے (۳)۔

بحث کے مقامات:

۳- احکام میں شمار کے مقدمات کے بہت سے میدان ہیں، جن کا
 ذکر بعد اصول قیاس کی تعریف اور اس کے حکم کی بحثوں میں ملت کے
 مسابک میں، مصالح مرشد، حکم جہن میں سوت کے میل میں تفصیل
 کے ساتھ کرتے ہیں۔ اس کی تفصیل "اہل ضمیمہ" میں دیکھی جائے۔

اس کا شرعی حکم:

۲- حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ نماز میں اعتبار کرنا مکروہ تحریمی ہے، اور
 اس کی ملکت انہوں نے یہ بیان کی ہے کہ یہ کیا کام کرنا ہے جو شریعت
 کی طرف سے "ارائیس" ہے اور انہوں نے کہا کہ: "رسول اللہ ﷺ
 نے مار میں اعتبار سے منع فرمایا ہے" (۴)۔

"ردالمالہ" سے یہ منقول ہے کہ کسی عورت کا یاہن مکروہ تحریمی ہے
 جس کے مار میں پہننے کی عادت "اور رواج نہ ہو، یہ جس میں اس شہ کی



(۱) "مشارع الملوک" ص ۲۰۰ طبع معصنہ لکھنؤ، شرح البدیشی مع "سنوی
 ۱۳۳۳ طبع صبیح، المونج ۲/ ۵۳، مسلم النبیوت ۲/ ۱۳۳، کشف الاستراد
 ۲۷۵۳۔

(۱) لسان العرب، المصباح، المیر: ۱۰۰ (معجم)۔
 (۲) "مرآۃ الاصلاح" کتابہ المجلد ۱ ص ۱۹۲ طبع المجلد ۱ ص ۱۹۲۔
 (۳) "مرآۃ الاصلاح" کتابہ المجلد ۱ ص ۱۹۲۔

پوشاک و رفیشن کی خداف و رری ہو جس شجر میں وہ ہو پس اگر اعتداء کا روت نہ ہو تو یہ س کے نزد یک نماز میں مرم و ترم بھی ہوگا (۱)۔

۳- در نماز کے باج زندہ مرد کے سر پر اس طرح غلامہ لینا کہ سچ کا حصہ صا ہو تو (۲) رے سمنی حد تک (فتواء سے اس سلسلہ میں کوئی صرح متقول نہیں ہے، لیکن جن حضرات نے میت کے لئے غلامہ کو مکروہ قرار دیا ہے (جیسا کہ حنفیہ کا رائج قول ہے) تو وہ اس کے لئے غلامہ کو سر پر اس طرح پہننے کو بد رچہ اولی مکروہ قرار دیں گے (کسر کے سچ کا حصہ صا ر ہے) (۲) فتواء نے "کتاب الجنائز" میں میت کے سمن پر کلام کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے۔

اعتداء

تعریف:

۱- لغت اور اصطلاح میں اعتداء کا معنی ظلم کرنا اور حد سے تجاوز کرنا ہے (۱) کہا جاتا ہے: "اعتدای عیبہ"، جب کوئی کسی پر ظلم کرے، اور "اعتدای علی حقہ" یعنی اس نے ماحل اس کی طرف تجاوز کیا۔

اجمالی حکم:

۲- اعتداء (ریاقتی کرنا) حرام ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ" (۲) (اور حد سے مت نکلو، واقعی اللہ تعالیٰ حد سے نکلے والوں کو پسند نہیں کرتے)، اور ریائی کے تعدد اثرات ہوتے ہیں۔

جس اور ریائی کرنے والا جانور ہے تو اس کے مالک پر سزا ضمان ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "جرح العجماء جبار" (۳) (جانوروں کی زیادتی معاف ہے)۔ اور یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ اس کا مالک سستی کرنے والا ہو



(۱) المصباح المیزان العربیہ (۱۰۵۵)۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۰۔

(۳) حدیث: "جرح العجماء جبار" کی روایت بخاری، مسلم، عروہ، مالک نے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے۔ لفظ عجماء عام ہوتا ہے ہیں (صحیح البخاری ۵/۲۳ طبع انتخب صحیح مسلم ۳/۳۳ طبع عیسیٰ عیسیٰ، مؤلف ۸۶۸-۸۶۹ طبع عیسیٰ عیسیٰ)۔

(۲) مطابروں اور سنی ۳۵۰ طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۵۷۸، فتاویٰ المبدیہ ۱/۵۸۸، مرقاۃ المفاتیح ۱/۱۶۱، حاشیہ المندوب علی الخرش ۲/۱۲۷۔

مجبور کرے گا اور حاکم مناسب سمجھے تو تعزیر بھی کرے گا۔

زیادتی کو دفع کرنا:

۳- اگر زیادتی واقع ہو تو جس پر زیادتی کی جارہی ہے سے یہ حق ہے کہ جہاں تک اس سے ہو سکے اس کا انکار کرے، خود یہ دفعہ اپنے بدن کے ذریعہ ہو جیسا کہ فقہاء نے کتب فقہ کی کتاب "الاصیال" اور "ابہا" میں اس کی تفصیل دے رکھی ہے یہ انکار اس کے ذریعہ ہو، مثلاً یہ کہ مسلمان اپنا کچھ ماں دے کر کنڈر سے مصحت کریں تاکہ وہ اسلامی شہر میں داخل نہ ہوں، جیسا کہ یہ کتب فقہ کی کتاب "ابہا" میں مذکور ہے، مثلاً یہ کہ اسی طرح کوئی شخص دوسرے آدمی کو اپنا کچھ مال دے کر اپنی عزت و آبرو کی حفاظت کرے (۱) جیسا کہ فقہاء نے رشوت پر کلام کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے۔

۱۰ مسلمانوں سے زیادتی کو دفع کرنا ہر اس مسلمان پر واجب ہے جو اس پر قادر ہو جیسا کہ فقہاء نے کتاب "ابہا" میں اس کا ذکر کیا ہے۔

اعتداد

۱۱ دیکھئے: "عدت"۔

اس کو ابھر رہا ہے اور یہ دینی کرنے والا نہ ہو جہاں تک آدمی کی بات ہے تو اس میں بڑے اور چھوٹے کے درمیان فرق کیا جاتا ہے، اس سے کہ بڑے پر بڑا و رضا و ہون ثابت ہوتے ہیں، چھوٹے پر رضا تو ثابت ہوتا ہے، نہ ثابت نہیں ہوتی اور یہ تمام باتیں کتب فقہ کی کتاب "ابہا" میں مفصل مذکور ہیں۔

اس کے ساتھ یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ زیادتی جس چیز پر واقع ہو اس کے لحاظ سے حکم لگ ہوتا ہے۔

پس اگر زیادتی اس کی جا یا جان سے کم یعنی اس کے جسم پر واقع ہو تو اگر یہ زیادتی قصداً ہو تو قصاص کے شرائط پائے جانے کی صورت میں اس میں قصاص ہے اور اگر غلطی سے ہو تو اس میں مال کے ذریعہ ضامن ہے جیسا کہ کتاب "ابہا" میں تفصیل سے مذکور ہے۔

اور اگر زیادتی مال پر واقع ہو تو اس صورت میں معاملہ یا تو بطور چوری کے ہوگا، ایسی صورت میں ہاتھ کاٹنا واجب ہے، دیکھئے: "سرقہ"۔

یا بطور غصب کے ہوگا، اس صورت میں ضمان دے کر تعزیر دینا واجب ہے جیسا کہ اس کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں غصب، ضمان اور تعزیر کے مباحث میں مذکور ہے۔

۱۲ اگر کسی حق پر زیادتی واقع ہو تو یا تو وہ اللہ تعالیٰ کا حق ہوگا مثلاً عقیدہ کی حفاظت، عقل، عزت و آبرو، اسلام کی حریم وغیرہ دینی حفاظت تو اس کی مزاحمت یا تعزیر ہے، جیسا کہ ان کے جواب میں اس کا تذکرہ ہے۔

۱۳ وہ بندے کا حق ہوگا مثلاً باپ کا اپنے چھوٹے لڑکے کو پرورش کے لئے اس کی مطلقہ ماں کے سپرد نہ کرنا اور اس طرح کی ۱۰۰ مہری صورتیں، تو اس صورت میں سے حق کی ۱۰۰ گنی پر یا اس کے ضمان پر

(۱) معنف عبدالمراق، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، احکام القرآن مجلد ۳۳۳

اعتدال ۱-۲، اعتراف

اعتدال کا تعلق کن چیزوں سے ہوتا ہے؟ اور اعتدال میں اطمینان کا وجہ اور اعتدال میں رفع یدین کی سنت اور اس میں دعائے قنوت وغیرہ سے تعلق تفصیلات سے فقہاء نے بحث کی ہے، جیسا کہ اسوں نے اعتدال کے مکمل ہونے میں شک اور اعتدال کی نیت کے بغیر اعتدال سے تعلق اسوں نے بحث کی ہے، مثلاً نمازی کا وردہ وغیرہ کے خوف سے اعتدال کرنا، اسی طرح اعتدال سے عجزی اور جاں بوجہ نہ اعتدال کو چھوڑنے سے بحث کی ہے۔ سب کی مفصل بحث کتب فقہی کی "کتاب المساجد" میں ملے گی۔

اعتدال

تعریف:

۱- اعتدال لغت میں کسی چیز کا مناسب ہونا یا مناسب بن جانا ہے، پس اگر کوئی چیز جھک جائے اور تم اسے سیدھا کر دو تو کہو گے: "عدلتہ لاعتدال" (میں نے اسے سیدھا کیا تو وہ سیدھا ہو گیا)۔

اور بل لغت، اعتدال، استقامہ اور استواء کے درمیان فرق نہیں کرتے، پس وہ کہتے ہیں: "استقام الشیء" جب کوئی مٹی سیدھی اور معتدل ہو جائے (۱)۔

اور ال لغت یہ بھی کہتے ہیں: "استوی الشیء" جب کوئی شیء سیدھی اور معتدل ہو جائے۔

ور فقہاء لفظ اعتدال کا اطلاق رکوع یا جہدہ سے انھنے کے اثر پر کرتے ہیں (۲)۔

شرعی حکم و بحث کے مقامات:

۲- جمہور کا مذہب اور عام اوضاع سے بھی ایک روایت یہ ہے کہ رکوع و جہدہ میں اعتدال فرض ہے، "وہیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ وہ سنت ہے" (۳)۔

(۱) المساجد لمیر، لسان العرب، تاریخ الخلفاء، جامع، جامع، جامع، جامع اور

موسم۔

(۲) اکس المطالب، ۱۵۸، مواہب الجلیل، ۵۲۳، انصاری، ۵۳۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ، ۳۱۲ طبع اول یلاق، المطبوعی علی مرتبہ اصلاح رحمہ

۱۳۵-۱۳۶ طبع یلاق۔



کو جو بغیر کسی عوض کے تھا، ویسے ہوئے آدمی کی رضا مندی کے بغیر واپس لینا ہے^(۱) یعنی موبہوبہ کی مرضی کے بغیر، اور اعتصار مالکیہ کی عبارتوں میں عام ہے اور ۱۰۰۰ سے فقہاء اسے ”الوجوع فی الہیۃ“ (یعنی مہ کو واپس لینے) سے تعبیر کرتے ہیں۔

اعتصار

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ موبہوبہ کے مہ پر قبضہ کر لینے کے بعد واجب کو رجوع کرنے کا حق نہیں ہے، سوے والدین کے مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک ان کے لئے اور شافعیہ کے نزدیک ان دونوں کے لئے اور اصول کے لئے مہ میں رجوع کرنا جائز ہے۔ اور جو لوگ مہ کو ممنوع کہتے ہیں ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جو ثابت ہے اور وہ رسول اللہ کا یہ قول ہے: ”العائد فی ہبہ کالکلب یعود فی قبضہ“^(۲) (اپنے مہ کو، پس لینے والا اس کے کی طرح ہے جو اپنی تے کو چاٹ لے)۔

اور (والدین کے) استثناء پر استدلال رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے ہے: ”لا یحل لرجل أن یعطی عطیۃ أو یهب ہبۃ یرجع فیہا إلا الوالد فیما یعطی ولده، ومثل الذی یعطی العطیۃ ثم یرجع فیہا کمثل الکلب یرجع، فإذا شیع لقاء، ثم عاد فی قبضہ“^(۳) (کسی شخص کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ کوئی عطیہ دے یا کوئی مہ کرے پھر اسے واپس لے لے سوائے والد کے

(۱) خطاب ۳/۳۱، المشرح المبر ۳/۱۵۱۔

(۲) حدیث ۴۰۰۰ العائد فی ہبہ کالکلب یعود فی قبضہ“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۳۵۲ طبع استقبر) نے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔

(۳) الکافی لابن عبد البر ۳/۱۰۰۲ طبع اولہ الاذاع فی کل اللہ فی طبع ۳/۱۰۸ طبع مصنفی الکلی، مثنی لکتاب ۳/۲۰۲ طبع دارالحدیث، المشرح تفسیری وادوات ۲/۵۲۵، المثنی ۵/۱۷۱ طبع المیزان، حدیث: ”لا یحل یعود“۔

تعریف:

۱- اعتصار ”عصر“ سے اشتغال کے وقت پر ہے اس کا معنی رہنہ و رقیہ کرنا ہے، اور اس کا ایک معنی انگریز میں دھارن کرنا بھی ہے، اور ”عصر العطیۃ“ کے معنی ہیں: اس نے عطیہ کو واپس لے لیا، اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا یہ قول اسی معنی میں ہے: ”إن الوالد یعصر ولده فیما أعطاه، وليس للولد أن یعصر من والده“^(۱) (والد نے اپنی اولاد کو جو کچھ دیا ہے وہ اسے واپس لے سکتا ہے اور اولاد کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ اپنے والد سے واپس لے لے، پس حضرت عمرؓ نے مال کو اس کے ہاتھ سے نکلا کر لینے کو اعتصار سے تشبیہ دی^(۲)۔

اور جہاں تک فقہاء کے استعمال کا تعلق ہے تو جیسا کہ مالکیہ میں سے بن عمرؓ نے ذکر کیا ہے: عطیہ دینے والے شخص کا اپنے اس عطیہ

(۱) حضرت عمرؓ کے اثر ”إن الوالد یعصر ولده.....“ کی روایت بخاری نے عبدالرزاق کے طریق سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے ”کعب عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ، یفرض الرجل من ولده ما أعطاه ما لم یهد أو یسجد، أو یضع فیہ ید“ (حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے لکھا والد نے اپنی اولاد کو جو دیا ہے اس میں سے جو چاہے وہ لے سکتا ہے جب تک کہ وہ نہ مرجائے، یا وہ خرچ نہ کر دے یا اس میں شری نہ ہو جائے) (المسنن الکبریٰ للبخاری ۱/۱۷۹)۔

(۲) لسان العرب، المیزان، المصباح المبر، المغرب فی ترتیب العربیۃ مادہ عصر۔

جو پڑ کے کو کوئی عطیہ دے (کہ اس کے لئے اپنے پیسہ کو واپس لے لیا جائز ہے) اور اس شخص کی مثال جو عطیہ دے کر واپس لے لیتا ہے اس کے لئے یہ ہے جو کھانا ہے کچھ جب آسودہ ہو جاتا ہے تو کتنے کرتا ہے پھر پنی تے کو چٹ مینا ہے۔

اور والد کے طہ و اصول شامیہ کے: ایک والد ہی کے حکم میں ہیں یمن حنیہ (کرسٹ تحریری کے ساتھ) وہاں کے لئے قبضہ سے پٹے اور قبضہ کے بعد میں رجوع کرنے کا حق دیتے ہیں۔ یمن کبھی کسی مانع کی وجہ سے یہ حق ختم ہو جاتا ہے^(۱) اس کی تعمیل ”مہ“ میں ہے۔

اعتقاد

تعریف:

۱- اعتقاد لغت میں اعتقاد کا مصدر ہے، اور اعتقدت کما کے معنی یہ ہیں کہ میں نے قلب و ضمیر کو اس پر بدھ دیا، اور یہ کہ وہ ہے کہ عقیدہ وہ چیز ہے جس پر انسان ایمان رکھتا ہے یا جسے مانتا ہے^(۱)۔

اور اصطلاح میں اعتقاد کا اطلاق دو معنوں پر ہوتا ہے:

۱- مطلقاً تصدیق کے معنی میں، عام اس سے کہ وہ یقین کے ساتھ ہو یا بعیر یقین کے ہو، قطعہ کے مطابق ہو یا مطابق نہ ہو، ثابت ہو یا ثابت نہ ہو۔

۲- علم کی ایک قسم ہے، ”وہ یقین ہے، اس کی تعریف“ کے آئے ہیں^(۲)۔



متعلقہ الفاظ:

الف- اعتناق:

۳- ملت میں اعتناق کا ایک معنی ”میں کا اپنے“ انوں ہاتھوں کو دھو کر لی ردن پر رکھنا ہے، اور ایک معنی کسی کام کو بخیر و کے ساتھ کرنا اور اسے معنی میں بھی اس کا استعاب ہو ہے، چنانچہ کہا گیا:

”وہ حل ان عطیہ عطیہ...“ کی روایت ابو داؤد نے حضرت ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً کی ہے۔ حافظ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔ (سنن ابی داؤد ۸۰۸/۳ ۸۱۰ طبع استنبول فتح الباری ۲۱۱/۵ طبع استنبول)۔

(۲) تحفۃ الفقہاء للسرمدی ۲۳۱/۳ طبع دار الفکر۔

(۱) المصباح المیزان: ۱۱۵ (عقد)۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون ۹۵۳/۳۔

اعتقاد ۳-۷

”اعتق دیا او نحلہ“^(۱) (اس نے کسی دین یا ملت کو اختیار کیا) ظن اس اعتقاد کے مغایر ہے جو یقین کے معنی میں ہے۔
تو یہ اعتقاد سے عام ہے۔

اجہانی حکم:

۶- اعتقاد کے حکم کی چند صورتیں ہیں:

۱- صحت اور فساد کے اعتبار سے اس کی دو قسمیں ہیں: صحیح اور فاسد^(۲)۔ یہ صحیح اعتقاد وہ ہے جو واقعہ کے مطابق ہو، مثلاً یہ اعتقاد کہ چاشت کی نماز تھپ ہے، اور اعتقاد فاسد وہ ہے جو واقعہ کے مطابق نہ ہو، مثلاً فلا سفکا یہ اعتقاد عام قدیم ہے۔

ب- حلت اور حرمت کے اعتبار سے: پانچوں حکام یعنی حریت یا سنیت یا اہانت یا آرمیت یا تحریم میں سے کسی حکم کے بارے میں اس کے خلاف اعتقاد رکھنا جائز نہیں ہے، پس مباح کی اہانت کا اعتقاد رکھنا واجب ہے اور اگر اس کے خلاف اعتقاد رکھے تو یہ غلط ہے، اور جن امور کا دین میں سے ہونا ضرور یا معصوم ہے اس میں اس غلطی سے گناہ ہوگا اور ان کے علاوہ دیگر امور میں جہانت اور غلطی ہونے میں معذور قرار دیا جائے گا، جب کہ اجتہاد میں غلطی کرے یا اس کی تقلید کرنے والا اس کے تابع ہونے کی وجہ سے غلطی کرے۔

د- ظن:

۵- نتیض کے احتمال کے ساتھ رائج پہلو کے اور اک کا نام ظن ہے اور مجازاً اس کا استعمال یقین اور شک کے معنی میں بھی ہوتا ہے، پس

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، المجمع الوسیط، دار الفکر۔

(۲) المصباح المہیر، التعلیقات للبحر جانی، ص ۱۳۵، الفروق فی لغۃ العرب ص ۷۳، اصطلاحات ابن عربین ص ۱۰۵۵۔

(۳) اصطلاحات ابن عربین، اللغات ص ۱۵۳۔

(۴) مجمع الجوامع، ص ۱۵۳، المصباح المہیر، التعلیقات للبحر جانی فی لغۃ العرب، الفروق فی لغۃ العرب، ص ۹۱، ۹۳، اصطلاحات ابن عربین، اللغات ص ۱۵۳۔

(۱) ساجد میراج۔

(۲) مجمع الجوامع، ص ۱۵۳، اشرف الفتاویٰ، ص ۱۲، طبع النجف، کتبات اصطلاحات ابن عربین، اللغات ص ۱۵۳۔

اعتکاف ۱-۴

مختار الفاظ:

الف-خلوة:

۲-خلوة، خلا المكان سے مأخوذ ہے یعنی جگہ خالی ہوگئی یہ اس وقت ہوتا ہے جب کہ اس میں کوئی آدمی نہ ہو ورنہ کوئی چیز ہو ورنہ خالی ہو اور اسی معنی میں ہے: ”خلوة الرجل بنفسه“ جب کہ آدمی تنہا ہو، اور اعتکاف کبھی ۱۰ روز کے ساتھ ہوتا ہے اسی جگہ میں جو اس کے لئے یا رکائی ہو جس میں مختلف کبھی کیا ہوتا ہے اور کبھی کیا نہیں ہوتا۔

ب-رباط اور مرابطہ:

۳-رباط کا معنی اس جگہ کی حفاظت اور نگرانی کرنا ہے جہاں سے دشمن کے حملے کا خطرہ ہو یا دین کے غلبہ اور مسلمانوں سے شر کو دفع کرنے کے لئے سرحد پر ٹھہرنا ہے^(۱)، اور اعتکاف سرحدوں پر بھی ہوتا ہے اور غیر سرحد پر بھی اور رباط صرف سرحدوں پر ہوتا ہے اور مسجد میں بھی ہوتا ہے اور غیر مسجد میں بھی۔

ج-جوار:

۴-جوار، رہائش میں ایک دوسرے سے متصل اور قریب ہونا ہے^(۲)، اور اعتکاف کو جوار کہا جاتا ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کا قول رسول اللہ ﷺ کے اعتکاف کے بارے میں ہے: ”وهو مجاور في المسجد“^(۳) (آپ مسجد میں مجاور (متصل) ہوتے)۔ اور حضرت ابو سعید خدریؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول

اعتکاف

تعریف:

۱-اعتکاف لغت کی رو سے باب افعال کا مصدر ہے، ”عکف علی الشئ عکولاً وعکفاً“ سے مأخوذ ہے جس کے معنی ہیں: کسی چیز کو لازم پکڑنا اور اس کی پابندی کرنا۔ یہ باب نصر اور ضرب دونوں سے ہوتا ہے۔ ”عکمت الشئ“ کے معنی ہیں: (میں نے اس چیز کو روکا)، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”هَمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَلُّوا كُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهُدًى مَعَكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّتَهُ“^(۱) (یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے کفر کیا اور تم کو مسجد حرام سے روکا اور تمہاری جگہ کے جانور کو جو رکھا ہوا رہ گیا اس کے موقع میں پہنچنے سے روک دیا)۔

اور ”عکمتہ عن حاجتہ“ کا معنی ہے: میں نے اسے اس کی ضرورت سے روکا^(۲)۔

اور اعتکاف کا معنی ہے: نفس کو عادی تصرفات سے روکنا۔

اور اعتکاف کے شرعی اور اصطلاحی معنی ہیں: ”اللبث في المسجد علی صفة مخصوصة بنية“^(۳) (نیت کے ساتھ مخصوص طریقہ پر مسجد میں ٹھہرنا)۔

(۱) سورہ فتح ۲۵۔

(۲) المصباح البیہر: ۱۰۷، عکف۔

(۳) البیہر فی علی الحجج ۵۹۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، فتح القدیر ۳۰۵/۲ طبع دار احیاء التراث العربیہ دیکھئے الفتاویٰ الہندیہ ۱/۲۱۱، انہی ۲/۵۸۳، المشرح البیہر ۲۵۱/۲ طبع دار الفکر، الافحاح ۱/۷۰۔

(۱) جوامع الاکلیل ۲۳۵، ۱۵۸، ۱۶۲ طبع دار المعرفۃ، مشرق مدینہ ۳/۳۷۷ طبع بولاق۔

(۲) المصباح البیہر۔

(۳) کتاب الفحاح ۳۲۷/۲ طبع المصباح، حضرت عائشہؓ کی حدیث کی روایت

بخاری (فتح الباری ۲/۳۷۳ طبع المنیر) نے کی ہے۔

اعتکاف ۵-۶

فرشتوں کے مشابہ بنانا ہے جو اللہ کے احکام کی مانرمانی نہیں کرتے اور انہیں جو حکم ہوتا ہے وہی کرتے ہیں اور جو رات وہی تسبیح پڑھتے ہیں، کوتاہی نہیں کرتے (۱)۔

اس کا شرعی حکم:

۶- اعتکاف سنت ہے اور صرف نذر کی وجہ سے لازم ہوتا ہے بین اس سنت کے درجہ کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حنفی فرماتے ہیں کہ وہ رمضان کے آخری عشرہ میں سنت مؤکدہ ہے اور اس کے علاوہ دیگر اوقات میں مستحب ہے، اور مالکیہ کے نزدیک مشہور قوں کی رو سے وہ مستحب مؤکدہ ہے، سنت نہیں ہے، بن عبد البر کہتے ہیں کہ یہ رمضان میں سنت ہے اور غیر رمضان میں مستحب ہے، اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ تمام اوقات میں سنت مؤکدہ ہے اور رمضان کے آخری عشرہ میں رسول اللہ کی اقتداء، اتباع میں، مشہور کی تاہیں کی خاطر اس کی تاکید زیادہ ہے، اور حنابلہ کہتے ہیں کہ یہ ہر وقت سنت ہے اور رمضان میں اس کی تاکید زیادہ ہے اور رمضان کے آخری عشرہ میں اس کی تاکید اور زیادہ ہے۔

ابن المہدی کہتے ہیں کہ: اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ اعتکاف سنت ہے، وہ لوگوں پر فرض کی حیثیت سے ضروری نہیں، والا یہ کہ آدمی نہ رکے، رجب اعتکاف کو اپنے ہر جب رکے تو وہ اس پر واجب ہو جائے گا۔

اور اس کے سنت ہونے کی ایک دلیل نبی ﷺ کا عمل اور اللہ کے نعت اب اور اس کے ثواب کی خاطر اس پر آپ ﷺ کا مدد و دست برداری ہے، اور آپ ﷺ کی ازواج مطہرات کا آپ کے ساتھ رہنا۔

اللہ ﷺ نے فرمایا: "کت أجاور هذه العشر - يعني الأوسط - ثم قد بدائي أن أجاور هذه العشر الأواخر، فمن كان اعتكف معي فليثبت في مكانه" (۱) (میں ان دس دنوں (یعنی رمضان کے درمیانی عشرہ) کا اعتکاف کیا تجاچہ مجھ پر یہ بات ظاہر ہوئی کہ اس آخری عشرہ کا اعتکاف رہوں تو جس نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہے اسے چاہئے کہ اپنی جائے اعتکاف میں ثابت قدم رہے)۔

امام مالک نے فرمایا (۲) کہ اعتکاف اور جواریوں پر واجب نہیں، مگر جس شخص نے مثلاً مکہ کے جواری نذرمانی تو وہ دن میں مکہ میں رہے گا اور رات کو اپنے گھر لوٹ آئے گا۔ امام مالک نے فرمایا کہ جو شخص اس طرح جواری اختیار کرے جس میں وہ رات کو اپنے گھر لوٹ آئے تو اس پر اپنے جواری میں روزہ نہیں ہے۔ اس اعتبار سے جواری اعتکاف سے عام ہے، اس لئے کہ وہ مسجد میں بھی ہوتا ہے اور غیر مسجد میں بھی اور روزہ کے ساتھ بھی ہوتا ہے، بغیر روزہ کے بھی۔

اعتکاف کی حکمت:

۵- اعتکاف میں مختلف اللہ کے نعت اب کی طلب میں اپنے آپ کو بالکل اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لیے وقف کر دینا ہے، نفس کو اس دنیا کے مشغول سے دور رکھنا ہے، جو اللہ کے نعت اب سے مایوس ہے جسے بندہ طلب کرتا ہے اور اس میں مختلف اپنے پورے اوقات میں حیثیت یا عبادت میں مصروف رہتا ہے، اس لئے کہ اعتکاف کی مشروعیت کا اصل مقصد نماز و عبادت کا اتنی رکنا ہے اور مختلف اپنے آپ کو ان

(۱) حدیث: "کت أجاور هذه العشر .." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵۰۴ طبع انتقیر) اور مسلم (۸۲۳ طبع معنی النسخی) نے حضرت ابو سعید

حدیث سے مروی ہے

(۲) اہل دور ۳۳۲ طبع دار احادیث

(۱) اہل دور ۳۳۲ طبع دار احادیث
(۲) اہل دور ۳۳۲ طبع دار احادیث

اعتکاف ۷-۸

(اے اللہ کے رسول! میں نے یہ نذرمانی ہے کہ مسجد حرام میں ایک رات کا اعتکاف کروں تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنی نذر پوری کرو۔)

اعتکاف کے اقسام:

۱۔ جمہور کے نزدیک اعتکاف کی دو قسمیں ہیں: جب واجب و مستحب اور کسی نے مسنون کا اضافہ کیا ہے^(۱)۔

الف- مستحب اعتکاف:

وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے نقلی اعتکاف کی نیت کرے اور اس کی کم سے کم مقدار فقہاء کے اختلاف کے لحاظ سے ایک لحظہ یا ایک لمحہ، یا ایک دن یا ایک دن اور ایک رات ہے اور وہ ہر وقت سنت ہے اور سنت یہ ہے کہ ایک دن اور رات سے کم نہ ہو۔

ب- واجب اعتکاف:

۸- جمہور کے نزدیک اعتکاف صرف نذر کی وجہ سے واجب ہوتا ہے، نذر خود مطلق ہو یا غیر مطلق، اور مالکیہ کے نزدیک مسنون اعتکاف شروع کرنے سے (واجب ہو جاتا ہے) اور حنفیہ کے نزدیک قول خاجہ کے مقابلہ میں قول مرجوح کی رو سے (واجب ہو جاتا ہے)، اس کی تفصیل (خترۃ: ۳) میں آئے گی۔

اور کیا نذر کا تلفظ شرط ہے یا دل سے نیت کرنا کافی ہے؟ تمام لوگوں نے صراحت کی ہے کہ نیت کا تلفظ کرنے سے اعتکاف واجب ہوتا ہے، دل کی نیت کافی نہیں ہے^(۲)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۲۲ طبع اعلیٰ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۲۱ طبع اعلیٰ ص ۶۰۲ مرقاۃ ص ۹۵۲ شرح الکبیر ص ۵۳۱، فروع ص ۶۲۲، مرقاۃ ص ۲۲۲، منیٰ لکھاج ص ۵۵۲۔

سب ﷺ کے بعد اعتکاف نہ رہا ہے۔

اور اعتکاف کا جب نہ ہوا اس لئے ہے کہ نبی ﷺ کے تمام اصحاب نے اعتکاف کا التزام نہیں کیا ہے اگرچہ بہت سے صحابہ سے اس کا صحیح طور پر ثابت ہے۔

دینار یہ کہ نبی ﷺ نے اپنے اصحاب کو اعتکاف کا حکم نہیں دیا۔ سب کو جنہوں نے اس کا ارادہ کیا، اس لئے کہ نبی ﷺ کا قول ہے: ”من كان اعتكف معي، فليعتكف العشر الاواخر“^(۱) (جن لوگوں نے میرے ساتھ اعتکاف کیا تھا انہیں چارے کہ وہ شری عشرہ کا اعتکاف کریں) یعنی ماہ رمضان کے شری عشرہ کا اور اگر وہ واجب ہوتا تو آپ اسے ارادہ کے ساتھ معتق نہ فرماتے۔

اور نذر کی وجہ سے اعتکاف لازم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: ”من نذر ان يطيع الله فليطعه“^(۲) (جو شخص اللہ کی اطاعت کی نذر مانے اسے چاہئے کہ اس کی اطاعت کرے)۔

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے آپ ﷺ سے دریافت کیا: ”یا رسول اللہ! اسی بدعت لی اعتکف لیلۃ فی المسجد الحرام فقال النبی ﷺ: لو ف بطلوک“^(۳)

(۱) حدیث: ”من كان اعتكف معي...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۴۷۱ طبع استقبر) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”من نذر ان يطيع الله...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۵۸۱ طبع استقبر) نے حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔

(۳) ابھی ص ۱۸۳ طبع المریض المرفوع ص ۸۹۲، لعل علی شرح المسج ص ۵۵۲، کتاب التمتع ص ۲۸۸، فتاویٰ الهندیہ ص ۲۱۱، الدرر ص ۵۳، اور حدیث: ”لو ف بطلوک“ کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۴۷۱ طبع استقبر) نے کی ہے۔

اعتکاف ۹-۱۲

ج- مسنون اعتکاف:

۹- حنفی نے اعتکاف کی تیسری قسم کا اضافہ کیا ہے، اور وہ اس کو سنت مومکدہ کہتے ہیں، یعنی وہ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف سنت کا یہ ہے۔ لہذا اگرچہ مسماں اعتکاف میں باقی لوگوں سے مطابقت قائم ہو جائے گا اور بغیر کسی حذر کے مسلسل اس کے ترک کی وجہ سے گناہ نہ ہوئے گا اور سنت میں ہوتا تو سنت مومکدہ کے چھوڑنے کا گناہ ان کو ہوتا جو ترک واجب کے گناہ سے کم ہوتا (۱)۔

اعتکاف کے ارکان:

۱۰- جمہور کے نزدیک اعتکاف کے ارکان چار ہیں یعنی مختلف، نیت، جائے اعتکاف اور مسجد میں ٹھہرنا۔ اور حسب مذہب یہ ہے کہ اعتکاف کا رکن صرف مسجد میں ٹھہرنا ہے اور باقی شرائط اور اطراف ہیں، ارکان نہیں ہیں، اور مالکیہ نے ایک دوسرے رکن کا اضافہ کیا ہے اور وہ روزہ ہے (۲)۔

مختلف (اعتکاف کرنے والا):

۱۱- فقہاء اس پر اتفاق ہے کہ مرد، عورت، بچہ (بشمول بچہ) کا اعتکاف صحیح ہے۔ انہوں نے واجب، ترحب اعتکاف کے لئے رت و دلیل شرطیں رکھی ہیں:

(۱) سالم: لہذا کافر کا اعتکاف صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ وہ عبادت کا اہل نہیں ہے۔

(۲) عقل۔

(۳) تیز و شعور: لہذا مجنون، مدبوش، بے ہوش اور غیر متمیز کا

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۲۲ طبع تونس۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲/۱۲۸-۱۲۹ طبع ملاقہ لرونہ ۲/۹۱۲ کتاب القناع ۲/۳۳۷ حاشیہ القدوی علی شرح ابی الحسن ۲/۹۰۹

اعتکاف صحیح نہیں ہوگا اس لئے کہ اس کی نیت نہیں ہوتی، اور اعتکاف

میں نیت واجب ہے۔

۱۲- وہ بچہ جو عاقل اور بالمشورہ ہے اس کا اعتکاف صحیح ہے، اس لئے کہ وہ عبادت کا اہل ہے جو اس کا نظری روزہ صحیح ہے۔

(۳) حیض و نفاس سے پاک ہونا، لہذا حیض و نفاس والی عورت کا اعتکاف صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ اس کا نظری روزہ صحیح ہونا ممنوع ہے، اور اعتکاف تو مسجد میں صحیح ہونا ہے۔

(۵) جنابت سے پاک ہونا، لہذا اجنبی کا اعتکاف صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ اس کا مسجد میں ٹھہرنا ممنوع ہے (۱)۔

عورت کا اعتکاف:

۱۳- مذکور بالا شرائط کے ساتھ عورت کا اعتکاف بدعت فقہ حنفی ہے اور شادی شدہ عورت کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اس کا شوہر اسے اجازت دے، اس لئے کہ اس کے لئے شوہر کی اجازت کے بغیر اعتکاف کرنا مناسب نہیں ہے، (یعنی شوہر کی اجازت کے بغیر اعتکاف صحیح ہوگا مگر اس کے حقوق متعلق کرنے کا گناہ ہوگا) پس اگر شوہر اسے واجب یا نفل اعتکاف کی اجازت دے تو پھر اس کے لئے اس سے وہی کرنا مناسب نہیں ہے، اور اگر اس کا شوہر اسے اجازت دینے کے بعد روکے تو اس کا روکنا صحیح نہیں ہے، یہ حنفیہ کا قول ہے (۲)۔

اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ شوہر کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کو مذروا لے اعتکاف کی اجازت دینے کے بعد اس سے روکے، خواہ

(۱) ثلث کتاب ۲/۲۸۳ طبع ملاقہ لرونہ ۲/۳۵۵ طبع دار المعارف،

درائج المصالح ۲/۱۰۸، کتاب القناع ۲/۳۳۷ طبع مصر المدینہ، لہذا کتاب ۲/۵۳۳

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲/۳۲۱

اعتکاف ۱۲

اس نے عبادت شروع کر دی ہو یا نہیں، مگر جب تک نذر مطلق ہو ہی خاص یوم کی قید نہ ہو تو اس صورت میں شوم کو یہ حق ہے کہ وہ اپنی بیوی کو اعتکاف سے رہ کے خود وہ اعتکاف میں داخل ہوئی ہو، اور اس صورت میں تو ہر جہہ وہ سے رہ کے کا حق ہے سب کچھ ہی نے اس کی جارت کے بغیر نذر مطلق نذر خود متعین ہو یا یہ متعین۔

یہاں شوم نے نذر کے بغیر، سے اعتکاف کی اجازت دے دی تو اگر اس نے اعتکاف شروع کر دیا تو وہ اسے تم نہیں کرے گا، اور اگر بھی شروع نہیں کیا ہے تو وہ اس کو منع کر سکتا ہے^(۱)۔

اور حسب کے نزدیک عورت کے لئے اعتکاف مکروہ تنزیہی ہے، اور سے انہوں نے عورت کی جماعتوں میں حائضہ ہونے کی ظہور اور یا ہے^(۲)۔

اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ ہیں عورت کا اعتکاف اس کے شوم کی جارت کے بغیر درست نہیں، اس لئے کہ بیوی سے جنسی تسکین حاصل کرنا شوم کا حق ہے، اور اس کا حق فوری ہے، بخلاف اعتکاف کے۔ ہاں اگر بیوی اپنے شوم پر کسی منفعت کو فوت نہ کرے مثلاً وہ اس کی جارت سے مسجد میں داخل ہو اور اعتکاف کی نیت کر لے تو جائز ہے۔

اور ان کے نزدیک مسکین اور غریبوں کی عورت کا اعتکاف مکروہ ہے جس طرح جماعت کی نماز کے لئے اس کا نذر مکروہ ہے۔

ارشاد کو مستنون اعتکاف سے اپنی بیوی کو نکالنے کا حق ہے، خواہ اعتکاف اس کی اجازت سے ہو یا بغیر اجازت اور بیہوشی جنابی نے درج ذیل حدیث سے استدلال کیا ہے: "لا تصوم المرأة وروحها شاہد یوماً من غیر رمضان الا یاذنہ" (عورت اس

حال میں جب کہ اس کا شوم موجود ہو اس کی اجازت کے بغیر رمضان کے عداہد ایک دن کا بھی روزہ نہ رکھے، اور انہوں نے فرمایا کہ اعتکاف کا نذر مطلق نذر خود متعین ہے^(۱)۔

ان طرح شوم کے لئے بیوی کو نذر دے لے اعتکاف سے نکالنا جائز ہے والا یہ کہ اس نے اسے اعتکاف کی جارت دی ہو اور اس نے اعتکاف شروع کر دیا ہو خود اعتکاف کا زمانہ متعین ہو یا نہ ہو یا نہ ہو، یا جب اجازت یا شروع کرنا متعین اعتکاف کے زمانے میں ہو یا اسے صرف شروع کرنے کی اجازت دی ہو، اور اعتکاف مسلسل ہو اور یہ شوم کی برادر راست یا بالواسطہ شروع کرنے کی جارت سے ہو، اس لئے کہ نہ زمین کی اجازت دینا اس کے شروع کرنے کی جارت دینا ہے، اور زمین کو موقوف کرنا جائز نہیں، اور مسلسل (اعتکاف) سے نکالنا جائز نہیں، اس لئے کہ اس میں واجب عبادت کو بدلہ دینا بطل کرنا ہے^(۲)، اور مذکور بالا مسائل میں متبادلہ کا مذہب شافعیہ کی طرح ہے، بلکہ جو بصورت عورت کے اعتکاف کے مسئلہ میں ایسے نہیں کہا ہے کہ مکروہ ہے^(۳)۔

اور عورت جب اعتکاف کرے تو اس کے سے تحجب یہ ہے کہ وہ خیرہ، یتیم، دے، اور یتیم پر دے کر لے، اس سے کہ حضرت عائشہ، حضرت حفصہ، اور حضرت ربابہ نے رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں ایسا کیا تھا اور وہ یتیم لڑکی جگہ نصب کرے گی جہاں مرد نماز نہ

(۱) کتاب النکاح ۳۲۹-۳۵۰ طبع المصنف ورواہ: "لا تصوم المرأة وروحها شاہد" کی روایت ترمذی نے لفظ کے ساتھ حضرت ابوہریرہ سے مرفوعاً کی ہے، اور کہا کہ حضرت ابوہریرہ کی حدیث صحیح ہے اور اس کی اصل صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہ سے درج ذیل لفظ کے ساتھ ہے: "لا تصوم المرأة وروحها شاہد بلا یاذنہ" (تحت الاخوان) ۳۵۰-۳۲۹ طبع صحیح مسلم ۱۱۷۷ طبع مکتبہ مدنی۔

(۲) مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی، اسکی الطالب ۳۶۱ ص ۳۵۰۔

(۳) کتاب النکاح ۳۲۹-۳۵۰ ص ۳۵۰۔

(۱) رد المحتار ۵۳۵۔

(۲) الطحاوی علی مرقاۃ المصلح ۳۸۲۔

اعتکاف ۱۳-۱۴

پڑھتے ہوں، اس لئے کہ یہ اس کے تحفظ کے لئے (مردوں سے) زیادہ مناسب ہے۔ ابو داؤد نے امام احمد سے ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ عورتیں مسجد میں اعتکاف کریں گی اور ان کے لئے اس میں نیچے گائے جائیں گے^(۱)۔

اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ مرد بھی پڑھیں، اس لئے کہ آپ ﷺ نے یہ بیان کیا ہے کہ اس لئے بھی کہ یہ ان کے عمل کو یاد دلائی رکھنے والا ہے اور اللہ ہم نے عمل کیا ہے کہ مرد ایسا نہیں کریں گے لایہ تحت ٹھنڈک ہو^(۲)۔

اعتکاف میں نیت:

۱۳- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک نیت اعتکاف کا رکن ہے، اور حنفیہ کے نزدیک اس کی ایک شرط ہے، اور یہ اس لئے کہ اعتکاف عبادت مقصودہ ہے، لہذا اس میں نیت واجب ہوگی، اس لئے کوئی اعتکاف نیت کے بغیر صحیح نہ ہوگا، خواہ مسنون ہو یا واجب، اسی طرح اعتکاف میں نیت اور نفل کی نیت کے درمیان فرق کرنا نہ مری ہے تاکہ نفل سنت سے ممتاز ہو سکے^(۳)۔

اور جب اعتکاف مسنون کی نیت کرے پھر مسجد سے نکل جائے تو کیا پھر دوبارہ لوٹے وقت تجدید نیت کی ضرورت ہوگی؟

حنفیہ کا ظہر مذہب اور شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر اعتکاف مسنون سے نکل جائے تو اس کا اعتکاف ختم ہو جائے گا اور اگر دوبارہ لوٹ کر آئے تو پھر دوسرے مستحب اعتکاف کی نیت سے نیت کرنا ضروری ہے، اس لئے کہ مسجد سے نکلنا مستحب اعتکاف

کو مکمل کرنے والا ہے، اس کو باطل کرنے والا نہیں ہے۔

۱۴- مالکیہ کا مذہب اور حنفیہ کا ظہر کے مقابلہ میں دوسرے اقوال یہ ہے کہ جب وہ مستحب اعتکاف کی نیت کر لے تو اس کے جانے اعتکاف میں داخل ہونے سے اس پر لازم ہو جائے گا خود دہرے کی مدت کے لئے ہو یا زیادہ مدت کے لئے، اس لئے کہ نفل کو شروع کرنے کے بعد اسے مکمل کرنا لازم ہو جاتا ہے اور اگر وہ پٹ جائے اعتکاف میں داخل نہ ہوا ہو تو محض نیت سے وہ اس پر لازم نہ ہوگا۔

۱۵- اگر مرد داخل ہو پھر توڑے تو اس پر قتل لازم ہوگا، اگرچہ اس نے عدم قصد کی شرط لگائی ہو، اور حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا ظہر مذہب یہ ہے کہ اس پر اسے مکمل کرنا لازم نہیں ہے اور نہ اس پر قتل لازم ہے^(۱)۔

اعتکاف کی جگہ:

الف سرد کے لئے اعتکاف کی جگہ:

۱۶- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مرد اور عورت کا اعتکاف صرف مسجد میں صحیح ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَأَتِمُّوا كُنُوزَ فِی الْمَسَاجِدِ"^(۲) (جب کہ تم مسجدوں میں مختلف ہو) اور اس لئے بھی کہ آپ ﷺ نے صرف مسجد میں اعتکاف کیا ہے۔

۱۷- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تینوں مساجد (مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ) دوسری مساجد کے مقابلہ میں افضل ہیں اور مسجد حرام سب سے افضل ہے، پھر مسجد نبوی، پھر مسجد اقصیٰ۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۱۲، طبع النسخ، شرح الکبیر مع حاشیہ الدہلوی ۵۲۶، ۵۵۲، المروزی ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸

اعتکاف ۱۵

میں ہو مقیم رہے اور جس وقت وہ مختلف نہیں ہے اس میں جماعت کا کام نہ یا جانا مضرت نہیں ہے اور اس سے عورت، معذور، بچہ نکل گئے، اور ان طرح وہ شخص جو کسی ایسی ہستی میں ہو جس میں اس کے علاوہ کوئی اور نماز نہیں پڑھتا، اس لئے کہ ممنوع، واجب جماعت کو چھوڑنا ہے اور وہ (جماعت) یہاں نہیں پانی جاری ہے۔^(۱)

» رمالیہ اور ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ اعتکاف جس مسجد میں بھی ہو صحیح ہے۔^(۲)

ب- عورت کے اعتکاف کی جگہ:

۱۵- عورت کے اعتکاف کی جگہ کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور کا مذہب اور امام شافعی کا قول حد یہ ہے کہ عورت مرد کی طرح ہے، اس کا اعتکاف بھی صرف مسجد میں صحیح ہے، اور اس بنیاد پر اس کا اعتکاف اپنے گھر کی مسجد میں صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ حضرت بن عباسؓ کے بارے میں آتا ہے کہ ان سے اس عورت کے بارے میں دریافت کیا گیا جس نے اپنے »پر یہ لامر کیا تھا« (یعنی نہ رمانی تھی) کہ وہ اپنے گھر کی مسجد میں اعتکاف کرے تو انہوں نے فرمایا کہ یہ بدعت ہے، اور اللہ کے نزدیک سب سے ما پسندیدہ عمل بدعت ہے۔^(۳) لہذا اعتکاف صرف اس مسجد میں جائز ہے جس میں نماز قائم کی جاتی ہو اور دوسری جگہ یہ ہے کہ گھر کی مسجد نہ حقیقتاً مسجد ہے، نہ مسجد کے حکم میں ہے، اس لئے اس کا تبدیل کرنا اور جنبی کا اس میں سونا جائز ہے، اسی طرح گھر

و فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جامع مسجد میں اعتکاف صحیح ہے اور وہ تینوں مسجدوں کے بعد دوسری مسجد سے بہتر ہے، اور اگر اس نے تنہا مدت کے اعتکاف کی نہ رمانی جس میں جمعہ کی نماز پڑھتی ہے تو جامع مسجد میں اعتکاف کرنا واجب ہوگا تاکہ اسے جمعہ کی نماز کے وقت نکلنے کی ضرورت پیش نہ آئے، والا یہ کہ ثانیہ کے نزدیک وہ اس کے لئے نکلنے کی شرط رکھتا ہے۔^(۱)

پھر دوسری ان مسجدوں کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے جن میں اعتکاف صحیح ہے تو حصہ و حجاب کا مذہب یہ ہے کہ اعتکاف صرف جماعت والی مسجد میں صحیح ہے، اور امام ابوحنیفہ سے یہ مروی ہے کہ اعتکاف صرف اس مسجد میں صحیح ہے جس میں پانچوں نمازیں جماعت سے پڑھی جاتی ہوں، اس لئے کہ اعتکاف نماز کے انتظار والی عبادت ہے، لہذا اسے ایسی جگہ کے ساتھ خاص کیا جائے گا جس میں نماز پڑھی جاتی ہو، ورنہ حضرات نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے فرمایا کہ ہر مسجد میں صحیح ہے، اور سرحدی نے اسے صحیح قرار دیا ہے، اور امام ابو یوسف سے یہ مروی ہے کہ انہوں نے واجب اعتکاف اور مستنون اعتکاف کے درمیان فرق کیا ہے، پس انہوں نے واجب اعتکاف کے لئے جماعت والی مسجد کو ضروری قرار دیا ہے، اور باطلی اعتکاف تو وہ جس مسجد میں بھی ہو صحیح ہے۔

» رسیہ جماعت کی مسجد سے وہ مسجد مراد لیتے ہیں جس میں امام اور مؤمن ہوں، خواہ اس میں پانچوں نمازیں ادا کی جاتی ہوں یا نہیں۔

» حنابلہ نے مسجد میں اعتکاف کے صحیح ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ جماعت اس اعتکاف کے زمانے میں ادا کی جائے جس

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳/ ۲۲ طبع کلن، حاشیہ العودی مع شرح ابی الحسن ۱/ ۸۳۳، المجموع ۶/ ۸۶، مفتی الکناج ۳/ ۵۰۸، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸

اعتکاف ۱۶

ہے^(۱)۔ فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ٹھہرنے کی کم سے کم مقدار جو مسنون اعتکاف میں کافی ہے یا ہے؟ تو حنفی کا مذہب یہ ہے کہ اس کی کم سے کم مقدار امام محمد کے نزدیک دس یا سات کی ایک ساعت ہے^(۲)، (یعنی تھوڑی سی) اور امام ابوحنیفہ کی ظاہر روایت یہی ہے۔ اس لئے کہ نفل کی جیسا چشم پوشی پر ہوتی ہے وہ بھی مفتی بہ قول ہے۔

اور حنبلیہ کا مذہب بھی یہی ہے، احناف میں اس کا قول ہے کہ اعتکاف کی کم سے کم مقدار جب کہ نفل ہو یا نذر مطلق ہو، وہ ہے جس میں اسے مختلف اور ٹھہرنے والا کہا جاسکے، شروع میں انہوں نے فرمایا کہ اس کا ظاہر یہ ہے کہ اگرچہ ایک لحظہ کے لئے ہو اور مذہب وہ ہے جو پرگنہ را۔

اور اس کے ذریعہ ایک متنب یہ ہے کہ اعتکاف ایک دن و رات سے کم نہ ہوتا کہ اس لوگوں کے اختلاف سے بچ جائے جو یہ کہتے ہیں کہ اعتکاف کی کم سے کم مقدار ایک دن و رات ہے۔ اور مسجد میں ٹھہرنے کی کم سے کم مقدار میں مالکیہ کا اختلاف ہے۔ ان میں سے بعض حضرات کا مذہب یہ ہے کہ وہ ایک دن و رات ہے۔ اس وقت کو مستقل کر کے جس میں چیتاب، پانچا، منو اور غسل (جیسی مذہب و ریات کی تکمیل) کے لئے نماز پر متعین، ملازم ہے اور دن کی رات سے مراد دورات ہے جو دن سے پہلے ہے۔

اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ اس کی کم سے کم مقدار ایک دن سے زیادہ ہے جب کہ اس کا اعتکاف میں داخل ہوا فجر کے ساتھ ہو، اس اعتبار سے کہ دن کا دل حصہ فجر ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱،

اعتکاف ۱۷

فرماتے ہیں کہ روزہ کے بغیر اعتکاف صحیح نہیں، قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ جو ہو ملا عکا قول یہی ہے۔
 اور مالکیہ کے نزدیک روزہ و اعتکاف کے سے نیت وغیرہ کی طرح ایک رکن ہے۔

ان کا استدلال حضرت عائشہؓ کی اس حدیث سے ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا اعتکاف الا بصيام" (۱) (روزہ کے بغیر اعتکاف نہیں ہے)، اور ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: "ان النبی ﷺ اعتکف هو واصحابہ رضی اللہ عنہم صیاماً فی رمضان" (نبی ﷺ اور آپ ﷺ کے اصحاب رضوان اللہ علیہم اجمعین نے رمضان کے روزے کی حالت میں اعتکاف کیا)۔
 اور حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے وہ حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں: "انہ سأل النبی ﷺ عن اعتکاف عبدہ فامرہ ان یعتکف وبصوم" (۲) (انہوں نے نبی ﷺ سے اس اعتکاف کے بارے میں جو ان کے ذمہ تھا سوال کیا تو آپ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ وہ اعتکاف کریں اور روزہ رکھیں)۔ اور حسن کی روایت میں

اور شافعیہ کے نزدیک ٹھہرے کے لئے کوئی وقت متعین نہیں ہے، بلکہ انہوں نے ٹھہرے میں یہ شرط لگائی ہے کہ وہ اتنی مقدار میں ہو جسے اعتکاف اور قیامت نہ جائے۔ اگرچہ بغیر نکلنے کے ہو، اس طور پر کہ اس کا زمانہ رکاوٹ وغیرہ میں طمینان کے زمانے سے زیادہ ہو، پس اس میں بار بار جانا تو کافی ہوتا ہے، بغیر ٹھہرے ہوئے صرف گذرنا کافی نہیں ہوگا۔

اور اس کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ وہ ایک دن ہو۔ اس لئے کہ یہ منقول نہیں ہے کہ نبی ﷺ نے ایک دن سے کم کا اعتکاف یا ہو (۳)۔ ورنہ کسی صحابی کے بارے میں ایسا منقول ہے۔

اعتکاف میں روزہ:

۱۷- اعتکاف میں روزہ کے سلسلہ میں علماء کا اختلاف ہے، بعض حضرات سے واجب قرار دیتے ہیں، بعض اسے مستحب کہتے ہیں، میں اگر اعتکاف کے ساتھ اس کی بھی ممانعت ہے تو واجب ہو جائے گا، ذیل میں اس اعتکاف سے متعلق روزہ کے حکم کی تفصیل ہے جس میں روزہ کی نذر نہ مانی گئی ہو:

۱- پہلا قول: اعتکاف کے ساتھ روزہ واجب ہے: یعنی اعتکاف روزہ کے بغیر صحیح نہیں، حسن کی روایت کی رو سے امام ابو حنیفہ اسی کے قائل ہیں، مشائخ حنفیہ میں سے کچھ حضرات نے اسی روایت پر فتویٰ کیا ہے۔ یہی مالکیہ کا مذہب ہے۔ حضرات ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، عائشہؓ، عروہ بن ربیعؓ، ربیعؓ، "ربیعؓ" اور "ربیعؓ" اسی کے قائل ہیں، ورنہ مثنوی سے منقول قول قدیم یہی ہے، یہ حضرات

(۱) حدیث: "لا اعتکاف الا بصيام" ... کی روایت دارقطنی، احکام اور تائیدی سے حضرت عائشہؓ سے کی ہے اس کی سند میں سوید بن مہریر ہیں جن کے بارے میں تائیدی نے کہا کہ سوید ضعیف ہیں، جس حدیث میں وہ منفرد ہیں وہ قبول نہیں کی جائے گی اور حضرت عطاء نے حضرت عائشہؓ سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ سقوفاً روایت کی ہے: "من اعتکف فعبہ، انصبم" اور ابوداؤد نے ایک دوسرے طریق سے حضرت عائشہؓ سے مطوفاً روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "السنة علی المعتکف ... ولا اعتکاف الا بصوم"۔ ابوداؤد کہتے ہیں کہ عبد الرحمن بن اسحاق کے علاوہ کسی نے "قالت السنة" نہیں کہا ہے (سنن الدارقطنی ۲/۱۹۹، ۲۰۰ طبع مرکز الطباع والنشر لکھنؤ)۔ سنن ابی نعیم ۲/۳۱۷ طبع دار الفکر، دمشق ۱۳۸۰ھ میں المنصور ۲/۳۱۰-۳۱۱ طبع دار الفکر، دمشق ۱۳۸۰ھ طبع المطبعۃ المشرقیہ۔

(۲) حضرت عمرؓ کی حدیث: "انہ سأل النبی ﷺ عن اعتکاف عبدہ .." کی روایت ابوداؤد اور دارقطنی نے کی ہے اور الفاظ دارقطنی کے ہیں ۱۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۳۱ طبع المکتبۃ مع المشرق ۱/۵۳۸، ۵۳۹، الدرر السنی مع الشرح الکبیر ۲/۵۳۱، کلیۃ الطالب ۱/۳۵۳-۳۵۵، مروضہ ۲/۳۵۹ حاشیہ الجمل ۲/۳۶۱-۳۶۲، کشاف القناع ۲/۳۳۷

اعتکاف ۱۸

ہے اس اعتکاف کے صحیح ہونے سے یہ لازم آتا ہے کہ (اعتکاف میں) روزہ شرط نہیں ہے، اور انہوں نے حضرت عمرؓ کی حدیث سے بھی استدلال کیا ہے کہ انہوں نے یک رات کے اعتکاف کی نذرمانی تو نبی ﷺ نے اس سے فرمایا: ”اوف بسدرک“ (تم پٹی نذر پوری کرو)۔

نذر والے اعتکاف کے لئے روزہ کی نیت:

۱۸- حنفیہ اور مالکیہ کے درمیان اعتکاف کے ساتھ واجب روزہ کے بارے میں اختلاف ہے، جس حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ واجب اعتکاف واجب روزہ کے بغیر صحیح نہیں ہے، ورنہ روزہ کے ساتھ صحیح نہیں ہے، جس ائمہ کی نے ماہ رمضان کے اعتکاف کی نذرمانی تو وہ اس پر لازم ہو جائے گا اور رمضان کا روزہ اعتکاف کے روزہ کی طرف سے کافی ہو جائے گا، لہذا اگر اس نے رمضان میں اعتکاف نہیں کیا تو وہ اس کے علاوہ کسی دوسرے مہینے میں مسلسل اس کی قضا کرے گا، اس لئے کہ اس نے متعین مہینے میں اعتکاف کا التزام کیا ہے ورنہ اس سے فوت ہو گیا، لہذا وہ مقصود روزے کے ساتھ مسلسل اس کی قضا کرے گا اور دوسرے رمضان میں جائز نہ ہوگا اور نہ کسی دوسرے واجب میں جائز ہوگا، البتہ پہلے رمضان کی قضا کے یام میں اعتکاف کرے گا تو جائز ہوگا، اس لئے کہ وہ پہلے رمضان کا خلیفہ ہے۔

اس لئے اگر اس نے نفل روزہ رکھا پھر اس دن کے اعتکاف کی نذرمانی تو اعتکاف صحیح نہ ہوگا، اس سے کہ یہ اعتکاف پورے دن کا احاطہ میں رہے گا۔

اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی نے نفل روزہ رکھتے ہوئے صبح کی پورے روزہ کی نیت کے بغیر صبح کی، پھر کہا کہ اللہ کے سے مجھ پر ضروری ہے

(۱) حدیث: ”اوف بسدرک“ کی تخریج (نقرہ سر: ۶) میں کہہ چکی۔

جو امام ابوحنیفہ کا قول منقول ہے کہ اعتکاف کے ساتھ مطلقاً روزہ واجب ہے، وہ مذہب (حنفی) کا معتقد قول نہیں ہے جیسا کہ اندر المختار وحاشیہ ابن عابدین اور فتاویٰ مدنیہ وغیرہ میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مستحب اعتکاف میں روزہ شرط نہیں ہے جیسا کہ ظاہر روایت میں امام ابوحنیفہ سے مروی ہے، یہی قول امام ابو یوسف اور امام محمد کا ہے (۱)۔

ب- دوسرا قول: اعتکاف کے ساتھ روزہ رکھنا افضل ہے۔ ثنائیہ اور حنبلیہ کا مذہب ہے کہ اعتکاف کے لئے روزہ مطلقاً شرط نہیں ہے، خواہ اعتکاف واجب ہو یا مستحب، پس ان کے ایک روزہ اعتکاف کے لئے نہ شرط ہے نہ رکن۔ حسن بھری، بدوثر، ۱۰۰ اور ابن المیزان ہی کے قائل ہیں۔ حضرت علی اور ابن مسعود سے یہی مروی ہے البتہ انہوں نے یہ صراحت کی ہے کہ روزہ کے ساتھ اعتکاف بغیر روزہ کے اعتکاف سے افضل ہے، پس اگر روزہ کی حالت میں اعتکاف شروع کرے پھر بغیر کسی عذر کے جان بوجھ کر روزہ توڑ دے تو اس کا اعتکاف باطل نہ ہوگا اور نہ اس پر کچھ واجب ہوگا اس لئے کہ اس کا اعتکاف روزہ کے بغیر صحیح ہے، اور انہوں نے اپنے مذہب پر حضرت عائشہؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے: ”ان السبب ۱۰ اعتکف العشر الاول من شوال“ (۲) کہ نبی ﷺ نے شوال کے پہلے عشرہ کا اعتکاف فرمایا۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے اور اس میں عید کے دن کا اعتکاف بھی شامل

= دیکھیں نے کہا کہ ابن ہریر نے اسے عمرو سے سنا روایت کیا ہے ورنہ حدیث میں ضعیف ہیں۔ اسی طرح حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں نہیں ضعیف قرار دیا ہے (معجم المعبود ۳/ ۳۱۱ طبع المکتبۃ السنۃ الدار القبطی ۲۰۰۲ طبع شریکۃ المطابع الخدیجہ لفتح الباری ۳/ ۲۷۳ طبع استغیہ)۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳/ ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲،

اعتکاف ۱۹-۲۱

نذر مانے تو اس صورت میں تمام مقبوعہ کے نزدیک اس پر مسلسل اعتکاف لازم ہوگا^(۱)، اور اگر وہ اسے فاسد کر دے تو تسلسل کے فوت ہو جانے کی وجہ سے اس پر تو اعتکاف نہ ہوگا۔

ب۔ نذر مطلق اور مقررہ مدت:

۲۱- اس کی صورت یہ ہے کہ ایک دن یا غیر مسلسل چند ایام کے اعتکاف کی نذر مانے، پس اگر کسی نے غیر مسلسل چند ایام کے اعتکاف کی نیت کی تو تنفیذ کے نزدیک تسلسل کے ساتھ امتناع دونوں کا اعتکاف اس پر لازم ہوگا، اور صاحب المصنوع نے اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ بندے کے واجب کرنے کا اعتبار اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے ہے، اور جسے اللہ تعالیٰ نے تسلسل کے ساتھ واجب کیا ہے اس میں کوئی ایک دن افطار کر لے تو نئے سرے سے رکعت اس پر واجب ہوگا مثلاً کفارہ ظہار اور کفارہ قتل کا روزہ اور اعتکاف میں اطلاق تسلسل کی صراحت کی طرح ہے بخلاف اس صورت کے جب روزہ کی نذر مطلق مانے (کہ اس میں تسلسل واجب نہیں ہے) اور ان دنوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ اعتکاف پورے رات دن جاری رہتا ہے، اس لئے اس کے ہر متصل ہوئے اور جس کے ہر متصل ہوئے متصل ہوں صراحت کے بغیر اس کی تفریق جاری نہیں ہوتی، روزے کے کہ دو رات میں نہیں پایا جاتا ہے، لہذا وہ لگ بھگ روزہ جوتیر بذات خود الگ الگ ہو اس میں صراحت کے بغیر تسلسل واجب نہیں ہوگا، مالکیہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے پس اگر لگ بھگ صورت میں اس کی نذر مانی تو لگ بھگ طور پر واجب ہوگا، اس پر تسلسل واجب نہ ہوگا۔

رہے شافعیہ تو ان کے نزدیک نذر مطلق میں تسلسل لازم نہیں

کہ میں اس دن کا اعتکاف نہیں تو یہ اعتکاف صحیح نہ ہوگا، اگرچہ یہ یہ وقت میں ہے جس میں روزہ کی نیت صحیح ہے، اس لئے کہ نہ اس اعتکاف سے پورے دن کا حاطہ ہوگا اور نہ واجب روزہ کے درمیان دن کا حاطہ ہوگا۔

اور امام ابو یوسف کے نزدیک اعتکاف کی کم سے کم مقدار دن کا ٹکڑا حصہ ہے، پس اگر اس نے نصف الظہار سے قبل یا نیا تو اس پر لازم ہو جائے گا اور اگر وہ اس دن کا اعتکاف نہیں کرے گا تو اس کی قضا کرے گا^(۲)۔

ورما لکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اعتکاف کی وجہ واجب اور مسنون دونوں قسمیں جس روزہ کے ساتھ بھی ہوں صحیح ہیں، خواہ اس نے اسے ہی زمانہ مثلاً رمضان کے ساتھ یا کسی سبب مثلاً کفارہ اور روزہ کے ساتھ مقید کیا ہو یا مطلق رکھا ہو مثلاً غل، لہذا غیر روزہ اور کا اعتکاف صحیح نہ ہوگا، خواہ یہ افطار کسی عذر کی بنا پر ہو، جس جو شخص روزہ نہ رکھ سکتا ہو اس کا اعتکاف صحیح نہیں^(۳)۔

اعتکاف کی نذر:

۱۹- اگر کوئی شخص اعتکاف کی نذر مانے تو اس پر اس کی ادائیگی لازم ہوگی، خواہ نذر نماندہ ہونے والی نذر ہو یا کسی کام کے ہونے پر معلق، اور اس کی دو قسمیں ہیں: مسلسل اور غیر مسلسل، یا متعین مدت کی نذر مانی ہو۔

نک۔ نذر مسلسل:

۲۰- اگر یہ مسلسل دنوں کی نذر مانے یا مسلسل ایک مہینے کی

(۱) حاشیہ ابن عابد ج ۲ ص ۱۲۰-۱۲۱ طبع بلاق، مکتبۃ المدینہ بیروت ۲۰۱۱ء۔

(۲) شرح الکبیر مع حاشیہ الدرر ج ۱ ص ۵۳۲۔

(۱) کتاب النکاح ج ۲ ص ۳۸۲ مکتبۃ المدینہ بیروت ۲۰۱۱ء۔

اعتکاف ۲۲

» و ثانیہ » در حجابہ کے نزدیک اگر ایک دن کی نذر مانی تو اس میں تعزیر جاری نہیں۔

» اور اگرچہ دن میں ایک دن کے اعتکاف کی نذر مانی تو اس پر اس وقت سے لے کر اگلے دن کے اس وقت تک کا اعتکاف اس پر لازم ہوگا تاکہ اس وقت سے ایک دن کا گذرنا متحقق ہو جائے لیکن دن کے اعتکاف کی نذر سے اس پر رات کا اعتکاف لازم نہ ہوگا، اس لئے کہ ان دونوں (ثانیہ، حجابہ) کے نزدیک رات یوم میں داخل نہیں ہے۔

» و ثانیہ نے فرمایا کہ نیت کی وجہ سے رات یوم میں داخل ہو جائے گی (۱)، اور اگر کسی متعین مہینے کے اعتکاف کی نذر مانی ہو اسے مطلق رکھا تو اس پر دن اور رات دونوں کا اعتکاف لازم ہوگا، مہینہ تو وہ مکمل ہوا ناقص۔ اور ثانیہ کے نزدیک بغیر کسی اختلاف کے ناقص کافی ہو جائے گا (۲)۔

» واجب اعتکاف کے شروع کرنے کا وقت:

۲۲- حنفیہ، ثانیہ، در حجابہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر ایک دن کے اعتکاف کی نیت کی ہے تو وہ اپنی جائے اعتکاف میں فجر سے قبل داخل ہوگا، اور ثانیہ، در حجابہ کے نزدیک اگر رات کی نیت کی ہے تو سورج غروب ہونے سے قبل داخل ہوگا، اس سے کہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک صرف رات کی نذر ماننا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ رات میں روز نہیں ہے لیکن اگر رات کی نذر مانی خواہ جو بھی رات ہو تو مالکیہ کے نزدیک دن کے ساتھ رات کا اعتکاف لازم ہوگا، اس سے

ہوتا، اہل تسلسل کے بغیر اس کی » نیکی جائز ہے (۱)۔

اس لئے اگر مختلف اپنی جائے اعتکاف سے نذر مطلق کے یام کے وہاں نکل جائے تو اگر لوٹنے کا عزم نہ ہو تو نئے سرے سے اعتکاف کی نیت ضروری ہوگی خواہ وہ بول و ہزار کے لئے نکلا ہو یا کسی اور حاجت سے، اس سے کہ جو گذر چکا وہ مکمل مبادات ہے اور وہ نئے اعتکاف کا روز کرتا ہے، اور اگر نکلے جتنا وقت لوٹنے کا عزم ہو تو یہ عزم نیت کے قائم مقام ہوگا۔ یہی صحیح ہے جیسا کہ المجموع میں ہے (۲)۔

یہن اگر مقررہ مدت کی نیت کی تو حسب امر مالکیہ کے، ایک یہی حکم ہے، و ثانیہ کے نزدیک اس پر تسلسل لازم نہ ہوگا، یہن اگر قصد حاجت کے ملو کسی اور ضرورت سے نکلا تو نئے سرے سے نیت کی ضرورت ہوگی۔

در حجابہ کے نزدیک اگر اعتکاف کے لئے کوئی مدت متعین کی مثلاً کوئی خاص مہینہ متعین کیا تو اس پر تسلسل لازم ہوگا، اور اگر مطلقاً ایک مہینے کی نذر مانی تو ایک ماہ کا اعتکاف لازم ہوگا، البتہ تسلسل اور عدم تسلسل کے سلسلہ میں ان کے » قول ہیں۔ ایک قول حنفیہ کی طرح دوسرے قول ثانیہ کی طرح ہے جسے آخری نے اختیار کیا اور بن شہاب وغیرہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے، اور صاحب کشاف اتفاق سے صریحاً کی ہے کہ تسلسل واجب ہے (۳)۔

» و ثانیہ کے نزدیک نذر مطلق میں تسلسل تعزیر سے افضل ہے۔

(۱) کشاف الفتاویٰ ۳۹۲ ص ۳۹۲، مسالک ۵۲۲، مفتی الکنتاج ۱/ ۵۳ ص ۵۳ حاشیہ ابن عابدین ۳۱ ص ۳۱، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۲۳، مفتی الکنتاج ۱/ ۵۳ ص ۵۳ حاشیہ اللہوی مع شرح ابی الحسن ۱/ ۹ ص ۹، حاشیہ ابن عابدین ۳۱ ص ۳۱ طبع بولاق، البحر الرائق ۳۲۹ ص ۳۲۹ طبع اطبیہ۔

(۲) مفتی الکنتاج ۱/ ۵۳-۵۴ ص ۵۴، مجمع ۱/ ۲۸۲، کشاف الفتاویٰ ۳۵۵ ص ۳۵۵

(۳) مفتی الکنتاج ۱/ ۵۳ ص ۵۳، کشاف الفتاویٰ ۳۵۵ ص ۳۵۵

(۱) حاشیہ لمحل ۱/ ۳۶۵-۳۶۶ ص ۳۶۵، کشاف الفتاویٰ ۳۵۲ ص ۳۵۲

(۲) المجموع ۱/ ۹۳ ص ۹۳، کشاف الفتاویٰ ۳۵۲ ص ۳۵۲

اعتکاف ۲۳-۲۵

اعتکاف میں نماز کی نذر:

۲۳- ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص نے یہ نذر مانی کہ نماز پڑھنے کی حالت میں اعتکاف کرے گا تو نماز اس پر لازم نہ ہوگی۔

«در متاבלہ کے نزدیک اس دونوں کو جمع کرنا اس پر لازم ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "لیس علی المعتکف صیام إلا أن يجعله علی نفسه" (۱) (مختلف پر روزے واجب نہیں ہیں الا یہ کہ وہ اسے اپنے پر لازم کر لے)۔

اور ٹی سے استثناء اثبات ہے اور نماز کو روزہ پر قیاس کیا جائے گا اور اس لئے کہ نماز اور روزہ میں سے ہر ایک اعتکاف میں مقصود صفت ہے، لہذا نذر کی وجہ سے لازم ہوگی، لیکن اس پر پورے وقت میں نماز پڑھنا لازم نہ ہوگا بلکہ ایک یا دو رکعت اس کے سے کافی ہو جائے گی، اس لئے کہ اگر نماز کی نذر مانی اور سے مطلق رکی (۲) (تو ایک دو رکعت کافی ہو جاتی ہے) «رنم نے حنفیہ و مالکیہ کی اس مسئلہ میں کوئی مداخلت نہیں کی تھی اور غلط ہے، جب میں ہے، واللہ اعلم۔

کسی متعین جگہ میں اعتکاف کی نذر:

۲۵- ثانیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ ترتیب مسجد (مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ) میں سے کسی ایک میں اعتکاف کی نذر مانی تو نذر

(۱) حدیث: "لیس علی المعتکف صیام..." کی روایت حاکم نے حضرت ابن عباس سے مروی ہے اور یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے۔ ورنہ ہم نے کہا کہ یہ مسلم کی شرط کے مطابق ہے اور جو اس حدیث کے سادہ معنی نہیں ہے اس کی روایت در کلمی اور تہذیبی نے اسی اسناد سے کی ہے اور ان دونوں نے اس کے سوا تو ہونے کو رائج قرار دیا ہے (المسودہ ۳۹۲ تا ۳۹۴) دارالکتاب العربی، سلطنت الدار کلمی ۱۹۹۲ء طبع شرکت المطابع العربیہ المتحدة، اسٹون انگریز کیمبرلی ۳۱۹۲ء طبع لندن، ٹیل الاوطار ۳۲۶۸ء طبع مصر (مصر)۔

(۲) کتاب الفقہ ۳۲۹۲ء، مفتی الحاج ۵۳۲۵ء

کہ اعتکاف کی کم سے کم مدت ایک دن ایک رات ہے (۱) اور اگر مسلسل چند ایام کی نذر مانے تو رات دن کے تابع ہوگی مثلاً وہ شخص جس نے ماہ رمضان کے آخری عشرہ کے اعتکاف کی نذر مانی (۲)۔

نذر مانے ہوئے اعتکاف کے ساتھ روزہ کی نذر:

۲۳- یہ بات پختہ نذر چکی کہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک واجب اور مسنون اعتکاف روزہ کے بغیر صحیح نہیں، اور مستحب اعتکاف کے سلسلہ میں اس کا اختلاف ہے۔

اور اعتکاف کے ساتھ روزے کی نذر کے سلسلہ میں ثانیہ اور حنا بد کے نزدیک چند قول ہیں:

الف۔ ان حضرات کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر روزہ اور اعتکاف دونوں کی نذر مانی تو ان دونوں کو جمع کرنا لازم نہ ہوگا۔

ب۔ ان حضرات کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ اگر روزہ کی حالت میں اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو اس پر دونوں لازم ہوں گے۔

ج۔ اور اگر اعتکاف کی حالت میں روزہ رکھنے کی نذر مانی تو اس صورت میں ان کا اختلاف ہے، ثانیہ و در متاבלہ کا صحیح قول یہ ہے کہ وہ دونوں اس پر لازم ہوں گے اور انہوں نے تیسری اور چوتھی صورت کے درمیان فرق کیا ہے کہ روزہ اعتکاف کا نصف ہو سکتا ہے، لیکن اعتکاف روزہ کا نصف نہیں ہو سکتا (۳)۔

(۱) کتاب الفقہ ۳۲۵۲-۳۵۵۳ء حاشیہ ابن ماجہ ۳۲۳۳ء، بدیع المصالح ۳۱۰۶۰ء، المجموع ۳۱۹۲ء، بلغ الممالک ۵۳۱۸-۵۳۲۰ء

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳۵۲۲ء، بلغ الممالک ۵۳۹۸ء، کتاب الفقہ ۳۵۵۲ء، المجموع ۳۱۹۲ء

(۳) کتاب الفقہ ۳۲۸۸-۳۲۹۰ء مفتی الحاج ۵۳۲۵ء، لغز ۱۶۲ء

اعتکاف ۲۵

تو نذر میں اگر افضل کو متعین نہ کیا تو اس سے کم درجہ کی مسجد میں اعتکاف کافی نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ اس کے برابر نہیں ہے۔
 پس اگر کسی نے اپنی نذر میں مسجد حرام کو متعین کر دیا تو مسجد نبوی و مسجد اقصیٰ میں اعتکاف کافی نہ ہوگا اور اگر مسجد نبوی کو متعین کر دیا تو مسجد اقصیٰ میں اعتکاف کافی نہ ہوگا اور اس کے برعکس صحیح ہوگا، لہذا اگر مسجد اقصیٰ کو متعین کیا تو مسجد نبوی و مسجد حرام میں صحیح ہے اور اگر مسجد نبوی کو متعین کیا تو مسجد حرام میں جائز ہے، کیونکہ اگر اس میں مسجد حرام کے علاوہ کسی (خاص) مسجد میں اعتکاف کی نذر مانی تو یہ وہ لازم ہے یا نہیں؟ مالکیہ کا مذہب اور شافعیہ کا رائج مذہب اور حنبلیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ اس پر اس (خاص) مسجد میں اعتکاف سزا لازم نہ ہوگا بلکہ وہ اس کے علاوہ کسی دوسری مسجد میں بھی ادا کر سکتا ہے^(۱)۔

۱۔ اگر مسجد اتنی دور ہو کہ وہاں پہنچنے کے لئے سفر کرنا پڑے تو حنبلیہ کے نزدیک اس کو اختیار ہے اور مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ قاضی ابو یعلیٰ وغیرہ کے نزدیک اسے جانے اور نہ جانے کے درمیان اختیار دیا جائے گا، مگر بعض لوگوں نے مختصر سفر میں بوجہ صحت کے اس کو اختیار دیا ہے اور ابن عقیل اور شیخ قحقی الدین بن تیمیہ نے اسے جائز قرار نہیں دیا ہے۔ اسی طرح صحیح قول کی رو سے اگر جانے میں سفر کی ضرورت نہ پڑے تو بھی جانے اور نہ جانے میں اس کو اختیار ہے، لیکن ”الواضح“ میں ہے کہ پورا سزا افضل ہے، صاحب القراءۃ نے کہا کہ یہ ریا و غلبہ ہے^(۲)۔

۲۔ مسجد میں نماز پڑھنا اصل ہے اور بیت المقدس کی مسجد میں سارے پچھلے گناہوں کو بخش دینا افضل ہے، بخاری نے کہا کہ اس کی سزا دھن ہے (الترغیب والترہیب ۵۲/۳ مطبوعہ المطبعة)۔

(۱) کتاب التمتع ۲/۳۵۳، مفتی محمد امجد علی، ج ۱، ص ۳۵۱۔

(۲) جوہر والکلیل ۱/۵۸۸، الوصاف ۳/۳۶۱-۳۶۲۔

(۳) الوصاف ۳/۳۶۸، الدوسوی ۱/۵۳، طبع دار الفکر۔

اس پر لازم ہوئی اور اس کا پورا کرنا ضروری ہوگا اور ان کے علاوہ کسی مسجد میں اعتکاف کرنا اس کے لئے کافی نہ ہوگا، اس لئے کہ ان میں عبادت کی افضلیت دوسری مساجد کے مقابلے میں زیادہ ہے، لہذا تعین کی وجہ سے یہ مساجد متعین ہو جائیں گی۔ اور ان میں سب سے افضل مسجد حرام ہے پھر مسجد نبوی پھر مسجد اقصیٰ۔ اور ان میں مسجدوں کے علاوہ کسی اور مسجد کو اس کے ساتھ شامل کرنا ممکن نہیں ہے۔ اس لئے کہ سب کی افضلیت دوسری مساجد پر نفس سے ثابت ہے۔ نبی ﷺ نے رثا و فرمایا: ”صلاة في مسجدتي هذا افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام افضل من مائة الف صلاة فيما سواه“^(۱) (میری اس مسجد کی ایک نماز مسجد حرام کے علاوہ دوسری مسجدوں کی ہزار نمازوں سے افضل ہے اور مسجد حرام کی ایک نماز دوسری مسجدوں کی ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے)۔

اور یہ منقول ہے کہ مسجد اقصیٰ کی نماز پانچ سو نمازوں کے برابر ہے^(۲)۔

(۱) حدیث: ”صلاة في مسجدتي هذا افضل من الف صلاة...“ کی روایت ابن ماجہ نے حضرت چارٹ سے مروی ہے اور حافظ ابو یوسف نے الرواہ میں فرمایا کہ حضرت چارٹ کی حدیث کی سناد صحیح ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔ (سنن ابن ماجہ ۱/۳۵۰ طبع مکتبۃ المدینہ) اور بخاری نے اس کے پہلے حصہ کی روایت ابن القاط کے ساتھ کی ہے ”صلاة في مسجدتي هذا خير من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام“ حضرت ابو یوسف سے مروی ہے (فتح الباری ۳/۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) حدیث: ”ان الصلاة بالمسجد الأقصى...“ کو منذری نے الترغیب والترہیب میں ذکر کیا ہے اور حضرت ابو الدرداء کے واسطے سے اس کی مستطبیح ہے، ابن ماجہ نے اس کی طرف کی ہے اور ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں: ”افضل صلاة في المسجد الحرام على غيره بمائة الف صلاة وفي مسجدتي الف صلاة وفي مسجد بيت المقدس خمس مائة صلاة“ (مسجد حرام میں نماز دوسری جگہ پر ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے اور دوسری

اعتکاف ۲۶

اعتکاف میں شرط گنا:

۲۶- جمہور کا مذہب یہ ہے کہ وجہ اعتکاف میں شرط گنا جائز اور صحیح ہے اور مالکیہ کا مذہب اور شافعیہ کا قول طہر کے مقابلے میں وہ قول یہ ہے کہ شرط طہر ہے، البتہ جمہور اس میں اختلاف ہے کہ شرط میں کس چیز کا داخل ہونا صحیح ہے، مگر کنیزوں کا نہیں (۱)۔

توحیف فرماتے ہیں کہ مرنذر کے وقت یہ شرط لگادی کہ وہ مریض کی عیادت، نماز جنازہ اور مہم کی مجلس میں حاضر ہونے کے لئے نکلے گا تو یہ جائز ہے، اور یہ امام ابوحنیفہ کے قول کے مطابق ہے، اور صاحبین کے نزدیک معتد میں زیادہ وسعت ہے، مالکیہ کا معتد قول یہ ہے کہ شرط معتد نے یہ شرط لگائی کہ اگر بالفرض کوئی مذر ہو یا کسی وجہ سے اعتکاف بطل ہو جائے گا تو اس پر تضا واجب نہ ہوگی۔ تضا کے ساتھ ہونے کی یہ شرط گنا اس کے لئے نفع بخش نہ ہوگا، اور اس کی شرط نفع ہے، ورنہ تضا کو واجب کرے، لاکوئی عمل پایا جائے گا تو اس پر تضا واجب ہوگی، اور اس کا اعتکاف صحیح ہوگا، اور ان کا قول یہ ہے کہ اعتکاف معتد نہ ہوگا، رقیبہ کے قول میں تفصیل ہے کہ اگر اعتکاف شرط کرے سے قبل شرط لگائی تو اعتکاف معتد نہ ہوگا، اور شرط کرے کے بعد لگائی تو شرط نفع ہو جائے گی (۲)۔

اور حنابلہ سے فرمایا، اور شافعیہ کا قول طہر بھی یہی ہے کہ اعتکاف اپنے آپ اس کے لازم کرے سے واجب ہوا ہے، اس لئے اسی طرح واجب ہوگا جس طرح اس سے اپنے آپ لازم پایا ہے۔

پس اگر معتد کسی جائز اور مقصود عارض کی وجہ سے جو اعتکاف کے منافی نہیں ہے نکلنے کی شرط لگائے تو شرط صحیح ہوگی، پس امری (۱) حاشیہ الخطاوی علی البدل ۱/ ۵۶۷ مقلی المحتاج ۱/ ۵۷۷، انہی ۳۱۹-۱۹۵ طبع المجلد، التوابعین اربعہ ص ۸۵ طبع دار الفکر، کتاب القناع ۲/ ۵۶۷۔

(۲) رد المحتار ۱/ ۵۵۲، بدائع الزمان ۱/ ۵۳۹۔

خاص مقصد کے لئے نکلنے کی شرط لگانے میں عیادت تو اس کے لئے نکلے گا، کسی اور کام کے لئے نہیں نکلے گا، خواہ وہ اور کام اس سے زیادہ اہم ہو۔ اور اگر نکلنے کی شرط کسی عمومی کام کے لئے لگائے مثلاً کسی ایسے مشغلہ کے لئے جو اسے پیش آئے تو وہ اہم دینی کام مثلاً جمعہ اور جماعت کے لئے یا بزرگائی کی کام مثلاً مقررہ قرض سے قرض کا مطالبہ کرنے کے لئے نکلے گا، بین سے حرام کام کے لئے نکلنے کا حق نہیں ہے، اور ان کے قول "مقصود" سے وہ صورت نکل گئی جس کی شرط لگائی ہو یا وہ صورت جو غیر مقصود ہو مثلاً تفریح یا اسلگی مثلاً اپنے گھر والوں کے پاس آنا تو اس میں سے کسی چیز کے لئے نکلنے کی شرط لگائی تو اس کی نہ منعقد میں ہوگی۔

اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ اگر خرید و فروخت یا اجارہ کے لئے نکلنے کی شرط لگائی یا مسجد میں صنعت کے ذریعہ کمانے کی شرط لگائی تو یہ شرط بغیر کسی اختلاف کے صحیح نہ ہوگی۔

اور اگر کہے کہ جب میں بیمار ہو جاؤں گا یا مجھے کوئی عارض پیش آجائے گا تو اس کے لئے نکلوں گا تو صحیح مذہب کی رو سے اس کے لئے اپنی شرط پر عمل کرنے کی گنجائش ہے۔ اور اس کا محل شافعیہ کے نزدیک مسلسل اعتکاف میں ہے اور اس پر فوت شدہ کا تدارک لازم نہیں ہوگا، کیا کہ اس نے یوں کہا کہ میں نے اس ماہ کی نذر مانی سوائے اتنے دنوں کے تو اس صورت میں ایک ماہ کی نذر ہوگی اور شرط طہر اس سے مستثنی ہوں گے۔

اور حنابلہ کے نزدیک شرط کا فائدہ مقررہ مدت میں تضا کا ساتھ ہوتا ہے۔

لیکن اگر مسلسل ایک ماہ کی نذر مانی تو مرض کے علاوہ کسی اور کام سے نکلنا اس کے لئے جائز نہ ہوگا، اور مرض کے زمانے کی تضا اس پر لازم ہوگی، اس لئے کہ یہ ممکن ہے کہ یہاں اس کی شرط کھرب تسلسل

اعتکاف ۲۷

قول یہ ہیں کہ چھوٹا اور بوسہ لینے سے مطلقاً اعتکاف باطل ہو جائے گا اور ایک قول یہ ہے کہ باطل نہ ہوگا۔

اور مالکیہ کا قول یہ ہے کہ اگر لذت کے ارادے سے بوسہ لے لے چھو لے یا مباشرت کرے یا (ان افعال میں وہ لذت پائے تو اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا اور وہ نئے سرے سے اعتکاف کرے گا، اور اگر کسی چھوٹی لڑکی کا بوسہ لیا جو کامل شہوت نہیں تھی یا رخصت ہونے کے لئے یا رحم کے جذبے سے اپنی بیوی کا بوسہ لیا ورنہ لذت کا ارادہ نہ کیا اور نہ اسے لذت محسوس ہوئی تو اعتکاف باطل نہ ہوگا، پھر بوسہ میں شہوت کی شرط اس وقت ہے جب کہ منہ کا بوسہ نہ ہو، لیکن اگر منہ کا بوسہ لے گا تو ظاہر روایت کی رو سے شہوت کی شرط نہیں ہے، اس لئے کہ وحی کے مقدمات میں سے وہ چیزیں اسے باطل قرار دیتی ہیں جو منہ کو باطل کرتی ہیں۔

اور مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ مسجد کی کرامت اور تعظیم کی وجہ سے مطلقاً مسجد میں وحی کرنا حرام ہے اور معتقدہ عورت کے ساتھ وحی کرنے سے اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا (۱)۔

اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ مسلسل نہ رمانے ہوئے اعتکاف کو فاسد کرنے والے جماعت کی وجہ سے جو اس مختلف کی طرف سے ہو جسے اعتکاف یا ہو اور جو اس کی حرمت کو جانتا ہو اس پر کفارہ لازم نہ ہوگا۔

ابن المنذر کہتے ہیں کہ اکثر اہل علم کا مذہب یہ ہے کہ اس پر کفارہ نہیں ہوتا، اور یہ اہل مدینہ، اہل شام اور اہل عراق کا قول ہے۔

اور ماوردی کہتے ہیں کہ یہ حسن بصری، مرزہ ہی کے ساتھ فقہاء کا قول ہے، یہ دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ اس پر کفارہ واجب ہے جو رمضان کے روزے میں ملٹی کرے، لے پر ہے۔

کی نگی پر محمول کیا جائے، لہذا وہ کم سے کم پر محمول ہوگا اور یہاں شرط سے بیفائدہ ہوگا کہ بنا کر صحیح ہوگا اور قضا ساتھ ہو جائے گی (۱)۔

اعتکاف کو فاسد کرنے والی چیزیں:

درت ذیل چیزیں اعتکاف کو فاسد نہ کرتی ہیں:

ول۔ جماع و روزه کی جماع:

۲۷۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اعتکاف میں جماع حرام اور اعتکاف کو باطل کرنے والا ہے، خواہ رات کو ہو یا دن کو بشرطیکہ قصد ہو، اسی طرح اگر اپنے اعتکاف کو بھول کر کرے تو جمہور کے نزدیک اعتکاف باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَا تَبْشُرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ" (۲) (اور تم ان کے ساتھ مباشرت مت کرو جس زمانہ میں کہ تم اعتکاف والے ہو مسجدوں میں)۔

اور ثنافیہ کا مذہب یہ ہے کہ جماع کی حرمت اور اس کا اعتکاف کو فاسد کرنا صرف ایسے ہی کی طرف سے ہوتا ہے جو اس کی حرمت کو جاننے والا اور اعتکاف کو یاد رکھنے والا ہو، جو وہ اسے مسجد میں جماع کیا ہو یا اس سے باہر جب وہ تنہا ہے حاجت وغیرہ کے سے نکلا ہو، اس سے کہ جماع بذاتی عبادت کے منافی ہے اور بتلوان مستقبل کے اعتبار سے ہے، میں اعتکاف کا جو قصد کہہ رہا ہے وہ فی الجملہ باطل نہیں ہوگا۔ اس سلسلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جو فقہی کتابوں سے معلوم کی جاسکتی ہے اور وہ اسی جماع مثلاً چھوٹا اور بوسہ بیٹا تو وہ صحیح اور ناجائز کے درمیان ایک اعتکاف کو فاسد کر دیتا ہے۔ اور ثنافیہ کا قول ظہر بھی یہی ہے بشرطیکہ اس سے نزل ہو جائے اور اگر اس نے ہوتا اس کا اعتکاف فاسد نہ ہوگا اور ثنافیہ کے دوسرے

(۱) الاصاب ۱۶۳ ص ۵۷۱، مفتی الحق ۱۶۵ ص ۵۲۲

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۷

(۱) الدوسلی مع الشرح الكبير ۵۲۲، مفتی الحق ۱۶۵ ص ۵۲۲

۱۰۷۱ ص ۵۲۲، کشاف القناع ۲، ۶۱ ص

اعتکاف ۲۸-۲۹

غسل واجب کے لئے جس سے اعتکاف قاسد نہ ہوا ہو نکلنا مضرت نہیں ہے، لیکن اگر اس کے بعد اس کا ٹھہرنا لمبا ہو جائے تو اس کا اعتکاف قاسد ہو جائے گا۔

ابن امیر کہتے ہیں: اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ مختلف پٹی جاے اعتکاف سے بول و ہزار کے لئے نکل سکتا ہے، اس لئے کہ یہ ان چیزوں میں سے ہے جن کے بغیر چارہ نہیں، اور سے مسجد میں کرنا ممکن نہیں، پس اگر اس ضرورت کی خاطر اس کے نکلنے سے اعتکاف باطل ہو جائے تو پھر کسی کا اعتکاف صحیح نہ ہوگا، اور اس لئے بھی کہ نبی ﷺ اعتکاف فرماتے تھے اور ہمیں معلوم ہے کہ وہ اپنی حاجت کے لئے نکلتے تھے اور حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ: "ان النبی ﷺ کان لا یدخل البیت الا لحاجة اذا کان معکما" (۱) (نبی ﷺ جب مختلف ہوتے تو وہ گھر میں حاجت کے بغیر داخل نہیں ہوتے تھے)۔

اور حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اس کے لئے مسجد میں دھونا، وضو کرنا اور غسل کرنا جائز ہے جب کہ مسجد کھلوٹ نہ کرے۔
اور شافعیہ کے نزدیک اگر اس کے لئے مسجد میں وضو کرنا ممکن ہو تو رہا، صحیح قول کی رو سے اس کے لئے کھانا جائز نہ ہوگا، اور ہر قول یہ ہے کہ جائز ہے (۲)۔

اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر وہ قسائے حاجت کے سے نکلے تو اس کا اپنے اہل عیال کے گھر میں، خل ہوا ٹکروہ ہے جب کہ اس کی بیوی اس میں موجود نہ ہو کہ اس پر اس کی طرف سے چابک کوئی مکی

در حسن سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ وہ غلام آزاد کرے گا اور اگر وہ اس سے عجز ہو تو ایک بہت قربان کرے گا اور اس سے عجز ہو تو بیس صدقہ کھجور صدقہ کرے گا (۱)، اور تھامنی پوچھتا ہے کہ میں کہ اس میں کدو ٹھہرا ہے، اور پوچھتا ہے کہ میں کہ اس میں کنارہ لیکن ہے۔

دوم - مسجد سے نکلنا:

۲۸ - فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مرد و عورت کا مسجد سے نکلنا (۱) انی طرح حنفیہ کے نزدیک عورت کا اپنے گھر کی مسجد سے نکلنا اگر بلا ضرورت ہو تو وہ واجب اعتکاف کو قاسد کر دیتا ہے، اور مالکیہ اور امام ابوحنیفہ نے (حسن کی روایت کی رو سے) واجب کے ساتھ مستحب اعتکاف کو بھی شامل کیا ہے نکلنا خواہ تھوڑی دیر کے لئے ہو یا زیادہ دیر کے سے۔

لیکن اگر کسی ضرورت کی وجہ سے نکلنا ہو تو تمام فقہاء اتفاق ہے کہ اعتکاف باطل نہ ہوگا، لیکن وہ حاجت جس میں اعتکاف قاسد اور مستحب نہیں ہوتا (۲)، اس کے بارے میں ان کے درمیان اختلاف ہے جو درج ذیل ہے:

نہ - قضائے حاجت، وضو، غسل، واجب کے لئے نکلنا:

۲۹ - فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قسائے حاجت کے لئے اس

(۱) المجموع ۵/۲۷۶، الوصاف ۳/۳۸۰-۳۸۱، تبیین الحقائق ۱/۵۲۰، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۱۳۵، طبع بوق الدسوق ۱/۵۳۵، انی ۳/۲۹۸، طبع مریاضہ۔

(۲) انشراح الکبیر مع حاشیہ الدسوق ۱/۵۳۳، تبیین الحقائق ۱/۵۵۰، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۳۵۲، کتاب الفتاویٰ ۲/۵۶۱، الموضو ۲/۵۰۳، بدیع ۱/۵۷۱، معانی ۱/۵۷۱۔

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کان لا یدخل البیت الا للحاجة (۱) طبع ۲۳۲، طبع روایت بخاری (فتح الباری ۳/۲۵۳، طبع استیعاب) اور مسلم (۱/۲۳۲، طبع معنی النسخ) نے کی ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۳۵۲، کتاب الفتاویٰ ۲/۵۶۱، معنی ۱/۵۷۱، بدیع ۱/۵۷۱، الموضو ۲/۵۰۳، الوصاف ۳/۳۸۰۔

اعتکاف ۳۰-۳۱

نکلتا اس کے اعتکاف کو قاسد کر دے گا جب کہ وہاں ایسا آدمی ہو جو اس کا کھانا لاسکتا ہو، اس لئے اس صورت میں نکلنے کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن اگر اسے کھانا لانا نہ ملے تو وہ نکل سکتا ہے اس لئے کہ یہ ایک ضروری کام کے لئے نکلتا ہے۔

اور شافعیہ اور حنابلہ میں سے قاضی کا مذہب یہ ہے کہ کھانے کے واسطے نکلتا اس کے لئے جائز ہے، اس سے کہ مسجد میں کھانے میں شرم ہوتی ہے۔ اسی طرح اگر مسجد میں پانی نہ ہو تو پینے کے لئے نکلتا جائز ہے۔

۱۔ شافعیہ نے کھانے کے لئے نکلنے کے جواز کو اس صورت کے ساتھ خاص کیا ہے جب کہ اس کا اعتکاف ایسی مسجد میں ہو جس میں لوگ آتے جاتے ہوں، لیکن اگر اس مسجد میں لوگوں نے کھانا جانا چھوڑ دیا ہو تو اسے نکلنے کا حق نہیں ہے (۱)۔

ج۔ جمعہ اور عید کے غسل کے لئے نکلتا:

۳۱۔ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مختلف جمعہ، عید، رزمی کی وجہ سے غسل کے لئے نکل سکتا ہے۔ اس صورت میں اعتکاف قاسد نہ ہوگا بخلاف جمہور کے (۲)۔

اور شافعیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ جمعہ اور عید کے غسل کے لئے نکلتا جائز نہیں ہے، اس لئے یہ غسل نفل ہے، واجب نہیں ہے اور ضرورت کے باب میں سے نہیں ہے اور اگر اس کی شرط کا دے تو نکلتا جائز ہوگا (۳)۔

- (۱) مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی، حاشیہ ابن ماجہ، ج ۲، ص ۳۲۸-۳۲۹، مفتی سر سید، طبع المصاحف، ص ۵۲۰۔
(۲) بیہدہ الممالک، ص ۵۲۶۔
(۳) فتاویٰ الہندیہ، ج ۱، حاشیہ ابن ماجہ، ص ۱۳۳، بیہدہ الممالک، ص ۵۲۶، مجمع، ج ۱، ص ۶۲، مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی، ج ۲، ص ۲۵۷-۲۵۸، جہاں تک مسئلہ ہے معان شریفی

چیز نہ پیش آجائے جو اس کے اعتکاف کو قاسد کر دے (۱)۔

اور اگر اس کے دو گھر ہوں تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک زیادہ تر یہ گھر میں جانا اس پر لازم ہوگا اور حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے (۲)۔

اور اگر وہاں کوئی بیو خانہ ہو جس سے بیو کرنا اس کو نا پسند ہو تو اسے اس سے پاکی حاصل کرنے کا مکلف نہیں بنایا جائے گا اور نہ اپنے دوست کے گھر میں طہارت کا مکلف بنایا جائے گا، اس سے کہ اس میں مرمت کے منافی کام کرنے کا اندیشہ ہے اور دوست کے گھر میں بیو کرنے سے مزید حساسیت ہوگا۔

لیکن اگر بیو خانہ سے اس کو عار نہ ہو تو اسے وہاں بیو کرنے کا حکم دیا جائے گا (۳)۔

مذکورہ بالا چیزوں کی خاطر نکلنے کے ساتھ قیام لے لیتے اور نجاست کو رائل کرے کے لئے نکلے کو بھی شامل یا ہے، لہذا (اس غرض سے بھی) ان سب کے نزدیک اعتکاف قاسد نہ ہوگا (۴)۔

در جو شخص حاجت سے نکلا ہے اسے تیز چلنے کا حکم نہیں دیا جائے گا، بلکہ اسے پرامت کے مطابق چلنے کا حق ہے (۵)۔

ب۔ کھانے پینے کے لئے نکلتا:

۳۰۔ حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ کھانے پینے کے لئے

- (۱) بشرح المصیر مع بیہدہ الممالک، ص ۵۲۲۔
(۲) المجموع، ج ۱، ص ۵۱۱، کتاب الفتن، ص ۳۵۶۔
(۳) مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی، حاشیہ ابن ماجہ، ج ۲، ص ۳۲۵۔
(۴) مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی، کتاب الفتن، ص ۵۱۲، بیہدہ الممالک، ص ۵۲۶، حاشیہ ابن ماجہ، ج ۲، ص ۳۲۵۔
(۵) المجموع، ج ۱، ص ۵۰۲۔

۱. عکاف ۴۴

اعتکاف کو باطل نہ کہے گا، اور اس کی علت انہوں نے یہ بیان کی ہے کہ اعتکاف کی حاست یا اہل حاست ہے اور اس کا ہونا شاذ و نادر ہوتا ہے اور عذر کا اعتبار اس میں ہے جس کا وقوع اکثر ہوتا ہو۔
 ”رثا فیر“ اور متا بلہ کا مذہب یہ ہے۔ بھولے سے نکلنے کی صورت میں اعتکاف باطل نہ ہوگا^(۱)، اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”عمی لأمتی عن الحطأ والنسيان وما استكرهوا علیہ“^(۲) (میری امت سے غلطی اور بھول کو اور اس عمل کو جس پر اسے مجبور یا جاے معاف نہ دیا جائے)۔

در سنن ابو داؤد میں نہیں ہے مرفوعاً یہ روایت ہے: "انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کاذباً بالمریض، وهو معکف، فیمز کما هو ولا یعرج یسأل عہ" ^(۱) (بنی علیہ الصلوٰۃ والسلام عتقاف کی حالت میں مریض کے پاس گزرتے تو وہ ان طرح گزرتے جیسے کہ وہ ہوتے اور اس کے بارے میں پوچھنے کے لئے نہیں ٹھہرتے)۔

پس مگر عرف کے لحاظ سے اس کا مظہر ماطویل ہو جائے یا وہ اپنے
 راستہ سے پھر جائے چاہے تھوڑی دیر کے لئے یوں نہ ہو تو یہ جار
 نہیں۔ ورمام ابو یوسف ورمام محمد کے نزدیک اگر (محبہ ماضیہ دن
 سے زیادہ نہ ہو تو اعتکاف نہیں ٹوٹے گا) (۲)۔

اور ہالکے مریض کی عیادت اور نماز جنازہ کے لئے جھکنے کی وجہ سے اعتکاف کے فاسد ہو جاتے ہیں۔ جمہور کے ساتھ ہیں، مین انہوں نے مریض والدین میں سے کسی ایک یا دونوں فی مبادت کے لئے جھکنے کو، جب ترارویا ہے اور یہ ان دونوں کے ساتھ حسن سلوک کے تقاضے کی وجہ سے ہے، اس لئے کہ اس کی تاکید نہ رہنے ہوئے اعتکاف سے بھی زیادہ ہے اور اس جھکنے کی وجہ سے اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا اور وہ اس کی قضا کرے گا (۳)۔

۱۔ بھول کر نکلنا:

۳۴- دبیہ، مرزا لکچہ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد سے نکلتا عہرا ہو یا سموا

(۱) حدیث شریف کا نسخہ: ”اَللّٰهُ عَلِيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَجُوزُ مَا جُوزَ بَعْنِي...“ کی روایت ابو داؤد و ترمذی کی ہے اور ابن حجر نے اس شخص میں سے صحیفہ نقل کر دیا ہے، در سنن ابی داؤد ۸۳۶/۲ طبع مقبولہ، اس شخص الحبر

(۲) مثل کتاب ۵۸۵ نهایت کتاب ۳۳۳، بحر الرائق ۳۲۵۴-
۳۲۶ بعضی ۱۹۵-۱۹۶، مجموع ۵۱۰-

(۳) الرسولی مع اشرف الکبیر ۵۲۳، ۵۲۸۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۲۱۲، لطاib ۲/ ۵۷۳، الدرر السنی ۱/ ۵۳، حاشیہ ابن
 ماجہ ج ۲/ ۳۳، المجموع ۶/ ۵۲۰-۵۲۱، کشاف القناع ۲/ ۳۵۸،
 الفتاویٰ علی الدرر ۵/ ۳۵، المجموع علی مرآۃ الخلفاء ج ۳/ ۳۸۳۔

(۲) حدیث ”اصفی لاصفی عن الخطا و السبان و ما استکھوا علیہ“ کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابو ذر غفاری سے مروی کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں ”ابن اللہ تاجاور عن اصفی الخطا و السبان و ما استکھوا علیہ“ (اللہ نے میری امت سے خطا، بھوس اور مجبور کئے جانے والی چیزوں سے درگزر فرمایا ہے) حنفی پیروی کہتے ہیں کہ اس کی اسناد ضعیف ہے جیسا کہ ابن ماجہ نے اس کی روایت اور ابی عن عطاء عن ابن عباس کے طریق سے ابن اللہ کے ساتھ کی ہے ”ابن اللہ وضع عن اصفی الخطا و السبان و ما استکھوا علیہ“ حنفی پیروی فرماتے ہیں کہ اگر یہ الفاظ سے صحیح مسلم ہوتا اس کی اسناد صحیح ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ منقطع ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ دوسرے طریق میں عبید بن مسیر کی روایت ہے اور حاکم نے اس کی روایت اور ابی عن عطاء عن ابی براح عن عبید بن مسیر عن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے طریق سے اسی معنی کے ساتھ کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے شیخین کی شرط پر ہے اور شیخین نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہابی نے اس کے بارے میں حکمت اختیار کیا ہے ابن ابی حاتم بنی ہلال میں لکھتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا جسے ولید بن مسلم نے ابی ذر سے انہوں نے عطاء سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے انہوں نے نبی ﷺ سے روایت کیا ”ابن اللہ وضع عن اصفی الخطا و السبان و ما استکھوا علیہ“ اور لیامع سے، وہ حضرت ابن عمر سے اسی کے مثل روایت کرتے ہیں اور ولید ابن ابی لہیع سے، وہ دونوں

اعتکاف ۳۵-۳۷

زشتہ بات دینے کے لئے لکھنا:

۳۵- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ کوئی دینے کے لئے لکھنا
اعتکاف کو فاسد نہ دیتا ہے اور مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ جس شخص پر
شبہوت ہے جب اس طرح کہ وہ اس کے ساتھ کوئی دینا نہ دیا
یہ کہ نسب اس کے بغیر پورا نہ ہو تو وہ کوئی دینے کے لئے مسجد سے
نہیں نکلے گا بلکہ سب یہ ہے کہ وہ مسجد میں رہے یا تو قاضی
کی موجودگی میں یا اس کی کوئی (قاضی کے پاس) نقل کی جائے۔

اور شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی دینا اس پر متعین
ہو تو اس کے لئے لکھنا اس پر لازم ہے، نہ نکلنے سے وہ گنہگار ہوگا۔
اسی طرح کوہ بننے کے لئے اگر یہ متعین ہو تو اس کے لئے لکھنا جائز
ہے اور اس نکلنے سے اس کا اعتکاف باطل نہ ہوگا، اس لئے کہ شافعیہ
کے نزدیک صحیح قول کی رو سے یہ لکھنا واجب ہے (۱) بین اگر یہ اس
پر متعین نہ ہو تو نکلنے سے اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا۔

ح- مرض کی وجہ سے لکھنا:

مرض کی قسمیں ہیں:

۳۶- معمولی مرض جس کے ساتھ مسجد میں قیام کرنا دشوار نہ ہو، مثلاً
درد سر، معمولی بخار، غیرہ تو اس کی وجہ سے مسجد سے لکھنا جائز نہیں
اگر اس کا اعتکاف مذکر کی وجہ سے ہو اور مسلسل ہو، اگر مؤنث کا تو

= ابن وردان سے وہ مفسر اس کے مثل دوہرے کرتے ہیں تو میرے والد نے
فرمایا کہ یہ مفسر مگر ہیں کیا کروہ موضوع ہیں اور یہ حدیث صحیح نہیں ہے
اور اس کی اسناد ثابت نہیں ہے (سنن ابن ماجہ ۱۶۹۸ طبع بمبئی ۱۴۱۱ھ)
مسجد رک ۱۶۹۸ طبع کتب دارالکتب المصریہ نصب المربع ۱۶۹۸ طبع
دارالحدیث ک

(۱) مجموعہ ۵۱۳-۵۱۵، حاشیہ من ملوین ۴۷۷، کتاب الفتاویٰ
۴۷۷، المدنی مع المشرح الکبیر ۵۲۳۔

اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا اس سے کہ وہ نکلنے پر مجبور نہیں ہے۔
۳۷- لیکن وہ سخت مرض جس کے ساتھ مسجد میں ٹھہرنا مشکل ہو یا
جس کے ساتھ مسجد میں رہنا ممکن نہ ہو، مثلاً یہ کہ سے حدیث کی یا ستر
کی یا اکثر کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت پڑے تو حنفیہ کا مذہب
یہ ہے کہ اس کے نکلنے سے اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا چنانچہ
فتاویٰ ہند یہ میں ہے: اگر مرض کے عذر کی وجہ سے تھوڑی دیر کے
نکلے گا تو اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا، فتاویٰ تہذیبیہ میں ایسی ہی
ہے، یہ معلوم رہے کہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب نفی اس کے
اعتبار کرنے کا ہے جیسا کہ پہلے گذرا۔

اور مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ مرض کی وجہ سے نکلنے سے نہ
اعتکاف باطل ہوگا اور نہ تسلسل ختم ہوگا، اور شافعیہ کے ہونے کے بعد
گذرے ہوئے پر ہٹا کرے گا۔ شافعیہ کے نزدیک یہی صحیح ہے۔
اسی طرح اگر مرض ایسا ہے جس سے مسجد میں ٹھہرنا ہی نہیں ہے، مثلاً
و غیرہ تو اس سے بھی تسلسل ختم نہیں ہوگا۔

لیکن بے ہوشی کی حالت میں نکلنے سے قلم فقہاء کے نزدیک
اعتکاف ختم نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ اپنے اختیار سے نہیں نکلا ہے۔

دوسری نکتہ یہ: اگر اس پر چند دنوں بے ہوشی طاری رہے یا
جنون طاری ہو جائے تو اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا، اگر جب وہ
شفایاب ہو جائے تو اس پر لازم ہے کہ نئے سرے سے اعتکاف
کرے، اس لئے کہ اعتکاف اس پر تسلسل کے ساتھ لازم تھا۔

اور شافعیہ کے نزدیک مرض اور بے ہوشی کو اعتکاف میں شمار کیا
جائے گا (۱) اور ان مرض کے مفہوم میں شافعیہ کے نزدیک چور یا

(۱) المجموع ۵۱۶، کتاب الفتاویٰ ۴۷۷، کتاب الفتاویٰ ۴۷۷، المدنی مع المشرح الکبیر ۵۲۳۔

گ سے جتنے کا خوف بھی ہے^(۱)۔

ہو جائے گا۔ (مقتبہء کبیر کاٹھن ڈرنے نہ کرنے کے ط سے) خواہ
نکلنے کا زمانہ تجاوز ایسی کیوں نہ ہو، حنفیہ میں سے صرف امام ابو یوسف
اور امام محمد کا استثناء ہے کہ ان دونوں حضرات نے فاسد ہونے کے
لئے یہ قید لگائی ہے کہ نصف دن سے نیا رہ ہو^(۲)۔

ل۔ مسجد سے نکلنے کی حد:

۴۱۔ مسجد سے نکلنے کی حد یہ ہے کہ اپنے پورے جسم کے ساتھ نکلے اور
اگر اس کے جسم کا بعض حصہ نکلا تو حضور میں ہے، اس سے حضرت عائشہ
کا قول ہے: "کان رسول اللہ ﷺ یسیر الی راسہ وانا فی
حجرتی فلو دخل راسہ وانا حائض" (۳) (رسول اللہ ﷺ اپنے سر
کو مجھ سے قریب نہ لیتے اور میں اپنے حجرے میں ہوتی اور میں اس کے
سر میں کنگھی کرتی اس حال میں کہ میں حائض ہوتی)۔

م۔ کون سا حصہ مسجد میں شمار ہوتا ہے، ورنہ کون سا نہیں:

۴۲۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اس مسجد سے مراد جس میں
اعتکاف صحیح ہے، مسجد کا وہ حصہ ہے جو نماز پڑھنے کے لئے بنایا
نیا ہو۔

۴۳۔ حرمات تک مسجد کے کشادہ حصہ کا تعلق ہے جو اس کا وہ میدان
ہے جو اس سے قریب ہے، مدت ایسے کے سے برصاویہ ہو اور
اس لی احاطہ بندی ردیائی ہو تو حنفیہ، مالکیہ اور صحیح قول کی رو سے
حنابلہ کے کلام سے جو بات سمجھ میں آتی ہے، وہ یہ ہے کہ وہ مسجد میں

ط۔ مسجد کے منہدم ہونے کی وجہ سے ٹھٹھا:

۳۸۔ اگر مسجد منہدم ہو جائے اور وہ اس سے نکل جائے تاکہ دوسری
مسجد میں بنا اعتکاف مکمل کرے تو حنفیہ کے نزدیک ایسا کرنا اختیارات
صحیح ہوگا، اسی طرح دوسرے فقہاء کے نزدیک بھی^(۴)۔

ی۔ حالت کراہ میں ٹھٹھا:

۳۹۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حکومت کی طرف سے جبر
و کرہ کے سبب سے اعتکاف کے پورا ہونے سے قبل ٹھٹھا اعتکاف کو
فاسد نہیں کرے گا، لیکن حسبِ کما ہے کہ اگر وہ سے اعتکاف اس
وقت فاسد نہیں ہوتا ہے جب کہ مختلف ایسی وقت دوسری مسجد میں
داخل ہو جائے اور یہ ان کی طرف سے اختیارات ہے، لیکن اگر وہ دوسری
مسجد میں داخل نہ ہو تو حکم صل قیاس کے مطابق ہوگا، یعنی اعتکاف
باطل ہو جائے گا^(۵)۔

ک۔ عذر کے غیر مختلف کا ٹھٹھا:

۴۰۔ یہ بات پہلے گہرچنگی ہے کہ مختلف کا ٹھٹھا اگر طبعی یا شرعی عذر
کی بنیاد پر ہو تو اس کے لئے ٹھٹھا جابر ہے۔ اس مسئلہ میں کچھ
مختلف ہے۔

میں اگر مختلف بخیر عذر کے نکلے گا تو اس کا اعتکاف فاسد

(۱) تبیین الحقائق ۱/ ۵۱، حاشیہ ابن ماجہ ۳۳۴ طبع بلاق۔

(۲) حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کان رسول اللہ ﷺ یسیر الی راسہ وانا فی
حجرتی بخاری (فتح المبارک ۲/ ۲۷۴ طبع استیعاب) مسلم (۳/ ۳۳۰ طبع مع
الطی) نے کی ہے، الفاظ مسلم کے ہیں، دیکھئے شاف القناع ۳/ ۶۰، معنی
القناع ۲/ ۵۷، مسند امام مالک ۱/ ۵۳۰، حاشیہ ابن ماجہ ۳۳۴ طبع بلاق۔

(۳) معنی القناع ۲/ ۵۸۔

(۴) الوصاف ۳/ ۷۷، المجموع ۱/ ۵۲۲، ۵۲۳، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۲۱۲،
القرین المکرمہ ۲/ ۸۵۔

(۵) الفتاویٰ الہندیہ ۲/ ۱۳، معنی القناع ۱/ ۵۸، الدوسلی ۱/ ۵۲۹، کشاف
القناع ۲/ ۵۷۔

اعتکاف ۴۳-۴۴

داخل نہیں ہے، درمیان کے مقابلہ میں ان کا وہ قول یہ ہے کہ وہ مسجد کا حصہ ہے، اور ابو یعلیٰ نے دونوں روایتوں کے درمیان اس طرح تلمیح دی ہے کہ وہ صحیح جس کا احاطہ کر دیا گیا ہو اور اس پر، روزہ و وہ مسجد کا حصہ ہے اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد کا میدان مسجد میں داخل ہے، لہذا اگر کوئی اس میں اعتکاف کرے تو اس کا اعتکاف صحیح ہوگا اور مسجد کی چھت کے بارے میں ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ مختلف کے لئے مسجد کی چھت پر چڑھنا جائز ہے اور ہمارے علم کے مطابق اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

درمیان اگر مسجد میں ہو یا اس کا دروازہ مسجد میں ہو تو حنفیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک وہ مسجد میں داخل ہے اور اگر اس کا دروازہ مسجد سے باہر ہو یا اس کے میدان میں ہو تو وہ شافعیہ کے نزدیک مسجد میں داخل ہے اور اس میں اعتکاف صحیح ہے۔ اور اگر اس کا دروازہ مسجد سے باہر ہو تو حنفیہ کے نزدیک اس میں مختلف کا ذمہ دینا چاہئے، خواہ وہ مسودہ ہو یا کوئی دوسرا، لیکن شافعیہ کے متفقہ رموز و رہنماؤں کے مسودہ کے درمیان فرق یا ہے، پس متفقہ رموز و رہنماؤں مختلف ہونے کے لئے اس میں اختلاف دینا جائز ہے، دوسرے مختلف کے لئے نہیں۔ نووی نے کہا کہ یہی قول زیادہ صحیح ہے (۱)۔

مفسدات میں سے تیسری چیز جنون ہے:

۴۳- اگر مختلف پر جنون جاری ہو جائے "جنون کا رہنا نہ منکر ہو تو تمام فقہاء کے نزدیک اعتکاف قائم نہیں ہوگا، لیکن اگر جنون کی مدت بھی ہو جائے تو جمہور کا قول یہ ہے کہ وہ اعتکاف کو ختم نہیں کرے گا اور (۲) حاشیہ ابن ماجہ ۴۲۵۴، المجموع ۵۰۶/۱-۵۰۷، الوصاف ۴۳۷۳-۴۳۷۴، مسودہ ۵۳۷، شرح ۴۲۲/۲، کتاب التہجد ۵۲۲-۵۲۳، طبع المصنف۔

بہت سے اتفاق ہوئے ہیں، لہذا "وہ جنون کا رہنا نہ منکر ہو تو تمام فقہاء کے نزدیک اعتکاف قائم نہیں ہوگا، لیکن اگر جنون کی مدت بھی ہو جائے تو جمہور کا قول یہ ہے کہ وہ اعتکاف کو ختم نہیں کرے گا۔" (۳) آپ ان کا فرماؤں سے کہہ دیجئے کہ اگر یہ لوگ

چہارم- ارثہ ۱۱:

۴۴- ارثہ ۱۱ کی وجہ سے تمام فقہاء کے نزدیک اعتکاف باطل ہو جاتا ہے، لیکن اگر وہ توجہ کر لے اور اسلام قبول کر لے تو کیا نئے سرے سے اعتکاف کرنا واجب ہوگا؟

حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کے توجہ کرنے کے بعد نئے سرے سے اعتکاف واجب نہ ہوگا، تو جو اعتکاف اس کے ارثہ ۱۱ کی وجہ سے باطل ہو گیا اس سے اس کی قضا بھی ساتھ ہو جائے گی اور وہ گنہگار رہے ہوئے پر بنا نہیں کرے گا۔ اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "قُلْ لِلدِّينِ كُفْرًا يَنْسُوهَا يُغْفَرُ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ" (۴) آپ ان کا فرماؤں سے کہہ دیجئے کہ اگر یہ لوگ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۴۲۵۴۔

(۲) الفروع ۴۳۸، المجموع ۵۱۸/۱، المسودہ ۵۵۱، طبع المصنف ۱۰۷۶۔

(۳) سورہ مائدہ ۵۸۔

اعتکاف ۴۵-۴۶

بوز آجائیں گے تو ان کے سارے گناہ جو پہلے ہو چکے ہیں سب معاف کر دئے جائیں گے۔

اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "الإسلام یحب ما کان قبلہ" (۱) (اسلام سابقہ گناہوں کو ختم کر دیتا ہے)۔

اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ نئے سرے سے اعتکاف کرنا واجب ہے (۲)۔

پنجم - نشہ:

۴۵ - حنا بد مذہب یہ ہے کہ کسی حرام (کے استعمال) سے بوشہ ہو وہ اعتکاف کو نہ کر دیتا ہے، اگر شہ حرام سب کی وجہ سے ہو تو مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب بھی یہی ہے "در مصی کی رائے یہ ہے کہ اگر یہ رات میں واقع ہو تو مسجد میں ہے میں اگر دن میں ہو تو مرد باطل ہو جائے گا، لہذا اعتکاف بھی باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ وہ بے ہوشی کی طرح ہے، تسلسل کو ختم نہیں کرتا ہے، اور مالکیہ نے حرام نشہ کے ساتھ (س) بے ہوش کرے (۱۰۰ مل) کے استعمال کو بھی لاحق کیا ہے جب کہ وہ بے حس کر دے (۳)۔

ششم - حیض و نفاس:

۴۶ - حیض اور نفاس وہی عورت پر واجب ہے کہ وہ مسجد سے نکل

(۱) حدیث: "الإسلام یحب ما کان قبلہ..." کی روایت ابن سعد نے صحیحات میں دیہ بن ابی حمزہ بن عیسیٰ بن مسلم سے کی ہے اور سنن ابی یوسف کی طرف اس کی نسبت کی ہے اور لمبانی نے اس پر صحیح کا حکم لگایا ہے (حیض القدیر ۳۹۹-۱۰۰۰ طبع مکتبہ انجمن ترویج اسلام، طبع ۱۳۸۱ھ)۔

(۲) مفتی الحق الرحمن ۵۵-۵۶ کتاب الفتاویٰ ۶۲/۲ طبع ۱۳۶۲ھ، طبع ۱۳۶۶ھ، شرح الکبیر مع الدر المنثور ۱/۵۳۳۔

(۳) بدائع الصنائع ۳/۱۰۷۲، الدر المنثور مع شرح الکبیر ۱/۵۳۳، مفتی الحق الرحمن

جائے، اس لئے کہ ان دنوں کے لئے مسجد میں ٹھہرنا حرام ہے اور اس لئے بھی کہ حیض و نفاس روزوں کو ختم کر دیتے ہیں۔

"رجا حہ" و نفاس کے لئے (مستسل اعتکاف کی نذر میں) محض عذر کے زائل ہونے کے فوراً بعد ہونا واجب ہے، اگر تاخیر کریں گی تو اعتکاف باطل ہو جائے گا اور حیض و نفاس کا زمانہ اعتکاف میں شمار نہ ہوگا۔

لیکن مستحاضہ عورت سے اگر مسجد کے گند اہونے کا اندیشہ نہ ہو تو وہ اپنے اعتکاف سے نہیں نکلے گی اور اگر نکلے گی تو اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا (۱)۔

در شافعیہ نے حیض و نفاس کی وجہ سے اعتکاف کے ختم نہ ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ اعتکاف کی مدت ایسی نہ ہو کہ حیض سے خالی ہو سکے اور اگر اعتکاف کی مدت ایسی ہو کہ حیض سے خالی ہو سکتی ہے تو قول ائمہ کی رو سے تسلسل ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ مسلسل اعتکاف کرنا ممکن ہے اس طور پر کہ اسے طہارت کے فوراً بعد شروع کرے اور اگر قول یہ ہے کہ ختم نہ ہوگا، اس سے کہ جس حیض ان امور میں سے ہے جو فی جملہ مکرر ہو کرتے ہیں، اس سے وہ تسلسل میں موثر نہ ہوگا جیسے کہ تشابہا جنت۔

اور حنا بد فرماتے ہیں کہ اگر مسجد میں محض نہ ہو تو عورت حیض اور نفاس کی وجہ سے اپنے گھر جائے گی، اس سلسلہ میں تفصیل ہے جو ان کی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہے (۲)۔

۱/ ۵۳-۵۵ کتاب الفتاویٰ ۶۲/۲۔

(۱) بدائع الصنائع مع شرح الکبیر ۱/۵۳۸، مفتی الحق الرحمن ۵۵-۵۶، حاشیہ

ابن ماجہ ۲/۱۳۳ طبع بلاق (اصناف ۳/۵۲ کتاب الفتاویٰ

۵۸-۵۹ حاشیہ المطاوعی علی الدر المنثور ۳/۵۳۳۔

(۲) مفتی الحق الرحمن ۵۵-۵۶، اصناف ۳/۵۳۳۔

اعتکاف ۷۷-۷۹

مختلف کے سے مباح و مکروہ امور:

۷۷- علماء نے مختلف کے لئے فضول قول و عمل کو مکروہ قرار دیا ہے، البتہ کون سے امور مکروہ سمجھے جائیں گے اور کون سے مباح اس سلسلہ میں اس کا اختلاف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

نف- کھانا، پینا اور سونا:

تمام فقہاء کے نزدیک مختلف کے لئے مسجد میں کھانا چیا اور سونا مباح ہے اور مالکیہ نے اس پر یہ ضابطہ دیا ہے کہ جس شخص کے پاس ایسا کوئی نہ ہو جو اس کی ضرورت کی چیزیں یعنی کھانا پانی لائے اس کا اعتکاف مکروہ ہے، بین مختلف مسجد ہی میں سوائے گا، اس لئے کہ سونے کے لئے اس کا نظارہ نہیں ہے اور سیسے یا زرنیں یا بے کھونے کے لئے لے کر نکلتا جائز ہے (۱)۔

ب- مسجد میں غنودہ و صنعت:

۷۸- اگر اسے اپنے لئے یا اپنے اہل و عیال کے لئے ضرورت ہو تو مسجد میں عقد بیع، عقد نکاح، وراثت کرنا جائز ہے، خلیفہ عثمانیہ سے اس کی صراحت کی ہے میں تجارت کی غرض سے ہو تو یہ مکروہ ہے، اور حنا بھرنے کے لئے شہید فرما دیا نہیں، اگر اس چیز کے سے جو اس کے لئے ضروری ہو، بیع، نکاح، مسجد سے باہر ہو، یہ اس کے سے باہر کھڑا نہ ہو، بین، اور وہ اس کے لئے طے کا تو تمام حضرات کے نزدیک اس کا اعتکاف قاسد ہو جائے گا۔

اور مالکیہ کے نزدیک جائز ہے کہ وہ مسجد کے اندر اپنی مجلس میں پناہ نکاح کرے اور اس شخص کا نکاح کرے جو اس کی ولایت میں ہے،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸۸، البدیع ص ۵۷۷-۵۷۸، کتاب النکاح ص ۲۵۹، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۸-۲۵۹

نہ اس منتقل ہو نہ لمبی مدت اس میں صرف کرے، نہ مکروہ ہوگا۔
» خلیفہ نے صراحت کی ہے کہ مسجد میں سہاں کا حاضر کرنا مکروہ تحریمی ہے، اس لئے کہ مسجد اس جیسی چیزوں سے پائی جاتی ہے (۲)۔

۷۹- اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مختلف کے سے ثابت کرنا مکروہ ہے، اگرچہ اس کوئی علم ہو بشرطیکہ یہ وہ ہو اور اگرچہ وہ کوئی چیز نہیں ہے، اگرچہ اس کا ترک نہ ہی بہتر ہے۔

» درانی مذہب سے منقول ہے کہ اس کے سے ثوب کے واسطے قرآن کا سمنا جائز ہے، البتہ اس کے لئے ایسے بلکہ اس مقصد کے سے کہ جو شخص محتاج ہو وہ اس سے پڑھے و شغف اٹھائے۔

» عثمانیہ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد میں سہانی وراثت جیسی صنعتیں مکروہ نہیں ہیں جب تک کہ اس کی کثرت نہ ہو اور اگر وہ کثرت سے ایسا کرے تو مسجد کے احترام کی وجہ سے مکروہ ہے، سوائے علم کی کتابت کے کہ اس کی کثرت مکروہ نہیں ہے، اس سے کہ علم کی تعلیم کی وجہ سے دو طاعت ہے۔

لیکن اگر سہانی وراثت پر غرضت جیسے معاملات باضراحت پیش کے لئے اختیار کر لے تو خود کم ہی ایوں نہ ہوں مکروہ ہے (۳)۔
اور حنا بھرنے والے ہیں کہ مسجد میں سہانی وغیرہ جیسی صنعت کے ذریعہ کھانا حرام ہے، خولہ یہ عمل کثرت ہو یا قلیل، اگرچہ کوئی ایسا کرے یا غیر محتاج سب کا حکم ایک ہے (۴)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸۸-۲۸۹، البدیع ص ۵۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۹، کتاب النکاح ص ۲۵۹، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۸-۲۵۹

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۹

(۳) البدیع ص ۵۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۹

(۴) الاصابہ ص ۸۶

اعتکاف ۵۰-۵۱

ج- خاموش رہنا:

۵۰- حنیف کا مذہب یہ ہے کہ اعتکاف کی حالت میں خاموشی کو اگر عادت سمجھ کر اختیار کرے تو یہ مکروہ تحریمی ہے، لیکن اگر اسے عادت نہ سمجھے تو مکروہ نہیں ہے، اس لئے کہ حدیث میں ہے: "من صمت صبحاً" (جو خاموش رہا اس نے نجات پائی)۔

درغیبت، قبیح شعر پر ہے، "وہ سامان و میر و کی آشیہ سے خاموشی اختیار کرنا جب ہے۔"

وہ ناجائز فرماتے ہیں کہ خاموشی کے درمیان بے حاصل کرنا، ساری شریعت میں نہیں ہے۔ من قیل کہتے ہیں کہ رات تک خاموش رہنا مکروہ ہے، "وہ نفل و مہمہ کہتے ہیں کہ ظاہر اخبار سے اس کا حرام ہونا معلوم ہوتا ہے اور "اکافی" میں اسے جزم کے ساتھ کہا گیا ہے، صاحب "الاختیار" کہتے ہیں: خاموش رہنے میں تحقیق یہ ہے کہ خاموشی سُر تہی بھی ہو کہ جب کلام بھی چھوٹ جائے تو حرام ہوگی۔ اسی طرح اگر مستحب کلام سے جان و جہر خاموشی اختیار کرے (تو حرام ہے) اور کلام حرام سے خاموشی اختیار کرنا واجب ہے اور فضلوں بات سے خاموشی اختیار کرنا مناسب ہے اور اگر کوئی خاموش رہنے کی نذر دے تو وہ سے پور نہیں کرے گا، اس لئے کہ حضرت علیؓ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "حفظت من الیہ سکتۃ امہ قال لا صمات یوم الی اللیل" (۲) (میں نے نبی ﷺ سے

(۱) حدیث: "من صمت لیلۃ" کی روایت ترمذی نے حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے مروی ہے اور کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔ ہم اسے نہیں جانتے ہیں مگر ابن ابیہر کے واسطے سے اور ابو عبد الرحمن طبریؓ نے عبد اللہ بن یزیدؓ سے روایت کی ہے اسے لغزیب و غریب میں نقل کیا ہے اور کہا کہ ترمذی نے اسے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں (سنن ترمذی ۶۱۰/۳ طبع ابنیولہ لغزیب و غریب ۵/۱۷۰ طبع مطبعہ اسعادہ)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۹۲ کتاب التکلیف ۲/۳۱۲-۳۱۳ اور حدیث:

یہ بات یاد کی کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے لے کر رات تک خاموش نہ رہا جائے۔

د- کلام:

۵۱- مختلف کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ صرف جس بات پر لے اور قرآن کی تلاوت علم، رسول اللہ ﷺ پر اور پڑھنے اور ذکر میں مشغول رہے۔ اس لئے کہ یہ عبادت اور عبادت ہے اور مشغول رسول اللہ ﷺ کی سیرت، انبیاء علیہم السلام کے واقعات اور صالحین کی حکایات کا دل و مذاکرہ کرے۔

حنیف کہتے ہیں کہ مختلف کے لئے خیر کی بات کے سو کوئی بات کرنا مکروہ تحریمی ہے، "ورفع کی بات وہ ہے جس میں گناہ نہیں۔ مالکیہ کے ایک "مربیانہ" درماز کے بعد وہ امری چیز میں مشغول رہنا مکروہ ہے، لیکن اس میں چیز میں کا کرنا مستحب ہے۔

حنا بلذ فرماتے ہیں کہ لانی بنکر اور زیادہ بکواس وغیرہ جیسی لایعنی باتوں سے پرہیز کرنا اس کے لئے مستحب ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه" (۱) (آدمی کے اسلام کی خوبی یہ ہے کہ لایعنی باتوں کو

"لا صمات یوم الی اللیل..." کی روایت ابو داؤد نے حضرت علی بن ابی طالبؓ سے کی ہے۔ ترمذی کہتے ہیں کہ اس کی اسناد میں محمد بن سعدی الجاری ہیں۔ بخاری فرماتے ہیں کہ حدیثیں اس کے بارے میں کلام کرتے ہیں اور ابن جہان کہتے ہیں کہ انہوں نے خود یہ بات نہیں کی اس سے بچنا ضروری ہے اور حنفی نے اس حدیث کو رد کر دیا اور یہ کہ یا کہ ان کی متابعت نہیں کرتے، اور صاحب عون المعبود فرماتے ہیں کہ یہ حدیث جاریہ بن عبد اللہ اور اس بن مالک سے مروی ہے اور ابن دہقان نے کوئی ایک چیز نہیں ہے عبادت ہو اور مناوی نے نووی سے اس کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے (عون المعبود ۳/۴۷ طبع المکتبۃ فیض القادری ۶/۲۳۳ طبع المکتبۃ النجاشیہ)۔

(۱) حدیث: "من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه..." کی روایت

اعتکاف ۵۲، اعتبار

میں یا دن میں طرح طرح کی خوشبو استعمال کرے، مالکیہ کے نزدیک خواہ مرد ہو یا عورت، ان کے مذہب میں مشہو قول یہی ہے۔

ان طرح مالکیہ اور شافعیہ کے برعکس، مالکین اور نچھٹا کافی جائز ہے۔ اہل مالکیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ جب وہ کسی مذہبی وجہ سے نطفہ تو مسجد سے باہر پیکام کرے۔

لیکن ہر مٹھانے کے بارے میں مالکیہ کہتے ہیں کہ مطلقاً مکروہ ہے لہذا یہ کہ اسے ضرر لاحق ہو۔

اور شافعیہ نے مزید سراست کی ہے کہ اصل بوجھت کی جگہ پر اچھے پڑے پانا جائز ہے۔

اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ مختلف کے سے تحب ہے کہ و نچے (قیمتی) کپڑے استعمال نہ کرے اور اعتکاف سے قبل اس کے نئے جو امور مباح ہیں ان سے لطف اندوز نہ ہو اور خوشبو اس کے لئے مکروہ ہے، امام احمد فرماتے ہیں کہ مجھے یہ پسند نہیں کہ وہ خوشبو استعمال کرے^(۱)۔

چھوڑ دے، اس لئے کہ وہ غیر اعتکاف میں مکروہ ہے تو اعتکاف میں بدرجہ اولیٰ مکروہ ہوگا۔

اور خدال نے عطاء سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: وہ حضرت (صحابہ) فضول باتوں کو ناپسند فرماتے تھے اور وہ اللہ کی کتاب و سنت، ہر بالمعروف، نہیں بنیں اگر یا معاش کے سلسلہ میں ضروری باتیں کرنے کے علاوہ کو فضول بات شمار کرتے تھے^(۱)۔

اور مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک مختلف کے لئے علم کی تدلیس، فقہاء کے مناظرے اور اس طرح کے دوسرے امور میں مشغول ہونا مکروہ ہے، جو ان عبادات میں سے نہیں ہیں جن کا نفع اس کی ذات کے لئے خاص ہو، اس لئے کہ نبی ﷺ اعتکاف فرماتے تھے اور آپ ﷺ سے اپنی ذات کے ساتھ مخصوص عبادات کے سوا دوسرے امور میں مشغول ہونا منقول نہیں ہے۔

اور مالکیہ میں سے ابن وہب اور حنابلہ میں سے ابو الخطاب کے نزدیک مذکورہ عمل تحب ہیں، اس لئے کہ دوستی کے قبیل سے ہیں، بشرطیکہ ان سے طاعت کا قصد کیا جائے فخر وہ بات نہیں^(۲)۔

۵۲- خوشبو اور لباس:

۵۲- مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مختلف کے لئے جائز ہے کہ رات

اعتبار

یہ کہنے "عمر د"۔

ترندی نے حضرت ابوبکرؓ سے مروی ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔ ہم ابوسلمہ عن ابی ہریرہ عن ابی ہریرہ عن ابی ہریرہ عن ابی ہریرہ سے جانتے ہیں، اور مالک اور ترندی نے اس کی روایت نہیں کی ہے۔ علی ابن الحسین سے مروی ہے کہ موطا کے تحقق محمد بن عبدالباقی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے بلکہ صحیح ہے (تحتہ ۵۲ حوزی ۶/۱۰۶، ۱۰۹ تا ۱۱۰)۔

(۱) حاشیہ ابن عبد بن ۲/۲۳۹-۲۵۰، الدرر ۱/۵۳۸، الجمل ۲/۶۳۳۔
کشاف القناع ۲/۶۳۳۔

(۲) الدرر ۱/۵۳۸، کشاف القناع ۲/۶۳۳-۶۳۴۔

(۱) الدرر ۱/۵۳۹، مفتی الحاج ۵۲، کشاف القناع ۲/۶۳۳۔

اعتماد

دیکھئے "عمود"۔

اعتیاض

تعریف:

۱- اعتیاض کا معنی لغت میں عوض میں ہے اور استعاضہ کا معنی عوض طلب کرنا ہے (۱)۔

اس لفظ کا فنی استعمال بھی اسی معنی میں ہے اور فقہاء بھی استعاضہ کا اطلاق عوض لینے پر بھی کرتے ہیں۔

اعتناق

دیکھئے "معائنۃ" اور "توقفا"۔

اجمالی حکم:

۲- اعتیاض اس نوعیت کے تصرفات میں سے ہے جو فی مجدد جوڑ کے طور پر مشروط ہے، جب کہ وہ یہ شخص کی طرف سے ہو جو تصرف کا اہل ہو۔ دیکھی چیز میں ہو جس میں تصرف کرنا اس کے سے جائز ہے، سو اے ان امور کے جن میں تصرف کرنا خلاف شرع ہے، یا جن کے ساتھ وہ سے کا حق تعلق ہے، اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَن تَرَاضٍ مِّنْكُمْ" (۲) (۱)۔
ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کے مال کا حق طور پر مت کھاؤ؛ لیکن کوئی تجارت ہو جو باہمی رضامندی سے ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔
اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "فَإِنْ أَرْضِعْ لَكُمْ فَاتَوْهَنْ"

اعتیاد

دیکھئے "عادت"۔

(۱) المصباح المہیر، ج ۱، ص ۱۸۷، (عوض)۔

(۲) سورۃ نساء، ۲۹۔

انتیاض ۳

انجورھن“ (۱) (پھر اگر وہ عورتیں تمہارے لئے دھوہ پلاویں تو تم اس کو اللہ سے دو)۔ اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”فلا جناح علیہا فیما اقصت بہ“ (۲) (تو دونوں پر کوئی گناہ نہ ہوگا اس میں جس کو دے کر عورت اپنی جان چھڑالے)، اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”فکانبؤہم ان علمتہم لہم خیرا“ (۳) (تو ان کو مکاتب بنادیا کرہ اگر اس میں بہتری پڑے)، اور نبی ﷺ کا یہ قول ہے: ”الصلح جائز بین المسلمین الا صلحا حرم حلالا“ (۴) (مسلمانوں کے درمیان صلح جائز ہے سوائے اس صلح کے جو کسی حلال کو حرام یا کسی حرام کو حلال کرے)۔

ورحمۃ اللہ علیہما ہے، باہمی تعاون کی خاطر یہ حارب ہو اور اس سے بھی کہ انسان کی صورت اس چیز کے ساتھ متعلق ہوتی ہے، جو اس کے ساتھی کے پاس ہے، مرد و عورت کے بغیر اسے نہیں دے سکتا۔

(۱) سورہ طلاق ۶۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۲۹۔

(۳) سورہ نور ۳۳۔

(۴) حدیث: ”الصلح جائز بین المسلمین الا صلحا حرم حلالا“ او اھل حرم ما“ کی روایت ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت عمرو بن عوف رضی اللہ عنہ سے کی ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اور حاکم اور ابن حبان نے اس کی روایت حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے اور ترمذی نے اس حدیث کے صحیح قرار دینے میں متفقہ کیا گیا ہے اس لئے کہ اس کی اسناد میں کثیرین عبد اللہ ہیں اور وہ بہت ضعیف ہیں۔ اسی طرح حاکم اور ابن حبان کی اسناد میں کثیرین روایت ہیں اور اس کثیر کو سنانی نے ضعیف قرار دیا ہے اور دوسرے لوگوں سے بھی۔

شوکانی نے حدیث کے مختلف طرق کو ذکر کرنے کے بعد کہا کہ یہ بات حتمی نہیں ہے کہ مذکورہ احادیث وہ طرق میں سے بعض بعض کے متاثر ہیں۔ لہذا اس کی کم سے کم درجے کی حالت یہ ہے کہ وہ متن جس پر تمام مسندیں متفق ہیں وہ متن ہو، تحفۃ لاخودی ۲/ ۵۸۳-۵۸۵، فتح کردہ المکتبۃ المستقیمۃ، متن ابن ماجہ ۲/ ۸۸۸، طبع عینی النسخ، المستدرک ۲/ ۴۹۲، مورد اطلاق درص ۲۹۱، فتح کردہ دارالکتب المطبعیہ، شیل ووطار ۵/ ۷۸-۷۹، ۳۷۹، طبع دارالکتب۔

اور لوگوں کی ضرورت کی رعایت عفو کی مشروعیت میں اصل ہے (۱)۔ اور کبھی اس کے بارے میں شرعی احکام پیش آتے ہیں۔ پس عوض لیا کبھی واجب ہوتا ہے، مثلاً اگر وہ بی بی یا کسی یا مکتب کا نگران اس چیز میں سے کوئی چیز نکالیں جو ان کے قبضہ میں ہے تو اس پر اس کا عوض لیا واجب ہے، اس لئے کہ تمہارے اس کے لئے ممنوع ہے (۲)۔

اور کبھی عوض لیا مستحب ہوتا ہے، مثلاً اس پر کسی قسم کھانے والے کی بات کو (عوض لینے کے سلسلہ میں) قبول کرنا جس میں کوئی ضرر نہیں ہے، اس لئے کہ کسی کی قسم پوری کروینا مستحب ہے (۳)، اور کبھی حرام ہوتا ہے، مثلاً شراب اور خنزیر کی قیمت اور زنا کا معاوضہ اور کابین کی قیمت بیادریسے مصحیوں پر اجرت بیادریسے (۴) اور اسی طرح مرد و معاوضہ جو شارح کے حکم کے خلاف ہو۔

اور جیسے کہ خلع کا بدل لیا اگر شوہر نے اسے مجبور کیا ہو، یعنی اس نے اسے خلع کرنے کے لئے جک کیا ہو اور بیوی کی طرف سے کوئی سبب نہ پایا گیا ہو (۵)۔

وہ چیزیں جن میں عوض جاری ہوتا ہے اور اس کے اسباب:

۳- عوض بیادریسے اس چیز میں جاری ہوتا ہے جس کا انسان مالک ہو،

(۱) مختصر الارادات ۲/ ۱۳۰، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴،

اعتراض ۴-۵

خود دوسری ہو یا دین یا منفعت ہو یا کوئی حق، بسبب کہ یہ بیعت کے عام قواعد کے موافق ہو۔

عوض دراصل عتوقی وجہ سے اسباب ہوتے ہیں، اس لئے کہ عتوق ہی کے سبب ہیں اور اصل یہ ہے کہ اسباب پر مسببات مرتب ہوتے ہیں۔

اور عوض لینا اس عقد کے واسطے سے مکمل ہوتا ہے جو فریقین کے درمیان ہوتا ہے اور اس کو عتوق معاوضات کہا جاتا ہے جس میں عقد ملک پر مکمل ہوتا ہے جیسے بیع یا منفعت مکمل ہوتا ہے جیسے کرایہ اور مزدوری و راکہ میں سے بعض وہ ہے جو دوسرے عتوق کے ضمن میں پورا ہوتا ہے جیسے صبح پے مشیور اقسام کے ساتھ اور جیسے ثواب کا مہرہ۔

اور عوض لے کر ساتھ کرنا بھی اسی میں شامل ہے جیسے طلوع اور عایم کو مکاتب بنانا اور ان حقوق کا عوض لینا جو نہ عین ہیں نہ دین نہ نہ منفعت، جیسے کہ تناسل حاجت، قرینی کہتے ہیں کہ نہ تکلف لوگوں کے تصرفات یا تو عقل میں یا اسقاط وغیرہ۔

ورقل کی ایک قسم وہ ہے جو اعیان میں عوض کے ساتھ ہو، جیسے کہ بیع اور قرض یا منافع میں عوض کے ساتھ ہو، جیسے کہ اجارہ اور اسی میں مساقات، مضاربہ، مزارعت اور مزدوری، اٹل ہے اور نہ ہی قسم وہ ہے جو بغیر عوض کے ہو جیسے کہ ہدیہ اور وصیتیں وغیرہ۔

اور قاطعاً تو عوض کے ساتھ ہونا ہے، جیسے کہ طلوع اور مال لے کر معاوضہ کرنا اور مکاتب بنانا یا بغیر عوض کے ہونا ہے، جیسے کہ یون سے بری کرنا (۱)۔

معاوضات کی اقسام:
۴- معاوضات کی دو قسمیں ہیں:

الف- معاوضات محضہ، اور یہ وہ ہیں جن میں فریقین کی طرف سے مال مقصود ہوتا ہے، اور مال سے مراد وہ ہے جو منفعت کو بھی شامل ہو، مثلاً بیع، اجارہ۔ ان عتوق میں عوض کے فاسد ہونے سے عقد فاسد ہو جاتا ہے۔

ب- معاوضات غیر محضہ، اور یہ وہ ہیں جن میں مال صرف ایک جانب سے مقصود ہوتا ہے، جیسے کہ طلوع، اس میں عوض کے فاسد ہونے سے عقد فاسد نہیں ہوتا (۱)۔

اور عتوق معاوضات (خواہ وہ محضہ ہوں یا غیر محضہ) ان میں سے ہر ایک کے کچھ ارکان اور خاص شرائط ہیں جنہیں ان کے اہل اب میں دیکھا جائے۔

عوض لینے کی اجمالی شرائط:

۵- معاوضات محضہ والے عتوق میں فی الجملہ درج ذیل امور کا پورا کرنا ضروری ہے:

الف- یہ کہ محل عقد ان چیزوں میں سے ہو جن پر عقد کے تقاضے کی تہیق ممکن ہو، اور وہ اس کی صلاحیت رکھتا ہو کہ عقد کے وسیعہ اس کو حاصل کیا جائے، لہذا ایسی چیز کا عوض بجا نہیں جو محل عقد بننے کے لائق نہ ہو، جیسے کہ مرد، درخت، اور نہ معدوم چیز کا معاوضہ بجا نہیں ہوتا جیسے کہ بچہ، بچہ (جو ابھی پیدا نہیں ہو ہو)، مردہ مباح چیزوں کا عوض بجا نہیں ہے، جیسے کہ گھاس، اور نہ معصوم پر جارہ درست ہے، اسی طرح اس جیسی امور کی چیزیں۔

ب- یہ کہ محل عقد ایسے غرض سے خالی ہو جو ربح اور خدایف کا

(۱) لہ حیرۃ ص ۵۵۲ شرح کردہ درادۃ الافکار، المحمدری القواد
۲۲۷-۲۲۸ شرح کردہ درادۃ الافکار ص ۲۲۷

(۱) المحمدری القواد ۲۲۷-۲۲۸ شرح کردہ درادۃ الافکار ص ۲۲۷

مقیاض ۶-۷

با حث ہن عتہ ہو، لہذا قبضہ سے نکالا ہو یا بھاگا ہو، اسے اور پانی میں چھیلی پر و رنڈا میں پر مدہ پر عقد معاوضہ کرنا جائز نہیں، اور انی طرح کی دہری شیا۔

ج - یہ عقد ربو سے خالی ہو۔

گذشتہ تہم مسئل میں معاوضہ اور جس کا وہ معاوضہ ہے، دونوں کا حکم یکساں ہے (۱)۔

اس کی تفصیل و فرہ و تزییات پر طبق میں فقہاء کے رویہ و اختلاف کا ہونا اور اس کی آراء کا لگ بھگتی ہے۔ چنانچہ سامانی فرماتے ہیں: مطلق معاوضات میں عوض کبھی مین ہوتا ہے، کبھی دین ہوتا ہے، کبھی منفعت ہوتا ہے مین بعض حالات میں بعض عوض میں قبضہ ہوتا ہے، بعض حالات میں شط نہیں ہوتا (۲)۔

مثلاً: موال میں عمرگی کی صفت کا عوض لیا جائز ہے، لیکن موال ربو یہ میں خلاف عقل یہ ساقط ہے (۳)، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا رشا و ورو ہے: "جہنمھا وودہنھا سواہ" (۴) (ان کا عمرہ اور گھٹیا دونوں برہم ہے)، اس لئے موال ربو یہ کے علاوہ اصل کی

(۱) البدیع ۵/۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن ماجہ ۵۳۳، ۶۰۵، البدیع ۳۳، ۶۱، ۳۳۱، ۳۳۰، بدیع الجہد ۲/۱۲۵ طبع سوم اعلیٰ، مخ الجلیل ۴۸۴، ۴۹۰، ۴۸۷ اور اس کے بعد کے صفحات، اہدب ۲۶۸ اور اس کے بعد کے صفحات، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴

ہے:

الف۔ اللہ تعالیٰ کے حق کا عوض لیا جائز نہیں، مثلاً حد زنا اور حد شرب خمر (۱)۔

ب۔ دوسرے کے حق کا عوض لیا جائز نہیں، جیسے کہ چھوٹے بچے کا نسب (۲)۔

ج۔ جمہور فقہاء (مذہب شافعیہ اور حنابلہ) کی رائے یہ ہے کہ ان حقوق کا عوض لیا جائز نہیں جو ازالہ ضرر کے لئے ثابت ہیں اور یہ وہ حقوق ہیں، جنہیں مصیبت کے رد، ایک حقوق خمر و نباحا مانا ہے، جیسے کہ حق شفعہ اور بیوی کا اپنی باری پنی کی سوکن کو مہر ربا اور مال لایہ کے نزدیک یہ جائز ہے (۳) دیکھئے: ”الفاظ“۔

بحث کے مقامات:

۸۔ عوض لینے کا ذکر فقہ کے بہت سے جواب میں آتا ہے، مثلاً: حق جاریہ، صبح، عہد اور طلع۔

اُججی

تعریف:

۱۔ اُججی وہ ہے جو فصاحت سے بات نہ کرے، خواہ وہ عجم کا آدمی ہو یا عرب کا، اور اُججی وہ ہے جو عرب کی جنس سے نہ ہو، خواہ وہ فصیح ہو یا غیر فصیح، اور اصل لفظ اُججم ہے اور یہ وہ ہے جو فصیح نہ ہو خواہ عربی ہو، پس اُججی میں یائے نسبتی تاکید کے لئے ہے، اس کی جمع ”اُججیوں“ ہے، اور عام طور پر اس کا اطلاق غیر عربی پر ہوتا ہے یعنی جو عربی کے علاوہ، یا کسی دوسری زبان میں بولتا ہو، (۱) فقہاء بھی اس لفظ کو انہیں دونوں لغوی معنوں میں استعمال کرتے ہیں۔

۲۔ متعلقہ الفاظ:

الف۔ اُججم:

اُججم کا ایک معنی وہ انسان اور حیوان بھی ہے جو نہ بولے اور اس کی مؤنث عجماء ہے۔

ب۔ لُحان:

دوسری جنس جو بات کرنے میں صحت پر قادر نہ رکھ سکتا ہو (۲)۔



(۱) الہدایہ سر ۱۹۳، کتاب القناع سر ۲۰۰، ۲۰۱۔

(۲) الہدایہ سر ۱۹۳، البدائع سر ۸۲۸-۸۲۹۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین سر ۱۳-۱۵، الشاہ وافظ ابن نجیم رص ۲۱۲، کتاب

القناع سر ۱۳۰، نہایت الحاج ۵/۲۱۶، ۸۲/۶، تنبیہ لوارثات

سر ۱۰۲، فتح الباری لک ۷۰۷، ۳۳۔

(۱) المصباح المفید، المغرب مادہ (عجم)۔

(۲) الاکلیل لابن ابی عمیر، الحیطة مادہ (لحس)۔

جمہوریت کا حکم:

۳- جمہوریت کا مفہوم یہ ہے کہ انجمنی اور اجمعی طرح عربی زبان سنا ہو تو اس کے لئے دوسری زبانوں میں عجمی زبان کا کافی نہیں ہوگا اور دلیل یہ ہے کہ نصوص نے اسی لفظ کا حکم دیا ہے اور وہ عربی ہے اور دوسری دلیل یہ ہے کہ یہی عجمی زبان ہے اس سے مدد مل نہیں سکتی ہے۔

اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اگرچہ وہ اجمعی عربی ہوتا ہو پھر بھی غیر عربی میں عجمی اس کے لئے کافی ہو جائے گی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ قائل ہے: "وَدَعَا سَمَ دَبَّہ فَصَلَّى" (۱)۔

اور غیر عربی میں عجمی کہنے والے بھی اپنے رب کا ذکر کیا پس اس کے لئے ایسا کرنا مکروہ ہے۔

پس اگر انجمنی عربی میں اجمعی طرح تلفظ نہ کر سکتا ہو اور اس کے بولنے پر قادر نہ ہو تو جمہوریت کا مفہوم اس کے لئے اپنی زبان میں عربی سے اس کے معانی کا ترجمہ کرنے کے بعد عجمی زبان کا کافی ہے، جیسا کہ شافعیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے، خواہ وہ کوئی بھی زبان ہو، اس سے کہ عجمی اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر عربی میں حاصل ہوتا ہے، لہذا غیر عربی زبان عربی کا بدل ہے، پس اس پر اس کا سیکھنا لازم ہے۔

اور مالکیہ کا مذہب اور حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ اگر وہ عربی میں عجمی کہنے سے عاجز ہو تو اس سے ساتھ ہو جائے گی اس میں طرف سے نماز میں داخل ہوئے کی نیت کافی ہو جائے گی (۲) نماز کے تمام اذکار یعنی شہد، قنوت، دعاء، رکوع، سجود کی تسبیحات میں یہی اختلاف ہے۔

۴- قرآن کی قرأت کے بارے میں جمہور کا مسلک یہ ہے کہ

غیر عربی میں اس کی قرأت جائز نہیں، بخلاف امام ابوحنیفہ کے و قلوب معتقد یہ ہے کہ اسوں نے اپنے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا، اور عدم جواز کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "بَلَا تُرَالَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا" (۱) (جسے شک ہم نے اتارا ہے قرآن عربی زبان میں)۔

۵- عدم جواز کی دوسری دلیل یہ ہے کہ قرآن کا لفظ اور معنی دونوں متحدہ ہے، پس اگر اسے بدل دیا جائے تو وہ اپنے نظم سے نکل جائے گا اور قرآن باقی نہیں رہے گا بلکہ وہ اس کی تفسیر ہو جائے گی۔ یہ حکم تو نماز میں ہے، اور غیر نماز میں بھی یہی حکم ہے، لہذا قرآن کے معانی کا ترجمہ پڑھا جائے تو اس کلام قرآن نہیں کہا جائے گا (۲)۔

اس کی تفسیل "صلاۃ" اور "قرآۃ" کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی۔

بحث کے مقامات:

۵- مقام ان مسائل کی تفسیل عجمی ترجمہ و معنی میں قرآن کی قرأت پر کام کرتے ہوئے ذکر کرتے ہیں، اور غیر عربی میں طلاق دینے کے مسئلہ سے وہ اس کے باب میں بحث کرتے ہیں اور انجمنی زبان میں کوئی دینے کی بحث "شہادت" کے ذیل میں کرتے ہیں۔

اُعدار

دیکھئے "اُعدار"۔

(۱) سورہ یوسف ۲۸۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۹۸، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، طبع پنجاب ۱۳۵۵ھ، طبع مصر ۱۳۸۶ھ۔

(۱) سورہ اہل ۱۵۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۹۸، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، طبع پنجاب ۱۳۵۵ھ، طبع مصر ۱۳۸۶ھ، طبع اہل ۱۳۸۶ھ، طبع مصر ۱۳۸۶ھ۔

نیا جائے گا تو قاضی اسے اس شخص کے بارے میں جو اس کے خلاف اس حق کی دہی، اعذار اور آگاہ کرے گا^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اعذار:

۱-۲ اعذار کا معنی پہنچانا ہے، اور اکثر اسے ڈرانے کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وَأَذِّنْ لَهُمْ يَوْمَ الْقِظَّةِ“^(۲) (اور آپ ان کو ایک قریب آنے والی مصیبت کے دن سے ڈرا رہے)، یعنی ان لوگوں کو اس دن کے عذاب سے ڈرا رہے۔^(۳) پس یہ اعذار کے ساتھ اس بات میں جمع ہوتا ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک میں ڈرانے کے ساتھ پہنچانے کا مفہوم چھوچھو جاتا ہے، لیکن اعذار میں مبالغہ ہے۔

ب- اعدام:

۱-۳ اعدام: اطم کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”اعدمته الخبیر“ یعنی میں نے اسے خیر سے آگاہ کر دیا۔
پس یہ اعذار کے ساتھ اس بات میں جمع ہوتا ہے کہ ان میں سے ہر ایک میں تعارف کرنا ہے، لیکن اعذار میں مبالغہ ہے۔

ج- ارباب:

۱-۴ ارباب: اطم کا مصدر ہے اور اس سے سم جڑ ہے اور وہ پہنچانے کے معنی میں ہے، کہا جاتا ہے: ”ابغثه السلام“ یعنی میں

(۱) لمصباح المیر، قیصر نظام ہاشمی علی ص ۳۶۰، تہذیب لغوی

۱۳۹۳ھ

(۲) سورۃ انفار ۱۸

(۳) لمصباح المیر: مادہ (اعذار)

اعذار

تعریف:

۱- لغت میں اعذار کا ایک معنی مبالغہ ہے، کہا جاتا ہے: ”اعذار لوی الامر“، یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی معاملے میں مبالغہ کرے، اور عربی مثل ہے: ”اعذار من اندو“، یہ اس شخص کے لئے کہا جاتا ہے جو کسی خوفناک امر سے ڈرائے خواہ وہ ڈرے یا نہ ڈرے، اور اعذار کا معنی عذر والا ہو گیا بھی آتا ہے، اسی معنی میں ن کا یہ قول ہے: ”اعذار من اندو“، اور ”عذرت العلام والجارية عذرا“ کا معنی ہے میں نے غلام اور باندی کا ختنہ کیا، ”لھو معذور“ (تو وہ نختون ہے)، اور اعذار اس مفہوم میں بھی استعمال ہوتا ہے، اور اعذار اس کھانے کو بھی کہتے ہیں جو کسی پیش آنے والی خوشی کے موقع پر ہٹایا جاتا ہے، اور کہا جاتا ہے کہ وہ خاص طور پر ختنہ کا کھانا ہے، اور وہ مصدر ہے اسی نام سے موسوم ہے، کہا جاتا ہے: ”اعذار اعذار“ جب کہ وہ خاص کھانا بنائے۔

اور اس کا اصطلاحی معنی بھی سبب معافی سے الگ نہیں ہے۔

بن سہل کہتے ہیں: اعذار عذر میں مبالغہ کرنا ہے، ”راہی مفہوم میں ہے: ”اعذار من اندو“ یعنی جس نے تمہاری طرف آگے بڑھ کر تمہیں ڈرایا اس نے اعذار میں مبالغہ کیا، اور اسی معنی میں قاضی کا عذر ہے یعنی کسی شخص پر ایسا حق ثابت ہو جو اس سے وصول

اور اس بحث میں کلام اس اعذار کے ساتھ خاص ہے جو عذر کے ختم کرنے میں مبالغہ کے معنی میں ہے، مرنہ یا اس کا نہ کرنے کے معنی میں جو کسی چیز آنے والی خوشی کے موقع پر بنایا گیا ہو تو اس دونوں موضوع پر کلام کے لئے، لیکھا جائے (نتائج اور بیہ) کی اصطلاح۔

شرعی حکم:

۸- اعذار کے مواقع متعدد ہیں اور اس کا کوئی ایک حکم نہیں ہے جو ان سب کو جامع ہو لیکن دونی احمد مطلوب ہے، اور اس کا حکم اس کے متعلق کے اعتبار سے ایک ایک ہوتا ہے، چنانچہ بعض فقہاء بعض مواقع پر اسے اسب قرار دیتے ہیں اور بعض فقہاء اسے مستحب سمجھتے ہیں اور بعض اسے ممنوع قرار دیتے ہیں، تفصیل درج ذیل ہے۔

شرعیہ کی دلیل:

۹- اعذار کی مشروعیت کے سلسلہ میں اصل سورہ ہمد میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا" (۱) اور ہم نے انہیں عذاب سے پہلے ہی کہ رسول کو بھیج دیتے ہیں، سورہ ہمد میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "لَا عَذَابَ إِلَّا لِلَّذِينَ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَىٰ دِينِهِمْ" (۲) (میں اس کو سخت سزا دوں گا یا اس کو دوزخ کر دوں گا یا وہ کوئی صاف حجت میرے سامنے پیش کرے)۔

پہلی آیت سے استدلال اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی امت کو عذاب سے اس وقت تک بلا کر نہیں کرتا جب تک کہ ان کے پاس رسول بھیج کر انہیں ڈراندے اور (حقیقت سے) بخیر نہ کر دے، اور جسے دعوت نہیں پہنچی وہ عذاب کا مستحق نہیں ہے۔

(۱) سورہ ہمد ۱۵۔

(۲) سورہ ہمد ۲۱۔

نے سے عام پہنچایا، پس وہ اعذار کے ساتھ اس بات میں جمع ہوتا ہے کہ اس میں سے ہر ایک میں اس چیز کا پہنچانا ہے جس کا ارادہ کیا جائے، لیکن اعذار میں مبالغہ ہے۔

تحدیر:

۵- تحدیر کا معنی کسی کام کے کرنے سے ڈرانا ہے، کہا جاتا ہے: "حذرته الشيء فعذرته" جب کہ تم اسے کسی چیز سے ڈراؤ اور وہ اس سے ڈر جائے، پس وہ اعذار کے ساتھ ڈرانے میں جمع ہوتا ہے، اور اعذار اس اعتبار سے منفرد ہے کہ وہ عذر کو ختم کرنے کے لئے آتا ہے (۱)۔

۶- رمہل:

۶- رمہل لغت میں لہلہ کا مصدر ہے، اس کا معنی موخر کرنا ہے، اور اصطلاح میں بھی وہ ہی معنی میں استعمال ہوتا ہے، اور اس کے اور اعذار کے درمیان فرق یہ ہے کہ اعذار کبھی مدت مقرر کرنے کے ساتھ ہوتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا ہے، اور رمہل مدت مقرر کرنے کے ساتھ ہی ہوتا ہے (۲)، اسی طرح رمہل میں مبالغہ کا لفظ نہیں ہوتا ہے۔

۷- تکوم:

۷- لغت میں تکوم کا معنی انتظار کرنا اور ٹھہرنا ہے اس کا اصطلاحی معنی بھی یہی ہے، اس لئے کہ فقہاء کے نزدیک اس سے مراد کسی معاملے کا فوراً نہ ہونا ہے بلکہ انتظار کا اطلاق ہر معاملے میں اس کے مناسب معنی پر ہوتا ہے (۳)۔

(۱) لسان العرب۔

(۲) لسان العرب۔

(۳) لسان العرب۔

اور دوسری قیامت سے استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ امام پر واجب ہے کہ وہ اپنی رعیت کا غم قبول کرے اور ان کے پوشیدہ اہل کی بنیاد پر ان کے ظاہر حال میں مزاحمت سے منع کرے، اس لئے کہ بدد نے جب حضرت سلیمان عدیالہ سے معذرت کی تو آپ نے اسے سزا نہیں دی^(۱)۔

روایت میں اعذار (تو بہ کرنا):

۱۰- رذۃ (ارتداد): اسلام سے تو لایا محال ہے (یعنی اسلام کو ترک کر دینا ہے)۔ کن اعمال کی بنا پر رذۃ ہوتا ہے، کن اعمال سے رذۃ نہیں ہوتا ہے؟ اس سلسلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جسے "اسلام" و "رذۃ" کے عنوان کے تحت دیکھا جائے۔

مرتد سے تو بہ طلب کرنے کا حکم:

۱۱- مذبذب کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول، امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ مرتد سے تو بہ طلب کرنا واجب ہے، جب نہیں، چنانچہ مذبذب فرماتے ہیں کہ جو شخص مرتد ہو جائے، مذہب (حنفی) کی رو سے اس پر اسلام پیش کرنا واجب ہے، اس کے شہکار دیا جائے گا اس کو قید کر کے رکھا، جب ہے، اگر ایک قول یہ ہے کہ تین دنوں تک اس کو قید میں رکھا، جب ہے، اور نہ اس پر اسلام پیش کیا جائے گا، اور موعود فکر کرنے کے لئے مہلت طلب کرے اور اس پر اسلام پیش کرنے اور اس کے شہکار دیا کرے کے بعد اگر وہ مہلت طلب نہ کرے تو اسے اسی وقت قتل کر دیا جائے گا، لیکن اگر اس کے اسلام قبول کرنے کی امید ہو تو اسے مہلت دی جائے گی، یہ مہلت، بنا ایک قول کے مطابق، جب ہے، اگر ایک قول کے مطابق مستحب ہے، لیکن ظاہر روایت ہے۔

تفسیر القرطبی ۲/ ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹،

وہ سے ہے، نگر کے وہ سے نہیں، اور حاکم کے پاس مقدمہ پیش کئے جانے کا وہ شائبہ نہیں بیا جائے گا، اگر ثبوت طاہر فحش کے بعد بیوہ ثبوت کا وہ بھی اس میں شائبہ نہیں بیا جائے گا، اور اسے جو کا پیا سا رکھنے کی اور کسی بھی دوسری قسم کی برائے نہیں دی جائے گی، اگرچہ وہ تو بہ نہ رہے، اور اگر تو بہ نہ لے تو سے چھوڑ دیا جائے، اور اگر تو بہ نہ لے تو سے قتل کر دیا جائے، اور شامیہ کا ایک قول ہے کہ مرتد سے تو بہ طلب کے بغیر سے فی النہی قتل بیا جائے گا۔

وجوب کے قائلین کی دلیل:

۱۲- جو حضرات تو بہ طلب کرے کو وہیہب کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے: "بن العباس رضی اللہ عنہ امور ان يستتاب المرتد" (۱) (نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتد سے تو بہ طلب کرنے کا حکم دیا)۔

دوسری دلیل امام مالک کی وہ روایت ہے جسے انہوں نے مؤطا میں عبد الرحمن بن محمد بن عبد اللہ بن عبد القاری سے، انہوں نے اپنے والد (محمد بن عبد اللہ) سے یہ روایت کیا کہ حضرت عمرؓ کے سامنے حضرت ہوموسیٰ کی طرف سے ایک آدمی آیا وہ حضرت عمرؓ سے ان سے پوچھا کہ کیا تمہارے پاس وہ کی کوئی (بی) خبر ہے؟ تو انہوں نے ہاں، ایک شخص سلام قبول کرے کے بعد حاضر ہو گیا، حضرت عمرؓ نے ان سے پوچھا: تم لوگوں نے اس کے ساتھ یا ملوک کیا؟ انہوں نے کہا کہ ہم نے اس کو قریب یا پھر اس کی مرہن مار دی، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: تم لوگوں نے ایسا کیوں نہیں کیا کہ اسے تین

(۱) حدیث: "ان العباس رضی اللہ عنہ امور ان يستتاب المرتد" کی روایت در فضی (۱۹۳۳ طبع دارالکتاب) نے حضرت جابرؓ سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے: "حدثنا امرؤ القیس رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یخرجوا عبداً الاسلام، اور ابن عمرؓ نے انھیں (۳۹۳ طبع دارالکتاب) میں سے صحیح قرار دیا ہے۔

بہنوں تک قید کر کے رکھتے اور روزانہ چپاتی خلاتے اور اس سے تو بہ طلب کرتے، شاید کہ وہ تو بہ نہ کرے یا اللہ کے حکم کی طرف رجوع نہ کرے، اسے اللہ اپنی کتاب میں (اس واقعہ میں) حاضر نہ ہوا، اور مجھے یہ شریعت میں اس پر راضی نہ ہوا۔

اور اگر مرتد سے تو بہ طلب کرنا واجب نہ ہوتا تو حضرت عمرؓ قتل کرنے والوں کے فعل سے براہت خارج نہ کرتے، دوسری وجہ یہ ہے کہ جب اسے ٹھیک کرنا ممکن ہے تو اس کی اصلاح کی کوشش سے قبل اسے ضائع کر دینا جائز نہ ہوگا جیسے کہ ناپاک کپڑا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول: "من بدل دینہ فاقطعوا" میں جو اس کے قتل کا حکم ہے اس سے مراد تو بہ طلب کرنے کے بعد اسے قتل کرنا ہے (۱)۔

مرتد عورت سے تو بہ طلب کرنا:

۱۳- سنا فہم اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ مرتد مرد یا عورت کے قتل کے واجب ہونے میں مردوں و عورتوں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے بشرطیکہ تو بہ طلب کرنے کے وجوب یا اس کے احتیاب کے سلسلہ میں گذشتہ تفصیل کے مطابق ان سے تو بہ کا مطالبہ ہو اور وہ اسلام کی طرف نہ لوٹیں، یہ حضرت ابو بکر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، حسن، ربیع، بخاری، بخاری، حنابلہ، لیث، مرمری، اسی کے قائل ہیں، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول: "من بدل دینہ فاقطعوا" سے استدلال کیا ہے، اور حضرت علی، حسن، قتادہ سے یہ مروی ہے کہ عورت بائعہ بنائی جائے گی اور سے قتل نہیں بیا جائے گا، اس لئے کہ حضرت ابو بکرؓ نے یہی ضیغہ عورتوں کو باندی بنالیا تھا۔

(۱) الدر المختار و رد المحتار ۲۸۶/۳، المشرح الکبیر والد سوتی ۴۳۳/۳، تہذیب و تبیین ۲۵۵/۲۲۳۔

و حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مرتدہ عورت کو قید اور مار کے ذریعہ اسلام پر مجبور کیا جائے گا، و قتل نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "لا تَقْتُلُوا امْرَأَةً" (۱) (کسی عورت کو قتل نہ کرو)۔

اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اسے اصلی کفر کی وجہ سے قتل نہیں کیا جاتا ہے، لہذا بعد میں طاری ہونے والے کفر کی بنا پر بھی قتل نہیں کیا جائے گا۔ اور مالکیہ کے نزدیک تفصیل ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ اسلام کی طرف رجوع نہ کرے تو اسے قتل کر دیا جائے گا، لیکن قتل سے قبل ایک حیض کے ذریعہ رحم کا خالی ہونا معلوم کیا جائے گا اس اندیشہ سے کہ وہ حاملہ ہو جس اگر تو پہ طلب کئے جانے کے زمانے میں اسے حیض "جائے" تو تو پہ کے ٹھکل ہونے کا انتظار کیا جائے گا، پس ۱۰ دنوں مدتوں میں سے مختصر مدت کا انتظار کیا جائے گا، اور اگر اسے حمل ظاہر ہو جائے تو صبح حمل تک اسے موخر کیا جائے گا (۲)۔

ور مذکورہ بالا تفصیل کا تقاضا یہ ہے کہ اگر ثلاثہ کے مرتدہ سے وہ طلب کی جائے گی، اگر وہ اسلام کی طرف رجوع کر لے تو ٹھیک ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا، اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسے قید اور مار پیٹ کے ذریعہ اسلام کی طرف رجوع کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔

(۱) حدیث: "لا تَقْتُلُوا امْرَأَةً" کی روایت بخاری نے حضرت ابن عمرؓ سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے: "وجدت امرأاً مضوولةً في بعض معادي رسول الله ﷺ فبقي رسول الله ﷺ في قتل النساء" و مصنف: "رفع امرأاً ۱۳۸/۱ طبع المنقح"۔

(۲) تلبی و میرہ ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵،

اور چھٹی بیعت کے ذریعہ یہ امر ان سے اچھے طریقے پر بحث کیجئے)۔ دعوت سے قبل س کے لئے جنگ کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ محض عقل کی بنیاد پر یہاں لانا دعوت کے پہنچنے سے قبل اگرچہ ان پر واجب ہے، اور یہاں سے باز رہنے کی وجہ سے عقل کے مستحق ہیں، مین اللہ تبارک و تعالیٰ نے رسول علیہ السلام کو بھیجئے اور ان تک دعوت کے پہنچنے سے قبل پہ فضل و حساں کی وجہ سے ان سے جنگ کرنے کو حرام قرار دیا ہے تاکہ ان کا عذر بالکلیہ ختم ہو جائے۔ اگرچہ حقیقت میں س کے پاس کوئی عذر نہیں ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے وہ عقل و دلائل قائم کر دیے ہیں کہ اگر وہ اس پر صحیح طور پر غور و فکر کریں اور سوچیں تو وہ اپنے پروردگار کا حق پہچان میں مین اللہ تعالیٰ نے رسولوں (علیہم الصلوٰۃ والسلام) کو بھیج کر ان پر فضل فرمایا تاکہ ان کے سے عذر کا شبہ باقی نہ رہے اور وہ یہ نہ کہہ سکیں: ”وَبَشَاؤُكُمْ لَا أُرْسِلَتْ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتُكَ“ (۱) (اے ہمارے رب آپ نے ہمارے پاس کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا تھا کہ ہم آپ کے احکام پر چلتے)۔ اگرچہ حقیقت میں نہیں یہ کہنے کا بھی حق نہیں ہے جیسا کہ ہم سے وہ یہ نہ کہیں، اور ہماری وجہ یہ ہے کہ قال جرات تو فرض نہیں ہے بلکہ اسلام کی طرف دعوت دینے کے لئے ہے۔

دو دعوتیں دو قسم کی ہیں: ایک دعوت ہاتھ کے ذریعہ ہے اور دوسری جنگ ہے، اور دوسری دعوت، یا یعنی زبان کے ذریعہ ہے، اور یہ تبلیغ کے ذریعہ ہے، اور دوسری دعوت پہلی کے مقابلہ میں ریاد و آسان ہے، اس لئے کہ جنگ میں جان، نفس اور مال کو خطرہ میں ڈالنا ہوتا ہے، اور تبلیغ، لی دعوت میں س میں سے کوئی خطہ نہیں ہوتا، جس اثر دونوں میں سے مسلمان دعوت کے ذریعہ مقصد حاصل ہو سکتا ہو تو اسی سے بہت کمالات لازم ہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ ان تک دعوت

نہ پہنچی ہو، اور اگر ان میں دعوت پہنچ چکی ہو تو تجدید دعوت کے بغیر اس کے لئے جنگ شروع کرنا جائز ہے، اس بنا پر جسے ہم نے یہاں رد کیا کہ حجت لازم ہے اور حقیقت میں عذر ختم ہے، ورنہ رکاشہ یک مرتبہ تبلیغ کرنا، اپنے کی وجہ سے ختم ہو گیا مین اس کے باوجود فضل یہ ہے کہ وہ تجدید دعوت کے بعد ہی جنگ کا آغاز کریں س سے کہ فی اہلہ قہریت کی امید ہے۔ ”روایت ہے کہ: ”ان رسول اللہ ﷺ لم یکن یقاتل الکفرۃ حتی یدعواہم لی الاسلام“ (۲) (رسول اللہ ﷺ ہزاروں سے اس وقت تک جنگ نہیں کرتے تھے جب تک کہ وہ انہیں اسلام کی دعوت نہ دیتے)۔ جب کہ آپ ﷺ انہیں پہلے بار بار دعوت دے چکے ہوتے تھے، اس سے پتہ چلا کہ تجدید دعوت سے بہت کمالات لازم ہے، پھر اگر مسلمان نہیں اسلام کی دعوت دیں تو اگر وہ مسلمان ہو جائیں تو ان سے جنگ میں کریں گے، اس لئے کہ نبی ﷺ کا قول ہے: ”انہر ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ، فاذا قالوها عصموا منی دماءہم وامنوا لہم الا بحقہا“ (۳) (مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے اس وقت تک جنگ کروں جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کا اقرار نہ

(۱) حدیث: ”ان رسول اللہ ﷺ لم یکن یقاتل الکفرۃ حتی یدعواہم لی الاسلام“ کی روایت احمد و طبرانی نے اس لفظ کے ساتھ کی ہے: ”انہر ان رسول اللہ ﷺ فاما حتی یدعواہم“، سند احمد کے نقل احمدیہ کر لکھتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے، مگر ائمہ کے نقل میں اسے نقل کیا ہے اور کہا کہ احمدیہ و طبرانی نے خلف ملاح سے اس کی روایت کی ہے جن میں سے ایک کے رجال صحیح کے رجال ہیں (سند احمد بن حنبل قطع احمدیہ کر ۳/۲۱۰۵، ۲۰۵۵، طبع دار المعارف مصر، المجمع المکبیر للطبیعی ۱/۹۵، ۳۲ طبع المجمع المصری، مجمع المروانہ ۵/۳۰۳، طبع کتب دار الفکر)۔

(۲) حدیث: ”انہر ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۵/۲۸۸، طبع انتقادی) احمد مسلم (۳/۳۳، طبع المطبعی) نے کی ہے۔

کر لیں، پس اگر وہ اس کے قائل ہو جائیں گے تو مجھ سے اپنی جان اور مال کو محفوظ نہیں گے، والا یہ کہ اس طاع کا کوئی حق عام ہوتا ہو، اور نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ قَالِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَدْ عَصَمَ مَنِي دَمِهِ وَمَالَهُ" (۱) (جس نے لا الہ الا اللہ کہا اس نے مجھ سے اپنی جان اور مال کو محفوظ کرایا)۔ پس اگر وہ امام قبول کرنے سے انکار کریں تو مسلمان نہیں دی بننے کی دعوت دیں گے۔ سوائے مشرکین عرب و مرتد لوگوں کے (یونکہ ان کی طرف سے امام کے سوا کچھ بھی قبول نہیں کیا جائے گا)۔ پس اگر وہ وہی بنا قبول کریں تو وہ اس سے ماتھ روک میں گے اور اگر انکار کریں تو وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی مدد سے بے شک کریں گے۔

مشہور قوں کی رو سے مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مسلمانوں کے لئے (جنگ سے قبل) انہیں دعوت دینا واجب ہے خواہ انہیں دعوت پہنچی ہو یا نہیں، جب تک کہ وہ ہم سے لڑائی کرنے میں مجتہد نہ کریں یا بکرم ہو، ورنہ مانتے ہیں کہ آپ ﷺ کے ریا کا تملہ آمر ہوا اسی قبیل سے تھا، اور حناہد کے یہاں تفصیل ہے جسے ابن قدامہ نے اپنی اس عبارت میں بیان کیا ہے: "کہ اہل کتاب اور آتش پرستوں کو جنگ سے قبل دعوت میں دی جائے گی، اس لئے کہ دعوت پھیل چکی ہے اور عام ہو چکی ہے، پس ان میں سے کوئی ایسا باقی نہیں رہا ہے جسے دعوت نہ پہنچی ہو، سوائے نادانانہ کے، پس بت پرست لوگوں میں سے جن کو دعوت پہنچ چکی ہے نہیں دعوت میں دی جائے گی، اور اگر ان میں سے کوئی ایسا آدمی پیدا جائے جسے دعوت نہیں پہنچی ہو تو قتال سے قبل

(۱) حدیث: "مَنْ قَالِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَدْ عَصَمَ مَنِي دَمِهِ وَمَالَهُ" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابی ہریرہؓ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: "أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ الْعَامِسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ قَالِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مَنِي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحَسْبِهِ عَلَى اللَّهِ" (فتح الباری ۲/۵۸۱ طبع استقبر، مجمع مسلم ۵۲/۱ طبع المجلد)

اسے دعوت دی جائے گی۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ جنگ کرنے سے قبل انہیں اسلام کی دعوت دیتے تھے یہاں تک کہ اللہ نے ان کو غائب کر دیا اور اسلام سر بلند ہو گیا اور حق میں کی کوئی جاتا ہوں جسے دعوت دی جائے، دعوت ہر ایک کو پہنچ چکی ہے پس اہل رہم کو دعوت پہنچ چکی اور انہیں معصوم ہے کہ اس سے بچا جا رہا ہے، دعوت تو دنیا کے اسلام میں تھی، اور اگر کوئی دعوت دے تو کوئی حرج نہیں ہے (۱)۔

باغیوں تک پیغام پہنچانا:

۱۵- باغی و بدعتی جنہوں نے امام برحق کے خلاف تاویل کے ساتھ تہمت لگائی ہو اور ان کو طاقت و قوت حاصل ہو (۲) مالک، مالکیہ اور حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اس سے قتال کرنا جائز نہیں جب تک کہ امام ان کے پاس کسی ایسے شخص کو نہ بھیج جو ماتہ و رزقین و ظلمین اور غیر خواہ ہو، وہ ان سے پوچھے گا کہ انہیں کون سی بات ناپسند ہیں (جس کی وجہ سے وہ لغات پر آمادہ ہیں)، پس اگر وہ کسی ظلم یا شہ کا ذکر کریں گے تو وہ اس کا رد کرے گا، پس اگر پیغام پہنچانے کے بعد وہ اصرار کریں گے تو وہ انہیں نصیحت کرے گا، اس طور پر کہ وہ انہیں وعظ و نصیحت کے وسیعہ و بار د امام کی حاجت اختیار کرنے کا حکم دے گا، پس اگر وہ ان سے مہلت چاہیں گے تو وہ انہیں مہلت دینے کی کوشش کرے گا اور جو اسے بہتر سمجھ میں آئے گا وہ کرے گا، اور یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ مولوگ جنگ میں مجتہد نہ کریں، ورنہ اگر وہ جنگ کے لئے مجتہد کریں گے تو ان سے جنگ دی جائے گی۔

(۱) بدائع الصنائع ۷/۱۰۰ طبع کردہ کتاب العربی، الترغاتی ۳/۱۰۰ طبع بیروت وغیرہ ۳۸۸، البدیع ۲/۱۷۱، المصنف ۸/۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱

مرحضہ فرماتے ہیں کہ نہیں امام کی اصاحت کی بھوت دینا اور ان کے شہادت کو رد کرنا امر مستحب ہے، سبب نہیں، لہذا اگر بھوت کے بغیر اس سے امام جنگ کرے تو جائز ہے (۱)۔

دعویٰ میں مدعا علیہ کو مہبت دینا:

۱۶- مدعا علیہ وہ شخص ہے جس پر کوئی حق متوجہ ہو یا تو اثر اری وجہ سے گروہاں لوگوں میں سے ہونے کا اثر اری ہے یا اس کے خلاف شہادت پیش کئے جانے کی وجہ سے سب کے فیصلے سے قبل اس کو طلب کیا گیا اور وہ دعویٰ کو دفع کرنے سے عائد رہا ہو یا اس کے خلاف یقین استہراء کے ساتھ شہادت قائم ہو جائے اگر حق کسی میت پر یا کسی غائب پر ہو یا وہ فیصلے کی مجلس سے غائب ہو اور اس پر بینہ قائم ہو جائے یا اس کے خلاف شہادت قائم ہو جائے اور مدعوئی کے جوہ سے گریز کرے۔

درآن کے خلاف فیصلہ کیا جائے ان کی چند قسمیں ہیں: اصل مدعا ہے جو حاضر ہو اور اپنے معاملہ کا مالک ہو، مگر جو غائب ہو، یعنی اور مجبور عدیہ ہو، موسم جو سلیہ ہو اور اس پر ولی مقرر کیا گیا ہو، اور چہارم جو ورثہ ہوں، میت کے مال میں مدعی یم ہوں اور ان میں بائع بھی ہوں اور بائع بھی (۲)۔

پس اگر مدعا علیہ مجلس قضا میں حاضر ہو اور مدعوئی پیش کیا ہو اور دعویٰ کی تمام شرط پائی جارہی ہوں تو قاضی مدعا علیہ سے اس کے بارے میں جو سبب طلب کرے گا اور قاضی اس میں اس رشتہ پر چلے گا جو کہ فقہی وکی کتابوں میں مذکور ہے، پس اگر مدعا علیہ مدعوئی مرد و حق کا اثر کر لے تو کیا قاضی اثر کر کے مطابق فوراً فیصلہ کرے گا یا اس

(۱) حاشیہ الدرر ۳۹۹، قلیوبی وغیرہ ۱۷۱، انصاری ۸۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ۳۲۹

(۲) تہذیبۃ الفقہ ۲/۴۷۲

کے لئے جائز ہے کہ وہ دعوہ کی کارروائی کرے جو جائز ہے جب ہوا جمہور فرماتے ہیں اور امام احمد کی طرف سے بھی یہی صریحت کی گئی ہے کہ مدعا علیہ کو دولت وغیرہ دینے بغیر اس کے خلاف اس کے اثر اری بنایا، پر فیصلہ کیا جائے گا (۱)۔

اور حوالہ میں سے قاضی ابوحنبل فرماتے ہیں کہ اثر اری بنیاد پر فیصلہ کرنے کے لئے ضروری ہے کہ اثر اری پر وہ کوئی بنالیا جائے۔

مجلس قضاء سے غائب شخص کو طلب کرنے کے سلسلہ میں اور طلب کرنے کے حکم اور اس کے وقت کے بارے میں اور اس مسافت کے سلسلہ میں بھی جس میں اس کو طلب کیا جائے گا اور اس مدعا علیہ کے سلسلہ میں بھی جس کو طلب کرنا ممکن نہیں ہے، فقہاء کے یہاں کچھ تنسیلات ہیں۔

فقہاء حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ جو شخص مجلس قضا سے غائب ہے اس کے خلاف اس کو طلب کئے بغیر فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔

اور ثانیہ فرماتے ہیں کہ اس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا، اور طلب کرنے کے وقت اور اس کی کیفیت کے سلسلہ میں مذاہب میں اختلاف ہے (۲)۔

وہ اسباب جن سے رفع الزام کا موقع دینا ساقط ہو جاتا ہے:

۱۷- مالکیہ فرماتے ہیں کہ جس شخص کے خلاف کسی معاملہ وغیرہ کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۳۹۸، قلیوبی وغیرہ ۱۷۱۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳۹۸، قلیوبی وغیرہ ۱۷۱، تہذیبۃ الفقہ ۲/۴۷۲ اور ۱۳۹، انصاری ۵۵۵، قلیوبی وغیرہ ۳۰۸۔ اور کتب کی رائے یہ ہے کہ یہ تفصیلات زمانہ کے من حالات کے قیام سے ہیں جو ظروف و احوال کے بدل جانے سے بدل جاتے ہیں، مقصد یہ ہے کہ قاضی کو ہمیں حاصل ہو جائے کہ دونوں فریق میں سے ہر ایک نے اہل کے سلسلہ میں چاق سے کیا ہے۔

سلسلہ میں کسی حق پر بینہ قائم ہو جائے یا نسا یا زیا، قی یا غصب کی بنیاد پر کوئی دعویٰ قائم ہو تو فیصد سے قبل اس کو رفع الزام کا موقع دینا ضروری ہے، والا یہ کہ وہ کھلے ہوئے اہل فساد میں سے ہو یا ان زندیقوں میں سے ہو جو ان کی طرف منسوب کی جانے والی چیزوں میں مشہور ہیں، پس جس چیز میں ان کے خلاف کوئی دعویٰ نہ ہو انہیں رفع الزام کا موقع نہیں دیا جائے گا جیسا کہ زہد یقین دہانہ کے بارے میں پیش چکا ہے کہ سب اس کے خلاف اصرار دہانیوں سے جماعت کے قاضی منذر بن سعید کے سامنے کوئی دعویٰ نہ کر دینے سے نکل جانے کی صراحت کرتا ہے تو بعض علماء نے یہ مشورہ دیا کہ ان کے خلاف جو کوئی دعویٰ گئی ہے اس سلسلہ میں اسے رفع الزام کا موقع دیا جائے، اور جماعت کے قاضی اور بعض دیگر علماء نے یہ مشورہ دیا کہ رفع الزام کے بغیر اسے قتل کیا جائے، اس لئے کہ وہ طہرہ رابر ہے اور اس کے خلاف جو کچھ ثابت ہوا ہے اس سے کم درجہ کے تہم میں اس کا قتل واجب ہے، چنانچہ رفع الزام کا موقع دئے بغیر اسے قتل کیا گیا، پھر ان میں سے ایک سے کہا گیا کہ وہ ان کے سامنے فیصلہ کی وجہ بیان کرے تو اس نے بتلایا کہ رفع الزام کا موقع دینے بغیر قتل کے فتویٰ کے سلسلہ میں اس نے جس چیز پر اعتماد کیا ہے وہ یہ ہے کہ امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ ظلم کے سلسلہ میں جس کے خلاف شہادتیں مشہور ہوں اس کو رفع الزام کا موقع نہیں دیا جائے گا، اور لوٹ مار اور غارتگری کرنے والوں اور اس جیسے دوسرے تہم پیشہ لوگوں کے سلسلہ میں ان کا مذہب یہ ہے کہ اگر وہ لوگ ان کے خلاف دعویٰ نہ کریں جن سے چھینا گیا، مرنے پر نہ کہ اٹھایا ہے (اگر وہ دعویٰ قبل سے جائے کے اہل ہوں) تو ان کے خلاف ان کی کوئی رفع الزام کا موقع دئے بغیر قبول کی جائے، اسی طرح مثلاً اس آدمی کو رفع الزام کا موقع نہیں دیا جائے گا جس کوئی ایسے آدمی نے پکڑ لیا ہو جس کو اس

نے زخمی کیا ہو اور اس کے زخم سے خون بہہ رہا ہو، اسی طرح اس عورت کے مسئلہ میں جس نے خالی جگہ میں کسی مرد کو پکڑ رکھا ہو اور اپنے ساتھ اس کے زنا کرنے کا دعویٰ کر کے خود اپنے آپ کو رسوا کر رہی ہو تو اس کی اس اپنی رسوائی کے بارے میں تصدیق کی جائے گی، اور اس طرح کی بہت سی مثالیں ہیں، اور انہوں نے اس پر اس چیز سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”إنما أنا بشر، وانکم فحشون إلیّی فاعل بعصکم أن یکنوا الحسن بحجۃ من بعض، فافصی لہ علی نحو ما أسمع منہ“ (۱)

(بیشک میں ایک انسان ہوں اور تم اپنے مقدمات میرے پاس لاتے ہو، ہوسنا ہے کہ تم میں کا کوئی شخص، دوسرے کے مقدمات میں پڑ جائے، پس تم نے اپنے میں زیادتی (اور تہذیب زبوں) ہو، اور میں اپنے سینے کے مطابق اس کے حق میں فیصلہ کروں گا)، اس باب میں یہی حدیث اصل ہے، اور اس میں رفع الزام کا ذکر نہیں ہے۔

اسی طرح حضرت عمر بن الخطابؓ کا مکتوب حضرت ابو سعید بن ابیراحہؓ اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے نام، یہ دونوں خطوط بھی فیصد کرنے میں حتام و رقتنا کے لئے جزیہ کی اشیئت رکھتے ہیں، ان دونوں خطوط میں بھی اذکار ذکر میں ہے کہ کسی حجت یا کسی بات کو ایسے لیسے گا کہ ہے، البتہ اسباب و ذمات کے حدود ان چیزوں میں لوگ اپنے مقدمات حتام کے پاس لاتے ہیں ان میں رفع الزام کا موقع دینا امر کی طرف سے احتیاط ہے، لیکن ان دو بدعتیوں اور قرآن و رسول علیہ السلام کی تکذیب میں عدم وقایف کرنے کے سلسلہ میں ان حضرات کے برائے کچھ نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ وہ

(۱) صحیح مسلم (۲۸۸/۵ طبع استغریہ) اور مسلم (۳/۱۳۳ طبع بیروت) کی روایت بخاری (فتح المبارک ۵/۲۸۸ طبع استغریہ) اور مسلم (۳/۱۳۳ طبع بیروت) کے کی ہے۔

میں سے ایک عینیں کو مہلت دینا ہے، اور اس کی تفصیل ”بھل“ کے تحت گزر چکی اور آگے ”عتہ“ کے ذیل میں آئے گی۔

مقامات جن میں رفع الزام کا موقع نہیں دیا جائے گا وہ بہت ہیں^(۱)۔ اور اس جیسے مسئلہ میں دوسرے مذاہب کے اقوال کا پتہ نہ چلا گیا۔

ایطاء کرنے والے کا اعذار:

۲۰- فتاویٰ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ نے ایذا کی تعریف یہ کی ہے کہ وہ شوہر کا چار ماہ سے زیادہ تک اپنی بیوی سے ترک وظی کی قسم کھاتا ہے، اور حنفیہ نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے کہ: وہ چار ماہ اس سے زیادہ تک بیوی سے ترک وظی کی قسم کھاتا ہے۔ پس حنفیہ کے ار میں اگر عتہ رفقہاء کے درمیان اس اقل مدت میں اختلاف ہے جس میں شوہر ترک وظی کی قسم کھاتا ہے، تو جمہور کے نزدیک وہ چار ماہ سے زیادہ ہے اور حنفیہ کے نزدیک چار ماہ ہے، اور جمہور کے نزدیک اعذار یہ ہے کہ ایذا کرنے والے کی بیوی اگر قاضی کے پاس مقدمہ لے جائے تو قاضی اسے چار ماہ مکمل ہو جانے کے بعد حاضر کرے گا، پھر اسے رجوع کرنے کا حکم دے گا، اور اگر وہ انکار کرے تو اسے طلاق کا حکم دے گا اور مدت کے گزرنے سے اس پر طلاق نہیں پڑے گی، سعید بن المسیب، عروہ، مجاہد، اسحاق، ابو عبیدہ اور ابن المنذر نے یہی رائے ہے^(۱)۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر چار ماہ گزر جائے اور وہ اس سے صحبت نہ کرے تو وہ ایک طلاق کے ذریعہ اس سے بائن ہو جائے گی اور ملک سے طلاق، یعنی یا تفریق کا فیصلہ کرنے کی ضرورت نہیں ہوں۔

۱۹- زمینوں سے مرد و ثمری مینے ہیں، یہ قسم کھانے کی تاریخ سے شروع ہوتے ہیں، اس پر سب کا اتفاق ہے^(۲)، اس کے سے

عذر بیان کرنے کے لئے مہلت دینا:

۱۸- اعذار کا تعلق بھی عدی سے ہوتا ہے، چنانچہ قاضی اس سے کہے گا: کیا تیری کوئی دلیل باقی ہے؟ اور بھی مدعا علیہ سے ہوتا ہے، چنانچہ اس سے دریافت کرے گا کہ عدی نے جو دعویٰ تم پر کیا ہے یا تم، سے رفع کر سکتے ہو؟ تو جب قاضی اس کو موقع دے دے جس سے اعذار کا تحقق ہے خواہ وہ عدی ہو یا مدعا علیہ، اور وہ ہاں کہے، اور قاضی سے مہلت کی درخواست کرے تو قاضی اپنے اجتہاد سے اس واقعہ کے اعتبار سے اس کے لئے ایک مدت مقرر کر دے گا جس میں وہ اپنے مقصد تک پہنچ سکے، ورنہ اسے فریق کو قصاص نہ ہو۔

پس اگر یہ مہلت مدعا علیہ کے لئے ہو، تو کوئی اس کے خلاف جو کوئی دی ہے اس کو وہ رفع کر دے، اور عدی بھی مہلت کی درخواست کرے، اور یہ خیال ظاہر کرے کہ اس کے پاس اس بات کا وہ ہے جو مدعا علیہ نے بیان کی ہے تو وہ اس کے لئے بھی مدت مقرر کر دے گا اور اگر اسے گاہیں تک کہ حق ظاہر ہو جائے اور ان میں سے ایک کا جائز ہونا ظاہر ہو جائے، پس وہ اسی کے مطابق فیصلہ کرے گا جس کا ثبوت فراہم ہوا ہے^(۲)، تمام مذاہب میں یہی حکم ہے۔

شرع کی طرف سے مقررہ مدتیں:

۱۹- یہاں پر کچھ ایسی مدتیں ہیں جن میں حاکم اور قاضی کے اجتہاد کو کوئی دخل نہیں ہے بلکہ وہ اعذار کے لئے شریعت میں مقرر ہیں، ان

(۱) حلیہ المدلول ۲/۲۶۱، ۲۶۲، تہذیب الفقہ ۱/۵۲، قلیوبی و عمیرہ

۲/۸، ۸/۱۲، انشی ۷/۲۹۸، ۲۹۹، ۳۱۸، ۳۱۹، طبع المبرایض۔

(۲) حلیہ المدلول ۲/۵۲، ۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

تہذیب الفقہ ۱/۵۲، ۵۳، ۵۴۔

(۲) تہذیب الفقہ ۲/۱۵۰، ۱۵۱۔

”جمل“ اور ”ایلاء“ کی اصطلاح بھی دیکھی جائے۔

پہلی بیوی کی وٹھی سے باز رہنے والے کا اعذار:

۲۱- حنفیہ و شافعیہ کے مذہب میں اس کی سرست لینی ہے کہ ایک مرتبہ کی وٹھی کے بعد بیوی کا وٹھی کے سلسلہ میں کوئی حق نہیں ہے، اس سے مبرا لازم ہو جائے گا، یہ حکم تشابہ ہے، مبرا یا منت لی رہے بیوی کے لئے ہر چار ماہ میں ایک مرتبہ وٹھی کا حق ہے، اس لئے کہ چار ماہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنی بیوی سے ایلاء کرنے والے کی مدت مقرر کی ہے۔

بالکلیہ اور حنا بلہ فرماتے ہیں کہ اگر شوہر کے ساتھ کوئی عذر نہ ہو تو اس پر وٹھی کرنا واجب ہے، اور قاضی ابو یعلیٰ فرماتے ہیں کہ واجب نہیں ہے، والا یہ کہ وہ بیوی کو ضرر پہنچانے کے ارادے سے اس سے وٹھی کرنا چھوڑ دے، اور موافق نے بیان کیا کہ جو شخص مسلسل عبادت کرے اور وٹھی چھوڑ دے تو اسے اس کے تجمل سے روکا نہیں جائے گا اور اس سے کہا جائے گا کہ یا تو وٹھی کر دیا بیوی کو چھوڑ کر...، امام مالک فرماتے ہیں کہ میری رائے یہ ہے کہ اپنی کا فیصلہ کیا جائے۔ ابن حبیب کہتے ہیں کہ اگر وہ رہد ہوگا تو اس کی بیوی قاضی کے پاس معامد لے جائے گی اور اس سے کہا جائے گا کہ تم اس کے ساتھ ہر چار شب میں سے ایک شب خلوت کرو، اور وہ عورت کا اپنی سونکھ کے ساتھ (شوہر کی شب گزاری میں) حصہ ہے، ظلیل کہتے ہیں کہ زیادہ صحیح قول کی رو سے مدت کی تعیین کے بغیر (اسے اپنی بیوی سے صحبت کرنے کے لئے کہا جائے گا) اور ”المدد“ کی ظاہر عبارت سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اس کے لئے ایلاء کی مدت کی مقدار سے مدت متعین کی جائے گی۔

ایک روایت یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے (ایک عازی کے اپنی بیوی

سے طویل عرصہ بہت کے واقعہ میں ام المؤمنین) حضرت حصہؓ سے دریافت کیا کہ عورت وٹھی سے کتنی مدت صبر رستی ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: چار ماہ، اور اس کے بعد اس کا صبر ختم ہو جائے گا، کم ہو جائے گا، تو اس وقت انہوں نے یہ اعلان کر لیا کہ کوئی بھی جنگ چار ماہ سے زیادہ نہ ہو۔ سعدی طوسی کے حاشیہ میں ہے: درغلام یہ ہے کہ اس کے لئے ہر چار ماہ میں ایک مرتبہ جماع کا حق ہے، اس سے کم مدت میں نہیں، اس کی تاخیر حضرت عمرؓ کے قصہ سے ہوتی ہے جب کہ انہوں نے اس عورت سے سنا جو کچھ کہنا (۱)۔

اور ان کا استدلال نبی ﷺ کے اس قول سے ہے جو آپ نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے فرمایا تھا: ”یا عبد اللہ! اَلَمْ اَنْهَوْا اَنْک تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ؟ فَلَمْ يَلِيْ بِاَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ: فَلَا تَعْمَلْ، صَمَّ وَقَطْرًا، وَفَمَّ وَنَمَّ فَاِنْ لَجَسَدُکَ عَلَیْکَ حَقًّا، وَانْ لَعَلَّکَ عَلَیْکَ حَقًّا، وَانْ لِرَوْحِکَ عَلَیْکَ حَقًّا“ (۲) (اے عبد اللہ! کیا مجھے یہ خبر نہیں ملی ہے کہ تم دن کو روزہ رکھتے ہو اور رات بھر مار پڑھتے ہو؟ تو میں نے کہا: ہاں، اے اللہ کے رسول! تو آپ ﷺ نے فرمایا: ایسا نہ کرو، روزہ رکھو اور انہار بھی کرو، رات کو عبادت کرو، اور سوا بھی کرو، اس لئے کہ تیرے جسم کا تجھ پر حق ہے، تیری آنکھ کا تجھ پر حق ہے اور تیری بیوی کا تجھ پر حق ہے) تو آپ ﷺ نے بتایا کہ بیوی کا شوہر پر حق ہے، اور کعب بن سور کا قصہ مشہور ہے، اور امیری یہ ہے کہ زمین کی مصلحت کے لئے اور ان دونوں سے ضرر کو دور کرنے کے لئے نکاح مشروع ہو ہے، اور وہ عورت سے شہوت کے ضرر کو اسی طرح دفع کرنے کا جب

(۱) فتح الباری مع حواشی ۳۲-۳۳، المجموع ۳۱۸/۵ طبع دار الفکر بیروت
وعمرہ ۱۰۳، حاشیہ الرسول ۳۳۱/۲، المواق ۳۱۸/۵، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱
(۲) حدیث: اَلَمْ اَنْهَوْا اَنْک تَصُومُ النَّهَارَ... کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۱۸/۳ طبع المستقر) نے کی ہے۔

ہے جیسا کہ وہ مرد سے سے دفع کرنے کا سبب ہے لہذا نکاح کی یہ
مستحبات برضا وری ہے، اور بھلی ان دونوں کا حق ہے، اور اس
لئے بھی کہ اگر عورت کا جہاں میں حق نہ ہوتا تو پھر عزل کرنے میں اس
سے جازت لیتا، واجب نہ ہوتا (۱)۔

پہلی بیوی کو نفقہ دینے سے باز رہنے والے کا اعذارہ:
۲۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ شوہر پر اپنی بیوی کا نفقہ واجب ہے
جب کہ اس کے واجب کرنے والی شرائط پائی جائیں، پس اگر وہ نفقہ
دینے سے باز ہے تو ہر مذہب میں کچھ شرائط اور تفصیلات ہیں۔
حنفی فرماتے ہیں کہ عورت اگر قاضی سے یہ مطالبہ کرے کہ وہ اس
کے سے نفقہ مقرر کر دے، اور قاضی نے مقرر کر دیا جب کہ شوہر تک
دست تھا، تو قاضی بیوی کو قس لینے کا حکم دے گا، پھر جب شوہر
خوش ہو جائے تو وہ اس سے وصول کر لے گی، اور اگر قاضی کو معلوم
ہو جائے کہ شوہر تک دست ہے تو وہ اسے نفقہ کے سلسلہ میں قید نہیں
کرے گا، اور اگر قاضی کو یہ معلوم نہ ہو کہ وہ تک دست ہے، اور عورت
نفقہ کی عدم ہوائگی کی بنیاد پر اسے قید کرنے کا مطالبہ کرے تو قاضی
سے پہلی دفعہ قید میں کرے گا بلکہ وہ اسے نفقہ دینے کا حکم دے گا اور
اسے مہلت دے گا، اور اس کی صورت یہ ہے کہ اسے آگاہ کر دے گا
کہ اگر وہ نفقہ نہ دے گا تو وہ سے قید کرے گا، پھر اگر عورت اس کے
بعد دوبارہ یہ میں مرجع لوٹ کر آئے گی تو قاضی اسے قید کرے گا،
اسی طرح نفقہ کے علاوہ دوسرے میں بھی (قید کرے گا)، اور اگر
قاضی سے وہاں میں دیا چار ماہ قید کرے گا تو اس کے بارے میں
(۱) اہل ۱۷/۲۸، ۳۱، اور یہ اجتہادی حدت جو کہ محبت کے لئے مقرر کی گئی ہے
اس کے بعد عورت کے لئے اس کی مجبائش ہے کہ وہ اپنا حاملہ عدالت میں پیش
کرے اور اگر وہ وہی نہ کرے تو یہ قریبی کا مطالبہ کرے اور قاضی اس سے
جواب طلب کرے۔

ریافت کرے گا (کہ مال اس کے پاس ہے یا نہیں)، درحقیق یہ ہے
کہ قید کی کوئی مدت مقرر نہیں ہے بلکہ وہ قاضی کی رائے کے پر ہے،
اور اس کا غائب ہونا یہ ہوں اگر اس کے پاس ہوتا تو وہ تک اس
اور عاز آ کر اسے "آ کر پتا تو وہاں سے آ کر آگے اور صاحب دین
کو اس کا پیچھا کرنے سے نہیں روکے گا، اور تعریف سے سے نہیں
روکے گا" اور مال اور ہوتا سے اس وقت تک قید سے "آ کر نہیں
آ کرے گا سب تک کہ وہ دین "نفقہ" نہ دے، ہاں مطالبہ کرنے
والے کی رضامندی سے رہا یا جاسکتا ہے، اور اگر اس کے پاس مال
موجود ہو تو قاضی اس کے مال میں سے درہم "نفقہ" لے لے گا
اور اس سے دین "نفقہ" کرے گا، اس سے کہ صاحب حق کو اگر
اپنے حق کے ہم جنس میں پر کامیابی حاصل ہو جائے تو وہ سے لے سکتا
ہے، اسی طرح اگر نفقہ میں ملے پر کامیابی حاصل ہو جائے (تو صاحب
حق کو لینے کا اختیار ہے)، اور نفقہ کی ادائیگی سے عاجز ہونے کی وجہ
سے رہا ہو کیلئے کی کا حق میں ہے (۱)۔

مالیہ مذہب یہ ہے کہ اگر شوہر فوری طور پر نفقہ کی ادائیگی سے
عاجز ہو تو بیوی کے لئے طلاق رجعی کے ذریعہ فسخ حاصل کرنے کا حق
ہے، اور اسے اس کے ساتھ رہنے کا بھی حق ہے، اور اگر سے نفقہ کے
وقت اس کے فتر کا طم قنود پھر سے یہ اختیار نہ ہوگا، اور اگر وہ فسخ
رہا چاہے لی تو مقدمہ قاضی کے سامنے پیش کرے گی، پس (اگر اس
لی تک اقی بینہ سے ثابت نہ ہو یا اگر عورت نفقہ "رکیز" کے نہ ملنے کی
شکایت کرے گی تو نفقہ "رکیز" ملنے کی تصدیق نہ کرے، یہ طلاق کا
ثبوت نہ مل جائے تو) قاضی اسے حکم دے گا کہ یہ تو تم سے
نفقہ دیا اس کو طلاق دے دو، اور شوہر ابتداء اپنا تک دست ہونا
ثابت کر دے یا طلاق کا حکم پانے کے بعد ثابت کر دے تو حاکم نے

انتہاء سے جتنی مدت مناسب سمجھے گا اتنی مدت وہ اس کے لئے صبر کرے گی، ایک دہائی اس سے زیادہ کی کوئی تحدید نہیں ہے، اگر تکلفاتی کے ثابت کرنے کے بعد ضروری ہو جائے یا قید نہ کیا جائے تو انتظار کی مدت میں اضافہ کیا جائے گا تکلفاتی ثابت کرنے کی مدت میں کوئی اضافہ نہیں ہوگا پس یہی کے قدر انتظار کی مدت میں اضافہ کیا جائے گا جس میں اس کے لئے کسی چیز کے حصول کی امید ہو، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ قریبی مدت میں اس کے مرض سے شفیق ہوئے، ورنہ سے رہا ہونے کی امید ہو ورنہ قیودی کو اس کی طرف سے طلاق دے دی جائے گی، اور اس میں شوہر کا غائب یا موجود ہونا، ہوں برابر ہے، اور غائب شوہر جس کا انتظار یا حاکم کا وہ ہے جس کے پاس نفقہ کے قائل کوئی چیز نہ پائی گئی ہو، ورنہ اس کی جگہ ناپت ہو، یا اس کی حیثیت اس ہوں سے زیادہ ہو جائے، اور اگر قریبی مدت کی غیر حاضری ہو مثلاً تین دن کی، تو حاکم اس کے پاس قیودی بھیجے گا ورنہ اس سے کہوائے گا کہ یا تو تم قیودی کا نفقہ ادا کرو ورنہ تمہاری طرف سے اسے طلاق دے دی جائے گی (۱)۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ انفاق سے باز رہنے والا یا تو خوش حال ہوگا یا تنگ دست، پس اگر خوش حال ہو تو اس کے متعلق من کے قول ہیں: صحیح قول یہ ہے کہ شوہر خواہ مو ہو، ہو یا غائب، نکاح فسخ نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ وہ تنگ دستی نہیں پانی جاری ہے جو موجب فسخ ہے، ورنہ قیودی چنے معاہدہ کو حاکم کی عدالت میں پیش کر کے اپنا حق حاصل کرنے پر قادر ہے، اور دوسرا قول یہ ہے کہ اسے فسخ کا حق حاصل ہے اس لئے کہ نفقہ نہ ملنے سے اسے ضرر لاحق ہوگا۔

دوسرا مذہب تنگ دست ہو تو اگر وہ صبر کرے اور اپنے مال سے یا قرض لے کر خرچ کرے تو وہ شوہر پر مبن ہو جائے گا ورنہ تو ظاہر

روایت کی رو سے اسے فسخ کا اختیار ہے جیسا کہ شوہر کے موقوفہ لفظ اور میں ہونے کی صورت میں وہ نکاح فسخ کر سکتی ہے، بلکہ یہاں تو بدرجہ اولیٰ فسخ کا حق ہونا چاہئے، اس لئے کہ عدم استمتاع پر صبر کرنا عدم نفقہ پر صبر کرنے سے زیادہ آسان ہے، اور دوسرا قول یہ ہے کہ اسے فسخ کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ تنگ دست کو اللہ تعالیٰ کے اس قول کی رو سے مہلت دی جائے گی: "وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُظِرْهُ إِلَىٰ مُسْرَةٍ" (۱) "اور اگر تنگ دست ہو تو مہلت دینے کا حکم ہے (آسان کی تک)، اور نکاح اس وقت تک فسخ نہیں کیا جائے گا جب تک کہ یہی قاضی کے پاس قریبی مدت کے درمیان اس کی تنگ دستی ثابت نہ ہو جائے۔

پھر ایک قول کی رو سے اگر نفقہ کے پورا کرنے کے وجوب کے وقت بوطاہر یا غیر کا وقت ہے اس کی، تنگی سے تنگ دستی ہو تو نکاح فوراً فسخ کر دیا جائے گا، مہلت، یا لازم نہ ہوگا، اور ظاہر روایت کی رو سے اسے تین دن مہلت دی جائے گی تاکہ اس کا عاجز ہونا ثابت ہو جائے، اور یہ قریبی مدت ہے جس میں قرض وغیرہ کے ذریعہ قیودت ہونے کی توقع ہے، اور چونکہ تین دن کی صبح قیودی کو نفقہ نہ ملنے کی وجہ سے فسخ کا حق ہے، لہذا یہ شوہر سے نفقہ نہ آکرے۔

دوسرا مذہب شوہر کی عارضی تنگ دستی پر راضی ہوگئی یا اس کی تنگ دستی کا علم ہونے کے باوجود اس نے اس سے نکاح کیا تو بھی اس کے بعد اسے فسخ کا حق حاصل ہے (۲)، اور حنابلہ کا مذہب اس مسئلہ میں شافعیہ کی طرح ہے کہ تنگ دست کی قیودی کو اس پر صبر کرنے اور اس سے جدائی حاصل کرنے میں اختیار حاصل ہوگا، اسی طرح کی بات حضرت عمر، علی اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، سعید بن المسیب،

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۰

(۲) تلمیذی وغیرہ ۸۱۳/۸۳

(۳) جامعہ لدنی ۵۱۸/۲-۵۱۹

انہوں نے یہ زنیہ ہے کہ بیوی جب تک اپنا منہ بھریں نہ کر لے سے پہلے کورہ کے فاقہ حاصل ہے، اس طرح حکم کے مطلق و کر کے جانے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ منہ بھریں نہ کر لے، انکی ٹوٹنے تک، ق کے سبب ہو یا خوش حالی کے باوجود، دونوں صورتوں میں بیوی کو تسلیم نفس اور طاعت سے باز رکھنے کا حق مطلقاً حاصل ہے^(۱)، اس کی تحصیل ”مہر“ کی اصطلاح میں آئے گی۔

تفصیلات اور احکام ہیں۔
اور اگر نہ اس کی خوش حالی ثابت ہو نہ تک دیتی تو اس کے معہد کی تحقیق کے لئے اسے ملت دی جائے گی، اگر وہ تک دست ہوگا تو خوش حال ہونے تک اسے ملت دی جائے گی، اور اگر خوش حال ہوگا تو اسے قید کی رہائی جائے گی^(۱)، اس کی تفصیل ”دین“ کے ذیل میں آئے گی۔

انضباط کی بنیاد پر لینے کے وقت رکھنا:

۲۵- فقہاء نے اس کا اس پر اتفاق ہے کہ خدا کے لئے کھانا اور پیاس کے لئے جیہ (اگرچہ حرام سے ہو یا مردار سے ہو یا دوسرے کے مال سے ہو) فرض ہے، اس پر اسے ثواب ملے گا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا قول ہے: ”إن الله ليؤجر في كل شيء، حتى اللقمة يرفعها العبد إلى فيه“^(۲) (بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز میں اجر دیتا ہے، یہاں تک کہ اس لقمہ میں بھی جسے بندہ اٹھا کر اپنے منہ میں ڈالتا ہے)، لہذا اگر کوئی شخص کھانا چھوڑ دے یہاں تک کہ بھوک ہو جائے تو وہ مافران ہوگا، اس لئے کہ اس میں نفس کو بلاکت میں ڈالتا ہے اور قرآن کریم میں اس سے منع کیا گیا ہے، ارشاد باری ہے: ”وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ“^(۳) (اور

مقررہ کار رکھنا:

۲۴- فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے، خوش حال آدمی اگر قرض ہوا کرنے سے باز رہے تو اسے اس وقت تک قید رکھا جائے گا جب تک کہ وہ دین ادا نہ کر دے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لَيْ يَأْتِ الْوَاحِدَ ظَلَمٌ، يُحِلَّ عَقُوبَتَهُ وَعَوْرَتَهُ“^(۴) (مال دار آدمی کا مال منول کرنا ظلم ہے جو اس کی سزا اور اس کی سزا ہو کہ حال کرتا ہے)، لہذا اس کی سزا قید ہے، اور اس کی سزا کا مقصد یہ ہے کہ اس کے ساتھ کئی سے بات کرنا اور شدت سے پیش کرنا جائز ہے۔

اور خوش حالی کا ثبوت مقررہ قرض کے قرا لیا بینہ سے ہوگا، اور قید کی مدت کے سلسلہ میں اختلاف ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

اور خوش حالی یا تک: ق کے سلسلہ میں اگر قرض خواہ اور مقررہ قرض کے درمیان اختلاف ہو جائے تو اس سلسلہ میں مذہب میں کچھ

(۱) فتح القدیر ۳۸۳-۳۸۹۔

(۲) حدیث: ”لَيْ يَأْتِ الْوَاحِدَ ظَلَمٌ، يُحِلَّ عَقُوبَتَهُ وَعَوْرَتَهُ“ کی روایت احمد (۳۸۳ طبع المکتبہ، ابو داؤد (سنن ابی داؤد ۳۶۵ طبع ابن ماجہ) اور ابن ماجہ (۸۱۱ طبع المکتبہ) نے کی ہے اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے اس کی تصدیق کی ہے (المستدرک ۱۰۲)، جامع الاصول کے محقق عبدالقادر انصاری کہتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے (جامع الاصول ۳۸۳-۳۵۵ طبع کردہ مکتبہ المجلدات)۔

(۱) انفع المسائل ۳۲۶-۳۲۷ شرح المکرم مع الدرر ۳۶۹، ۳۷۸، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۸، ۴۰۰۔

(۲) حدیث: ”إن الله ليؤجر في كل شيء، حتى اللقمة يرفعها العبد إلى فيه“ کی روایت بخاری نے حضرت سعد بن ابی وقاص سے ابن ماجہ کے ساتھ کی ہے، ”والک ان یحق لقمه یضعها ووجد الله فلا أجر“ کی روایت احمد (۳۸۳ طبع المکتبہ) (تم جو کچھ بھی خرچ کرو گے، جس سے تم اللہ کی خوشنودی پاؤ گے تو اللہ تمہیں اس پر اجر دے گا، یہاں تک کہ اس پر بھی حلقہ تم اپنی بیوی کے سر میں ڈالو) اور مسلم نے بھی قرآن مجید ہی لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے (فتح الباری ۳۸۳ طبع المکتبہ، مجمع مسلم ۳۸۳-۳۵۱ طبع المکتبہ المجلدات)۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

پہلے آپ کو پاپاتوں تباہی میں مت ڈالو، اور وہاں ہر مذہب مقدس ہے جس کے ذریعہ انسان اپنے نفس سے ملامت کو دفع کر سکے، اور مسودوں تک کھانا چاہا مباح ہے، وہاں سے زیادہ کھانا حرام ہے۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جسے جوک کی وجہ سے مرجانے کا خطرہ ہو، وہ دوسرے کوئی کے پاس اس کی ضرورت سے زائد کھانا ہو تو وہ اس سے اتنی مقدار میں لے لے گا جس سے وہ اپنی بھوک کو دور کر سکے، اسی طرح اس سے اتنی مقدار میں پینے کی چیز لے لے گا جس سے وہ پانی پیاس بجھا سکے، پس اگر صاحب مال اسے روکے تو وہ اس کی ناپسندیدگی کے باوجود اس سے لے لے گا، اور اگر کھانے والا اس سے لڑائی کرے تو اس سے اس سے لڑنے کا حق ہے۔

لیکن مجبور پر ضروری ہے کہ وہ کھانے والے سے معذرت کرے اور اس سے کہے کہ اگر مجھے نہیں دو گے تو اس پر میں تم سے لڑائی کروں گا، پس اگر وہ اسے نہ دے اور منظر اسے قتل کر دے تو مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے مذہب میں صراحت ہے کہ مالک طعام کا خون ضائع ہوگا، اور حنفیہ نے اس کے حکم کی صراحت نہیں کی ہے، لیکن ان کے اس قول کا یہ منظر کے لئے کھانے کے مالک سے جنگ نہ مباح ہے، لہذا ضابطہ کہ وہ اسے قتل کر دے تو اس پر کچھ واجب نہ ہو^(۱)۔

رعذر کا حق کس کو ہے؟ اعذار کیسے ہوگا؟ اور رفع الزام سے باز رہنے والے کی سزا:

۲۶- فقہائے مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ فریق کے رعذر کا حق قاضی کو ہے، پس ایک فریق دوسرے فریق کو مقدمہ کی سماعت کے

لئے قاضی کے حکم کے بغیر مجلس قضاء میں حاضر ہونے پر مجبور نہیں کرتا، لیکن وہ فرماتے ہیں کہ اگر مدعی قاضی سے مدعا علیہ کے حاضر کرنے کا مطالبہ کرے تو بعض حالات میں وہ اس کے مطالبہ کو قبول کرے گا، اور یہ مذہب میں کچھ تفصیل ہے^(۱) جسے ”کتاب الدعوی“ اور ”کتاب القضاء“ میں اس کے مقام میں دیکھا جائے۔

۲۷- یہ بات ملحوظ رہے کہ فقہاء نے جو کچھ ذکر کیا ہے یعنی کس کو رعذر کا حق ہے، اس کے ذرائع کیا ہیں، اس سے باز رہنے والے کی سزا کیا ہے؟ اس کا مقصد مدعا علیہ کو مدعی کے دعویٰ سے مطلع کرنا ہے اور اس کے عذر کو ختم کرنا ہے تاکہ اگر اس کے خلاف فیصلہ ہو تو وہ یہ نہ کہہ سکے کہ وہ نہیں جانتا تھا کہ معاملہ یہاں تک پہنچے گا یعنی اس کی بیوی پر طلاق واقع کر دی جائے گی، یا اس پر وہ دین لازم نہ ہو جائے گا جس کا دعویٰ کیا گیا ہے وغیرہ۔

اور ہر حال دو مسائل جن کا ذکر فقہاء نے رعذر کے سے کیا ہے، اور اس کی کیفیت تو وہ ان کا ردوائیوں کے موافق ہے جو ان کے زمانے میں مدعو، مرمون، تھے، ان کی جزیاء ان شرعی نصوص پر نہیں ہے جو واجب الاطاعت ہیں بلکہ وہ ان کے اجتہاد پر مبنی ہیں، اور اس زمانے میں کچھ نئے مسائل پیدا ہو گئے ہیں ان پر مدعات میں عمل ہوتا ہے، اور یہ اس کے موافق ہیں جسے فقہاء نے مدعا علیہ کو مطلع کرنے کے ارادے سے متحرر کیا ہے، پس فریقین کو خبر دینے کا مطالبہ سرکاری ادارین کے ذمہ ہے جو ایسے سرکاری کاغذات کے ذریعہ یہاں جاتا ہے جس پر خود مدعی علیہ یا ان لوگوں میں سے کوئی دستخط کرے جو اس کے ساتھ رہتے ہیں، مثلاً بیوی یا لڑکا، لڑکی یا نام، اور یہاں بعض حالات میں اگر مدعا علیہ حاضر نہ ہو تو اسے پولیس کے ذریعہ حاضر کیا جاتا ہے،

(۱) اہل سنت والجماعہ اور اہل تشیع کے فقہاء نے اس مسئلہ پر اتفاق کیا ہے، انسانی ۶۶/۲، ۵۵/۲، انسانی ۶۱/۲-۶۲۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۹۶، حاشیہ الدر منی ج ۱/۱۵۵، قلعوی عمیرہ ج ۲/۲۳۳، مس ۶۰۳/۸-۶۰۳/۱۵، حاشیہ المحتاج ج ۱/۲۶۷۔

متعلقہ الفاظ:

الف- افلاس:

۲- سلفت میں افلاس کا معنی آسانی اور خوش حالی کی حالت کا تنگی کی حالت سے بدل جانا ہے، اور اصطلاح میں افلاس یہ ہے کہ وہی پر جو اس کے مال سے زیادہ ہو جس افلاس اور اعصار کے درمیان فرق یہ ہے کہ افلاس دین سے خالی نہیں ہوتا ہے اور اعصار کبھی اس کی وجہ سے ہوتا ہے یا مال کی کمی کی وجہ سے ہوتا ہے۔

ب- فقر:

۳- فقر: لغت میں فقر کا معنی محتاجی ہے، اور اصطلاح میں بعض فقہاء نے فقر کی تعریف اس طرح کی ہے: فقر وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو، مسکین وہ ہے کہ اس کی کنایت جس چیز سے ہوتی ہے اس میں سے کچھ اس کے پاس ہو، بعض فقہاء نے انہوں کی تعریف اس کے برعکس کی ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ ان دونوں کا ذکر ایک ساتھ ہو، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ" (۱) (صدقات تو صرف ان کے غریبوں کا اور محتاجوں کا)، لیکن اگر ان دونوں کا استعمال علیحدہ علیحدہ ہو اس طور پر کہ ان میں سے صرف ایک لایا جائے دوسرے ذکر نہ کیا جائے تو ان میں سے ایک مطلق حاجت پر دلالت کرتا ہے (۲)۔

۴- چیزیں جن سے تنگ دستی ثابت ہوتی ہے:

۴- تنگ دستی چند امور سے ثابت ہوتی ہے، ان میں سے بعض درج ذیل ہیں:

(۱) سورہ بقرہ ۶۰۔

(۲) المشرع المشرع ۱/۱۵۷ طبع دار المطابع۔

اعصار

تعریف:

۱- اعصار لغت میں اعصار کا مصدر ہے، "وہ خوش حالی کی ضد ہے، اور عصار اسم مصدر ہے اور اس کا معنی تنگی غنی اور دشواری ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا" (۱) (اللہ تعالیٰ عسر میں تنگی کے بعد آسانی پیدا کرے گا)۔

۲- قرآن میں ہے: "وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ" (۲) (اور اگر تنگ دست ہو تو خوش حالی تک مہلت دینے کا حکم ہے)۔

عسرہ مال کا کم ہونا، اعصار کا معنی بھی یہی ہے (۳)۔

۳- اصطلاح میں: تنگدستی پر قدرت کا نہ ہونا ہے، یا اس پر جو حقوق ہیں اس مال یا آمدنی کے وسیعہ سے نہ کر سکتا ہے (۴)۔

۴- ایک قول یہ ہے کہ وہ اس کے خرچے کا اس کی آمدنی سے زیادہ ہونا ہے (۵)، اور یہ دونوں تعریفیں ایک دوسرے سے قریب قریب ہیں۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۳) لسان العرب، اصطلاح مادہ (عسر)۔

(۴) المیزان، ج ۱، ص ۱۶۶/۲۔

(۵) تلمیذ و عمیرہ ۳/۴۰۔

طریقے پر تکف ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے زکاۃ دینے والا تک دست ہو جائے، اور اس بنا پر اگر زکاۃ دینے والے کے پاس تکف ہونے والے مال کے سوا کوئی اور مال نہ ہو تو زکاۃ کے حق میں وہ تکف دست ہے، جس جمہور کے نزدیک زکاۃ فاقح اس کے مد میں ثابت ہوگا اس میں خلیفہ کا اختلاف ہے^(۱) اس کی تفصیل اصطلاح "زکاۃ" میں ہے۔

ب۔ ابتداً جو ب حج کے رہنے میں تکف دستی کا اثر:

۶۔ مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حج صرف صاحب استطاعت پر واجب ہے، اور مالی قدرت استطاعت میں داخل ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا"^(۲) (اور اللہ کے واسطے لوگوں کے ذمہ بیت اللہ کا حج کرنا ہے یعنی اس شخص پر جو طاقت رکھے وہاں تک کہ سہیل کی) "وَسَبَّلَ النَّبِيُّ سَبِيْلًا عَنْ السَّجَلِ فَقَالَ الرَّاهِدُ وَالْمُحَلَّةُ"^(۳) (اور نبی ﷺ سے سہیل کے بارے میں پوچھا گیا

اب مستحق (صاحب دین) کا تہ ارادہ اگر صاحب دین یہ تہ ارادہ کرے کہ اس کا مقدر تکف دست ہے تو اس کے تہ ارادہ اعتبار سے ہو جائے گا، مقدر تکف کو چھوڑ دیا جائے گا، اس لئے کہ وہ نہیں کی بنیاد پر مہست دے جانے کا مستحق ہے، اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہے: "وَاِنْ كَانَ دُوْ عَشْرَةَ فَطَرَفَةٌ اِلٰى مِثْرَةٍ"^(۱) (اور اگر تکف دست ہو تو خوشحالی تک مہست دینے کا حکم ہے)۔

جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ صاحب دین کو اس کا پیچھا کرنے کا حق نہیں ہے، خلاف مسیہ کے کہ وہ فرماتے ہیں کہ اسے مقدر تکف کا پیچھا کرنے سے نہیں رہا جائے گا^(۲)۔

ب۔ اور تکف دستی دوسرے دلائل سے بھی ثابت ہوتی ہے مثلاً: شبہات، قسم، و ترائن وغیرہ^(۳) اس کی تفصیل کے لئے "اثبات" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

تکف دستی کے آثار

ہل: اللہ کے مان حقوق میں تکف دستی کے آثار:

سف۔ زکاۃ کے وجوب کے بعد اس کے ساقط ہونے میں تکف دستی کا اثر:

۵۔ کبھی تکف دستی کا سب اس مال کا جس میں زکاۃ واجب ہے ایسے

(۱) فتح القدیر ۱۵۲۴-۱۵۳، المہرب ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، کشف القناع ۶۸۵، ۱۳۴، طبع انصار ملت النبی لابن قدامہ ۶۸۲، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱

میری بہن نے یہ زمرانی کہ وہ نئے پیرہیت اللہ تک چل کر جائے لی اور اس نے مجھے حکم دیا کہ میں اس کے لئے رسول اللہ ﷺ سے فتویٰ پوچھوں تو میں نے آپ ﷺ سے فتویٰ پوچھا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: اسے چاہئے کہ وہ بیدل طے اور سوار بھی ہو۔

اور حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا بدو فی معصیۃ اللہ، وکفارۃ یحییٰ، قال ومن بدو بدراً لا یطیفہ لکفارۃ کفارۃ یحییٰ" (۱) (اللہ تعالیٰ کی معصیت میں نہ رہیں ہے اور اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: اور جو شخص ایسی چیز کی نہ رہا جس کی وحالت نہیں رہتا ہے تو اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔)

اپنے گھر والوں کو کھانے کو دیا کرتے ہو یا اس کو کپڑا دینا یا ایک خادم یا لونڈی آزاد کرنا، ان چیزوں میں سے درمیان اختیار دیا گیا ہے: "فمن لم یجد فصیام ثلاثۃ ايام" (اور جس کو مقدمہ نہ ہو تو تین دن کے روزے ہیں)۔ "حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے یوں پڑھا ہے: "ثلاثۃ ايام متتابعات" (مستمر تین دنوں کے روزے رکھے)۔ "اور اس کا ترجمہ ہے: "اگر ایک سرچہ نہ ہو، یہ یمن رویت کے اعتبار سے خبر مشہور کی طرح ہے، تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر خادم آزاد کرنے یا کھانا کھانے یا کپڑا پہنانے میں اگر تک دقت ہو تو مسلسل تین دنوں کا روزہ رکھے گا (۱)۔

۷۔ وضو اور غسل کے لئے پانی کی قیمت میں تنگ دستی:

۹۔ فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وضو اور غسل کا ارادہ کرنے والا اگر پانی نہ پائے والا یہ کہ وہ اسے قیمت مثل میں خریدے اور وہ خریدنے پر قادر ہو تو اس پر ضروری ہے کہ وہ اسے خرید لے، اور اس پر یہ واجب نہیں ہے کہ وہ اسے قیمت مثل سے زیادہ قیمت پر خریدے، اور یہ وہ ہے جس میں نہیں مباحش ہو، "نہیں کی مقدار میں اختلاف درتفسیر ہے اور سب سے بہتر بات جو اس سلسلہ میں کہی گئی ہے، وہ یہ ہے کہ جو قیمت لگانے والوں کے اندازے کے تحت داخل نہ ہو، اور اس بنا پر اگر وہ اس قیمت کی "انگلی سے تنگ دست ہو جائے جس سے پانی خریدنا اس پر لازم ہے تو اس صورت میں وہ نیم کرے گا خواہ پانی موجود ہو (۲)۔

۱۰۔ غارہ یحییٰ میں تنگ دستی کا اثر:

۸۔ اگر قسم کھانے والا حائض ہو جائے تو اس پر کفارہ واجب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَكِنْ يَأْخُذْكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ" (۳) (میں اللہ مومنہ اس پر فرماتے ہیں کہ تم قسموں کو مستحکم کر دو)، "اگر وہ چاہے تو غلام آزاد کرے" اور اگر چاہے تو اس مستعین کو کھانا کھا دے یا نہیں کپڑے پہنا دے، اور اگر ان سب میں کسی کی وسعت نہ ہو تو مسلسل تین دنوں کے روزے رکھے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا نَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ" (۴) (سو اس کا کفارہ اس محتاجوں کو کھانا دینا، وسط درجہ کا جو

(۱) فقہاء شرح الفقار ۳۳۵ طبع معصنی لمبانی جلد ۱ ص ۱۳۶، نصب الراية ۲۹۱، المحرر فی تفریغ الامام کاظمی ۲۰۲، ۳۰۱، ۳۱۱، ۳۲۲، شرح الکبیر ۳۱، ۳۲، شرح المرقا فی علی تفسیر غل ۳، ۵۹، ۵۷، نیل المارب شرح دکل الطالب ۲، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳،

و۔ نذ یہ میں تنگ دستی کا اثر:

۱۰۔ حنفیہ، رجسٹری حاسبہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر روزے کا نذ یہ ۱۰۰ روپے سے کوئی تنگ دست ہو جائے تو نذ یہ ساتھ ہو جائے گا اور وہ اللہ تعالیٰ سے مستعاف رہے گا، اور شافعیہ کا مذہب ۱۰۰ روپے کا نذ یہ ہے کہ اگر وہ روزہ کے نذ یہ سے عائد ہو تو نذ یہ اس کے ذمہ میں ہوتا رہے گا مگر مالکیہ کے نزدیک نذ یہ مستحب ہے (۱)۔

دوم۔ حقوق بعد میں تنگ دستی کے آثار:

غف۔ میت کی تجہیز و تکفین کے خرچ میں تنگ دستی:

۱۱۔ اگر کوئی تنگ دستی کی حالت میں مر جائے تو اس کا غنم اس شخص پر واجب ہے جس پر اس کی زندگی میں اس کا نفقہ واجب ہے، یہ امام ابوحنیفہ کا قول ہے جیسا کہ ان سے منقول ہے (۱)۔ یہی معنی قول ہے، اگر میت کا کوئی یہ رشتہ نہ ہو جس پر اس کا نفقہ واجب ہوتا ہے یا ہو (یعین و فقیر ہو) تو اس کا غنم بیت المال پر واجب ہے، اگر میت لہ مال خالی ہو یا اس کا نظام درست نہ ہو تو اس کی تدفین مسلمانوں پر واجب ہے (۲) اور اس کی تفصیل اصطلاح ”تکفین“ میں ہے۔

= روضہ ۳۲۳-۳۲۴، شرح المغیر مع حاشیہ الصدی ۱/۶۵-۶۶، اشرح الکبیر ۱/۱۵۲-۱۵۳، جوہر لا کلیل ۱/۴۷۷، حاشیہ ابن ماجہ بن ۱۱۹، تحفۃ الکراخ ۳۰۴، المغنی ۱/۴۳۰، سیرۃ النبی ۱/۴۳، الانصاف ۴/۴۹۱، کتاب النکاح ۲/۳۱۰، طبع المیراث۔

(۱) المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱/۱۸۵، ۲۲۱، جوہر لا کلیل ۱/۴۶۱، نیل المآرب بشرح دیکل الطالب ۱/۹۷، ۱۰۷-۱۰۸، طبع مکتبہ اصلاح الاقطار شرح المختار ۱/۱۵۹، اور اس کے بعد کے صفحات، اشرح المغیر ۱/۲۶۰، طبع سوم المکتبۃ الخاروقہ المجلد ۳۳۵، مختار السبیل ۱/۴۵۱، ۴۵۳، طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) شرح المسراج للخرجانی روضہ ۴۴۷، حاشیہ ابن ماجہ بن ۱/۵۸۰-۵۸۱، طبع درمیان التراث العربیہ فتح المندیر ۱/۶۷۳-۶۷۷، المہذب فی فقہ الامام

ب۔ مزدور کی اجرت اور گھر وغیرہ کے رے کی دانگی

سے تنگ دست ہونا:

۱۲۔ حنفیہ فرماتے ہیں کہ مذکور کی وجہ سے جہد فسخ یہاں سکتا ہے جب کہ اگر کسی شخص نے کوئی مکان یا کوئی گھر رے پر لگایا پھر وہ مفسد ہو گیا (۱) اور اس پر ایسے ایسے یوں لازم آگئے جن کے رے کرنے پر وہ رے پر لگائے ہوئے گھر یا مکان کی قیمت کے بغیر و قادر نہیں ہے) تو فاضل عقد اجارہ کو فسخ کر دے گا اور ایسے کی دانگی کے سبب سے فروخت کر دے گا، اس لئے کہ عقد کے تقاضے پر چلنے میں یک زائد ضرر کو لازم کرنا ہے جس کا وہ عقد کی وجہ سے مستحق نہیں ہو رہا ہے ورنہ قید ہے، اس لئے کہ دوسرے مال کے نہ ہونے کے سلسلہ میں یہاں نکات اس کی تہدیت نہیں کی جائے گی (۱)۔

۱۳۔ شافعیہ کے نزدیک مزدور کی مزدوری دین ہے، اور دین جب کسی شخص پر ہو تو وہ مومنین ہو تو جب تک اس کی دانگی کا وقت نہ آجائے اس سے اس کا مطالبہ سزا جاز نہیں، اس سے کہ اگر اس سے مطالبہ سزا جاز ہو تو پھر تاویل کا کوئی فائدہ نہیں رہ جائے گا اور اگر فوری واجب ہو تو اگر وہ تنگ دست ہو تو اس سے اس کا مطالبہ کرنا جاز نہیں ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ“ (اور اگر تنگ دست ہو تو خوشحالی تک مہلت دینے کا حکم ہے)۔

اور قرض خوں کو اس کا بچھا کرنے کا احتیاج نہیں ہے، اس لئے کہ جس دین کے مطالبہ کرنے کا اسے حق نہیں ہے وہ اس کے سلسلہ میں

= المغنی ۱/۱۳۶-۱۳۷، حاشیہ الجمل علی شرح المنہج ۲/۱۳۳-۱۳۴، اشرح المغیر مع حاشیہ الصدی ۱/۱۸۰-۱۸۱، اشرح الکبیر ۱/۲۳۳-۲۳۴، نیل المآرب بشرح دیکل الطالب ۱/۸۷، المغنی لابن قدامہ ۲/۳۸۸-۳۸۹، مکتبۃ المدینہ۔

(۱) مکتبۃ فتح المندیر ۱/۶۷۸-۶۷۷، حاشیہ شرح المختار ۲/۳۳۳۔

کرے۔ یہ اس بنا پر ہے کہ صاحبوں کے نزدیک قضاۃ قاضی سے تحقیق ہو جاتا ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک نہیں ہوتا (۱)۔

۱۱۔ ثانیہ کے نزدیک بھی اس مسئلہ کا یہی حکم ہے، پس اپنا دین کسی مال اور شخص کے حوالہ کر دیا پھر وہ مفلس ہو گیا یا اس نے حق کا انکار کر دیا اور اس پر قسم کھائی تو وہ محیل (مقرض) سے رجوع نہیں کرے گا، اس لئے کہ اس کا حق ایسے مال کی طرف منتقل ہو گیا ہے جس کے نہ بخت کرنے کا وہ اختیار رکھتا ہے، لہذا رجوع کے سلسلہ میں اس کا حق ساقط ہو جائے گا، جیسا کہ اگر وہ دین کے بدلے میں کوئی سامان لے لے پھر وہ قرضہ کے بعد کف ہو جائے۔

۱۲۔ اگر کسی نے اپنے دین کو کسی شخص کے حوالہ کر دیا اس شرط کے ساتھ کہ وہ مال دار ہے پھر ظاہر ہو کہ وہ تنگ دست ہے تو مرنے کے بعد اس کا انکار کیا ہے اور کہا کہ اسے اختیار حاصل ہوگا، اس لئے کہ محیل نے قرض خود کو (مال داری کی) شرط کا کر رکھا ہے، لہذا اسے اختیار ثابت ہوگا، جیسا کہ اگر کسی نے کسی کے ماتھے اس شرط کے ساتھ یک گانے فرخت لیا کہ وہ مال دار ہے، پھر وہ مال دار ہے پھر پتہ چلا کہ وہ ایسی نہیں ہے۔

۱۳۔ عام اصحاب ثانیہ فرماتے ہیں کہ اسے اختیار حاصل نہ ہوگا، اس لئے کہ تنگ دست ہونا ایک نقص ہے تو اس کی وجہ سے خیار ثابت ہوتا تو بغیر کسی شرط کے بھی ثابت ہوتا جیسے کہ بیع میں عیب (کہ اس کی بنیاد پر بغیر کسی شرط کے خیار ثابت ہوتا ہے)، اور وہ مرغوب صفت کے مخالف ہے، اس لئے کہ اس کا نہ ہونا نقص نہیں ہے بلکہ فضیلت کا نہ ہونا ہے، لہذا اس میں شرط لگانے اور نہ لگانے کے درمیان معاملہ الگ الگ ہوگا (۲)۔

۱۴۔ بیع کا یہی نذر ہے کا اختیار نہیں رکھتا ہے جیسے کہ بین موجد، پس اگر وہ کوئی ہنر چھپی طرح جانتا ہو، قرض خود اس سے یہ مطالبہ کرے کہ وہ پتہ کھڑا دے دے پر گانے تاکہ وہ مال اس کا، دین اس سے تو اسے اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا اس لئے کہ یہ مانے پر مجبور رہا ہے جو جائز نہیں ہے جیسے کہ تجارت پر مجبور رہا (جائز نہیں ہے)، اور اگر کسی شخص نے کوئی زمین کرے پر لکھا کہ اس پر اپنے لئے وہ ملا کر اپنے کی اور سب سے مفلس ہو گیا تو اگر یہ وہی کچھ منافع حاصل کرنے سے قبل ہو تو اس کو حق ہے کہ اسے فتح کر دے، اس لئے کہ اجارہ میں منافع کی وہی حیثیت ہے جو بیع میں بیعت گئے ایمان کی حیثیت ہے، پھر اگر شرط پر مفلس ہو جائے اور عین باقی ہو تو اس کو حق فتح حاصل ہے، تو اسی طرح اگر کرایہ دار مفلس ہو جائے اور منافع باقی ہو تو ضروری ہے کہ اس کو حق فتح حاصل ہو (۱)۔

ج۔ محل علیہ (دین جس کے حوالہ کیا گیا ہے اس) کا تنگ دست ہو جانا:

۱۳۔ سترض خواہ محیل (مقرض) سے صرف اس صورت میں رجوع کرے گا جب کہ محیل علیہ مفلس ہو جائے یا وہ انکار کرے، اور اس پر کوئی بینہ نہ ہو، اس سے کہ اس صورت میں قرض خود اپنا حق پائے سے عاجز رہ گیا، ورنہ حوالہ کا مقصد اس کے حق کی سلا متی ہے، لہذا وہ سلا متی کے ساتھ مقید ہوگا، پس جب سلا متی فوت ہو جائے کی تو حوالہ فتح ہو جائے گا جیسے کہ بیع میں عیب پونے کی صورت میں، یہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے، اور صاحبیں نے اس پر یہ بھی اضافہ کیا ہے کہ وہ یک دہری بیچے سے بھی (محیل سے) رجوع کرے گا، اور وہ یہ ہے کہ قاضی محال علیہ کی زندگی میں اس کے انکسار کا فیصلہ

(۱) اختصار الخوارزمی ۲/۶۸ طبع معصی لکھنؤ ۱۳۶۶ء

(۲) اہرباب فی فقہ الامام الشافعی ۲/۳۲۳-۳۲۵ طبع معصی لکھنؤ

یہاں پر حنا بد کے نزدیک ایک اور قول بھی ہے اور وہ یہ کہ بیوی کو مطلقاً اختیار فتح حاصل نہ ہوگا، نہ دخول سے قبل نہ دخول کے بعد۔ بن حامد نے اسی قول کو اختیار کیا ہے، اس لئے کہ مہر نامہ میں، یہ ہے، لہذا تکہ دہی کی بنا پر اس کی "انگلی سے عازلی کی وجہ سے نکاح فتح نہ ہوگا جیسا کہ گذشتہ فقرہ، اور اس لئے بھی کہ اس کی تاثیر میں کوئی نقص نہیں ہے۔

اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر بیوی اپنے شوہ کو اپنے ساتھ دخول کرنے کے لئے بلائے اور مہر متقبل کا مطالبہ کرے، شوہ کے پاس مہر کی ادائیگی کے سے (مال) کچھ نہ ہو، وہ مال نہ ہونے کا دعویٰ کرے، اور بیوی اس کی تصدیق نہ کرے، اور مال کا نہ ہونا مزید سے ثابت نہیں ہو، اور اس کے پاس کوئی ظاہری مال بھی نہ ہو تو حاکم اسے پناہ قرار دیتا ہے کرنے کے لئے مہلت دے گا، پھر اگر اس کا فقر ثابت ہو جائے یا بیوی اس کے بارے میں اس کی تصدیق کرے، تو حاکم کی صوابدید سے اس کے سے مدت میں اضافہ کر دیا جائے گا، جس امر وہ کچھ لے آئے تو ٹھیک ورنہ اسے عازلہ قرار دیا جائے گا۔

در انتہی رکاوٹ جو اب ایسے شخص کے لئے جس کی تکہ دہی ثابت ہو جائے، اور اس کی خوش حالی کی امید نہ ہو (اس لئے کہ غیب سے کبھی عذاب کا ظہور ہوتا ہے)، یہ سب حضرات کی تاویل ہے، جتنی اور عیض سے اسی کو درست قرار دیا ہے، اور عدم اختیار کا قول اس شخص کے لئے ہے جس کی خوش حالی کی امید نہیں ہو، لہذا اس کی طرف سے (بیوی کو) نور، قلع ہونے والی طلاق دی جائے گی، یہ دونوں تاویل ہے جسے "لہذا" پر ترجیح کی گئی ہے۔

پھر مدت کے گزر جانے کے بعد اس کی طرف سے طلاق کی جائے گی، اس طور پر کہ حاکم طلاق، لگایا بیوی طلاق، قلع کرے گی، پھر حاکم اس کا فیصلہ کرے گا، اس سلسلہ میں یہ دونوں قول ہیں، اور

سے عازلی کی وجہ سے طلاق دیے، لے شوہ پر نصف مہر، جب ہوگا جسے وہ خوش حال ہونے کے بعد دے کرے گا اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَأَنْ طَلَّقُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضَ لِهِنَّ فَريضة نصف ما فرصم" (۱) اور اگر تم اس بیوی کو طلاق دو قبل اس کے کہ ان کو ہاتھ لگا، اور اس کے سے کچھ مہر بھی مقرر نہ چکے تھے تو پھر تم نے مقرر کیا ہو اس کا نصف ہے)۔

لیکن حنفیہ میں یا اس کے علاوہ، چیز کی "انگلی سے تکہ دست ہونے کی وجہ سے فتح کو جابر قرار نہیں دیتے، بلکہ (ان کے نزدیک) بیوی کے لئے دخول سے قبل تسلیم نفس سے باز رہنے کا حق ہے جب تک کہ وہ اپنا مہر متقبل وصول نہ کر لے (۲)۔

۱۵۔ مدیون کا اپنے اوپر واجب دین کی ادائیگی سے تنگ دست ہونا اور کیا وہ اس کی وجہ سے قید کیا جائے گا یا نہیں؟

۱۵۔ حنفیہ فرماتے ہیں کہ جب مدیون کا حق ثابت ہو جائے اور وہ کاغذی سے مدیون کے قید کرنے کا مطالبہ کرے تو کاغذی اسے اس دین کے "اُمرنے کا حکم دے گا جو اس پر واجب ہے، پس اگر باز رہے تو اسے قید کر لے گا، اس لئے کہ اس کا ظم ناجہ ہو جائے گا، اور حدیث میں ہے کہ: "لَيْتَ الْوَاجِدَ ظَلَمَ بِحُلِّ عَرْضِهِ وَعَقُوبَتِهِ" (۳) (مال دار کا مال منہول کرنا اس کی بے عزتی اور سزا کو جائز کر دیتا ہے)،

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۷۔

(۲) رد المحتار علی البدل الخ ۱/۱۵۶، ۳/۳۱۵، ۴/۳۵۸، ۵/۳۱۰، ۶/۳۰۸، ۷/۳۰۸، ۸/۳۰۸، ۹/۳۰۸، ۱۰/۳۰۸، ۱۱/۳۰۸، ۱۲/۳۰۸، ۱۳/۳۰۸، ۱۴/۳۰۸، ۱۵/۳۰۸، ۱۶/۳۰۸، ۱۷/۳۰۸، ۱۸/۳۰۸، ۱۹/۳۰۸، ۲۰/۳۰۸، ۲۱/۳۰۸، ۲۲/۳۰۸، ۲۳/۳۰۸، ۲۴/۳۰۸، ۲۵/۳۰۸، ۲۶/۳۰۸، ۲۷/۳۰۸، ۲۸/۳۰۸، ۲۹/۳۰۸، ۳۰/۳۰۸، ۳۱/۳۰۸، ۳۲/۳۰۸، ۳۳/۳۰۸، ۳۴/۳۰۸، ۳۵/۳۰۸، ۳۶/۳۰۸، ۳۷/۳۰۸، ۳۸/۳۰۸، ۳۹/۳۰۸، ۴۰/۳۰۸، ۴۱/۳۰۸، ۴۲/۳۰۸، ۴۳/۳۰۸، ۴۴/۳۰۸، ۴۵/۳۰۸، ۴۶/۳۰۸، ۴۷/۳۰۸، ۴۸/۳۰۸، ۴۹/۳۰۸، ۵۰/۳۰۸، ۵۱/۳۰۸، ۵۲/۳۰۸، ۵۳/۳۰۸، ۵۴/۳۰۸، ۵۵/۳۰۸، ۵۶/۳۰۸، ۵۷/۳۰۸، ۵۸/۳۰۸، ۵۹/۳۰۸، ۶۰/۳۰۸، ۶۱/۳۰۸، ۶۲/۳۰۸، ۶۳/۳۰۸، ۶۴/۳۰۸، ۶۵/۳۰۸، ۶۶/۳۰۸، ۶۷/۳۰۸، ۶۸/۳۰۸، ۶۹/۳۰۸، ۷۰/۳۰۸، ۷۱/۳۰۸، ۷۲/۳۰۸، ۷۳/۳۰۸، ۷۴/۳۰۸، ۷۵/۳۰۸، ۷۶/۳۰۸، ۷۷/۳۰۸، ۷۸/۳۰۸، ۷۹/۳۰۸، ۸۰/۳۰۸، ۸۱/۳۰۸، ۸۲/۳۰۸، ۸۳/۳۰۸، ۸۴/۳۰۸، ۸۵/۳۰۸، ۸۶/۳۰۸، ۸۷/۳۰۸، ۸۸/۳۰۸، ۸۹/۳۰۸، ۹۰/۳۰۸، ۹۱/۳۰۸، ۹۲/۳۰۸، ۹۳/۳۰۸، ۹۴/۳۰۸، ۹۵/۳۰۸، ۹۶/۳۰۸، ۹۷/۳۰۸، ۹۸/۳۰۸، ۹۹/۳۰۸، ۱۰۰/۳۰۸، ۱۰۱/۳۰۸، ۱۰۲/۳۰۸، ۱۰۳/۳۰۸، ۱۰۴/۳۰۸، ۱۰۵/۳۰۸، ۱۰۶/۳۰۸، ۱۰۷/۳۰۸، ۱۰۸/۳۰۸، ۱۰۹/۳۰۸، ۱۱۰/۳۰۸، ۱۱۱/۳۰۸، ۱۱۲/۳۰۸، ۱۱۳/۳۰۸، ۱۱۴/۳۰۸، ۱۱۵/۳۰۸، ۱۱۶/۳۰۸، ۱۱۷/۳۰۸، ۱۱۸/۳۰۸، ۱۱۹/۳۰۸، ۱۲۰/۳۰۸، ۱۲۱/۳۰۸، ۱۲۲/۳۰۸، ۱۲۳/۳۰۸، ۱۲۴/۳۰۸، ۱۲۵/۳۰۸، ۱۲۶/۳۰۸، ۱۲۷/۳۰۸، ۱۲۸/۳۰۸، ۱۲۹/۳۰۸، ۱۳۰/۳۰۸، ۱۳۱/۳۰۸، ۱۳۲/۳۰۸، ۱۳۳/۳۰۸، ۱۳۴/۳۰۸، ۱۳۵/۳۰۸، ۱۳۶/۳۰۸، ۱۳۷/۳۰۸، ۱۳۸/۳۰۸، ۱۳۹/۳۰۸، ۱۴۰/۳۰۸، ۱۴۱/۳۰۸، ۱۴۲/۳۰۸، ۱۴۳/۳۰۸، ۱۴۴/۳۰۸، ۱۴۵/۳۰۸، ۱۴۶/۳۰۸، ۱۴۷/۳۰۸، ۱۴۸/۳۰۸، ۱۴۹/۳۰۸، ۱۵۰/۳۰۸، ۱۵۱/۳۰۸، ۱۵۲/۳۰۸، ۱۵۳/۳۰۸، ۱۵۴/۳۰۸، ۱۵۵/۳۰۸، ۱۵۶/۳۰۸، ۱۵۷/۳۰۸، ۱۵۸/۳۰۸، ۱۵۹/۳۰۸، ۱۶۰/۳۰۸، ۱۶۱/۳۰۸، ۱۶۲/۳۰۸، ۱۶۳/۳۰۸، ۱۶۴/۳۰۸، ۱۶۵/۳۰۸، ۱۶۶/۳۰۸، ۱۶۷/۳۰۸، ۱۶۸/۳۰۸، ۱۶۹/۳۰۸، ۱۷۰/۳۰۸، ۱۷۱/۳۰۸، ۱۷۲/۳۰۸، ۱۷۳/۳۰۸، ۱۷۴/۳۰۸، ۱۷۵/۳۰۸، ۱۷۶/۳۰۸، ۱۷۷/۳۰۸، ۱۷۸/۳۰۸، ۱۷۹/۳۰۸، ۱۸۰/۳۰۸، ۱۸۱/۳۰۸، ۱۸۲/۳۰۸، ۱۸۳/۳۰۸، ۱۸۴/۳۰۸، ۱۸۵/۳۰۸، ۱۸۶/۳۰۸، ۱۸۷/۳۰۸، ۱۸۸/۳۰۸، ۱۸۹/۳۰۸، ۱۹۰/۳۰۸، ۱۹۱/۳۰۸، ۱۹۲/۳۰۸، ۱۹۳/۳۰۸، ۱۹۴/۳۰۸، ۱۹۵/۳۰۸، ۱۹۶/۳۰۸، ۱۹۷/۳۰۸، ۱۹۸/۳۰۸، ۱۹۹/۳۰۸، ۲۰۰/۳۰۸، ۲۰۱/۳۰۸، ۲۰۲/۳۰۸، ۲۰۳/۳۰۸، ۲۰۴/۳۰۸، ۲۰۵/۳۰۸، ۲۰۶/۳۰۸، ۲۰۷/۳۰۸، ۲۰۸/۳۰۸، ۲۰۹/۳۰۸، ۲۱۰/۳۰۸، ۲۱۱/۳۰۸، ۲۱۲/۳۰۸، ۲۱۳/۳۰۸، ۲۱۴/۳۰۸، ۲۱۵/۳۰۸، ۲۱۶/۳۰۸، ۲۱۷/۳۰۸، ۲۱۸/۳۰۸، ۲۱۹/۳۰۸، ۲۲۰/۳۰۸، ۲۲۱/۳۰۸، ۲۲۲/۳۰۸، ۲۲۳/۳۰۸، ۲۲۴/۳۰۸، ۲۲۵/۳۰۸، ۲۲۶/۳۰۸، ۲۲۷/۳۰۸، ۲۲۸/۳۰۸، ۲۲۹/۳۰۸، ۲۳۰/۳۰۸، ۲۳۱/۳۰۸، ۲۳۲/۳۰۸، ۲۳۳/۳۰۸، ۲۳۴/۳۰۸، ۲۳۵/۳۰۸، ۲۳۶/۳۰۸، ۲۳۷/۳۰۸، ۲۳۸/۳۰۸، ۲۳۹/۳۰۸، ۲۴۰/۳۰۸، ۲۴۱/۳۰۸، ۲۴۲/۳۰۸، ۲۴۳/۳۰۸، ۲۴۴/۳۰۸، ۲۴۵/۳۰۸، ۲۴۶/۳۰۸، ۲۴۷/۳۰۸، ۲۴۸/۳۰۸، ۲۴۹/۳۰۸، ۲۵۰/۳۰۸، ۲۵۱/۳۰۸، ۲۵۲/۳۰۸، ۲۵۳/۳۰۸، ۲۵۴/۳۰۸، ۲۵۵/۳۰۸، ۲۵۶/۳۰۸، ۲۵۷/۳۰۸، ۲۵۸/۳۰۸، ۲۵۹/۳۰۸، ۲۶۰/۳۰۸، ۲۶۱/۳۰۸، ۲۶۲/۳۰۸، ۲۶۳/۳۰۸، ۲۶۴/۳۰۸، ۲۶۵/۳۰۸، ۲۶۶/۳۰۸، ۲۶۷/۳۰۸، ۲۶۸/۳۰۸، ۲۶۹/۳۰۸، ۲۷۰/۳۰۸، ۲۷۱/۳۰۸، ۲۷۲/۳۰۸، ۲۷۳/۳۰۸، ۲۷۴/۳۰۸، ۲۷۵/۳۰۸، ۲۷۶/۳۰۸، ۲۷۷/۳۰۸، ۲۷۸/۳۰۸، ۲۷۹/۳۰۸، ۲۸۰/۳۰۸، ۲۸۱/۳۰۸، ۲۸۲/۳۰۸، ۲۸۳/۳۰۸، ۲۸۴/۳۰۸، ۲۸۵/۳۰۸، ۲۸۶/۳۰۸، ۲۸۷/۳۰۸، ۲۸۸/۳۰۸، ۲۸۹/۳۰۸، ۲۹۰/۳۰۸، ۲۹۱/۳۰۸، ۲۹۲/۳۰۸، ۲۹۳/۳۰۸، ۲۹۴/۳۰۸، ۲۹۵/۳۰۸، ۲۹۶/۳۰۸، ۲۹۷/۳۰۸، ۲۹۸/۳۰۸، ۲۹۹/۳۰۸، ۳۰۰/۳۰۸، ۳۰۱/۳۰۸، ۳۰۲/۳۰۸، ۳۰۳/۳۰۸، ۳۰۴/۳۰۸، ۳۰۵/۳۰۸، ۳۰۶/۳۰۸، ۳۰۷/۳۰۸، ۳۰۸/۳۰۸، ۳۰۹/۳۰۸، ۳۱۰/۳۰۸، ۳۱۱/۳۰۸، ۳۱۲/۳۰۸، ۳۱۳/۳۰۸، ۳۱۴/۳۰۸، ۳۱۵/۳۰۸، ۳۱۶/۳۰۸، ۳۱۷/۳۰۸، ۳۱۸/۳۰۸، ۳۱۹/۳۰۸، ۳۲۰/۳۰۸، ۳۲۱/۳۰۸، ۳۲۲/۳۰۸، ۳۲۳/۳۰۸، ۳۲۴/۳۰۸، ۳۲۵/۳۰۸، ۳۲۶/۳۰۸، ۳۲۷/۳۰۸، ۳۲۸/۳۰۸، ۳۲۹/۳۰۸، ۳۳۰/۳۰۸، ۳۳۱/۳۰۸، ۳۳۲/۳۰۸، ۳۳۳/۳۰۸، ۳۳۴/۳۰۸، ۳۳۵/۳۰۸، ۳۳۶/۳۰۸، ۳۳۷/۳۰۸، ۳۳۸/۳۰۸، ۳۳۹/۳۰۸، ۳۴۰/۳۰۸، ۳۴۱/۳۰۸، ۳۴۲/۳۰۸، ۳۴۳/۳۰۸، ۳۴۴/۳۰۸، ۳۴۵/۳۰۸، ۳۴۶/۳۰۸، ۳۴۷/۳۰۸، ۳۴۸/۳۰۸، ۳۴۹/۳۰۸، ۳۵۰/۳۰۸، ۳۵۱/۳۰۸، ۳۵۲/۳۰۸، ۳۵۳/۳۰۸، ۳۵۴/۳۰۸، ۳۵۵/۳۰۸، ۳۵۶/۳۰۸، ۳۵۷/۳۰۸، ۳۵۸/۳۰۸، ۳۵۹/۳۰۸، ۳۶۰/۳۰۸، ۳۶۱/۳۰۸، ۳۶۲/۳۰۸، ۳۶۳/۳۰۸، ۳۶۴/۳۰۸، ۳۶۵/۳۰۸، ۳۶۶/۳۰۸، ۳۶۷/۳۰۸، ۳۶۸/۳۰۸، ۳۶۹/۳۰۸، ۳۷۰/۳۰۸، ۳۷۱/۳۰۸، ۳۷۲/۳۰۸، ۳۷۳/۳۰۸، ۳۷۴/۳۰۸، ۳۷۵/۳۰۸، ۳۷۶/۳۰۸، ۳۷۷/۳۰۸، ۳۷۸/۳۰۸، ۳۷۹/۳۰۸، ۳۸۰/۳۰۸، ۳۸۱/۳۰۸، ۳۸۲/۳۰۸، ۳۸۳/۳۰۸، ۳۸۴/۳۰۸، ۳۸۵/۳۰۸، ۳۸۶/۳۰۸، ۳۸۷/۳۰۸، ۳۸۸/۳۰۸، ۳۸۹/۳۰۸، ۳۹۰/۳۰۸، ۳۹۱/۳۰۸، ۳۹۲/۳۰۸، ۳۹۳/۳۰۸، ۳۹۴/۳۰۸، ۳۹۵/۳۰۸، ۳۹۶/۳۰۸، ۳۹۷/۳۰۸، ۳۹۸/۳۰۸، ۳۹۹/۳۰۸، ۴۰۰/۳۰۸، ۴۰۱/۳۰۸، ۴۰۲/۳۰۸، ۴۰۳/۳۰۸، ۴۰۴/۳۰۸، ۴۰۵/۳۰۸، ۴۰۶/۳۰۸، ۴۰۷/۳۰۸، ۴۰۸/۳۰۸، ۴۰۹/۳۰۸، ۴۱۰/۳۰۸، ۴۱۱/۳۰۸، ۴۱۲/۳۰۸، ۴۱۳/۳۰۸، ۴۱۴/۳۰۸، ۴۱۵/۳۰۸، ۴۱۶/۳۰۸، ۴۱۷/۳۰۸، ۴۱۸/۳۰۸، ۴۱۹/۳۰۸، ۴۲۰/۳۰۸، ۴۲۱/۳۰۸، ۴۲۲/۳۰۸، ۴۲۳/۳۰۸، ۴۲۴/۳۰۸، ۴۲۵/۳۰۸، ۴۲۶/۳۰۸، ۴۲۷/۳۰۸، ۴۲۸/۳۰۸، ۴۲۹/۳۰۸، ۴۳۰/۳۰۸، ۴۳۱/۳۰۸، ۴۳۲/۳۰۸، ۴۳۳/۳۰۸، ۴۳۴/۳۰۸، ۴۳۵/۳۰۸، ۴۳۶/۳۰۸، ۴۳۷/۳۰۸، ۴۳۸/۳۰۸، ۴۳۹/۳۰۸، ۴۴۰/۳۰۸، ۴۴۱/۳۰۸، ۴۴۲/۳۰۸، ۴۴۳/۳۰۸، ۴۴۴/۳۰۸، ۴۴۵/۳۰۸، ۴۴۶/۳۰۸، ۴۴۷/۳۰۸، ۴۴۸/۳۰۸، ۴۴۹/۳۰۸، ۴۵۰/۳۰۸، ۴۵۱/۳۰۸، ۴۵۲/۳۰۸، ۴۵۳/۳۰۸، ۴۵۴/۳۰۸، ۴۵۵/۳۰۸، ۴۵۶/۳۰۸، ۴۵۷/۳۰۸، ۴۵۸/۳۰۸، ۴۵۹/۳۰۸، ۴۶۰/۳۰۸، ۴۶۱/۳۰۸، ۴۶۲/۳۰۸، ۴۶۳/۳۰۸، ۴۶۴/۳۰۸، ۴۶۵/۳۰۸، ۴۶۶/۳۰۸، ۴۶۷/۳۰۸، ۴۶۸/۳۰۸، ۴۶۹/۳۰۸، ۴۷۰/۳۰۸، ۴۷۱/۳۰۸، ۴۷۲/۳۰۸، ۴۷۳/۳۰۸، ۴۷۴/۳۰۸، ۴۷۵/۳۰۸، ۴۷۶/۳۰۸، ۴۷۷/۳۰۸، ۴۷۸/۳۰۸، ۴۷۹/۳۰۸، ۴۸۰/۳۰۸، ۴۸۱/۳۰۸، ۴۸۲/۳۰۸، ۴۸۳/۳۰۸، ۴۸۴/۳۰۸، ۴۸۵/۳۰۸، ۴۸۶/۳۰۸، ۴۸۷/۳۰۸، ۴۸۸/۳۰۸، ۴۸۹/۳۰۸، ۴۹۰/۳۰۸، ۴۹۱/۳۰۸، ۴۹۲/۳۰۸، ۴۹۳/۳۰۸، ۴۹۴/۳۰۸، ۴۹۵/۳۰۸، ۴۹۶/۳۰۸، ۴۹۷/۳۰۸، ۴۹۸/۳۰۸، ۴۹۹/۳۰۸، ۵۰۰/۳۰۸، ۵۰۱/۳۰۸، ۵۰۲/۳۰۸، ۵۰۳/۳۰۸، ۵۰۴/۳۰۸، ۵۰۵/۳۰۸، ۵۰۶/۳۰۸، ۵۰۷/۳۰۸، ۵۰۸/۳۰۸، ۵۰۹/۳۰۸، ۵۱۰/۳۰۸، ۵۱۱/۳۰۸، ۵۱۲/۳۰۸، ۵۱۳/۳۰۸، ۵۱۴/۳۰۸، ۵۱۵/۳۰۸، ۵۱۶/۳۰۸، ۵۱۷/۳۰۸، ۵۱۸/۳۰۸، ۵۱۹/۳۰۸، ۵۲۰/۳۰۸، ۵۲۱/۳۰۸، ۵۲۲/۳۰۸، ۵۲۳/۳۰۸، ۵۲۴/۳۰۸، ۵۲۵/۳۰۸، ۵۲۶/۳۰۸، ۵۲۷/۳۰۸، ۵۲۸/۳۰۸، ۵۲۹/۳۰۸، ۵۳۰/۳۰۸، ۵۳۱/۳۰۸، ۵۳۲/۳۰۸، ۵۳۳/۳۰۸، ۵۳۴/۳۰۸، ۵۳۵/۳۰۸، ۵۳۶/۳۰۸، ۵۳۷/۳۰۸، ۵۳۸/۳۰۸، ۵۳۹/۳۰۸، ۵۴۰/۳۰۸، ۵۴۱/۳۰۸، ۵۴۲/۳۰۸، ۵۴۳/۳۰۸، ۵۴۴/۳۰۸، ۵۴۵/۳۰۸، ۵۴۶/۳۰۸، ۵۴۷/۳۰۸، ۵۴۸/۳۰۸، ۵۴۹/۳۰۸، ۵۵۰/۳۰۸، ۵۵۱/۳۰۸، ۵۵۲/۳۰۸، ۵۵۳/۳۰۸، ۵۵۴/۳۰۸، ۵۵۵/۳۰۸، ۵۵۶/۳۰۸، ۵۵۷/۳۰۸، ۵۵۸/۳۰۸، ۵۵۹/۳۰۸، ۵۶۰/۳۰۸، ۵۶۱/۳۰۸، ۵۶۲/۳۰۸، ۵۶۳/۳۰۸، ۵۶۴/۳۰۸، ۵۶۵/۳۰۸، ۵۶۶/۳۰۸، ۵۶۷/۳۰۸، ۵۶۸/۳۰۸، ۵۶۹/۳۰۸، ۵۷۰/۳۰۸، ۵۷۱/۳۰۸، ۵۷۲/۳۰۸، ۵۷۳/۳۰۸، ۵۷۴/۳۰۸، ۵۷۵/۳۰۸، ۵۷۶/۳۰۸، ۵۷۷/۳۰۸، ۵۷۸/۳۰۸، ۵۷۹/۳۰۸، ۵۸۰/۳۰۸، ۵۸۱/۳۰۸، ۵۸۲/۳۰۸، ۵۸۳/۳۰۸، ۵۸۴/۳۰۸، ۵۸۵/۳۰۸، ۵۸۶/۳۰۸، ۵۸۷/۳۰۸، ۵۸۸/۳۰۸، ۵۸۹/۳۰۸، ۵۹۰/۳۰۸، ۵۹۱/۳۰۸، ۵۹۲/۳۰۸، ۵۹۳/۳۰۸، ۵۹۴/۳۰۸، ۵۹۵/۳۰۸، ۵۹۶/۳۰۸، ۵۹۷/۳۰۸، ۵۹۸/۳۰۸، ۵۹۹/۳۰۸، ۶۰۰/۳۰۸، ۶۰۱/۳۰۸، ۶۰۲/۳۰۸، ۶۰۳/۳۰۸، ۶۰۴/۳۰۸، ۶۰۵/۳۰۸، ۶۰۶/۳۰۸، ۶۰۷/۳۰۸، ۶۰۸/۳۰۸، ۶۰۹/۳۰۸، ۶۱۰/۳۰۸، ۶۱۱/۳۰۸، ۶۱۲/۳۰۸، ۶۱۳/۳۰۸، ۶۱۴/۳۰۸، ۶۱۵/۳۰۸، ۶۱۶/۳۰۸، ۶۱۷/۳۰۸، ۶۱۸/۳۰۸، ۶۱۹/۳۰۸، ۶۲۰/۳۰۸، ۶۲۱/۳۰۸، ۶۲۲/۳۰۸، ۶۲۳/۳۰۸، ۶۲۴/۳۰۸، ۶۲۵/۳۰۸، ۶۲۶/۳۰۸، ۶۲۷/۳۰۸، ۶۲۸/۳۰۸، ۶۲۹/۳۰۸، ۶۳۰/۳۰۸، ۶۳۱/۳۰۸، ۶۳۲/۳۰۸، ۶۳۳/۳۰۸، ۶۳۴/۳۰۸، ۶۳۵/۳۰۸، ۶۳۶/۳۰۸، ۶۳۷/۳۰۸، ۶۳۸/۳۰۸، ۶۳۹/۳۰۸، ۶۴۰/۳۰۸، ۶۴۱/۳۰۸، ۶۴۲/۳۰۸، ۶۴۳/۳۰۸، ۶۴۴/۳۰۸، ۶۴۵/۳۰۸، ۶۴۶/۳۰۸، ۶۴۷/۳۰۸، ۶۴۸/۳۰۸، ۶۴۹/۳۰۸، ۶۵۰/۳۰۸، ۶۵۱/۳۰۸، ۶۵۲/۳۰۸، ۶۵۳/۳۰۸، ۶۵۴/۳۰۸، ۶۵۵/۳۰۸، ۶۵۶/۳۰۸، ۶۵۷/۳۰۸، ۶۵۸/۳۰۸، ۶۵۹/۳۰۸، ۶۶۰/۳۰۸، ۶۶۱/۳۰۸، ۶۶۲/۳۰۸، ۶۶۳/۳۰۸، ۶۶۴/۳۰۸، ۶۶۵/۳۰۸، ۶۶۶/۳۰۸، ۶۶۷/۳۰۸، ۶۶۸/۳۰۸، ۶۶۹/۳۰۸، ۶۷۰/۳۰۸، ۶۷۱/۳۰۸، ۶۷۲/۳۰۸، ۶۷۳/۳۰۸، ۶۷۴/۳۰۸، ۶۷۵/۳۰۸، ۶۷۶/۳۰۸، ۶۷۷/۳۰۸، ۶۷۸/۳۰۸، ۶۷۹/۳۰۸، ۶۸۰/۳۰۸، ۶۸۱/۳۰۸، ۶۸۲/۳۰۸، ۶۸۳/۳۰۸، ۶۸۴/۳۰۸، ۶۸۵/۳۰۸، ۶۸۶/۳۰۸، ۶۸۷/۳۰۸، ۶۸۸/۳۰۸، ۶۸۹/۳۰۸، ۶۹۰/۳۰۸، ۶۹۱/۳۰۸، ۶۹۲/۳۰۸، ۶۹۳/۳۰۸، ۶۹۴/۳۰۸، ۶۹۵/۳۰۸، ۶۹۶/۳۰۸، ۶۹۷/۳۰۸، ۶۹۸/۳۰۸، ۶۹۹/۳۰۸، ۷۰۰/۳۰۸، ۷۰۱/۳۰۸، ۷۰۲/۳۰۸، ۷۰۳/۳۰۸، ۷۰۴/۳۰۸، ۷۰۵/۳۰۸، ۷۰۶/۳۰۸، ۷۰۷/۳۰۸، ۷۰۸/۳۰۸، ۷۰۹/۳۰۸، ۷۱۰/۳۰۸، ۷۱۱/۳۰۸، ۷۱۲/۳۰۸، ۷۱۳/۳۰۸، ۷۱۴/۳۰۸، ۷۱۵/۳۰۸، ۷۱۶/۳۰۸، ۷۱۷/۳۰۸، ۷۱۸/۳۰۸، ۷۱۹/۳۰۸، ۷۲۰/۳۰۸، ۷۲۱/۳۰۸، ۷۲۲/۳۰۸، ۷۲۳/۳۰۸، ۷۲۴/۳۰۸، ۷۲۵/۳۰۸، ۷۲۶/۳۰۸، ۷۲۷/۳۰۸، ۷۲۸/۳۰۸، ۷۲۹/۳۰۸، ۷۳۰/۳۰۸، ۷۳۱/۳۰۸، ۷۳۲/۳۰۸، ۷۳۳/۳۰۸، ۷۳۴/۳۰۸، ۷۳۵/۳۰۸، ۷۳۶/۳۰۸، ۷۳۷/۳۰۸، ۷۳۸/۳۰۸، ۷۳۹/۳۰۸، ۷۴۰/۳۰۸، ۷۴۱/۳۰۸، ۷۴۲/۳۰۸، ۷۴۳/۳۰۸، ۷۴۴/۳۰۸، ۷۴۵/

اور سزا سے مراد قید ہے۔

پس اگر مدعی یہ قرار کرے کہ اس کا مقروض تنگ دست ہے تو قاضی اس کو چھوڑ دے گا، اس لئے کہ وہ نہیں کی بنیا، پہمست، یہ جانے کا مستحق ہے اور مدعی کو اس کا پیچھا کرنے سے نہیں روکا جائے گا۔ اور اگر مدعی کہے کہ وہ خوش حال ہے اور وہ کہے کہ میں تنگ دست ہوں تو اگر قاضی اس کی خوش حالی کو جانتا ہو یا وہین کی مال کا بدل ہو مثلاً قیمت اور قرض یا اس نے اس کا التزام کیا ہو جیسے کہ ممبر کفالت اور ہر طرح وغیرہ تو قاضی اسے قید کر لے گا، اس لئے کہ ظاہر یہ ہے کہ جو کچھ اس کو حاصل ہوا ہے وہ باقی ہو، اور اس کے التزام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ قادر ہے، اور ان کے علاوہ دویوت میں اگر وہ قرض کا بخوبی رے تو سے قید نہیں کرے گا، اس لئے کہ قرض حاصل ہے، اور یہ جیسے کہ تکف کر دہ چیزیں کا ضمان ورنہ انہم کا تادان اور رشتہ داروں اور بیویوں کا نفقہ، ملا یہ کہ مینہ قائم ہو جائے کہ اس کے پاس مال ہے تو ایسی صورت میں وہ اسے قید کر دے گا، اس لئے کہ وہ ظالم ہے، اور اگر اس نے اسے اتنی مدت تک قید رکھا کہ اسے غالب گمان ہو گیا کہ اگر اس کے پاس مال ہوتا تو وہ اسے ظاہر کر دیتا، اور (لوگوں سے) اس کا حال دریافت کیا تو اس کا کوئی مال ظاہر نہ ہوا تو وہ اس کو رہا کر دے گا، اس سے کہ اس کا تنگ دست ہونا ظاہر ہے، لہذا وہ مہلت پائے کا مستحق ہے، اسی طرح اگر وہ کوہوں سے اس کے تنگ دست ہونے کی کوہی دی تو بھی یہی حکم ہے، اور قید کے جانے کے بعد تنگ دستی کا بینہ بالاتفاق قبول کیا جائے گا، قید سے قبل نہیں، اور فرق یہ ہے کہ قید کے بعد ایک تریہ نہ پائی گیا، اور وہ قید کی شدت اور اس کی تسکین کا برداشت کرنا ہے جو اس کے تنگ دست ہونے کی علامت ہے، اور قید سے قبل یہ چیزیں نہیں پائی گئیں، اور ایک قول یہ ہے کہ دونوں حالتوں میں بینہ قبول کیا جائے گا، اور اگر اس کے خوش حال ہونے پر بینہ قائم

ہو جائے تو اسے اس کے ظلم کی وجہ سے ہمیشہ قید میں رکھا جائے گا، یہاں تک کہ وہ اس میں کوہا کرے جو اس پر واجب ہے، اور قید کی مدت میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ دویوتیں مادہ ہے اور بعض حضرات نے اس کی مقدار ایک ماہ بتایا ہے، اور بعض نے چار ماہ، اور بعض نے چھ ماہ، اور قید کو برداشت کرنے کے سلسلہ میں چونکہ لوگوں کا حال مختلف ہوتا ہے اور اس میں ان کے درمیان بہت زیادہ فرق ہوتا ہے، اس لئے اسے قاضی کی رائے کے یہ کیا جائے گا (۱)۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ مجہول الحال مقروض اگر مال نہ ہونے کا دعویٰ کرے تو اسے قید کیا جائے گا (۲)، تاکہ اس کا معاملہ ثابت کرنے سے ظاہر ہو جائے، اور اس کے جس کا موقع اس وقت ہے جب کہ وہ صبر کا اور اپنی تنگ دستی کو ثابت کرنے تک تاخیر کا مطالبہ نہ کرے ورنہ اسے کفیل کی کفالت کے ساتھ مہلت دی جائے گی اگرچہ کفیل بائیس ہو، اور اگر اس کا حال معلوم نہ ہو تو اسے اس وقت تک قید کیا جائے گا جب تک کہ اس کی تنگ دستی ثابت نہ ہو جائے، اور اگر کفیل اس کو پیش نہ کرے تو اس پر جو کچھ ہے کفیل اس کا تادان ادا کرے گا، ملا یہ کہ وہ مدین کی تنگ دستی ثابت کرے۔

اور اس کی تنگ دستی کا ثبوت وہ مال کوہوں کی شہادت سے ہوگا جو اس کی شہادت میں گئے کہ وہ اس کا ظاہر کی دویوتیں میں جانتے ہیں، اور مدین سے قطعی طور پر مال کے نہ ہونے کی قسم لی جائے گی اور دویوتیں میں اس کا اضافہ کرے گا کہ اگر میں اس کا پاس گا تو اسے فوراً ادا کر دوں گا، اور اگر میں سفر کر دوں گا تو جلدی لوٹوں گا، اور حلف کے بعد اسے چھوڑ دینا اور مہلت دینا واجب ہوگا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَبَيْنَ كَانِ دُو عَسْرَةَ لَفْظَةً اِلَى مِيسْرَةٍ"

(۱) احتیاء شرح المختار، ۲۶۰-۲۶۱ طبع مصطفیٰ، ۱۳۶۱ھ۔

(۲) مدین سے مراد وہ آدمی ہے جس پر دین ہو، خواہ اس کے مال کا احاطہ نہ ہو۔
اور اسے جو کچھ ہے اور خواہ وہ دویوتیں ہو۔

(۱) اگر تک دست ہو تو خوشحالی تک مہلت دینے کا حکم ہے۔

اور اگر اس نے اپنی تک و حق ثابت نہ کی اور اس کا جس لمبا بیویا تو بھی سے چھوڑ دیا جائے گا مین یہ قسم کھانے کے بعد کہ اس کے پاس مال نہیں ہے۔

مذکورہ میت کی بنا پر یہ تک دست پر قید نہیں ہے جس کا تک دست ہونا ثابت ہو اس لئے کہ اس کو قید کرنے سے کوئی فائدہ حاصل نہ ہوگا اور یہ یوں ہے کہ اس پر جو دین ہے اس کی مہلت کرجاے پس اگر وہ مر جائے اور اس کا کوئی مال نہ ہو تو میت اہمال سے اس کا دین ادا کیا جائے گا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "فمن توفى وعليه دين لم يلق فضاؤه ومن ترك مالا فهو لودثته" (۱) (جو شخص اس حال میں وفات پائے کہ اس پر دین ہو تو اس کا وارث میرے ذمہ ہے اور جو شخص کوئی مال چھوڑے تو وہ اس کے وارثوں کے لئے ہے)۔

عام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص پر دین ثابت ہو تو اس کا جو مال ظاہر ہو سے بیچ دیا جائے گا اور دین ۱۰ یا جائے گا اور اسے قید نہیں کیا جائے گا، اور اگر مال ظاہر نہ ہو تو اسے قید یا جائے گا اور اس کے مال میں سے جس حصہ پر قدرت حاصل ہو اسے فرحت کر یا جائے گا، اور اگر وہ اپنی تک و حق ظاہر کرے تو اس کا بیع قبول یا جائے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وان كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة" (۲) (اور اگر تک دست ہو تو خوشحالی تک مہلت دینے کا حکم ہے)، اس کے باوجود اس سے میں اللہ کی قسم

(۱) انوار الودیعی ۳۲۵-۳۲۶ الفروق لقرطبی ۱۰-۱۱ (چھٹا مسئلہ)۔

ور حدیث: "من توفى من المؤمنين .." کی روایت بخاری
ریع المبارکی ۳۷۶-۳۷۷ طبع انتقیر اور مسلم (۲/۱۲۳ طبع
مکمل) کے کی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

لوں گا اور اس کو رہا کروں گا اور اس کے قرض خواہوں کو اس کا پیچہ کرنے سے روک دوں گا، یہاں تک کہ اس کے خلاف بیعہ قائم ہو جائے کہ اسے مال حاصل ہوا ہے، پس لوگوں نے کو اسی دی کہ انہوں نے اس کے ہاتھ میں مال دیکھا ہے تو اس سے پوچھ جائے گا، پس اگر وہ کہے کہ مضاربیت کے طور پر اس نے کسی سے لیا ہے تو قسم کے ساتھ اس کے قول کا اعتبار کیا جائے گا، اور اسے قید کرنے کا مقصد اس کی صورتحال کا پتہ لگانے کے بعد وہ اور کچھ نہیں ہے تو جب حاکم کے نزدیک مذکورہ بالا بات ثابت ہو جائے تو اسے قید کرنے کا اختیار نہ ہوگا اور اس کے بارے میں پوچھنے سے نفرت نہیں برتی جائے گی (۱)۔

مثال کے لئے ایک سی شخص پر دین دینا جب ہو جس کی دینی کا وقت آ گیا ہو اور اس سے اس کا مطالبہ کیا جائے اور وہ اسے دینے سے نہ کرے تو حاکم دیکھ جائے گا، اگر اس کے پاس کوئی ظاہری مال ہو تو اسے دین کی ادائیگی کا حکم دے گا، اور اگر اس کے پاس ظاہری مال نہ ہو اور وہ تک و حق کا دعویٰ کرے اور اس کا قرض خواہ اس کی تصدیق کر دے تو اسے قید نہیں کیا جائے گا، اسے مہلت دینا واجب ہوگا اور اس کا پیچہ کرنا جائز نہ ہوگا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وان كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة" (۲) (اور اگر تک دست ہو تو خوشحالی تک مہلت دینے کا حکم ہے)۔

اور اس لئے بھی کہ نبی ﷺ کا ارشاد اس شخص کے قرض خواہوں سے ہے جس پر دین بہت تھا کہ "خلوا ما وجدتم، وليس لكم إلا ذلك" (۳) (تم جو کچھ پاؤ اسے لے لو اور تمہارے لئے اس کے

(۱) مختصر البحر فی رخص ۱۸۳ طبع دار المعرفہ اور فقہ شافعی کی کتاب المہذب

(۳۲۵-۳۲۶) میں جو کچھ آیا ہے وہ اس سے خارج نہیں ہے۔

(۲) حدیث: "خلوا ما وجدتم..." کی روایت مسلم (۳/۱۱۹ طبع المکمل)
نے کی ہے۔

لوٹ آئے گا^(۱)۔ اہل گزیرے ہوئے زمانہ کا اس سے محاسبہ نہیں کیا جائے گا۔

مالکیہ کے رہنما فقیر، مئی پر اس کی طاقت کے بقدر جز یہ مقرر کیا جائے گا، خود ایک رنم ہی یوں نہ ہو شرطیکہ سے طاقت ہو ورنہ تو اس سے ساتھ ہو جائے گا پھر بعد میں خوش حال ہو جائے تو گزیرے ہوئے زمانے کے بارے میں اس سے محاسبہ نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ وہ اس سے ساتھ ہو چکا ہے^(۲)۔

اور ثانیہ کے ایک قول کی رو سے ذی پر جز یہ واجب ہے اگرچہ وہ فقیر ہو، اس لئے کہ وہ طور عوض کے واجب ہوتا ہے، اس سے اس میں ماننے والا اور نہ ماننے والا دونوں برابر ہیں، تو اس میں اس پر سے خوش حال ہونے تک مہلت دی جائے گی، جس جب وہ خوش حال ہو جائے گا تو گزیرے ہوئے زمانے کا جز یہ اس سے طلب کیا جائے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ اسے مہلت میں دی جائے گی^(۳)۔

زستہ ترکہ میں واجب شدہ حقوق کی دہائی سے اس کا تنگ دست ہو جانا:

۱۷- اگر میت کا ترکہ ان دیون کو "بہر عتقا ہو جو اس پر واجب ہیں تو اس سے تعلق انعام میں اختتام "رخصت" ہے، جس کے سے "ارث" اور "ترک" کی اصطلاحوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

ح- اپنی ذات پر خرچ کرنے سے تنگ دست ہو جانا:

۱۸- اصل یہ ہے کہ آزاد آدمی کا نفقہ اس کے مال میں ہے خود وہ

(۱) الاختیار شرح الحقاہ ۳/۹۱، ۳/۹۳ طبع مصنفی اکلوی ۱۳۶۶ھ، طبع القدیر ۱۲۸۸ھ، ۱۲۹۳ھ، انصی لا بہتہ ۱۲۸۸ھ، ۵۰۹۔

(۲) المشرع اخیر ۱/۳۲۳-۳۲۵ طبع دوم الطبعة العامة ۱۳۳۵ھ، المشرع المکیر ۲/۴۰۱، ۴۰۲۔

(۳) المہذب فی فقہ مالک ص ۲۵۲، ۲۵۳۔

سو کچھ نہیں ہے)، "اور اس لئے بھی کہ قیدیات اس کی تنگ دستی ثابت کرنے کے لئے ہوتی ہے یا اس کے دین کو برائے کرنے کے لئے، اور اس کی تنگ دستی ثابت ہے "اور "منا و شواہد ہے، لہذا قیدی میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ "اور اگر اس کا قرض خود اس کی تکذیب سے، تو وہ اس سے خالی نہیں ہے تو اس کا مال معلوم ہوگا یا نہیں، اگر اس کا مال معلوم ہو اس بنا پر کہ دین معاوضہ میں ثابت ہو اور جیسے کہ قرض اور ربح۔ یہ اس کے علاوہ اس کا کوئی اصل مال معلوم ہو تو اس کے قرض خود اس کا قول اس کی قسم کے ساتھ معجز ہوگا، پس اگر وہ قسم کھائے کہ وہ مال والا ہے تو اسے قید کیا جائے گا یہاں تک کہ بینہ اس کے تنگ دست ہونے کی شہادت دے۔ "من الحمد" کہتے ہیں کہ شہادوں کے علاوہ، اور تنفیذ میں سے جن لوگوں کی بات ہمیں محفوظ ہے ان میں سے اکثر دین میں جس کے قائل ہیں^(۱)۔

۱۹- جز یہ دینے سے تنگ دست ہونا (یعنی وہ جز یہ جو مقرر کیا گیا ہو جس پر صلح کی گئی ہو):

۱۶- مصنف "مناہدہ کا مذہب" مرثا فقیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس فقیر پر جز یہ نہیں ہے جو نہ مانے والا نہ ہو، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے اس کے نام سے "لے ہوئے کی شرط کافی ہے، جو اس بات کی دلیل ہے کہ نہ نہ مانے والے فقیر پر جز یہ واجب نہیں ہے، "اور اس لئے بھی کہ وہ "کمرے کی طاقت نہیں رکھتا ہے، کیونکہ وہ کام کرے پر قادر نہیں ہے۔

میں مصنف سے اس کی صراحت کی ہے کہ فقیر سے جز یہ ساتھ ساتھ ردیے کے بعد اگر وہ خوش حال ہو جائے تو پھر جز یہ اس پر واجب ہو جائے گا، اس سے کہ وہ جز یہ کا مال ہے، "اور صرف اس کے عاجز ہونے کی وجہ سے جز یہ ساتھ ہوتا تھا "اور وہ قسم ہو چکا ہے، (لہذا اگر یہ

(۱) اہل ذہب بقدرہ ۳/۲۹۹ طبع المایض المحدث۔

مابولغ ہو یا بالغ، سونے بیوی کے کہ اس کا نفقہ اس کے شوہر پر ہے جب کہ شوہر پر اس کے وجوب کی تمام شرائط پائی جائیں، اور اس کا حق غیر سے اس کا مطابہ کرنے کی طرف منتقل نہ ہوگا خواہ وہ غیر اصل ہو یا فرزند، مگر جب کہ وہ تنگ دست ہو اور مانے پر قادر نہ ہو یا بعض صورتوں میں مانے سے عاجز ہو^(۱)۔

اس شخص پر نفقہ جب ہے اس کے بارے میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے ”نفقہ لا تقرب“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

ط۔ بیوی کے نفقہ کی ادائیگی سے تنگ دست ہو جانا:

۱۹۔ جس چیز کے ذریعہ بیوی کے نفقہ کی مقدار متعین کی جائے گی اس کے بارے میں تین نظریات ہیں:

۱۔ یہ کہ رہن میں سے ہر ایک کی حالت کو سامنے رکھ کر نفقہ مقرر کیا جائے گا تو اگر وہ دونوں خوش حال ہوں تو بیوی کے لئے شوہر پر خوشحال لوگوں کا نفقہ جب ہوگا، اگر اگر وہ دونوں تنگ دست ہوں تو اس کے لئے شوہر پر تنگ دستوں کا نفقہ جب ہوگا، اگر اگر وہ دونوں متوسط درجے کے ہوں تو شوہر پر اس کے لئے متوسط درجہ کے لوگوں کا نفقہ جب ہوگا، اگر اگر ان میں سے ایک خوش حال اور دوسرا تنگ دست ہو تو بیوی کے لئے متوسط درجہ کے لوگوں کا نفقہ جب ہوگا، خواہ شوہر خوش حال ہو یا بیوی۔

یہی قول حنفیہ کے نزدیک معتق ہے، مالکیہ کے نزدیک معتد ہے، اور یہی حناجد کا مذہب ہے، اس میں متعارض تفصیلات کے درمیان تطبیق

بھی ہے اور دونوں جانب کی رعایت بھی ہے۔

۱۔ اور نقطہ نظر یہ ہے کہ صرف شوہر کی حالت کی رعایت سے نفقہ مقرر کیا جائے گا، اس نظر پر فقہ تہوں کے اس قول سے استدلال کیا جاتا ہے: ”لِيُصْقَى ذُو مَعْرَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُصْقِ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْتَفِ اللَّهُ بَعْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا“^(۲) (دست و لے کو پڑی دست کے ذریعہ نفقہ دیا جائے اور جس کی مدد کم ہو تو اس کو چاہے کہ اللہ نے جتنا اس کو دیا ہے اس میں سے شرفی کرے، اللہ تعالیٰ ہی شخص کو اس سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا جتنا اس کو دیا ہے، اللہ تعالیٰ تنگی کے بعد جلدی فرمائی بھی، لے گا)۔

یہ حنفیہ کے نزدیک ظاہر رہا، بہت ہے، صاحب بدائع نے اسی قول کو ترجیح قرار دیا ہے، ”در یہی امام شافعی کا مذہب و مالکیہ کا ایک قول ہے۔“

تیسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ بیوی کی حالت کے مطابق نفقہ مقرر کیا جائے گا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ“^(۳) (مرد جس کا بچہ ہے اس کے ذمہ ہے ان کا کھانا اور کپڑا اقامہ دے مولا کے موافق)۔

۲۔ حضرت ہندہ کی اس حدیث سے بھی استدلال کیا گیا ہے جب کہ نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: ”خدی ما یکھیک وولدک بالمعروف“^(۴) (تم (ہوسفیان کے مال سے) تنہا لے لیا کرہ جو تمہارے لئے اور تمہاری اولاد کے لئے کافی ہو جائے)۔

(۱) سورۃ طلاق ۱۔

(۲) سورۃ بقرہ ۲۳۳۔

(۳) حدیث حضرت ہندہؓ ”خدی ما یکھیک وولدک بالمعروف“ (فتح المبارک ۵۰۷ ص ۵۰۷) (۴) فتح المبارک ۵۰۷ ص ۵۰۷

(۲) فتح القدیر ۲/۲۲۰، حاشیہ لکھنؤ علی شرح المنہج ۱/۵۱۰، شرح الکبیر للذہبی ۲/۵۲۲، ۵۲۳، میل المآتب شرح دلیل الطالب ۲/۱۷۲، المغنی ۲/۱۷۲، میزان البیہقی شرح دلیل ۲/۳۰۳-۳۰۴، المکتب الاسلامی، الجمع ۱۹ ص ۱۹

حنفیہ کا بھی یہی قول ہے (۱)۔

اس قول کی بنیاد پر رشوم تک دست ہو اور بیوی بھی ان جیسی ہو تو یہی صورت میں اس پر بالاتفاق تک دستوں کا نفقہ واجب ہوگا، اور رشوم کی خوش حال ہو و رشوم تک دست ہو تو پہلے قول کے مطابق اس پر مستطعم قسم کے لوگوں کا نفقہ واجب ہوگا، اور ہرے قول کے مطابق اس پر تک دست لوگوں کا نفقہ واجب ہوگا ہر قسم کے قول کے مطابق خوش حال لوگوں کا نفقہ واجب ہوگا۔

سابقہ تفصیل کی رو سے شوم پر جو نفقہ واجب ہے اگر وہ اس کی اونٹنی سے عاجز ہو و اس کی وجہ سے بیوی اپنے شوم سے تعزیر کا مطالبہ کرے تو مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک ان دونوں کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کی وجہ سے ان دونوں کے درمیان تفریق نہیں کی جائے گی، بلکہ بیوی شوم کے نام پر قرض لے لے گی اور اس شخص کو ہوا کرنے کا حکم دیا جائے گا جس پر شوم کے نہ ہونے کی صورت میں اس کا نفقہ واجب ہے (۲)۔

اس مسئلہ میں اس سے زیادہ تمیيزات ہیں جن کے لئے فقہی کتابوں کے ادب الفقہات کی طرف رجوع یا جائے، کیونکہ ”نفقہ“۔

ی۔ رشتہ داروں کے نفقہ کی ذیلی میں تک و تنی:

۲۰۔ مال و رپر بالاتفاق واجب ہے کہ وہ اپنے تک دست والدین و تک دست اولاد پر شرعی قسم، مالکیہ کے نزدیک والدین و حقیقی اولاد کے سوا کسی پر نفقہ واجب نہیں ہے، اور جمہور

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۵۲، شرح الکبیر علیہ الدوسلی ۲/۵۰۹، الجمل علی شرح، ص ۸۸۲، الفی ۷/۵۳ طبع المباحث۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۵۹، شرح الکبیر ۲/۵۱۸، الفی ۷/۵۷۳، الجمل علی شرح، ص ۸۶۱۔

کے نزدیک ان طرح تمام اصول غروت کا نفقہ واجب ہے خواہ وہ کتنے ہی اوپر کے ہوں یا نیچے کے ہوں، و اصول غروت کے علاوہ رشتہ دار مثلاً بیٹی، چچا اور اس کی اولاد تو حنفیہ اس پر نفقہ کے موجب کے لئے حرم ہونے کی شرط لگاتے ہیں، و حنبلیہ یہ شرط لگاتے ہیں کہ دونوں ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہوں، اور شافعیہ کے نزدیک بہت کافی ہے۔

اور جس پر شرعی یا جابرانہ اس کے ساتھ سے تک و تنی اس وقت تحقیق ہوئی جب کہ بالکل یا جزوی طور پر کنیت نہ پائی جائے، ساتھ ہی ماننے سے عاجز ہو تو جس شخص کے پاس پتی کنیت کے بقدر اس ہو یا ماننے پر قادر ہو تو اس کا نفقہ خود اس پر ہے، اس کا نفقہ کسی دوسرے پر واجب نہ ہوگا، البتہ حنفیہ اور حنبلیہ نے اصول کا نفقہ واجب یا ہے خواہ وہ ماننے پر قادر ہوں، لیکن ان کے علاوہ دوسروں کے نفقہ میں حنبلیہ کے نزدیک ماننے پر عدم قدرت کی شرط کے سب سے میں دہشتیں ہیں، اور شافعیہ کے نزدیک اس کی شرط نہیں ہے (۳)۔

ک۔ حضانت اور وہ دھ پلانے کی اجرت:

۲۱۔ ان دونوں کا حکم جیسا کہ نفقہ میں گذرا، یہ ہے کہ اگر بچے کا ماں ہو تو ان دونوں کی اہمیت اس کے دل سے ادا کی جائے گی۔

ل۔ رک کر رکھے گئے جانور کا نفقہ:

۲۲۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ رک کے ہوئے جانور کا نفقہ دینے (رکھنے والے پر) واجب ہے، و اگر وہ اس پر شرعی نہیں کر رہا ہے تو وہ اسے فروخت نہ کرنے کی وجہ سے نہ کار ہوگا، اس سے کہ نبی ﷺ

(۱) الدوسلی ۲/۵۲۲، الاختیار ۲/۴۴، الفی ۷/۵۸۶، الجمل ۱۰/۵۱۰۔

نے جانور کو ایذا پہنچانے سے منع فرمایا ہے اور حدیث میں ہے:
 ”حدث امرأة النار في هرة حبستها حتى ماتت جوعاً فلا
 هي أظفها تأكل من حشاش الأرض، ولا هي أظفها
 وسفها لتعيش“^(۱) (ایک عورت ایک بلی کی وجہ سے جہنم میں داخل
 ہوئی جسے اس نے بدمعاش کھاتھ یہاں تک کہ وہ جوک سے مرنے لگا اس
 نے اسے چھوڑ کر زمین پر پڑی تیز کھائی اور نہ اس نے اسے کھلایا
 پایا کہ وہ مردہ رہتی) ”وہی السی یستل عن إصاعة المال“^(۲)
 (اگر نبی ﷺ نے مال کے ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے۔)

پھر جمہور اور امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ اسے جانور پر ترقی
 کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔ اس لئے کہ ترقی نہ کرے میں مال کو ضائع
 کرنا ہے اور جانور کو مذہب دینا ہے۔ اور ان دونوں کے سلسلہ میں
 ممانعت منقول ہے، حالانکہ یہ جانور مال امتیقات میں سے نہیں ہے کہ
 اس کے سے مالک کو اس کے نفقہ پر یا اسے خدمت کرے پر مجبور
 کرنے کا فیصلہ کیا جائے۔

اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کے مالک کو ترقی نہ کرنے پر مجبور
 نہیں کیا جائے گا۔ جس جانور کا رکھنے والا ترقی نہ کرے سے عائد ہو
 تو جمہور کا مذہب لی جمد یہ ہے کہ اسے اس کے خدمت کرے یا اسے
 وہ نہ بوج جانور میں سے ہے تو اس کے لئے ترقی نہ کرنے پر مجبور کیا
 جائے گا۔ اور ثانیہ اسے اس پر یہ ضابطہ دیا ہے کہ اسے جانور کو تہ
 کے لئے اور پانی پر آنے کے لئے چھوڑنے پر مجبور کرنا ممنوع ہے
 بشرطیکہ جانور اس سے مانوس ہو^(۳)۔

(۱) حدیث ”حدث امرأة النار في هرة“ کی روایت بخاری (فتح الباری
 ۵/۱۵۷ طبع استغبر) نے کی ہے۔

(۲) حدیث ”وہی السی یستل عن إصاعة المال“ کی روایت بخاری
 (فتح الباری ۳/۱۱۱ طبع استغبر) نے کی ہے۔

(۳) الاقویٰ شرح الفقہ ۲/۵۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۶۱ھ فتح القدیر ۳/۳۲۹، ۳۳۱، ۳۳۲

م- قیدی کے چھڑانے سے تنگ دستی:

۲۳- مسلمان قیدی کو کنار کے ماتھوں سے چھڑانا جب ہے، اور
 جمہور کے نزدیک جائز اور یہ سے رمانا، جب ہے جیسے کہ ثانی
 کے دینے، باقی ننگو کے دینے، اس کے قیدیوں کے تالے میں یا
 مال کے دینے، پس اگر مال کے دینے نہیں چھڑانا طے ہو تو جمہور
 کے دینے، ایک اس کا مذہب یہ مسلمانوں کے بیت المال سے ادا ہوگا، خواہ
 قیدی کے پاس اپنا ذاتی مال ہو، پس اگر بیت المال اس سے قاصر ہو
 تو پھر مسلمانوں کی جماعت پر اس کا مذہب ہوگا، اور ثانیہ کا مذہب اور
 مالک کا ایک قول یہ ہے کہ اگر قیدی کے پاس مال ہو تو اس کا مذہب اس
 کے مال سے ادا کیا جائے گا، اور اگر وہ تنگ دست ہو تو اسے
 مسلمانوں کے بیت المال سے چھڑایا جائے گا، دیکھئے: اصطلاح
 ”اسری“ (۱)۔

ن- ضامن کا تنگ دست ہونا:

۲۴- شیل کے تنگ دست ہونے کا حکم شیل کے تنگ دست ہونے
 کی طرح ہے، یعنی اس کو خوشحالی تک مہلت دینا واجب ہے اور اس کی
 وجہ سے مطالبہ کا حق ساقط نہ ہوگا^(۲)۔

= حامیہ الجمل علی شرح الحج ۲/۵۲۹، ۵۲۷، ۵۲۶، ۵۲۵، ۵۲۴، ۵۲۳، ۵۲۲، ۵۲۱، ۵۲۰، ۵۱۹، ۵۱۸، ۵۱۷، ۵۱۶، ۵۱۵، ۵۱۴، ۵۱۳، ۵۱۲، ۵۱۱، ۵۱۰، ۵۰۹، ۵۰۸، ۵۰۷، ۵۰۶، ۵۰۵، ۵۰۴، ۵۰۳، ۵۰۲، ۵۰۱، ۵۰۰، ۴۹۹، ۴۹۸، ۴۹۷، ۴۹۶، ۴۹۵، ۴۹۴، ۴۹۳، ۴۹۲، ۴۹۱، ۴۹۰، ۴۸۹، ۴۸۸، ۴۸۷، ۴۸۶، ۴۸۵، ۴۸۴، ۴۸۳، ۴۸۲، ۴۸۱، ۴۸۰، ۴۷۹، ۴۷۸، ۴۷۷، ۴۷۶، ۴۷۵، ۴۷۴، ۴۷۳، ۴۷۲، ۴۷۱، ۴۷۰، ۴۶۹، ۴۶۸، ۴۶۷، ۴۶۶، ۴۶۵، ۴۶۴، ۴۶۳، ۴۶۲، ۴۶۱، ۴۶۰، ۴۵۹، ۴۵۸، ۴۵۷، ۴۵۶، ۴۵۵، ۴۵۴، ۴۵۳، ۴۵۲، ۴۵۱، ۴۵۰، ۴۴۹، ۴۴۸، ۴۴۷، ۴۴۶، ۴۴۵، ۴۴۴، ۴۴۳، ۴۴۲، ۴۴۱، ۴۴۰، ۴۳۹، ۴۳۸، ۴۳۷، ۴۳۶، ۴۳۵، ۴۳۴، ۴۳۳، ۴۳۲، ۴۳۱، ۴۳۰، ۴۲۹، ۴۲۸، ۴۲۷، ۴۲۶، ۴۲۵، ۴۲۴، ۴۲۳، ۴۲۲، ۴۲۱، ۴۲۰، ۴۱۹، ۴۱۸، ۴۱۷، ۴۱۶، ۴۱۵، ۴۱۴، ۴۱۳، ۴۱۲، ۴۱۱، ۴۱۰، ۴۰۹، ۴۰۸، ۴۰۷، ۴۰۶، ۴۰۵، ۴۰۴، ۴۰۳، ۴۰۲، ۴۰۱، ۴۰۰، ۳۹۹، ۳۹۸، ۳۹۷، ۳۹۶، ۳۹۵، ۳۹۴، ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸، ۳۸۷، ۳۸۶، ۳۸۵، ۳۸۴، ۳۸۳، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۸۰، ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۶۷، ۳۶۶، ۳۶۵، ۳۶۴، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۶۱، ۳۶۰، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵،

س۔ و جب اخراجات کی ادائیگی سے حکومت کا تنگ دست

ہوتا:

۲۵- گر بیت المال میں تقابل نہ ہو جو جہاد وغیرہ کے لئے کافی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ تمام مال والوں پر تقابل مقرر کرے جس سے ضرورت پوری ہو جائے، اس کی تفصیل اصطلاح "بیت المال" میں ہے^(۱)۔

اعضاء

تعریف:

۱- عضو قلت میں اس ہڈی کو کہتے ہیں جو گوشت سے پڑ ہو خواہ وہ انسان کی ہو یا جانور کی، کہا جاتا ہے: "عضی الدبیحة" جب کوئی شخص ذبیحہ کو اس طرح کاٹے کہ اس کے اعضاء علاحدہ علاحدہ ہو جائیں^(۲)۔

۲- رقتہا، عضو کا اطلاق انسان یا جانور کے بدن کے اس جز پر کرتے ہیں جو دوسرے سے ممتاز ہو، مثلاً زبان، ناک اور انگلی^(۳)۔

محتاجہ الفاظ:

اُطراف:

۲- اطراف سے مراد بدن کے آخری حصے ہیں، مثلاً دونوں ہاتھ، دونوں پیر، اور اس بنیاد پر جو آٹھویں حصہ (کنارہ) ایک عضو ہے، لیکن ہر حصہ آٹھویں حصہ میں ہے۔

اجسامی حکم:

۳- یہاں پر کچھ ایسے افعال پیش کرتے ہیں جن کا نام کاہن کے شرعی مفہوم میں اطلاق نہیں کیا جاتا ہے مگر اس وقت جب کہ مخصوص اعضاء پر وقوع

(۱) القاسوس الجید، لسان العربیۃ، (مصر)، المجلد ۲، ص ۲۰۰ مع معنی لسانی الجلی۔

(۲) حاشیہ الصلیح، ص ۳۳۷۔

() الفتاویٰ الجندیہ ۱/۲ ص ۱۹۱ من کتاب السیر، فتح القدیر والکتابۃ تلخیص علی ما فی النسخ ۵/ ۱۹۳-۱۹۵، الاحکام السلطانیۃ لابن یعلیٰ الجسینی ص ۲۳۵، ۲۳۷، الاحکام السلطانیۃ للماوریدی ص ۱۸۷-۱۸۸، المشرح للکبیر مع حاشیہ الدوسلی ۲/ ۱۷۳، ۱۷۴، جردیکھنے جوہر الکلیل ۱/ ۲۵۱۔

اعضاء ۳-۵

اس پر ”الحیاء علی مادیوں النصص“^(۱) (جانب سے کم پر جنایت) کا اطلاق کرتے ہیں، اور اس تلف کرنے کے حکام کی ”تفصیل“ ”قصاص“، ”دیت“، ”عزیر“ کی اصطلاح کے تحت آئے گی۔

اور بدن کے اعضاء میں سے کسی عضو کے جاتے رہنے پر اس کے معطل ہو جانے کا خوف ایسا عذر سمجھا جاتا ہے جس کی وجہ سے بعض مسوختہ چیزیں مباح ہو جاتی ہیں، پس ایسی سخت ٹھنڈک جس کی وجہ سے بعض اعضاء کے چلے جانے کا خطرہ ہو اس کی بنا پر نیم مباح ہو جائے گا، اور بدن کے اعضاء میں سے کسی عضو کے کاٹ دینے کی دھمکی (کسی ایسے شخص کی طرف سے جس کے بارے میں یہ یقین ہو کہ وہ ایسا برستا ہے) اور اس کی سمجھا جائے گا^(۲)، جیسا کہ فقہاء نے اس کی تفصیل ”قائد“ میں بیان کی ہے۔

زمرہ جانور کے جدا کردہ اعضاء:

۵- الف- زندہ حامل جانور کے اعضاء میں سے جس حصہ کو (کاٹ کر) الگ کر لیا جائے اس کا حکم مردار کا ہے کہ وہ ناپاک ہے، اس کا کھانا جائز نہیں جب تک کہ عضو کے جدا کرنے کو تذکیہ (ذبح) نہ شمار کیا جائے^(۳)، اس اختلاف اور تفصیل کے ساتھ جسے فقہاء نے ”مسید“، ”دبائح“ اور ”العلمۃ“ میں بیان کیا ہے۔

ب- انسان کے اعضاء میں سے جس عضو کو جدا کر دیا جائے اس کا حکم فی الجملہ اس کی طرف دیکھنے میں، اس کے غسل دینے اور تکفین

ہو، پس فہو کا نام فہو اس وقت رکھا جائے گا جب کہ اس میں دھوا اور مسح کرنا، یہ مخصوص اعضاء پر واقع ہو، ہمیں شارٹ نے متعین کر دیا ہے، ورنیم بھی اسی وقت تیمم ہوگا جب کہ (مسح) ان مخصوص اعضاء پر واقع ہو، ہمیں شارٹ نے متعین کر دیا ہے، اور اسی طرح کے دوسرے عمل جیسا کہ اس کا بیان فقہی کتابوں میں ان کے جواب میں ہے۔

اور یہاں پر کچھ ایسے اعضاء بھی ہیں جنہیں بدل پر چار بدن مر، لیا جاتا ہے مثلاً سر پیچہ چہ و سروں کے اطلاق یا ظہار یا آزہہ کی کا اطلاق ہو گیا ہے تو یہ کل پر اطلاق ہوگا جس امر ہی نے (اپنی بیوی سے) کہا کہ تم اپنا دمجھو پر یہاں جیسا کہ میری ماں نے پیچہ تو یہ اس کے اس قول کی طرح ہوگا کہ ”است علی کاسی“ (تم مجھ پر میری ماں کی طرح ہے)، جیسا کہ بیفہ کی کتابوں کے جواب اطلاق، ظہار اور متاق میں بیان کیا گیا ہے^(۱)۔

اور کچھ ایسی بیماریاں و آفات ہیں جو بعض اعضاء کو لاحق ہوتی ہیں جیسے اندھا پن، شکر اپن اورنا مردی وغیرہ، پس اس پر خاص احکام مرتب ہوتے ہیں، مثلاً ان معاملات میں جن میں دیکھنے کی ضرورت پڑتی ہے اندھے کی کوئی کا قبول نہ کیا جاتا، اور بعض فقہاء کے نزدیک اس سے جمعہ کے وجوب کا ساقط ہو جاتا، جہاد کا ساقط ہونا، اور اندھے جانور کی قربانی کا جائز نہ ہونا وغیرہ، ان سب کی تفصیلات ان بیماریوں کی صلاحتات کے ذیل میں آئیں گی۔

اعضاء کا تلف کرنا:

۴- تلف کرنا کبھی عضو کو کاٹ دینے سے ہوتا ہے یا شراک اس سے جو منافع مقصود ہیں ان میں سے کل یا بعض کو ختم کر دینے سے، اور فقہاء

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۵۸۳، مسند الشریعہ لابن تیمیہ ج ۵ ص ۵۵ طبع ۱۳۲۲ھ ۱۹۰۴ء، تہذیب الفقہ ج ۲ ص ۲۰۶ طبع اول ۱۳۰۱ھ۔
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵ ص ۸۰۔
(۳) انہی ۵۵۶/۸، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲۔

اعطیات، اعفاف ۱-۲

مذہبن میں مردہ انسان کے حکم کی طرح ہے۔ اس سلسلہ میں کچھ تفصیل ہے جو فقہی کتابوں میں کتاب الجنائز کے تحت مذکور ہے^(۱)۔

اعفاف

تعریف:

۱- اعفاف: ایسا کام کرنا ہے جو اپنے لئے یا دوسرے کے لئے عفت کو برقرار رکھے، اور عفت اور اعفاف کے معنی حرام اور ناپسندیدہ امور جیسے لوگوں کے سامنے دست سولہ دراز کرنے سے باز رہنا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے معنی صبر کرنے اور کسی چیز سے ہمز اور پاک رہنے کے ہیں^(۲)۔

اور اصطلاح میں: عرف عام میں اعفاف کا اطلاق عس کی شرف پر ہوتا ہے، لہذا محضیف (پاک دامن) جہ جانی کی تعریف کی رو سے وہ شخص ہے جو امور کو شریعت اور مروت کے مطابق انجام دے۔

اور اصطلاح میں عام طور پر زنا کے ترک پر اس کا اطلاق ہوتا ہے کہ مسلمان مرد یا عورت وہی حرام سے پرہیز کرے، لہذا عفت (اصطلاحی معنی کے اعتبار سے) اس بھی حرام کے منافی نہیں ہے جو مثلاً عیش یا زنا سے یا حرام کے عارض کی وجہ سے ہو^(۳)۔

اجمائی حکم:

۲- انسان کا اپنے کو یا اس شخص کو جس کا نفقہ اس پر لازم ہے یا اس شخص کو جو اس کی ولایت میں ہے، پاک دامن رکھنا، جو ب کے طور پر



(۱) جامع طوروں مسلمان العرب، المصباح، ۱۵۷ (مرف)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۵۸۶، طبعی ۲۶۹/۳۔

اعتراف ۳، اعلام، اعلام الحرم ۱-۳

یہ انتخاب کے طور پر شرعاً مطلوب ہے۔ اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”کاح“ اور ”نکاحات“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

اعلام الحرم

نہن کا پٹہ صول کو پاک و نہن رکھنا:

۳- جمہور کا مذہب (وہ خفیہ کا قول مرجوح) یہ ہے کہ بیٹے کا اپنے باپ کی شادی کر کر لیا اسے اتنا مال دے کہ جس سے وہ ثانی نہ کر سکے پاک و نہن رکھنا جب ہے ”یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کا نفقہ اس پر ہو جب ہو۔“

وہ خفیہ کا رجحان قول (وہ ثانی کا قول مرجوح) یہ ہے کہ اس پر یہ جب نہیں ہے ثواب اس پر اس کا نفقہ ”جب ہو یا نہ ہو“ بین باپ کے ملکہ و مثلاً ”اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل فقہاء اصطلاح ”کاح“ اور ”نکاحات“ میں بیان کرتے ہیں (۱)۔

تعریف:

۱- اعدام نفقت میں ملہم کی جمع ہے ”وہ ملہم و ہر خدمت کی چیز ہے جو اس مقامات میں نصب کی جاتی ہے جہاں اس کی خدمت کی ضرورت ہوتی ہے جس سے راستہ بند کا ہوا آدمی راستہ پاسکے کہا جاتا ہے: ”اعصمت علی کذا“ یعنی میں نے اس پر علامت لگا دی، اور ملہم بول کر پہاڑ پر وہ جھنڈا ”یا جاتا ہے جس کے پاس نشہ جمع ہوتا ہے (۲)۔“

۲- ”حرم کی حد میں (جس میں انسب حرم بھی کہا جاتا ہے) یہ وہ چیزیں ہیں جو شریعت کی طرف سے مقررہ مقامات میں حرم کی کے نہ ہو کو یاں کرنے کے لئے نصب کی گئی ہیں۔“

پس حرم کی کے واضح نشانات ہیں اور وہ فی الحال یہ تین ہوتے ہیں: (۳) کے تین: نہن پر نہن ”رہنم ربا نوں میں ملہم کا نام نہن ہے (۴)۔“

۳- اور حرم کے اطراف میں انسب حرم مینار کی طرح ہوتا ہے کے ہیں، ”وہ اس طرف سے جوستان مینی عامر کے راستے سے متصل ہے نہ زبید کے کنارے اس کے چشمہ کے نزدیک جو عراق کے راستے سے آنکھیل پر ہے (۵)۔“

اعلام

دیکھئے ”اشہار“۔

(۱) الفروق فی الملہم، المصباح المہر، القلیات لابی البقاء، سان العرب، المجلد: ملہم (علم)۔

(۲) خطاء المرام باخبار الملہم المرام لغوی ص ۵۳ طبع مینی الحسن، مدینہ محمد ۱۶۱۱ طبع المکتبہ التجاریہ الکبریٰ البدائع ص ۱۶۳ طبع شرکت المطبوعات، المشرع المہر ص ۲۰۲ طبع دار المعارف الوقایع فی حل الفاظ فی طباع ص ۱۵۷ طبع محمد مسیح المینی ص ۲۵۷ طبع المریضہ کتاب المکتب لایہ الممر المریضہ تحقیق محمد طہار ص ۱۷۷۔

(۳) بیتان کی عامر (وہ بیتان ابن سحر ہے) یہ اس مقام پر ہے جہاں میں اودھام

(۴) حاشیہ من ص ۲۸۳ ۶۷۳ طبع بلاقہ کلیوی ص ۲۶۹، المجلد ص ۲۲۵، مینی ص ۵۸۸ طبع المریضہ البدائع ص ۵۳۳ طبع دار المکر۔

اعلام الحرم ۳-۵

نے اس کی تجدید کی ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے اس کی تجدید فرمائی۔
 زمری کہتے ہیں کہ عبد اللہ نے فرمایا: جب حضرت عمر بن الخطابؓ
 خلیفہ بنائے گئے تو انہوں نے قریش کے چار آدمیوں کو بھیجنے کا حکم دیا
 نے حرم کی حدیثوں کو نصب کیا اور وہ چار آدمی خرمہ بن نوفل بن
 عبد مناف بن زمرہ، زمر بن عبد شمس، عید بن ربیعہ بن عبد شمس
 بن عبد مناف بن زمرہ۔

حرم کے نشانات کی تجدید:

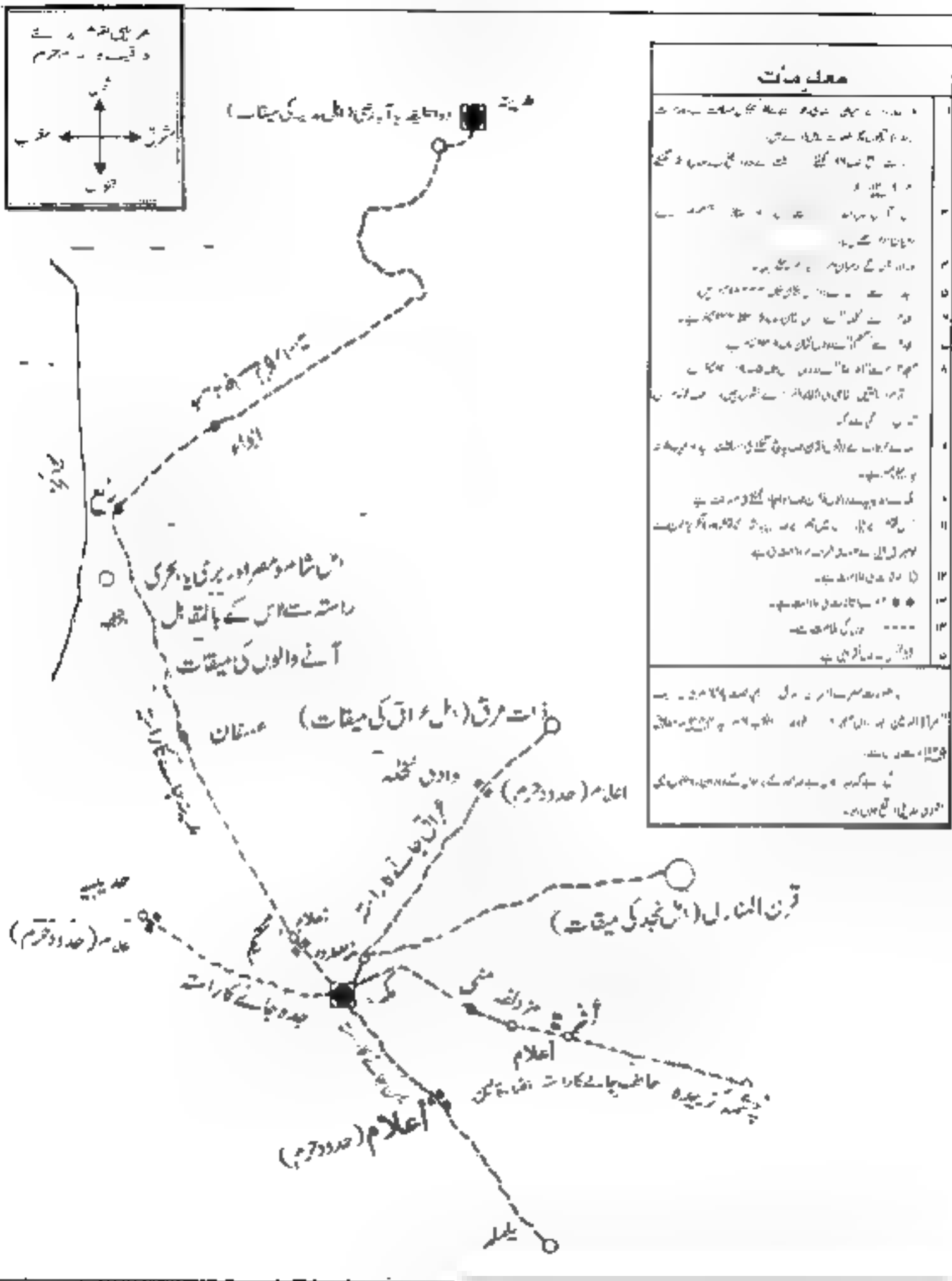
۴- ابن ابی شیبہ نے اپنی مسند میں محمد بن اسود بن خلف سے اور انہوں نے
 اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ: "ان النبی ﷺ امرہ ان یجود
 اعلام الحرم عام الفتح" (۱) (نبی ﷺ نے فتح مکہ کے سال
 انہیں حرم کے نشانات کی تجدید کا حکم دیا) پھر حضرت عمر بن الخطابؓ
 نے پھر حضرت عثمان بن عفانؓ نے پھر حضرت معاویہؓ نے اس کی
 تجدید کی، اور اسی طرح ہمارے اس زمانے تک (۲)۔

۵- اور حرم کے نشانات کو نصب کرنے کی حکمت یہ ہے کہ اللہ عزوجل
 نے مکہ کے لئے حرم بنایا ہے اور اسے کچھ حد کے ساتھ جسے اللہ تعالیٰ
 نے چاہا ہے اور اعلام حرم کو نصب کرنے کی حکمت اس جگہ کو
 بیان رہا ہے جس کے لئے خاص احکام ثابت ہیں تاکہ ان کی رعایت
 کی جائے، تفصیل کے لئے "حرم" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

(۱) اعلام المساجد ص ۳، ۶۵، ۱۲، طبع شرکت مطبوعات اسلامیہ،
 اور الاسود بن قیس کی حدیث کی روایت بخاری و ابوداؤد و ابن ماجہ و ترمذی
 ساتھ کی ہے "ان النبی ﷺ امرہ ان یجود اعلام الحرم عام الفتح" (۱)
 اور "عام الفتح" کی زیادتی صرف طبرانی میں ہے انہی کہتے ہیں کہ اس
 میں محمد بن اسود ہیں اور وہ محمد بن زید بن زید (کشف الاستار ص ۲۵۶) طبع
 دار العربیہ للطباعة، مجمع المروءہ ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶

(تقریری نقشہ)

علا مات حرم، موافقت احرام



ج- رادم:

۴- اعلام کا معنی مثلاً خبر کو کسی ایک شخص یا لوگوں کی ایک جماعت تک پہنچانا ہے خواہ یہ اعلان کے ذریعہ ہو یا اعلان کے بغیر شخص بہت جیت کے ریمہ ہو۔ اسی بنا پر اعلام اس ماحیہ سے اعلان کے مخالف ہے اور ایک دوسرے ماحیہ سے بھی وہ اعلان کے مخالف ہے، اس لئے کہ اعلان سے اعلام لازم نہیں آتا پس کبھی کسی سفر یا قید وغیرہ کی وجہ سے اعلان ہو جاتا ہے اور اعلام نہیں ہو پاتا ہے۔

د- اشہاد (گواہ بنانا):

۵- سو گواہوں کے سامنے طلب شہادت کے ساتھ مشہود دینے کو ظاہر کرنا اشہاد ہے۔ اور کبھی وہ دونوں گواہوں کے سوا کسی کے سامنے ظاہر نہیں ہوتا، اسی بنا پر اشہاد اعلان نہیں ہے، اس لئے کہ اعلان جماعت کے سامنے ظاہر کرنا ہے (۱)۔

اجمانی حکم:

اجمانی معاملہ میں شخص کے لئے سے لگ لگ ہوتا ہے، تو ان چیز میں میں اجمانی مطلوب ہے، ورنہ میل میں:

الف- اسلام اور اس کی تعلیمات کا عدل:

۶- ایمان جب کسی انسان کے قلب میں داخل ہو جائے تو اس پر ضروری ہے کہ شہادۂ تین کا اقرار کر کے اپنے ایمان کا اعلان کرے، اور مسلمانوں پر عموماً اور مسلم علماء پر خصوصاً ضروری ہے کہ وہ اسلام کی تعلیمات، اس کے مقاصد اور حکام کا عدل کریں، لوگوں کو ن پر ایمان لانے کی دعوت دیں، تاکہ اللہ کے حکم پر عمل ہو، اس لئے کہ اللہ

(۱) مختصر فہرست شرح جوہر و الکلیل ۲/۲۳۳۔

اعلان

تعریف:

۱- اعلان کا معنی ظاہر کرنا ہے، اور اس میں شائع ہونے اور پہلے کے ارادہ کا لحاظ ہوتا ہے (۱)۔ فقہاء لفظ اعلان کو اسی مفہوم میں استعمال کرتے ہیں جس میں اہل لغت استعمال کرتے ہیں یعنی اظہار میں مبالغہ کرنا۔

متعقبات غلط:

ب- قطبہار:

۲- قطبہار کے معنی پوشیدگی کے ضد شخص ظاہر کرے کے ہیں، اس جہد پر قطبہار اور اعلان کے درمیان فرق یہ ہے کہ اعلان کے اندر اظہار میں مبالغہ ہوتا ہے، اسی بنا پر فقہاء کہتے ہیں کہ نکاح کا اعلان کرنا مستحب ہے، یہیں وہ قطبہار نکاح نہیں کہتے ہیں، اس لئے کہ نکاح کا اظہار شخص اس پر گواہ بنانے سے ہو جاتا ہے۔

ب- رفقشہ:

۳- رفقشہ، قطبہار اور اعلان کے بغیر خبر کو پھیلائے سے ہوتا ہے، اور یہ اس طرح کہ لوگوں کے درمیان اس کی اشاعت کی جائے۔

(۱) لسان العرب، المصباح المیز، المعردات للرافی، المستنبطات النہلیۃ فی غریب الحدیث (علی، جہو، نشر) الفروق فی اللغة لابن ہلال اسکریری ص ۲۸۰۔

تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" (۱) (اور تم میں ایک جماعت ایسی ہونا ضروری ہے کہ جو خیر کی طرف مایا کریں اور نیک کاموں کے کرنے کو کہا کریں اور برے کاموں سے روکا کریں)، اور جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس وقت کیا سب کو آپ نے تمام لوگوں کے لئے اپنی رسالت کا اعلان فرمایا: "يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا" (۲) (اے لوگو! میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول ہوں)۔

اور مسلمانوں پر ضروری ہے کہ وہ اسلامی شعار مثلاً: ان، جماعت کی نماز، نماز عیدین اور حج عمرہ وغیرہ کا اعلان کریں، جیسا کہ اس کی تفصیل فقہی کتابوں میں ان کے ابواب میں مذکور ہے۔

ب- نکاح کا اعلان:

۷- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ نکاح کا اعلان سبب ہے (۳) اور زہری کا مذہب یہ ہے کہ وہ فرض ہے، یہاں تک کہ اگر کسی نے نفیہ نکاح کیا اور وہ بیوی کو وہ نکاح میں چھپائے یا تو رجوعین کے درمیان غریق و جب ہوگی اور بیوی عدت گزارے گی اور اس کے لئے مہر ملے گا، یہاں تک کہ جب اس کی عدت گزار جائے اور شوہر اس سے نکاح کرنا چاہے تو نکاح کر لے گا اور نکاح کا اعلان کرے گا (۴) جیسا کہ فقہ کی کتابوں میں کتاب النکاح میں تفصیل سے مذکور ہے۔

(۱) سورہ آل عمران ۱۰۴۔

(۲) سورہ مائدہ ۱۵۸۔

(۳) حاشیہ من علیہ بن ۲۶۱، حاشیہ قلوبی ۲۵۳، انہی ۶۷، ۵۳۔

(۴) طہذوۃ ۴۳، ۱۹۳، مواہب الجلیل ۳۰۷، الخرش ۱۶۷، اللہ سنی ۲۱۶، ۲۱۷۔

ج- حدود قائم کرنے کا اعلان:

۸- حدود قائم کرنے کا اعلان کرنا واجب ہے، اس لئے کہ اس کی مشروعیت لوگوں کو اس سے روکنے اور باز رکھنے کے لئے ہوئی ہے، اور یہ مقصد احادیث کے بغیر حاصل نہیں ہوتا ہے، اور اس سے بھی کہ حد نما میں اللہ تعالیٰ کے اس قول پر عمل ہو جائے: "وَلْيُطَهِّرُوا عَدَابُهُمَا طَهْرَةً مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ" (۱) (اور انہیں (یعنی زانی اور زانیہ) کی زنا کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت کو حاضر رہنا چاہئے)، اور ماقی حدود بھی اسی کی طرح ہیں جیسا کہ اس کی تفصیل کتاب الحدود میں مذکور ہے۔

د- عام مصالح کے سلسلہ میں اعلان:

۹- سر و کام جس سے مسلمانوں کا مددنی پامائمن ہے اور اس کی طلب میں ان کے مابین مزاحمت ہوتی ہو، حاکم پر ضروری ہے کہ وہ اس کے بارے میں اعلان کرے تاکہ تمام لوگوں کو براہِ بردہ موقع ملے، مثلاً ملازمتوں کے بارے میں اعلان اور ان کاموں کے بارے میں اعلان جن کے کرنے والوں کے لئے حاکم انعامات مقرر کرتا ہے، مثلاً عام مسلمان کا یہ بتانا کہ جو شخص کسی دشمن کو قتل کرے تو اس کا سامان اس کے لئے ہے، جیسا کہ فقہ کی کتابوں میں کتاب جہاد میں مذکور ہے۔

۱۰- کسی شخص کی موت کے بارے میں اعلان:

۱۰- موت کے اعلان کو عربی میں "نہی" کہا جاتا ہے، اور یہ محض خبر دینے کے لئے ہو تو جائز ہے، اور گزشتہ جاہلیت کے عمل کی طرح مجلس میں چہرہ لگاتے ہوئے اور یہ کہتے ہوئے ہو کہ میں فلان کی موت کا اعلان کرتا ہوں اور وہ اس کے مغاثر کو شمار کرائے تو یہ

(۱) سورہ نور ۲۔

اعلان ۱۱-۱۳، اعمار ۱

بلافاظ کر رہا ہے، اس سے کہ یہ زمانہ جاہلیت کا اعلان موت ہے، اس کی تفصیل جنازہ میں مذکور ہے (۱)۔

اعمار

تعریف:

۱- اعمار کے، معنی ہیں:

بول: یہ باب افعال کے وزن پر "اکمر" کا مصدر ہے، "اعمر فلاں فلاں" اس وقت بولتے ہیں جب کہ کوئی کسی کو عمرہ کرے، اور حدیث میں ہے: "فمر النبی ﷺ عبدالرحمن بن ابی بکر ان یعمرو عانثۃ من النعمیم" (۱) (نبی ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کو حکم دیا کہ وہ حضرت عانثۃ کو تعمیم سے عمرہ کرائیں)۔

دہم: دو ایک قسم کا بیہوش ہے، چنانچہ عرب کہتے ہیں: "اعمر فلاں فلاں" دارہ۔ یعنی فلاں شخص نے فلاں کو اپنا گھر عمر بھر کے لئے دے دیا (۲) اور حدیث میں نبی ﷺ کا یہ قول وارد ہے: "لا عمری ولا رقی، فمن اعمر شیئاً فو لرقبہ فہو لہ حیوہ ومماتہ" (۳) (نہ کوئی

(۱) حدیث: "فمر النبی ﷺ عبدالرحمن بن ابی بکر..." کی روایت بخاری نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر سے درج: ذیل لفظ کے ساتھ کی ہے "ان النبی ﷺ امرہ ان یودف عانثۃ ویموہا من النعمیم" (نبی کریم ﷺ نے انھیں حکم دیا کہ حضرت عائشہ کو ساتھ لے جائیں اور تعمیم سے انھیں عمرہ کرائیں) (فتح الباری ۶/۳ طبع مستطاب)۔

(۲) لسان العرب، القاموس المحیط، النہایۃ فی غریب اللہ، مفردات الرطب و صغیراۃ مادہ (س)۔

(۳) حدیث: "لا عمری ولا رقی..." کی روایت مذاہب نے حضرت ابن عمر سے مرفوعاً کی ہے شکانی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ابن عمر کے طریق سے روایت کی گئی ہے انہوں نے عطاء سے عطاء سے حبیب بن ثابت سے،

و- ڈرانے کے لئے اعلان:

۱۱- اس پر وہی بات جس سے مسلمانوں کو اس کے حال سے ناواقف ہونے کی وجہ سے ضرر پہنچ سکتا ہو تو حاکم پر ضروری ہے کہ وہ اس کا مطالب کرے، مثلاً سفیدہ، مفسس پر حجر کا اماں رسا تاکہ مسلمان ان دونوں کے ساتھ معاہدہ کرنے سے پرہیز کریں (۲) جیسا کہ محتار نے کتاب حجر پر تفصیل کے باب میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

۱۲- ورم و دہجہ جس کا اظہار صحیح نہیں اس کا اماں بھی صحیح نہیں اس لئے کہ علان میں اظہار کے مقابلہ میں زیادہ شہرت ہوتی ہے، دیکھئے: "اظہار"۔

۱۱- مورجین کا ظہر درست، اعلان درست نہیں:

۱۳- یہاں پر کچھ ایسے امور ہیں جن کا اظہار و جانہ بے بین اماں جاری نہیں، مثلاً، کوہ کے جرح کے سب کو خطہ کرنا ہے (اس لئے کہ جرح کو اسی وقت قبول یا جائے گا جب کہ وہ متصل ہو) (۳) عین اس کا علان جاری نہیں ہے اس لئے اس میں شک ہے۔

۱۴- مریت پر نعم کا ظہر رسا، اس لئے کہ اس کا اظہار نہیں ہے، عین اس نعم کے اظہار میں مبالغہ اختیار کرنا اس کے لئے جائز نہیں ہے، یعنی اس کا اعلان کرنا اس کے لئے جائز نہیں۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۰۳، حاشیہ قطری ۲/۳۳۲، انصاری ۳/۵۷۱ طبع المیزان۔

(۲) لسان العرب ۱۸/۳۳۲، حاشیہ قطری ۲/۳۸۵۔

(۳) لسان العرب ۱۵/۵۳۱، انصاری ۳/۵۳۱۔

اعمار ۲، اعمی، اعوان، اعور

عمری ہے ورنہ کوئی قہی، پس جس نے نئی چیز کا عمر بٹایا یا اس کا قہی کیا تو وہ اس کی ہوئی اس کی زندگی میں اور اس کے مرنے کے بعد بھی۔

اعوان

۲۔ ورنہ بے عمری اور قہی کے حکام تفصیل سے بیان ہے ہیں، اس سلسلہ میں اس کے درمیان خلا حدیث پر عمل کرتے ہوئے اسے تمسک قرار دینے یا اس کی تاویل کرنے میں اختلاف ہے، جس کی تفصیل اصطلاح ”ہیہ“ اور ”عاریت“ میں دیکھی جائے (۱)۔

دیکھئے: ”اعانت“۔

اعور

اعمی

دیکھئے ”عور“۔

دیکھئے ”عمی“۔



صیب لے ابن عمر سے روایت کیا ہے اور صیب کے ابن عمر سے سماع کے سلسلہ میں اختلاف ہے قوسانی نے اس کی مراحت کی ہے اور اس کی استاد کے رجال ثقہ ہیں (مسنن الشامی ۱/ ۳۷۷، نزل و طار ۱/ ۱۱۸-۱۱۹ طبع دار الفکر)۔

(۱) الاختیار ۴/ ۱۱۲ طبع جاری معنی الکناج ۴/ ۹۸، سبویہ الجہد ۴/ ۶۱، سبکبیز الکلیات ۱/ ۱۲۱ طبع الفروع ۴/ ۶۲۱۔

اعیان ۱-۳

متعلقہ الفاظ:

الف- دین:

۲- دین وہ عملی مال ہے جو بیع یا اجلاک وغیرہ کی وجہ سے ذمہ میں ثابت ہوتا ہے، مثلاً مال کی کوئی مقدار جو دہرے کے ذمہ میں ہو جب کہ عین وہ نقد مال ہے جو معاملہ کے وقت حاضر اور متعین ہو۔

ب- عرض:

عرض (راء کے سکون کے ساتھ) مال کے اقسام میں سے وہ قسم ہے جو سونا اور چاندی کے علاوہ ہو۔ یہ دونوں ہر سامان کی قیمت ہیں اور کہا جاتا ہے: "اشتریت من فلان فلما بعشيرة وعرضت له من حقه ثوباً" یعنی میں نے فلاں شخص سے دس کے بدلے ایک قلم خرید لیا اور اس کے حق کے بدلہ میں میں نے اسے کپڑا پیش کیا یعنی میں نے اسے قلم کے ثمن کا بدلہ دیا، تو عرض عین کے مقابلہ میں آتا ہے^(۱)۔

اعیان سے متعلق احکام:

۳- اعیان جو سونا چاندی کے معنی میں آتا ہے اس کے خاص حکام ہیں جس کے لئے "ذوب"، "نقعة" اور "صرف" کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے اور اعیان ذات کے معنی میں ہے اس کے احکام ان دونوں کے اعتبار سے الگ الگ ہوتے ہیں اور وہ متعدد و عتادین کے تحت مختلف ابواب میں تقسیم کر دیے گئے ہیں، جیسا کہ "زکاة"، "بیع"، "اجارہ"، "رہن"، "کفایہ" اور "ضمان" وغیرہ میں ہے۔ ہر ایک بیویوں کا حکم "بیع" کے عنوان کے تحت دیکھا جائے۔

(۱) الزمیر۔

اعیان

تعریف:

۱- اعیان لغت میں: عین کی جمع ہے، اور عین کا اطلاق متعدد معانی پر ہوتا ہے۔ ب میں سے چند درجہ ذیل ہیں:

عین، خاصہ نقد مال کے معنی میں، کہا جاتا ہے: "اشتریت بالعمین (نہی فی الدعة)" میں نے دین کے بدلے میں خرید لیا، یعنی قیمت ذمہ میں واجب رہی۔ "لو" بالعمین یا عین کے بدلے میں خرید یعنی نقد حاضر کے بدلے۔

اور عین نفس شئی کو کہتے ہیں: کہا جاتا ہے: "اخذت مالی بعینہ" انہی نفس مالی، یعنی میں نے عینہ اپنا مال لیا اور عین ڈھالے گئے وراثہ اور دانیہ کو کہتے ہیں^(۱) اور عین کا ایک معنی آنکھ ہے اور ایک معنی جاس ہے، اور الإحوة الأعیان کے معنی بھائی کے ہیں۔

مرفقی استعمال ان مذکورہ بالا معانی سے الگ نہیں ہے، الا یہ کہ فقہاء عیوب کو عیوب کے مقابلہ میں استعمال کرتے ہیں، یہ حاضر اموال میں خود وہ نقد ہو یا غیر نقد کہا جاتا ہے: "اشتریت عیناً بعین" میں سے عین کو عین کے بدلے خرید لیا، یعنی حاضر کو حاضر کے بدلے^(۲)۔

(۱) سنن العرب اکبر: ۱۰۰ (عین) العرب، الزمیر، المصباح المیز، انحرافات البحر جانی۔

(۲) الزمیر ۱۷۷، طبع مصنفی لیلی، مکتبہ الاحکام فقہیہ بوفہ ۱۵۹، الزمیر، تصدیق ۳۱۱، طبع مصنفی لیلی، المشرع المیز ۳۳، طبع دار الفکر۔

اِغاثۃ

دیکھئے ”تغاثۃ“۔

اِغارہ

تعریف:

۱- اِغارہ کا معنی لغت میں کسی قوم پر چٹک جھڑ کرنا اور اس کے ساتھ مقابلہ میں مبالغہ کرنا ہے۔
”رفتہ بآ بھی اسے ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں اور هجوم کا لفظ اس کے مترادف ہے“ (۱)۔

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- اصل یہ ہے کہ نادر دشمن پر اس موقع پر کرنے سے قبل بدہمد کرنا جائز نہیں ہے (۲)، فقہاء نے کتاب جہاد میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔ اسی طرح باغیوں پر جھڑ کرنا جائز نہیں، یہاں تک کہ ان کے پاس کسی ایسے شخص کو بھیجا جائے جو ان سے دریافت کرے کہ ان کے سامنے درست بات پیش کرے (۳) اور اس سلسلہ میں تفصیل ہے جسے فقہاء نے ”کتاب المغاۃ“ میں منسلک بیان کیا ہے۔

”اور اگر یہ سالہ لشکر کے کسی دستہ کو دشمن پر جھڑا کر ہونے کا حکم دے تو اس جنگ میں اس دستہ کو جو مال غنیمت حاصل ہوگا لشکر اس



(۱) القاموس المحیط، المصباح، ج ۱۰ (غریب)۔

(۲) اُسی الطالب ص ۸۸، تبیین الحقائق ص ۲۳۳، مجمع و لو طیل علی فیل
بہائم و بہائم الجلیل ص ۵۰۔

(۳) اُسی ص ۱۰۸، المفہام ج ۲ ص ۸۵، الخیر فی علی فیل ص ۶۰۔

اغترار، اغتسال، اغتسال، اغراء ۱-۳

غیرت میں شریک ہوگا (۱)۔ فقہاء نے اسے فقہی کتابوں کی
"کتاب الغیرۃ" میں درج کیا ہے۔

اغراء

تعریف:

۱- "اغراء" اغراء کا مصدر ہے، اور "اغراء بالشیء" کے معنی
ہیں: کسی چیز کا فریفتہ اور شائق بننا، کہ جاتا ہے: "اغراء الکلب
بالصيد" میں نے کتے کو شکار پر ابھرا۔ "اغراء بيهيم العداوة"
میں نے ان کے درمیان دشمنی کی "گ" بڑھا دی۔
اور فقہی استعمال اس معنی سے ملتا ہے (۲)۔

مترادف الفاظ:

۲ تحریف: اس کا معنی کسی چیز پر آمادہ کرنا، اور بھڑکانا اور رغبت
دلانا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ
عَلَى الْقِتَالِ (۱) (اے نبی! آپ مومنین کو جہاد پر ابھاریں)۔
دفعہ پیش کے لئے کسی خارجی سبب اور محرک کا ہونا ضروری ہے،
لیکن اغراء میں بھی محرک ذاتی ہوتا ہے۔

اجمالی حکم:

۳- اغراء کا حکم اس کے حالات کے اعتبار سے الگ الگ ہوتا ہے۔
پس حامل عمل کے لئے حامل ذریعہ سے آمادہ کرنا جائز ہے، مثلاً: مطاقہ

(۱) اصطلاح تاج المصنفین لمصباح (غری)۔

(۲) لسان العرب (۲/۱۸۵)۔ اور آیت سورہ انفال کی ہد ۶۵۔

اغترار

دیکھئے "تحریف"۔

اغتسال

دیکھئے "غسل"۔

اغتيال

دیکھئے "میلہ"۔

إعلاق ۱-۲

رہمید کا پ شوم کے لئے ریب و رعت اختیار کر کے اسے مائل کرنا۔ اس کی تفصیل ”طریق“ اور ”رعت“ میں ہے اور کتے کو شکار پر بھجنا اور اس کی تفصیل ”الھید“ میں ہے۔

ور کبھی ”مادہ کرنا“ وجب ہوتا ہے، مثلاً باپ کا اپنے بیٹے کو آن کا قاصدہ یا دُرے پر ”مادہ کرنا“ جس سے وہ اپنی نماز اور کئے اور کسی حرام ہوتا ہے مثلاً عورت کا بن سنور کر انجینی مرد کو اپنی طرف مائل کرنا یا شوم کے مادہ کسی اور سے نرم بات کر کے اسے مائل کرنا، اسی طرح اس کے برعکس (یعنی مرد کا بات میں لچک اختیار کر کے انجینی عورت کو اپنی طرف مائل کرنا) (۱)۔

إعلاق

تعریف:

۱- إعلاق لغت میں ”اعلق“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”أعلق الباب“ اس نے دروازہ بند کر دیا اور ”أعلقه على شيء“ کا معنی ہے: کسی شخص کو کسی چیز پر بھجوا کر دیا، اسی بنا پر قصہ کو إعلاق کہا جاتا ہے۔

اور بخاری نے ”اساس البلاء“ میں ذکر کیا ہے کہ اگر وہ ”إعلاق“ کا اطلاق کرنا بھی مجاز کے قبیل سے ہے (۱)۔ فقہاء بھی اعلاق کو اسی مفہوم میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمائی حکم:

۲- علماء و راہبوں کے بند کرنے کو پروا دینے کی طرف ان چیزوں میں شمار کرتے ہیں جن سے خلوت ثابت ہو جاتی ہے (۲)، اس لئے کہ زرارہ بن ادنیٰ نے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں: ”قصی الحلقاء الراشدين المهديون أن من أعلق باباً أو لُوحى مستوراً فقد وجب عليه المهر“ (۳) (خلفائے راشدین



(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲

املاق ۳-۶

یصح بابا ولا یكشف الماء" (۱) (بہتس کو اٹھ دیا کر، اور مشینہ کو باہر دیا کر، اور زے کو بند کر دیا کر، اور چھٹوں کو بچا دیا کر، اس لیے کہ شیطان نہ ہی مشینہ کو ہوتا ہے، ورنہ ہی وہ زے کو ہوتا ہے، ورنہ ہی بہتس کو)۔

۵- اور فقہاء اطلاق کا مطلق منظم کے حکام کے بند ہو جانے پر کرتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ اگر نماز میں قراعت کرتے ہوئے امام کی زبان بند ہو جائے اور وہ بول نہ سکے تو سر و دست شب مقدس میں قراعت کر چکا ہے تو رکوع کرے گا، اور تنقیہ کے بعد ایک ہی ظاہر ہے کہ ایک قول یہ ہے کہ مقدس فرض قراعت کر چکا ہے تو رکوع کرے گا (۲) فقہاء نے اس کی تفسیر کتاب الصلاۃ میں امام کو قلم دینے کے منصوص پر حکام کرتے ہوئے یہاں کی ہے۔

۶- اور حدیث میں وارد ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا طلاق ولا عتاق فی بغلاق" (۳) (اگر کو اور غصہ) کی حالت میں نہ طلاق ہے اور نہ (غلام کو) آزاد کرنا)۔

اس حدیث کی بنیاد پر مکہ (یعنی وہ شخص جس پر زبردستی کی گئی ہو)، نیشہ میں جتا شخص اور غصہ میں جتا ایسے شخص کی طلاق کے

موجود بیت یافتہ ہیں انہوں نے فیصلہ کیا کہ جو شخص وہ ازہ بند کر لے یا پر وہ لٹا لے تو اس پر مہر واجب ہو جائے گا)۔

فقہاء کتاب الطلاق میں پر شکوک کرتے ہوئے اور اس مسئلہ پر کلام کرتے ہوئے کہ یہ خلوت صحیح سے پورا ہو لازم ہو جاتا ہے؟ اس پر بحث کرتے ہیں۔

۳- اور حدیث میں وہ باتیں وارد ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ امیر کا لوگوں کی ضرورت کی طرف سے اپنے دروازہ کو بند کر لینا ممنوع ہے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "عما من إمام یغلق بابہ دون ذوی الحاجة والحلة والمسکنة إلا عتق الله أبواب السماء دون خلته وحاجته ومسکنته" (۱) (جو امام بھی اپنے دروازہ کو ضرورت مندوں، حاجت مندوں اور مسکینوں کی طرف سے بند کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی حاجت اور اس کی ضرورت و مسکت کی طرف سے آسمان کے دروازے بند کر دیتا ہے)۔

۴- اور حضرت عمر بن الخطابؓ سے آئی کو صیغہ تھے جو ہر اے کے دروازے کو کھاڑ دیتا اور جا دیتا تاکہ نہ درت مند کو من کے پاس جاے سے نہ در کا جاے (۲)۔

۴- نیز حدیث میں وارد ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ رات میں دروازوں کا بند کرنا واجب ہے، چنانچہ صحیح مسلم میں رسول اللہ ﷺ کا قول ہے: "عظروا الإباء، ولو کووا السماء، واعلموا الباب، وأطفئوا السرج فإن الشیطان لا یحل سقاء، ولا

(۱) حدیث: "عما من إمام یغلق بابہ" کی روایت ترمذی نے کتاب "الحکام" باب "ما جاء فی إمام الرعیة" میں کی ہے اور احمد نے سند احمد میں اسی طرح کی حدیث کی روایت کی ہے (مسند ۳۱/۳)۔

(۲) بحلی ۴۰۸، مسکن ۱۸۱/۵۔

(۱) حدیث: "عظروا الإباء..." کی روایت مسلم نے کتاب "لاشرہ" باب "الأمر بغطیة الإباء وبغلق الباب" میں کی ہے اور احمد نے سند (۲۲۵/۵) میں اسی طرح کی حدیث کی روایت کی ہے۔

(۲) الخطابی علی مرتقی اصلاح ۱۸۳۔

(۳) الخطابی علی مرتقی اصلاح ۲۸۰، اور حدیث: "لا طلاق ولا عتاق" کی روایت بخاری، ابوداؤد و ابن ماجہ نے کتاب الطلاق میں کی ہے اور احمد نے اپنی سند (۲۷۶/۲) میں کی ہے۔

بارے میں جس کا آپ نفس پر قابو باقی نہ رہے اور ان جیسے دوسرے لوگوں کی طلاق کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے، چنانچہ بعض فقہاء نے ان لوگوں کی طلاق کو واقع کیا ہے، اور بعض دوسرے فقہاء نے منع نہیں کیا ہے، فقہاء نے کتاب الطلاق میں اس کی تفصیل بیان کی ہے، ورحمہم اللہ کے شارحین نے اس حدیث شریفہ کی شرح میں اس کا ذکر کیا ہے (۱)۔

انغماء

تعریف:

۱- انغماء "أغمى على الرجل" (اسی بے ہوش ہو گیا) کا مصدر ہے، یہ فعل مجہول استعمال ہوتا ہے، اور غمی، (بے ہوشی) ایک مرض ہے جو قوی کو رائل کر دیتا ہے اور عقل کو موقوف کر دیتا ہے، اور ایک قوی یہ ہے کہ وہ ایک عارضی طور پر ہوشیار رہے، اور قوی کے عقل کو رائل کر دیتا ہے، اور اس کی اصطلاحی تعریف بھی یہی ہے۔

مترادف الفاظ:

الف- نوم (نیند):

۲- نیند جانی نے نیند کی تعریف اس طرح کی ہے کہ وہ ایک طاری حالت ہے جس میں قوی صحیح سالم رہتے ہوئے معطل ہو جاتے ہیں (۱)۔
ہیں نیند اور بے ہوشی کے درمیان قوی کے معطل ہونے میں اشتراک بھی ہے اور اختلاف بھی ہے، اختلاف یہ ہے کہ بے ہوشی مرض لیوہ سے ہوتی ہے اور نیند تدریج کے ساتھ ہوتی ہے۔

ب- سکتہ (کم عقل ہونا):

۳- سکتہ: ایک بیماری ہے جو دماغ میں پیدا ہوتی ہے اور عقل میں خلل پیدا کرتی ہے، پس معنوی عقل مختل ہو جاتی ہے، اور اس کی (۱) لمصابحہ تعریضات لپیرجانی، مرقی الصدح ص ۵۰، حاشیہ اس مادہ میں ۹۵۱، ۹۵۲، المجموع ۲۵۴۔



حضرت بائیں عقل مندوں کی بات کے مشابہ ہوتی ہیں اور بعض باتیں مجنوں کے کلام کے مشابہ ہوتی ہیں، تو اس کے اور بے ہوشی کے درمیان فرق یہ ہے کہ بے ہوشی وقتی ہوتی ہے اور معتد ہونا عام طور پر مستقل ہوتا ہے، اور بے ہوشی تمام قوتوں کو اہل زہدیت سے ہر خبط عقل ہونا قوت ہر رک کو کمزور کرتا ہے۔

ج- جنون:

۴- جنون: ایک مرض ہے جو عقل کو زائل کر دیتا ہے اور عام طور پر قوی کو بڑھاتا ہے، اور اس میں اور بے ہوشی میں فرق یہ ہے کہ جنون عقل کو سب کر دیتا ہے بخلاف بے ہوشی کے کہ وہ جس پر واقع ہوتی ہے اسے مغلوب کر دیتی ہے، اس کی عقل کو سب نہیں کرتی^(۱)۔ یہاں پر کچھ دوسرے اقاط بھی ہیں جو بے ہوشی سے تعلق رکھتے ہیں، مثلاً نشہ، مرگی، فشی، جنہیں اصول فقہ میں اپنے اپنے مقامات میں دیکھا جاسکتا ہے۔ اصول فقہ میں اہلیت کے عوارض پر کلام کرتے ہوئے انہیں ذکر کیا گیا ہے، مرنقبا، ذواقش، غشو، بنایات، طایق و رقیق وغیرہ جیسے عقو، پر کلام کرتے ہوئے ان سے بحث کرتے ہیں^(۲)۔

اہلیت پر بے ہوشی کا اثر:

۵- وجوب کا اہل ہونے پر بے ہوشی کا اثر نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ اہلیت کا مدار انسانیت پر ہے، البتہ بے ہوشی ادائیگی کی اہلیت کے معنائی ہے، اس سے کہ اہلیت کا مدار عقل پر ہے، اور وہ مغلوب عقل ہے، اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

(۱) مرآۃ المفلاح ص ۵۰، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۹۷۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۷۔

بدنی عبادت پر بے ہوشی کا اثر:

الف- غشوہ ورتیمم پر:

۶- غشوا کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بے ہوش غشو کو توڑنے والی ہے نیند پر قیاس کرتے ہوئے، بلکہ بے ہوشی بدرجہ اولی ناقض غشو ہے، اس لئے کہ سوائے آئنی کو جب یہ رسیا جاتا ہے تو وہ بیدار ہو جاتا ہے بخلاف اس شخص کے جو بے ہوش ہو۔

۷- رقتاء نے اس کی سرایت کی ہے کہ جو عمل غشو کو باطل کرتا ہے وہ تیمم کو بھی باطل کر دیتا ہے^(۱)۔

ب- نماز کے ساقط ہونے پر بے ہوشی کا اثر:

۷- مالیہ اور ثانیہ کا مذہب اور حنا بد کا یکہ اس پر ہے کہ بے ہوشی پر نماز کی قضاء لازم نہیں ہے، والا یہ کہ اس کے وقت کے کسی حصے میں اسے اتفاق ہو جائے، اس کا استدلال یہ ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ نے رسول اللہ ﷺ سے اس آجی کے بارے میں پوچھا جس پر بے ہوش طاری ہو جائے اور وہ نماز چھوڑے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لیس من ذلک قضاء، بل لا یعمی عینہ فیہیق فی وقتہا فیصلیہا“^(۲) (اس کی وجہ سے قضا نہیں ہے والا یہ کہ اسے بے ہوشی ہو پھر اسے نماز کے وقت میں اتفاق ہو جائے تو وہ سے پڑھے گا)۔

نام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر اس پر پانچ

(۱) انہی ۲۷۴، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۶۹، الحدیث ۵۸۰۔

(۲) حدیث ”سألت أم المؤمنین عائشة رضي الله عنها:..“ کی روایت دارقطنی (۸۲/۴) شریک المصنف (تحریر) اور ترمذی (۳۸۸) طبع دارقطنی (۸۲/۴) حاشیہ (۱) نے اس کے ایک روئے کے معنی ہونے کی وجہ سے اس حدیث کو معطل کیا ہے۔

ج- روزوں پر بے ہوشی کا شر:

۸- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ بے ہوشی روزوں کی قضا کو ساقط نہیں کرتی۔ لہذا اگر کسی شخص پر پورے مہینے بے ہوشی طاری رہے پھر اس کے گذرنے کے بعد اسے اتفاق ہو تو اس پر قضا لازم ہوگی۔ اگر سے اس کا موقع مل جائے اور یہ مادر الوقت ہے اور مادر کا کوئی حکم نہیں ہوتا۔ البتہ حسن بصری فرماتے ہیں کہ بے ہوشی کی وجہ سے اس کی عقل کے زائل ہو جانے کی بنا پر بوجوب "کا سبب اس کے حق میں نہیں پایا۔ اور بوجوب قضا کی جیسا کہ بوجوب "ا پر ہوتی ہے۔

رفتہ ماہ مذہب نے یہ استدلال کیا ہے کہ بے ہوشی اپنے قسم ہو جانے تک روزے کے مؤخر کرنے کے لئے عذر ہے، اس کے ساتھ کرنے کے لئے نہیں، اس لئے کہ اس کا ساتھ ہونا اہلیت کے زائل ہو جانے سے یا حرج کی جیسا کہ ہوتا ہے، اور بے ہوشی سے اہلیت ختم نہیں ہوتی اور نہ اس سے حرج تحقق ہوتا ہے، اس لئے کہ حرج اس چیز میں پایا جاتا ہے جس کا وجود کثرت سے ہو، اور روزے کے حق میں اس کا طویل ہونا مادر ہے، اس لئے کہ وہ کھانے پینے سے مافع ہے، اور انسان کی زندگی ایک ماد کھائے پئے بغیر شاذ و نادر ہی باقی رہ سکتی ہے، اس لئے وہ اس لائق نہیں کہ اس پر حکم کی بنیاد رکھی جائے۔

۹- جس نے رات کو روزے کی نیت کی پھر طلوع فجر سے قبل وہ بے ہوش ہو گیا اور سورج غروب ہونے تک اسے افادہ نہیں ہو، تو شافعیہ اور حنابلہ نے فرمایا کہ اس کا روزہ صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ روزہ نیت کے ساتھ (مطرات سے) رکنے کا نام ہے، "قال السبيحي: يقول الله تعالى: كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أخرج به، يدع طعامه وشرابه من الصلوة" (۱) (نبی ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ آدمی کا

نمازوں تک بے ہوشی طاری رہی تو وہ ان کی قضا کرے گا، "رأى من رأى منكم منكرا فليغيره بيده" (۲) "جو شخص تم میں سے کوئی ایسا عمل دیکھے کہ اس سے بے ہوشی طاری ہو جائے تو سب میں قضا کی فرضیت ساتھ ہو جائے لی، اس سے کہ یہ نیکو رہیں و غل ہو جائے، لہذا انہوں نے اس کی طرح اس سے بھی نماز کی قضا ساتھ ہو جائے، "ورمى محمد فرماتے ہیں کہ قضا اس وقت ساتھ ہوگی جب کہ نماز یہ چھ ہو جائے اور ساتویں میں، اشل ہو جائے، اس لئے کہ اسی سے نیکو حاصل ہوگا بین امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف نے آسانی کے لئے وقت کو نمازوں کے قائم مقام قرار دیا ہے لہذا زیادتی کا اعتبار "ثبات کے ذریعہ ہوگا۔

در حناجد کا مشہور مذہب یہ ہے کہ بے ہوشی ان تمام نمازوں کی قضا کرے گا جو اس کی بے ہوشی کی حالت میں قضا ہوتی ہیں، ان کا استدلال اس روایت سے ہے کہ حضرت عمارؓ پر چھ دنوں تک قحط طاری رہی جن میں وہ نماز نہیں پڑھ سکتے، پھر تین دنوں کے بعد انہیں اتفاق ہو تو انہوں نے یہ وقت یا کیا میں نماز پڑھی؟ تو لوگوں سے کہا کہ آپ سے تین دنوں سے نماز نہیں پڑھی ہے، تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے فہم کا پانی وہ چنانچہ انہوں نے وضو کیا پھر اس رات نماز پڑھی، اور ابو جحکو نے روایت کی کہ حضرت سرہ بن جندب نے فرمایا کہ وہ بے ہوش جس کی نماز چھوٹ جائے وہ ہر نماز کے ساتھ اس جیسی نماز پڑھے گا، ابو جحکو فرماتے ہیں کہ عمران نے فرمایا کہ یہ ان کا مان ہے، میں سے چاہئے کہ سب کو یک ساتھ پڑھے، اور اثرم نے ان دنوں حدیثوں کو اپنی سنن میں روایت کیا ہے، "وہ یہ صحابہ کا عمل اور ان کا قول ہے، "وہ یہ معلوم نہیں کہ اس کا کوئی مخالف ہے، لہذا یہ حناجد یونی، "وہ ہری وجہ یہ ہے کہ بے ہوشی فرض روزوں کو ساتھ نہیں کرتی، "وہ بے ہوش آدمی پر ولایت کے اتفاق میں اثر انداز نہیں ہوتی، لہذا یہ نیکو کے مشابہ ہوگی (۱)۔

(۱) اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ آدمی کا (۲) اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ آدمی کا (۳) اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ آدمی کا

(۱) "قوله يقول الله كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أخرج به، يدع طعامه وشرابه من الصلوة" (۲) "وہ یہ صحابہ کا عمل اور ان کا قول ہے، "وہ یہ معلوم نہیں کہ اس کا کوئی مخالف ہے، لہذا یہ حناجد یونی، "وہ ہری وجہ یہ ہے کہ بے ہوشی فرض روزوں کو ساتھ نہیں کرتی، "وہ بے ہوش آدمی پر ولایت کے اتفاق میں اثر انداز نہیں ہوتی، لہذا یہ نیکو کے مشابہ ہوگی (۱)۔

ہم عمل اس کے سے سوئے روزے کے کہ وہ میرے لئے ہے اور میں اس کا بدلہ دوں گا۔ وہ میرے لئے اپنا کھانا چھوڑ دیتا ہے۔ تو اس حدیث میں اللہ تعالیٰ نے کھانا چھوڑنے کی نسبت انسان کی طرف کی ہے۔ اور جب وہ بے ہوش رہے گا تو اس کا کی نسبت اس کی طرف نہیں کی جائے گی۔ لہذا وہ روزہ اس کے لئے کافی نہ ہوگا۔ اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اس کا روزہ صحیح ہو جائے گا اس لئے کہ نیت صحیح ہوگئی ہے، اور اس کے بعد اس کے شعور کا زائل ہونا نیت کی طرح روزہ کے صحیح ہونے سے مانع نہ ہوگا (۱)۔

اور جو شخص روزے کی نیت کرنے کے بعد بے ہوش ہو جائے اور دن میں ایک حد اوقات ہو تو اس کے لئے روزہ کافی ہو جائے گا۔ خود دن کے کسی حصے میں نیت ہو، کسی حصے میں نیت کے ساتھ نیت کا ہونا کافی ہے، اس سے کہ عقل پر غائب آنے میں بے ہوشی نیت سے نہ حرج اور ہنوں سے تم ہے، پس اگر کہا جائے کہ پورے وقت پر میا بے ہوشی نقصان دہ نہیں ہے تو قوی (بے ہوشی) کو ضعف (نیت) کے ساتھ لاحق یا جائے گا، اور اگر کہا جائے کہ بے ہوشی کا کچھ نہ بھی ہنوں کی طرح مضرب ہے تو ضعف (بے ہوشی) کو قوی (ہنوں) کے ساتھ لاحق کیا جائے گا لہذا انہوں نے اس کے درمیان صحیح کارارت اختیار کیا، اور کہا یہ کسی بھی حصے میں نیت کافی ہے، اور ثانیہ کے ایک روزے قول میں یہ ہے کہ بے ہوشی مطلقاً مضرب ہے خود کم ہو یا زیادہ (۲)۔

د- حج پر بے ہوشی کا اثر:

۱۰- جیسا کہ پہلے گذرا ہے ہوشی اہلیت کے عوارض میں سے ہے، لہذا بے ہوشی آدمی سے حج کے افعال کی پہنچائی نہیں ہوتی ہے، یہاں

بخاری رتبہ ۱۰، ۳۶۹ طبع مکتبہ المدینہ کی ہے۔

(۱) کشف الاستار ۴۸۱، الفی ۴۸۸۔

(۲) الفی ۴۳۳۔

نیا، ہر سال اس کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر احرام باندھ سنا کافی ہوگا (۳) اور اگر وہ کسی کو نائب بنا دے تو کیا اس کی نیت قبول کی جائے گی؟

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ بے ہوش آدمی کی طرف سے احرام شخص احرام نہیں باندھ سکا، اس سے کہ اس کی عقل زائل نہیں ہوتی ہے، اور جلد اس کے شغلیاب ہونے کی امید ہے، اور اگر اس کی شغلیابی سے مایوسی ہو جائے اس طور پر کہ اس کی بے ہوشی تین دنوں سے زیادہ ہو جائے تو شافعیہ کے نزدیک معتقدوں کی رو سے وہ اس کی طرف سے احرام باندھ سکا، یہاں اس کو اس پر قیاس کیا ہے کہ کسی کو یہ حق نہیں ہے کہ اس کے مال میں تصرف کرے اگرچہ وہ شغلیاب نہ ہو۔

۱۱- جس کے شغلیاب ہونے کی توقع ہے اس کی طرف سے کسی کو نائب بنانا اختیار نہیں ہے، اور اگر کوئی ایسا کر لے تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس کے لئے کافی نہ ہوگا، اس سے کہ سے حج پر ہمت خواتمہ رت کی امید ہے، لہذا سے نائب بنانے کا حق نہیں ہے، اور اگر یا ہمت واقع ہو جائے تو کافی نہ ہوگی، اور اس کا حکم اس شخص سے جدا ہے جس کی شغلیابی سے مایوسی ہوئی ہو، اس سے کہ وہ مطلقاً عاجز ہے اور اصل پختہ رت سے مایوس ہے، لہذا وہ نیت کے مشابہ ہوگا (۴)۔

امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ ہے کہ جو شخص بے ہوش ہو جائے اور اس کے رفتاء اس کی طرف سے تہیہ کہہ لیں تو جائز ہو جائے گا، اور صحابہ فرماتے ہیں کہ جائز نہ ہوگا، اور اس سے کہ انسان کو یہ حکم دیا کہ اگر وہ بے ہوش ہو جائے یا وہ سو جائے تو وہ اس کی طرف سے احرام باندھ لے، پھر مامور نے اس کی طرف سے احرام باندھا تو حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق صحیح ہو جائے گا، یہاں تک کہ جب سے

(۱) الفی ۴۳۳، الفی ۴۳۳، الفی ۴۳۳، الفی ۴۳۳۔

اتفاق ہو جائے یا وہ سیدہ ہو جائے اور حج کے انحال کو "آر" لے تو جائز ہے۔ صاحبین نے پہلے مسئلہ میں عدم جواز پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ اس نے خود سے حرام نہیں باندھا ہے اور نہ اس نے دوسرے کو اس کا حکم دیا ہے، اور یہ اس لئے کہ اس نے اجازت کی سرست نہیں کی ہے، اور ولایت سم پر موقوف ہوئی ہے۔ "ار" اس کی وجہ سے جارت کے جو رکوع بہت سے فقہاء نہیں جانتے تو عوام اسے ایسے جانیں گے؟ بخلاف اس صورت کے سب اس نے "ار" کے کسر ایضاً اس کا حکم دیا۔

ہام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ جب اس نے اپنے رفقاء کے ہمراہ ایک ساتھ چنے کا معبود یا تو کیا اس نے "ار" ایسے عمل میں ان میں سے ایک سے مدد چاہی جسے وہ نہ اور راستہ "آر" سے عائد ہے، اور اس سفر سے احرام ہی مقصود ہے اس لئے "لائۃ" اس کی احاطہ ثابت ہوئی، "ار" دلیل پر نظر کرتے ہوئے مسلم ثابت ہے اور حکم کا مدار علم ہی پر ہوتا ہے (۱)۔

مالکیہ کے "ار" بے ہوش کی طرف سے احرام باندھنا صحیح نہیں اگرچہ حج کے نوت ہونے کا اندیشہ ہو، اس لئے کہ بے ہوشی کے طویل نہ ہونے کا گمان ہے، پھر اگر اسے ایسے وقت میں اتفاق ہو جس میں قنوت عرفہ کو پختہ ہوتا ہو تو حرام باندھنے کا "ار" قنوت کرے گا، اور اس پر میقات سے احرام نہ باندھنے کی وجہ سے کوئی حکم نہیں ہوگا۔

۱۱- میں قنوت عرفہ کے بارے میں سب کا اس پر اتفاق ہے کہ بے ہوش کو اگر قنوت عرفہ کے زمانے میں اتفاق ہو جائے تو وہ ایک لمحہ کے لئے ہی کیوں نہ ہو تو اس کے لئے کافی ہو جائے گا، اور "آر" سے قنوت کے بعد ہی بے ہوشی سے اتفاق ہو تو مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ

ہے کہ اس سال اس کا حج نوت ہو گیا اور اس کی طرف سے اس کے ساتھیوں کے احرام باندھنے "ار" قنوت عرفہ کرنے کا کوئی عثر نہیں ہے (۱)، اور بے ہوش آدمی کے قنوت عرفہ کے کافی ہونے یا نہ ہونے کے سلسلہ میں شافعیہ کے دو قول ہیں۔

خفیہ قنوت عرفہ کے زمانے میں جائے قنوت میں سابق احرام کے ساتھ موجود ہونے کو کافی سمجھتے ہیں، لہذا بے ہوش آدمی کا قنوت عرفہ کافی ہے۔

"ار" بے ہوش کا حج کے باقی اعمال پر یا اثر پڑتا ہے تو سے حج میں لکھا جائے۔

زکاۃ پر بے ہوشی کا اثر:

۱۲- بے ہوش عاقل بالغ ہے، لہذا اس کے مال میں زکاۃ واجب ہوئی، "ار" جو ب زکاۃ کے بعد وہ بے ہوش ہو جائے تو اس کی طرف سے "انکلی" میں ہوسنی، درجب اتفاق ہو تو اس پر اس کی تصد واجب ہے اگرچہ اس کی بے ہوشی طویل ہو، اس لئے کہ اس کا طویل ہونا اور ہے اور مادر پر کوئی حکم نہیں لگایا جاتا (۲)۔

قولی تصرفات پر بے ہوشی کا اثر:

۱۳- قنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ بے ہوشی فینہ کی طرح ہے بلکہ اختیار کے نوت ہونے میں اس سے بڑھ کر ہے، اس لئے کہ تعبیر کے ذریعہ فینہ کا ازالہ ممکن ہے بخلاف بے ہوشی کے، اور طلاق، اسلام، ارث اور زریعہ فرجنت کے سلسلہ میں سونے والے کی عبادتیں باطل ہوتی ہیں، لہذا بے ہوشی کی وجہ سے وہ درجہ اولی باطل ہوں گی۔

(۱) المشرح الكبير ج ۳ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۲) کشف الاستار ج ۲ ص ۲۸۱ بیروت المطبعہ ۱۳۵۵ھ۔

(۱) فتح القدیر ج ۲ ص ۲۰۲-۲۰۳، المغنی ج ۱ ص ۱۶، کشاف القناع ج ۲ ص ۲۹۳ طبع مصر، المصنوع ج ۲ ص ۱۱۳، ۱۱۵۔

بے ہوش آدمی کی طلاق کے واقع نہ ہونے پر فقہاء نے چند حدیث سے استدلال کیا ہے، ان میں سے ایک رسول اللہ ﷺ کا یہ قول ہے: "كُلُّ الطَّلَاقِ جَانِرٌ إِلَّا طَلَاقَ الْمَعْتُوهِ وَالْمَغْلُوبِ عَلَى عَقْلِهِ" (۱) (ہر طلاق جائز ہے سوائے مجنون و مغلوب علی عقلہ) (۲) نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "رَفَعَ الْقَمَمَ عَنْ ثَلَاثَةٍ، عَنْ النَّانِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ وَعَنْ الصَّبِيِّ حَتَّى يَشُبَّ وَعَنْ الْمَعْتُوهِ حَتَّى يَعْقِلَ" (۳) (تین قسم کے قممیں اٹھایا گیا ہے، سونے والے سے یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے، بچے سے یہاں تک کہ بچھڑے ہو جائے)۔

اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ مرد اگر عیندگی حالت میں طلاق دے تو اس کی طلاق واقع نہ ہوگی، اور بے ہوش کی حالت سونے والے سے بڑھ کر ہوتی ہے۔

بے ہوش آدمی اگر طلاق دے، اور جب اس کو افاقہ ہو تو اسے یہ معلوم ہو کہ وہ بے ہوش تھا اور اسے طلاق دینا یا نہ دینا اسے شمع کے بارے میں امام احمد فرماتے ہیں: اگر اسے طلاق دینا یاد ہے تو وہ بے ہوش نہیں ہے، لہذا اس کی طلاق جائز ہوگی (۴) اور برقی تعریف کا وہی حکم ہے جو ذکر کیا گیا۔

(۱) حدیث: "كُلُّ الطَّلَاقِ جَانِرٌ..." کی روایت ترمذی (۳۹۱) طبع انجمن اے کی ہے اور کہا کہ ہم اس حدیث کو مرفوع نہیں جانتے ہیں مگر ابن حجر کے طریق سے، اور عطاء بن یحییٰ بن مینان ضعیف ہیں۔

(۲) حدیث: "رَفَعَ الْقَمَمَ عَنْ ثَلَاثَةٍ..." کی روایت ترمذی نے حضرت علی سے مرفوعاً کی ہے اور کہا کہ حضرت علی کی حدیث اس طریق سے ضعیف غریب ہے (نحوۃ جودی ۶۸۵، ۶۸۶)۔

(۳) انوار رمض ۹۵۲-۹۵۳، حاشیہ ابن ماجہ ۲۶۱/۲، شرح الکبیر ۱۵/۲، تلخیص وغیرہ ۳۳۲/۳، انجمن ۱۱۳/۷، ۱۱۳/۱۲۔

معاوضہ والے حقوق و معاملات میں بے ہوشی کا اثر: ۱۳- بے ہوش کی حالت میں جو بھی قولی تصرف صادر ہو وہ باطل ہے، لیکن اگر صحت کی حالت میں تصرف ہو پھر بے ہوش طاری ہو جائے تو وہ فتح نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ تصرف ایسے حال میں مکمل ہو چکا ہے جس میں وہ صحیح ہے (۱) اور بے ہوش کی وصیت وقتی بے ہوش کی حالت میں صحیح نہیں، اور نہ اس بے ہوش کی جس کے افاقہ سے ماہوی ہوئی ہو (۲)۔

نکاح کے دلی کی بے ہوشی:

۱۵- ثانوی فرماتے ہیں کہ اگر نکاح کا دلی قرب بے ہوش ہو جائے تو اس کے افاقہ کا انتظار کیا جائے گا اگر قریب مدت مثلاً ایک دن، دو دن اور اس سے زیادہ میں افاقہ ہو جائے، اس سے کہ اس کے مذہب کا ایک اصول یہ ہے کہ دلی قرب کی موجودگی میں ولی اہد کا نکاح کرنا جائز نہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ ولایت اہد کی طرف منتقل ہو جائے گی۔

دو فرماتے ہیں کہ یہاں بہت بات وہ ہے جو امام الحرمین نے فرمائی کہ اگر بے ہوش کی مدت اتنی ہو جس کا اعتبار غائب ولی کی اجازت لینے کے لئے جانے آنے میں ہوتا ہے تو اس کے افاقہ کا انتظار کیا جائے گا، ورنہ حاکم نکاح کر دے گا، زرکشی کہتے ہیں کہ اس لئے کہ جب غائب ولی عبارت کے صحیح ہونے کے باوجود حاکم نکاح مراستہ ہے تو اس کی بے ہوشی کی وجہ سے اس کے معتذر ہونے کی صورت میں بدرجہ اولیٰ حاکم نکاح کر سکتا ہے (۳)۔

(۱) انوار رمض ۹۵۳۔
(۲) قلیوبی وغیرہ ۱۵۷/۳۔
(۳) قلیوبی وغیرہ ۲۳۶/۳۔

بے ہوش ایسا نہیں ہے۔

قاضی کی بے ہوشی:

۱۶- شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر قاضی بے ہوش ہو جائے تو وہ ولایت قضاء سے معزول ہو جائے گا، اور جب اتفاق ہو جائے تو صحیح قول کی رو سے اس کی ولایت نہیں لوٹے گی، اور اپنی بے ہوشی کی حالت میں جن معاہدات و مقدمات میں فیصلہ کیا اس کا فیصلہ نافذ نہ ہوگا، اور صحیح قول کے مقابلہ میں دوسرے قول کی رو سے اتفاق ہو جانے کے بعد اس کی ولایت لوٹ آئے گی۔

شافعیہ کے علاوہ دیگر فقہاء نے اس مسئلہ میں صراحت کوئی بات نہیں کہی ہے، لیکن اس کے نصوص کے مفہوم سے پتہ چلتا ہے کہ بے ہوشی کی وجہ سے قاضی معزول نہیں ہوگا، چنانچہ حاشیہ ابن عابدین میں ہے کہ قاضی اگر قاضی ہو جائے یا مرتہ ہو جائے یا مایہ ہو جائے، پھر صالح و ریئہ ہو جائے تو وہ اپنے منصب قضاء پر مقرر رہے گا۔

اور الشرح الصغیر میں ہے کہ قاضی صرف کفر سے معزول ہوگا، اور شرح منشی الارسلان میں ہے کہ، "یہ مرض میں جو قاضی کے لئے قضا سے مانع ہوں یا معزول کرنا متعین ہے، اس لئے کہ ضرورت کا تقاضا ہے کہ دوسرے کو اس کا قائم مقام بنایا جائے" (۱)۔

تجربہات پر بے ہوشی کا اثر:

۱۷- یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ بے ہوش آدمی کا کوئی قولی تصرف صحیح نہیں ہے، جس کا بیدار، صدقہ، وقف، غیر صحیح نہیں ہے، اس سے کہ بے ہوش مغلوب الحقل ہے، لہذا اس میں تصرف کے صحیح ہونے کی تمام شرائط نہیں پائی جاتی ہیں، اور اس پر تمام مقتضیات کا اتفاق ہے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ تصرفات میں مال عقل شرط ہے، اور

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۳۰۲، الشرح الصغیر ص ۳۳۱ طبع لکھنؤ، ختمی نور مدت ص ۶۵، تالیف ابی سعید عمیرہ ص ۳۹۹۔

جنایات (جرائم) پر بے ہوشی کا اثر:

۱۸- یہ بات پہلے گزر چکی کہ بے ہوش وقتی طور پر ہوش نہ ہونے والی چیز ہے جس میں موافقہ اور خطاب کا قسم ساتھ ہو جاتا ہے، اس سے کہ بے ہوش کی حالت عقل کے لئے پرہیز ہے جس کے نتیجے میں شعور اور اختیار ختم ہو جاتا ہے، انی، بنا پر وہ سابقہ فیصلوں کی رو سے حقوق اللہ کے حق میں موافقہ کا ایک سبب ہے۔

"حقوق العباد کے حق میں موافقہ ساقط نہیں ہوتا ہے، لہذا اگر اس سے جرائم سرزد ہوں تو اس کی وجہ سے اس کا موافقہ ہوگا، پس اگر سونے والا دوسرے پر پست جائے اور دوسرا شخص مر جائے تو اس کے ساتھ قتل خطا کرنے والے جیسا معاملہ کیا جائے گا اور اس پر دہیت واجب ہوگی، اور اگر اس نے بے ہوشی کی حالت میں کسی انسان کا مال تلف کر لیا تو اس پر تلف کی ہوئی چیز کا ضمان واجب ہوگا۔"

کیا معقود علیہ کی بے ہوشی عیب شمار کی جائے گی؟

۱۹- شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ عقد نکاح کے بعد شوہر یا بیوی میں بے ہوشی ظاہر ہو، اور اطباء اتفاق سے مایوسی ظاہر کریں تو زوجین میں سے ہر ایک کے لئے فسخ نکاح مباح ہوگا، اور اس کی صحت یہ ہے کہ ان کی بے ہوشی اس استتہان سے مانع ہے جو نکاح کا مقصود ہے۔

امام نووی فرماتے ہیں کہ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان صفات (یعنی جنون مطلق یا جنون مقطوع) کی وجہ سے نكاح میں خیار ثابت ہوگا، اور ان کے مثل وہ بے ہوشی ہے جس سے فکریات کے قول کی رو سے مایوسی ہوئی ہو۔

اور جب وہ بے ہوشی جس سے مایوسی ہوئی ہو ایسا عیب قرار پاتا

جس و فیہ پر نکاح کیا جاسکتا ہے۔ یعنی کو اس کی وجہ سے لٹایا جاسکتا ہے تو جادہ میں یہ درجہ اولیٰ میب شمار ہوگا، اس کا ذکر ثانیہ نے کیا ہے، ورنہ ہرے نقبہ کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں^(۱)۔

افاضہ

تعریف:

۱- لغت میں افاضہ کا ایک معنی شستہ و رہا ہے، کہا جاتا ہے: "افاض الائماء" یہ اس وقت ہوتے ہیں جب کہ اسے کوئی بھرے یہاں تک کہ وہ بہہ پڑے، یعنی اس کا پانی زیادہ ہو جائے اور بہہ جائے۔

۲- اس کا ایک معنی لوگوں کا کسی جگہ سے کوئی کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "افاض الناس من عرفات" لوگ عرفات سے روانہ ہوئے جب اس سے کوئی کر جائیں، "وہم کوئی فاضل ہے"۔
۳- اصطلاح میں بھی افاضہ میں، انوں معنوں میں لغوی معنی کے موافق استعمال کیا جاتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- افاضہ ائمہ و فضو میں حدت صفر کو، مرنے و جنابت، حیض، نفاس، موت اور اسلام کے وقت غسل میں حدت کبر کو، مرنے میں زیادہ پانی بہانے کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے، جس بہا واجب ہوگا، اور نہ شستہ اس وقت تک مستحب ہوں جب تک کہ وہ حد و نف میں داخل نہ ہو جائے، اسی طرح نجاستوں کے پاک کرنے مثلاً جگہ، جسم یا کپڑے سے نجاست کے زائل کرنے میں پانی کا بہانا



(۱) اصطلاح لغت، لسان العرب، مادہ (غسل)۔

کے لئے اس پر ہنسوکے ضروری ہے، اور اکثر فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ مجنون اور بے ہوش کو جب نفاذ ہو جائے تو ان کے لئے غسل کرنا مستحب ہے (۱) ابن کثیر کہتے ہیں: ”ثبت ان رسول اللہ ﷺ اعتسل من الإغماء“ (۲) (یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بے ہوشی سے نفاذ پانے کے بعد غسل فرمایا ہے)۔

فقہ کے بعد نماز:

۴- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ مجنون کو جب افاقہ حاصل ہو جائے تو جنون کی حالت میں اس کی جو نمازیں فوت ہوئی ہیں ان کی قضا کا سے مکلف نہیں بنایا جائے گا۔ ”جنون اصلی (جو بلوغ کے بعد تک پھید ہوا ہو اس) میں حنفیہ نے جمہور کی موافقت کی ہے، بین عارضی جنون ان کے ہر ایک بے ہوشی کی طرح ہے۔

مالکیہ و شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ بے ہوشی پر اس نماز میں قضا واجب نہیں ہے، ان کے اوقات کے کسی جزو میں سے اوقات میں ہوا، ورنہ مذہب یہ ہے کہ بے ہوشی اگر ایک دن اور ایک رات سے زیادہ ہو تو اس کی وجہ سے نمازیں ساتھ ہو جائیں گی، ورنہ مذہب یہ ہے کہ ہند پر قیاس کرتے ہوئے بے ہوشی کی وجہ سے نماز ساتھ نہیں ہوگی، ورنہ ہند سے بید رہوے کے بعد اس کی جو نمازیں فوت ہوئی ہیں خواہ وہ حنفی بھی ہوں ان کی قضا کا اس سے مطالبہ کیا جائے گا (۳)۔

فقہاء میں سے کسی کا اس نماز کے وجوب میں اختلاف نہیں ہے

(۱) الطحاوی علی مراتب الاصلاح ص ۵۸ طبع کردہ دارالایمان، الشاہ و حفاظ مسیروٹی ص ۱۸۳، انجی ص ۲۱۲ طبع المریض۔

(۲) انجی ص ۱۱۲، حدیث: ”اعتسل النبی ﷺ من الإغماء“ کی روایت بخاری، فتح الباری ۲/ ۱۷۲-۱۷۳ طبع انتقادی نے حضرت مالک سے تفصیل کے ساتھ ہے۔

(۳) انجی ص ۲۰۰ طبع المریض تفسیر التحریر ۲/ ۲۹۷۔

جس کے لئے شریعت کی طرف سے مقررہ وقت میں نفاذ حاصل ہوا ہو، اور وقت کا اتنا حصہ باقی ہو کہ اس میں اس نماز کی ادائیگی کی گنجائش ہو، افاقہ خود جنون سے ہویا کی وجہ سے اور یہ اس سے کہ حدیث ہے: ”رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يشب، وعن المعتوه حتى يعقل“ (۱) (تین آدمیوں سے قلم اٹھایا گیا ہے: سونے والے سے یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے، بچے سے یہاں تک کہ وہ بزرگ ہو جائے، اور معتود (ماکھ) سے یہاں تک کہ وہ سمجھدار ہو جائے)۔

پس اگر اس پوری نماز کی ادائیگی سے وقت تک ہو جائے تو بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر ایک عجبیہ کے بعد وقت باقی ہو تو وہ نماز واجب ہو جائے گی، ”بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر قضا وقت باقی ہے کہ ایک رخصت پاستا ہے تو وہ نماز اس پر واجب ہو جائے گی۔

اور اگر وہ اس وقت میں فوت شدہ نماز پڑھے اور وقت نکل جائے تو یا وہ نماز ساتھ ہو لی یا نہیں؟ اس کی تفصیل فقہاء ”افاقہ الصلاۃ“ میں کر رہے ہیں (۲)۔

(۱) حدیث: ”رفع القلم عن ثلاثة...“ کی روایت ترمذی نے کی ہے اور الفاظ ان عی کے ہیں، ورنہ خود وہ عاکم نے حضرت علی سے مرثوما کی ہے اور بخاری نے اس کی نقل کی ہے ورنہ غی نے کہا کہ حضرت علی کی حدیث اس طریق سے حسن غریب ہے اور عاکم نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے بخاری و مسلم نے شرط پر ہے اور وہی نے اسے ثابت قرار دیا ہے (تحدیث لا حادی ص ۶۸۵-۶۸۶ طبع کردہ انتقادی، عون المعبود ص ۲۳۳ طبع المہذب المسورک ص ۵۸۸ طبع انتقادی۔

(۲) الخرش ص ۲۰۰، جوہر لا کلل ص ۵۳۳ طبع کردہ مکتبہ المکرمہ اقصی ص ۱۲۲ طبع المجلد، انجی ص ۲۰۰۔

افاقہ ۵-۸

روزہ پر فاقہ کا اثر:

۵- اگر مجنوں کو ماہ رمضان کے کسی جز میں جنون سے اتفاق ہو جائے تو بعض فقہاء پورے ماہ کا روزہ واجب کرتے ہیں، اور بعض فقہاء اتفاق کا اثر صرف اس دن تک محدود کرتے ہیں جس میں اتفاق ہوا ہے، اور دن یوم میں فاقہ نہیں ہوگا حضرت کے نزدیک ان یام کا روزہ اس سے ساتھ ہو جائے گا۔

بعض فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اگر رمضان کے اول حصہ یا دومیٹی حصہ کی رات میں رمضان کے آخری دن میں زوال کے بعد اسے اتفاق ہو تو پورے ماہ (کا روزہ) اس سے ساتھ ہو جائے گا^(۱)۔

مالک کے نزدیک مکلف فاقہ کے بعد تشرکے کا اثر چھوڑ دینا سالوں تک مجنون رہے، اس کے تفصیلی احکام کے لئے ”صوم“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے^(۲)۔

”اور اگر روزہ کی نیت کی پھر وہ مجنون ہو یا یا مد بے ہوش ہو یا پھر دن کے دومیٹی سے فاقہ ہو تو یا اس کا روزہ صحیح ہو گا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ فاقہ اگر دن کے ابتدائی حصے میں ہو تو روزہ صحیح ہوگا، اور بعض حضرات روزہ کے صحیح ہونے کے لئے یہ شرط لگاتے ہیں کہ اتفاق دن کے دونوں حصوں (صبح و شام) میں ہو، اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ دن کے کسی حصے میں اتفاق ہو تو روزہ صحیح ہے^(۳)، اور اگر (دن کے ابتدائی حصے میں جنوب یا بے ہوشی کی وجہ سے) اس کا روزہ مقدم نہیں ہو پھر دن کے صبح میں فاقہ ہو تو کیا دن کے باقی ماند حصے میں

اس کے لئے اساک مستحب ہو گا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے جو ”صوم“ کی اصطلاح میں ذکر کیا جائے گا۔

افاقہ حاصل ہونے تک حد شرب خمر کا مؤثر کرنا:

۶- اگر ار بعد کا اس پر اتفاق ہے کہ جس شخص پر حد شرب ثابت ہوئی ہو اس پر روزہ کے مقصد کو حاصل کرنے کے لئے اتفاق کے بعد ہی حد قائم کی جائے گی، اور اس لئے بھی عقل کا رخصت ہو جانا تکلیف کو ہلکا کر دیتا ہے^(۴)، اور اگر حاکم نے نشہ کی حالت میں حد قائم کی تو ایسا کرا حرام ہو گا لیکن یہ حد اس کے لئے کافی ہو جائے گی، اس کی تفصیل ”حد شرب“ کی اصطلاح میں ہے^(۵)۔

مجنور علیہ کا فاقہ:

۷- اگر مجنور علیہ مجنون کو اتفاق ہو جائے تو فاقہ کی وجہ سے جرم ختم ہو جائے گا، پھر اس میں اختلاف ہے کہ کیا فاقہ کے جرم ختم کرنے کی ضرورت ہے یا نہیں؟ اس کی تفصیل ”جرم“ کی اصطلاح میں ہے^(۶)۔

حج میں افاقہ:

۸- مذکورہ بالا مقامات کے علاوہ فقہاء اتفاق کے بارے میں حج میں کلام کرتے ہیں یعنی اس شخص کے ذکر کے ضمن میں جس نے حج کا احرام باندھا پھر وہ بے ہوش ہو گیا اور لوگوں نے اس کے بقیہ ارکان کو

(۱) جوہر واکلیل ۱/۱۳۶۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۱۳۳-۱۳۴، اقلیوی ۳/۲۰۲۔

(۳) اقلیوی ۳/۲۰۲۔

(۴) اقلیوی ۳/۲۹۹، ابنی ۳/۵۲۰، جوہر واکلیل ۳/۹۰، فقہاؤ فی الہدیہ

۵۲/۵۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱

إفتاء ۹، افتاء، افتاء ۱-۲

۱۔ یہ پھر حج کے مکمل ہونے سے قبل یا حج کے بعد ۱ سے افتاء حاصل ہوا اور اس کی تفصیل ”حرام“ کی اصطلاح میں ہے۔

مجنون کو جب ذوقہ حاصل ہو جائے تو اس کی شادی کرنے کا حکم:

۹- وہی ہے اس زیرِ ولایت مجنون کا نکاح افتاء کے وقت راستاً ہے یا نہیں جس میں ہوں تم ہو جاتا ہو، دیکھئے ”نکاح“ کی اصطلاح (۱)۔

افتاء

تعریف:

۱- افتاء، لغت میں عوض دے کر رہا کرنا ہے، جیسے کُفد، (کُفد یہ)، اور اس عوض کا نام ”کُفد یہ“ یا ”کُفد“ ہے اور وہ قیدی کا عوض ہے۔
 ۲- ”مصادفۃ الأسری“ کی صورت یہ ہے، ایک قیدی کو دے کر اپنے قیدی کو یا جائے (یعنی قیدیوں کا تبادلہ) اور کُفد کا معنی قیدی کو چھڑانا ہے۔

إفتاء

دیکھئے ”فتویٰ“۔

افتاء کا اطلاق اصطلاح میں اس مفہوم پر ہوتا ہے جس میں لغوی معنی داخل ہے اور وہ عوض دے کر رہا کرنا ہے، اور اس کا اطلاق اس مفہوم پر بھی ہوتا ہے جو کسی غلطی کی تصحیح کے سے ہو یا نہ ہو تفصیل کے دنانے کے لئے ہو (۱)۔

اجمائی حکم:

افتاء کا حکم اس کے مواقع کے اعتبار سے مکمل ہوتا ہے، اور ان میں سے چند ارشادِ اہل ہیں:

الف- قسم کا کُفد یہ دینا:

۲- جمہورِ مفتاء علی رائے یہ ہے کہ جس شخص پر کسی حق کا دعویٰ یا عیب



(۱) لسان العرب، المصباح المہر، المصباح مادہ (کُفد)، جامعۃ اسلامیہ (۱) ۱۵۹۳ طبع مصطفیٰ المہاجر لکھنؤ، جامعۃ اشرفیہ علیٰ نقیہ انتاج ۱۴۵۸ھ تا ۱۴۵۹ھ کردہ المکتبۃ الاسلامیہ المہاجر۔

اور اس طرف قسم متوجہ کی گئی اسے حق ہے کہ قسم سے بچے اور یمنین کے ہند یہ میں بدعت و رد ہے یا یمنین کے بدلہ میں کسی متعین شی پر صبح کر لے، اس لئے کہ حدیث ہے: ”دہوا عن اعراضکم باموالکم“^(۱) (تم اپنے مالوں کے ذریعہ اپنی آبرو کی طرف سے دفاع کرو)۔ اور تفصیل ”دعویٰ“ اور ”صلح“ کی اصطلاح میں ہے۔

ب۔ جنگجو غارتقید یوں کا نذ یہ:

۳۔ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ نے مشرکین کے ہند یہ کو قبول کرنے کی جازت دی ہے، جو وہ اپنے ہند نے والے مرد قیدیوں کے آراء کرنے کے سے مال کی شکل میں یا مسلمان قیدیوں کی صورت میں پیش کریں،^(۲) بکتر طیبہ، امام یہ سالار اس میں معاملات اور مسلمانوں کی منفعت، یکجہیں۔ اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے قیدی کے بدلے میں قیدی کے چھڑانے کو جائز قرار دیا ہے^(۳)، ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْبَتْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوُثَاقَ لَا مَأْثَرَ بَعْدَ ذَلِكَ وَلَا فِئَاءَ“^(۴) (سو تمہارا جب کفار سے مقابلہ ہو جائے تو ان کی رو میں

مارو۔ یہاں تک کہ جب تم اس کی خوب خونریزی کر چکو تو خوب مضبوط باندھ لو۔ پھر اس کے بعد یا تو بلا معاوضہ چھوڑ دو یا معاوضہ لے کر چھوڑ دو)۔

مسلمان قیدیوں کو چھڑنا:

۴۔ مسلمان قیدیوں کو مال دے کر چھڑنا مستحب ہے، اس سے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”أَطْعَمُوا الْجَانِحَ، وَعَوَّدُوا الْمَرِيضَ، وَفَقَّوْا الْعَاسِيَ“^(۱) (بھوکے کو کھانا کھاؤ، مریض کی حیات کر، اور قیدی کو آزاد کرو)۔

اور کفار قیدیوں کے بدلے میں انہیں چھڑنا جمہور فقہاء کے نزدیک جائز ہے^(۲)، اور اس کی تفصیل ”امری“ کی اصطلاح میں ہے۔

ج۔ ممنوعات احرام کا نذ یہ دینا:

۵۔ جمہور فقہاء کے نزدیک احرام کی ممنوعات میں سے کسی ممنوع کے ارتکاب کا نذ یہ دینا واجب ہے^(۳)، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ إِدْيٌ مِّن رَّأْسِهِ فَلَهُ دِيَّةٌ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ“^(۴) (البتہ اگر کوئی تم میں سے

(۱) حدیث: ”دہوا عن اعراضکم باموالکم“ کی روایت طیب نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے اور منادوی نے اس حدیث کے بارے میں مکتوت تحریر کیا ہے اور اس نے اس کے صحیح ہونے کا حکم لگایا ہے (۲) تاریخ بغداد ۱۰۷۷، طبع ۱۳۵۵، فیض القدیر ۵۱۰، صحیح الجامع الصغیر، تحقیق ابوالہادی ۵۵۳، ۵۵۵، ۵۵۷، ۵۵۹، ۵۶۱، ۵۶۳، ۵۶۵، ۵۶۷، ۵۶۹، ۵۷۱، ۵۷۳، ۵۷۵، ۵۷۷، ۵۷۹، ۵۸۱، ۵۸۳، ۵۸۵، ۵۸۷، ۵۸۹، ۵۹۱، ۵۹۳، ۵۹۵، ۵۹۷، ۵۹۹، ۶۰۱، ۶۰۳، ۶۰۵، ۶۰۷، ۶۰۹، ۶۱۱، ۶۱۳، ۶۱۵، ۶۱۷، ۶۱۹، ۶۲۱، ۶۲۳، ۶۲۵، ۶۲۷، ۶۲۹، ۶۳۱، ۶۳۳، ۶۳۵، ۶۳۷، ۶۳۹، ۶۴۱، ۶۴۳، ۶۴۵، ۶۴۷، ۶۴۹، ۶۵۱، ۶۵۳، ۶۵۵، ۶۵۷، ۶۵۹، ۶۶۱، ۶۶۳، ۶۶۵، ۶۶۷، ۶۶۹، ۶۷۱، ۶۷۳، ۶۷۵، ۶۷۷، ۶۷۹، ۶۸۱، ۶۸۳، ۶۸۵، ۶۸۷، ۶۸۹، ۶۹۱، ۶۹۳، ۶۹۵، ۶۹۷، ۶۹۹، ۷۰۱، ۷۰۳، ۷۰۵، ۷۰۷، ۷۰۹، ۷۱۱، ۷۱۳، ۷۱۵، ۷۱۷، ۷۱۹، ۷۲۱، ۷۲۳، ۷۲۵، ۷۲۷، ۷۲۹، ۷۳۱، ۷۳۳، ۷۳۵، ۷۳۷، ۷۳۹، ۷۴۱، ۷۴۳، ۷۴۵، ۷۴۷، ۷۴۹، ۷۵۱، ۷۵۳، ۷۵۵، ۷۵۷، ۷۵۹، ۷۶۱، ۷۶۳، ۷۶۵، ۷۶۷، ۷۶۹، ۷۷۱، ۷۷۳، ۷۷۵، ۷۷۷، ۷۷۹، ۷۸۱، ۷۸۳، ۷۸۵، ۷۸۷، ۷۸۹، ۷۹۱، ۷۹۳، ۷۹۵، ۷۹۷، ۷۹۹، ۸۰۱، ۸۰۳، ۸۰۵، ۸۰۷، ۸۰۹، ۸۱۱، ۸۱۳، ۸۱۵، ۸۱۷، ۸۱۹، ۸۲۱، ۸۲۳، ۸۲۵، ۸۲۷، ۸۲۹، ۸۳۱، ۸۳۳، ۸۳۵، ۸۳۷، ۸۳۹، ۸۴۱، ۸۴۳، ۸۴۵، ۸۴۷، ۸۴۹، ۸۵۱، ۸۵۳، ۸۵۵، ۸۵۷، ۸۵۹، ۸۶۱، ۸۶۳، ۸۶۵، ۸۶۷، ۸۶۹، ۸۷۱، ۸۷۳، ۸۷۵، ۸۷۷، ۸۷۹، ۸۸۱، ۸۸۳، ۸۸۵، ۸۸۷، ۸۸۹، ۸۹۱، ۸۹۳، ۸۹۵، ۸۹۷، ۸۹۹، ۹۰۱، ۹۰۳، ۹۰۵، ۹۰۷، ۹۰۹، ۹۱۱، ۹۱۳، ۹۱۵، ۹۱۷، ۹۱۹، ۹۲۱، ۹۲۳، ۹۲۵، ۹۲۷، ۹۲۹، ۹۳۱، ۹۳۳، ۹۳۵، ۹۳۷، ۹۳۹، ۹۴۱، ۹۴۳، ۹۴۵، ۹۴۷، ۹۴۹، ۹۵۱، ۹۵۳، ۹۵۵، ۹۵۷، ۹۵۹، ۹۶۱، ۹۶۳، ۹۶۵، ۹۶۷، ۹۶۹، ۹۷۱، ۹۷۳، ۹۷۵، ۹۷۷، ۹۷۹، ۹۸۱، ۹۸۳، ۹۸۵، ۹۸۷، ۹۸۹، ۹۹۱، ۹۹۳، ۹۹۵، ۹۹۷، ۹۹۹، ۱۰۰۱، ۱۰۰۳، ۱۰۰۵، ۱۰۰۷، ۱۰۰۹، ۱۰۱۱، ۱۰۱۳، ۱۰۱۵، ۱۰۱۷، ۱۰۱۹، ۱۰۲۱، ۱۰۲۳، ۱۰۲۵، ۱۰۲۷، ۱۰۲۹، ۱۰۳۱، ۱۰۳۳، ۱۰۳۵، ۱۰۳۷، ۱۰۳۹، ۱۰۴۱، ۱۰۴۳، ۱۰۴۵، ۱۰۴۷، ۱۰۴۹، ۱۰۵۱، ۱۰۵۳، ۱۰۵۵، ۱۰۵۷، ۱۰۵۹، ۱۰۶۱، ۱۰۶۳، ۱۰۶۵، ۱۰۶۷، ۱۰۶۹، ۱۰۷۱، ۱۰۷۳، ۱۰۷۵، ۱۰۷۷، ۱۰۷۹، ۱۰۸۱، ۱۰۸۳، ۱۰۸۵، ۱۰۸۷، ۱۰۸۹، ۱۰۹۱، ۱۰۹۳، ۱۰۹۵، ۱۰۹۷، ۱۰۹۹، ۱۱۰۱، ۱۱۰۳، ۱۱۰۵، ۱۱۰۷، ۱۱۰۹، ۱۱۱۱، ۱۱۱۳، ۱۱۱۵، ۱۱۱۷، ۱۱۱۹، ۱۱۲۱، ۱۱۲۳، ۱۱۲۵، ۱۱۲۷، ۱۱۲۹، ۱۱۳۱، ۱۱۳۳، ۱۱۳۵، ۱۱۳۷، ۱۱۳۹، ۱۱۴۱، ۱۱۴۳، ۱۱۴۵، ۱۱۴۷، ۱۱۴۹، ۱۱۵۱، ۱۱۵۳، ۱۱۵۵، ۱۱۵۷، ۱۱۵۹، ۱۱۶۱، ۱۱۶۳، ۱۱۶۵، ۱۱۶۷، ۱۱۶۹، ۱۱۷۱، ۱۱۷۳، ۱۱۷۵، ۱۱۷۷، ۱۱۷۹، ۱۱۸۱، ۱۱۸۳، ۱۱۸۵، ۱۱۸۷، ۱۱۸۹، ۱۱۹۱، ۱۱۹۳، ۱۱۹۵، ۱۱۹۷، ۱۱۹۹، ۱۲۰۱، ۱۲۰۳، ۱۲۰۵، ۱۲۰۷، ۱۲۰۹، ۱۲۱۱، ۱۲۱۳، ۱۲۱۵، ۱۲۱۷، ۱۲۱۹، ۱۲۲۱، ۱۲۲۳، ۱۲۲۵، ۱۲۲۷، ۱۲۲۹، ۱۲۳۱، ۱۲۳۳، ۱۲۳۵، ۱۲۳۷، ۱۲۳۹، ۱۲۴۱، ۱۲۴۳، ۱۲۴۵، ۱۲۴۷، ۱۲۴۹، ۱۲۵۱، ۱۲۵۳، ۱۲۵۵، ۱۲۵۷، ۱۲۵۹، ۱۲۶۱، ۱۲۶۳، ۱۲۶۵، ۱۲۶۷، ۱۲۶۹، ۱۲۷۱، ۱۲۷۳، ۱۲۷۵، ۱۲۷۷، ۱۲۷۹، ۱۲۸۱، ۱۲۸۳، ۱۲۸۵، ۱۲۸۷، ۱۲۸۹، ۱۲۹۱، ۱۲۹۳، ۱۲۹۵، ۱۲۹۷، ۱۲۹۹، ۱۳۰۱، ۱۳۰۳، ۱۳۰۵، ۱۳۰۷، ۱۳۰۹، ۱۳۱۱، ۱۳۱۳، ۱۳۱۵، ۱۳۱۷، ۱۳۱۹، ۱۳۲۱، ۱۳۲۳، ۱۳۲۵، ۱۳۲۷، ۱۳۲۹، ۱۳۳۱، ۱۳۳۳، ۱۳۳۵، ۱۳۳۷، ۱۳۳۹، ۱۳۴۱، ۱۳۴۳، ۱۳۴۵، ۱۳۴۷، ۱۳۴۹، ۱۳۵۱، ۱۳۵۳، ۱۳۵۵، ۱۳۵۷، ۱۳۵۹، ۱۳۶۱، ۱۳۶۳، ۱۳۶۵، ۱۳۶۷، ۱۳۶۹، ۱۳۷۱، ۱۳۷۳، ۱۳۷۵، ۱۳۷۷، ۱۳۷۹، ۱۳۸۱، ۱۳۸۳، ۱۳۸۵، ۱۳۸۷، ۱۳۸۹، ۱۳۹۱، ۱۳۹۳، ۱۳۹۵، ۱۳۹۷، ۱۳۹۹، ۱۴۰۱، ۱۴۰۳، ۱۴۰۵، ۱۴۰۷، ۱۴۰۹، ۱۴۱۱، ۱۴۱۳، ۱۴۱۵، ۱۴۱۷، ۱۴۱۹، ۱۴۲۱، ۱۴۲۳، ۱۴۲۵، ۱۴۲۷، ۱۴۲۹، ۱۴۳۱، ۱۴۳۳، ۱۴۳۵، ۱۴۳۷، ۱۴۳۹، ۱۴۴۱، ۱۴۴۳، ۱۴۴۵، ۱۴۴۷، ۱۴۴۹، ۱۴۵۱، ۱۴۵۳، ۱۴۵۵، ۱۴۵۷، ۱۴۵۹، ۱۴۶۱، ۱۴۶۳، ۱۴۶۵، ۱۴۶۷، ۱۴۶۹، ۱۴۷۱، ۱۴۷۳، ۱۴۷۵، ۱۴۷۷، ۱۴۷۹، ۱۴۸۱، ۱۴۸۳، ۱۴۸۵، ۱۴۸۷، ۱۴۸۹، ۱۴۹۱، ۱۴۹۳، ۱۴۹۵، ۱۴۹۷، ۱۴۹۹، ۱۵۰۱، ۱۵۰۳، ۱۵۰۵، ۱۵۰۷، ۱۵۰۹، ۱۵۱۱، ۱۵۱۳، ۱۵۱۵، ۱۵۱۷، ۱۵۱۹، ۱۵۲۱، ۱۵۲۳، ۱۵۲۵، ۱۵۲۷، ۱۵۲۹، ۱۵۳۱، ۱۵۳۳، ۱۵۳۵، ۱۵۳۷، ۱۵۳۹، ۱۵۴۱، ۱۵۴۳، ۱۵۴۵، ۱۵۴۷، ۱۵۴۹، ۱۵۵۱، ۱۵۵۳، ۱۵۵۵، ۱۵۵۷، ۱۵۵۹، ۱۵۶۱، ۱۵۶۳، ۱۵۶۵، ۱۵۶۷، ۱۵۶۹، ۱۵۷۱، ۱۵۷۳، ۱۵۷۵، ۱۵۷۷، ۱۵۷۹، ۱۵۸۱، ۱۵۸۳، ۱۵۸۵، ۱۵۸۷، ۱۵۸۹، ۱۵۹۱، ۱۵۹۳، ۱۵۹۵، ۱۵۹۷، ۱۵۹۹، ۱۶۰۱، ۱۶۰۳، ۱۶۰۵، ۱۶۰۷، ۱۶۰۹، ۱۶۱۱، ۱۶۱۳، ۱۶۱۵، ۱۶۱۷، ۱۶۱۹، ۱۶۲۱، ۱۶۲۳، ۱۶۲۵، ۱۶۲۷، ۱۶۲۹، ۱۶۳۱، ۱۶۳۳، ۱۶۳۵، ۱۶۳۷، ۱۶۳۹، ۱۶۴۱، ۱۶۴۳، ۱۶۴۵، ۱۶۴۷، ۱۶۴۹، ۱۶۵۱، ۱۶۵۳، ۱۶۵۵، ۱۶۵۷، ۱۶۵۹، ۱۶۶۱، ۱۶۶۳، ۱۶۶۵، ۱۶۶۷، ۱۶۶۹، ۱۶۷۱، ۱۶۷۳، ۱۶۷۵، ۱۶۷۷، ۱۶۷۹، ۱۶۸۱، ۱۶۸۳، ۱۶۸۵، ۱۶۸۷، ۱۶۸۹، ۱۶۹۱، ۱۶۹۳، ۱۶۹۵، ۱۶۹۷، ۱۶۹۹، ۱۷۰۱، ۱۷۰۳، ۱۷۰۵، ۱۷۰۷، ۱۷۰۹، ۱۷۱۱، ۱۷۱۳، ۱۷۱۵، ۱۷۱۷، ۱۷۱۹، ۱۷۲۱، ۱۷۲۳، ۱۷۲۵، ۱۷۲۷، ۱۷۲۹، ۱۷۳۱، ۱۷۳۳، ۱۷۳۵، ۱۷۳۷، ۱۷۳۹، ۱۷۴۱، ۱۷۴۳، ۱۷۴۵، ۱۷۴۷، ۱۷۴۹، ۱۷۵۱، ۱۷۵۳، ۱۷۵۵، ۱۷۵۷، ۱۷۵۹، ۱۷۶۱، ۱۷۶۳، ۱۷۶۵، ۱۷۶۷، ۱۷۶۹، ۱۷۷۱، ۱۷۷۳، ۱۷۷۵، ۱۷۷۷، ۱۷۷۹، ۱۷۸۱، ۱۷۸۳، ۱۷۸۵، ۱۷۸۷، ۱۷۸۹، ۱۷۹۱، ۱۷۹۳، ۱۷۹۵، ۱۷۹۷، ۱۷۹۹، ۱۸۰۱، ۱۸۰۳، ۱۸۰۵، ۱۸۰۷، ۱۸۰۹، ۱۸۱۱، ۱۸۱۳، ۱۸۱۵، ۱۸۱۷، ۱۸۱۹، ۱۸۲۱، ۱۸۲۳، ۱۸۲۵، ۱۸۲۷، ۱۸۲۹، ۱۸۳۱، ۱۸۳۳، ۱۸۳۵، ۱۸۳۷، ۱۸۳۹، ۱۸۴۱، ۱۸۴۳، ۱۸۴۵، ۱۸۴۷، ۱۸۴۹، ۱۸۵۱، ۱۸۵۳، ۱۸۵۵، ۱۸۵۷، ۱۸۵۹، ۱۸۶۱، ۱۸۶۳، ۱۸۶۵، ۱۸۶۷، ۱۸۶۹، ۱۸۷۱، ۱۸۷۳، ۱۸۷۵، ۱۸۷۷، ۱۸۷۹، ۱۸۸۱، ۱۸۸۳، ۱۸۸۵، ۱۸۸۷، ۱۸۸۹، ۱۸۹۱، ۱۸۹۳، ۱۸۹۵، ۱۸۹۷، ۱۸۹۹، ۱۹۰۱، ۱۹۰۳، ۱۹۰۵، ۱۹۰۷، ۱۹۰۹، ۱۹۱۱، ۱۹۱۳، ۱۹۱۵، ۱۹۱۷، ۱۹۱۹، ۱۹۲۱، ۱۹۲۳، ۱۹۲۵، ۱۹۲۷، ۱۹۲۹، ۱۹۳۱، ۱۹۳۳، ۱۹۳۵، ۱۹۳۷، ۱۹۳۹، ۱۹۴۱، ۱۹۴۳، ۱۹۴۵، ۱۹۴۷، ۱۹۴۹، ۱۹۵۱، ۱۹۵۳، ۱۹۵۵، ۱۹۵۷، ۱۹۵۹، ۱۹۶۱، ۱۹۶۳، ۱۹۶۵، ۱۹۶۷، ۱۹۶۹، ۱۹۷۱، ۱۹۷۳، ۱۹۷۵، ۱۹۷۷، ۱۹۷۹، ۱۹۸۱، ۱۹۸۳، ۱۹۸۵، ۱۹۸۷، ۱۹۸۹، ۱۹۹۱، ۱۹۹۳، ۱۹۹۵، ۱۹۹۷، ۱۹۹۹، ۲۰۰۱، ۲۰۰۳، ۲۰۰۵، ۲۰۰۷، ۲۰۰۹، ۲۰۱۱، ۲۰۱۳، ۲۰۱۵، ۲۰۱۷، ۲۰۱۹، ۲۰۲۱، ۲۰۲۳، ۲۰۲۵، ۲۰۲۷، ۲۰۲۹، ۲۰۳۱، ۲۰۳۳، ۲۰۳۵، ۲۰۳۷، ۲۰۳۹، ۲۰۴۱، ۲۰۴۳، ۲۰۴۵، ۲۰۴۷، ۲۰۴۹، ۲۰۵۱، ۲۰۵۳، ۲۰۵۵، ۲۰۵۷، ۲۰۵۹، ۲۰۶۱، ۲۰۶۳، ۲۰۶۵، ۲۰۶۷، ۲۰۶۹، ۲۰۷۱، ۲۰۷۳، ۲۰۷۵، ۲۰۷۷، ۲۰۷۹، ۲۰۸۱، ۲۰۸۳، ۲۰۸۵، ۲۰۸۷، ۲۰۸۹، ۲۰۹۱، ۲۰۹۳، ۲۰۹۵، ۲۰۹۷، ۲۰۹۹، ۲۱۰۱، ۲۱۰۳، ۲۱۰۵، ۲۱۰۷، ۲۱۰۹، ۲۱۱۱، ۲۱۱۳، ۲۱۱۵، ۲۱۱۷، ۲۱۱۹، ۲۱۲۱، ۲۱۲۳، ۲۱۲۵، ۲۱۲۷، ۲۱۲۹، ۲۱۳۱، ۲۱۳۳، ۲۱۳۵، ۲۱۳۷، ۲۱۳۹، ۲۱۴۱، ۲۱۴۳، ۲۱۴۵، ۲۱۴۷، ۲۱۴۹، ۲۱۵۱، ۲۱۵۳، ۲۱۵۵، ۲۱۵۷، ۲۱۵۹، ۲۱۶۱، ۲۱۶۳، ۲۱۶۵، ۲۱۶۷، ۲۱۶۹، ۲۱۷۱، ۲۱۷۳، ۲۱۷۵، ۲۱۷۷، ۲۱۷۹، ۲۱۸۱، ۲۱۸۳، ۲۱۸۵، ۲۱۸۷، ۲۱۸۹، ۲۱۹۱، ۲۱۹۳، ۲۱۹۵، ۲۱۹۷، ۲۱۹۹، ۲۲۰۱، ۲۲۰۳، ۲۲۰۵، ۲۲۰۷، ۲۲۰۹، ۲۲۱۱، ۲۲۱۳، ۲۲۱۵، ۲۲۱۷، ۲۲۱۹، ۲۲۲۱، ۲۲۲۳، ۲۲۲۵، ۲۲۲۷، ۲۲۲۹، ۲۲۳۱، ۲۲۳۳، ۲۲۳۵، ۲۲۳۷، ۲۲۳۹، ۲۲۴۱، ۲۲۴۳، ۲۲۴۵، ۲۲۴۷، ۲۲۴۹، ۲۲۵۱، ۲۲۵۳، ۲۲۵۵، ۲۲۵۷، ۲۲۵۹، ۲۲۶۱، ۲۲۶۳، ۲۲۶۵، ۲۲۶۷، ۲۲۶۹، ۲۲۷۱، ۲۲۷۳، ۲۲۷۵، ۲۲۷۷، ۲۲۷۹، ۲۲۸۱، ۲۲۸۳، ۲۲۸۵، ۲۲۸۷، ۲۲۸۹، ۲۲۹۱، ۲۲۹۳، ۲۲۹۵، ۲۲۹۷، ۲۲۹۹، ۲۳۰۱، ۲۳۰۳، ۲۳۰۵، ۲۳۰۷، ۲۳۰۹، ۲۳۱۱، ۲۳۱۳، ۲۳۱۵، ۲۳۱۷، ۲۳۱۹، ۲۳۲۱، ۲۳۲۳، ۲۳۲۵، ۲۳۲۷، ۲۳۲۹، ۲۳۳۱، ۲۳۳۳، ۲۳۳۵، ۲۳۳۷، ۲۳۳۹، ۲۳۴۱، ۲۳۴۳، ۲۳۴۵، ۲۳۴۷، ۲۳۴۹، ۲۳۵۱، ۲۳۵۳، ۲۳۵۵، ۲۳۵۷، ۲۳۵۹، ۲۳۶۱، ۲۳۶۳، ۲۳۶۵، ۲۳۶۷، ۲۳۶۹، ۲۳۷۱، ۲۳۷۳، ۲۳۷۵، ۲۳۷۷، ۲۳۷۹، ۲۳۸۱، ۲۳۸۳، ۲۳۸۵، ۲۳۸۷، ۲۳۸۹، ۲۳۹۱، ۲۳۹۳، ۲۳۹۵، ۲۳۹۷، ۲۳۹۹، ۲۴۰۱، ۲۴۰۳، ۲۴۰۵، ۲۴۰۷، ۲۴۰۹، ۲۴۱۱، ۲۴۱۳، ۲۴۱۵، ۲۴۱۷، ۲۴۱۹، ۲۴۲۱، ۲۴۲۳، ۲۴۲۵، ۲۴۲۷، ۲۴۲۹، ۲۴۳۱، ۲۴۳۳، ۲۴۳۵، ۲۴۳۷، ۲۴۳۹، ۲۴۴۱، ۲۴۴۳، ۲۴۴۵، ۲۴۴۷، ۲۴۴۹، ۲۴۵۱، ۲۴۵۳، ۲۴۵۵، ۲۴۵۷، ۲۴۵۹، ۲۴۶۱، ۲۴۶۳، ۲۴۶۵، ۲۴۶۷، ۲۴۶۹، ۲۴۷۱، ۲۴۷۳، ۲۴۷۵، ۲۴۷۷، ۲۴۷۹، ۲۴۸۱، ۲۴۸۳، ۲۴۸۵، ۲۴۸۷، ۲۴۸۹، ۲۴۹۱، ۲۴۹۳، ۲۴۹۵، ۲۴۹۷، ۲۴۹۹، ۲۵۰۱، ۲۵۰۳، ۲۵۰۵، ۲۵۰۷، ۲۵۰۹، ۲۵۱۱، ۲۵۱۳، ۲۵۱۵، ۲۵۱۷، ۲۵۱۹، ۲۵۲۱، ۲۵۲۳، ۲۵۲۵، ۲۵۲۷، ۲۵۲۹، ۲۵۳۱، ۲۵۳۳، ۲۵۳۵، ۲۵۳۷، ۲۵۳۹، ۲۵۴۱، ۲۵۴۳، ۲۵۴۵، ۲۵۴۷، ۲۵۴۹، ۲۵۵۱، ۲۵۵۳، ۲۵۵۵، ۲۵۵۷، ۲۵۵۹، ۲۵۶۱، ۲۵۶۳، ۲۵۶۵، ۲۵۶۷، ۲۵۶۹، ۲۵۷۱، ۲۵۷۳، ۲۵۷۵، ۲۵۷۷، ۲۵۷۹، ۲۵۸۱، ۲۵۸۳، ۲۵۸۵، ۲۵۸۷، ۲۵۸۹، ۲۵۹۱، ۲۵۹۳، ۲۵۹۵، ۲۵۹۷، ۲۵۹۹، ۲۶۰۱، ۲۶۰۳، ۲۶۰۵، ۲۶۰۷، ۲۶۰۹، ۲۶۱۱، ۲۶۱۳، ۲۶۱۵، ۲۶۱۷، ۲۶۱۹، ۲۶۲۱، ۲۶۲۳، ۲۶۲۵، ۲۶۲۷، ۲۶۲۹، ۲۶۳۱، ۲۶۳۳، ۲۶۳۵، ۲۶۳۷، ۲۶۳۹، ۲۶۴۱، ۲۶۴۳، ۲۶۴۵، ۲۶۴۷، ۲۶۴۹، ۲۶۵۱، ۲۶۵۳، ۲۶۵۵، ۲۶۵۷، ۲۶۵۹، ۲۶۶۱، ۲۶۶۳، ۲۶۶۵، ۲۶۶۷، ۲۶۶۹، ۲۶۷۱، ۲۶۷۳، ۲۶۷۵، ۲۶۷۷، ۲۶۷۹، ۲۶۸۱، ۲۶۸۳، ۲۶۸۵، ۲۶۸۷، ۲۶۸۹، ۲۶۹۱، ۲۶۹۳، ۲۶۹۵، ۲۶۹۷، ۲۶۹۹، ۲۷۰۱، ۲۷۰۳، ۲۷۰۵، ۲۷۰۷، ۲۷۰۹، ۲۷۱۱، ۲۷۱۳، ۲۷۱۵، ۲۷۱۷، ۲۷۱۹، ۲۷۲۱، ۲۷۲۳، ۲۷۲۵، ۲۷۲۷، ۲۷۲۹، ۲۷۳۱، ۲۷۳۳، ۲۷۳۵، ۲۷۳۷، ۲۷۳۹، ۲۷۴۱، ۲۷۴۳، ۲۷۴۵، ۲۷۴۷، ۲۷۴۹، ۲۷۵۱، ۲۷۵۳، ۲۷۵۵، ۲۷۵۷، ۲۷۵۹، ۲۷۶۱، ۲۷۶۳، ۲۷۶۵، ۲۷۶۷، ۲۷۶۹، ۲۷۷۱، ۲۷۷۳، ۲۷۷۵، ۲۷۷۷، ۲۷۷۹، ۲۷۸۱، ۲۷۸۳، ۲۷۸۵، ۲۷۸۷، ۲۷۸۹، ۲۷۹۱، ۲۷۹۳، ۲۷۹۵، ۲۷۹۷، ۲۷۹۹، ۲۸۰۱، ۲۸۰۳، ۲۸۰۵، ۲۸۰۷، ۲۸۰۹، ۲۸۱۱، ۲۸۱۳، ۲۸۱۵، ۲۸۱۷، ۲۸۱۹، ۲۸۲۱، ۲۸۲۳، ۲۸۲۵، ۲۸۲۷، ۲۸۲۹، ۲۸۳۱، ۲۸۳۳، ۲۸۳۵، ۲۸۳۷، ۲۸۳۹، ۲۸۴۱، ۲۸۴۳، ۲۸۴۵، ۲۸۴۷، ۲۸۴۹، ۲۸۵۱، ۲۸۵۳، ۲۸۵۵، ۲۸۵۷، ۲۸

افتتاح

اور روزے سے عاجز شدہ نر تو ت کے سے نڈ یہ کی بحث میں یہ
ہے (۱) اور طلع کی بحث میں یہ ہے (۲) اور مذکورہ بالا امور میں سے
ہر ایک کی تفصیل اس کے مقام میں ہے۔



یہ روزہ ہوا اس کے سر میں کچھ کلیم ہو تو روزوں سے یا نیت سے
یا نیت سے نڈ یہ دے۔

ہر اس سے کہ حضرت عب بن جرحہ کی حدیث ہے، وہ فرماتے
ہیں: ”انی عنی النبی ﷺ رمس الحلییة والقمل یسائر
عنی وجہی فقال: ایو دیک ہوام راسک؟ قلت: نعم،
قال: للاحلق وصم ثلاثة أيام، أو اطعم ستة مساکین أو
امسک بسیکة“ (۱) (بی ﷺ) حد یہیہ کے زمانے میں میرے
پاس سے روزانہ یہ تھی کہ جو میں (سر سے) میرے چہرہ پر گذر
رہی تھیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یا تیرے سر کی جو میں تھیں
اذیت پہنچا رہی ہیں؟ میں نے کہا ہاں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ
سر منڈالو اور تین دنوں کے روزے رکھ لو یا چھ مسکوں کو کھانا کھاؤ یا
ایک جا بوز قربان کرو۔

بحث کے مقامات:

۶۔ فقہاء نے نڈ یہ: ہے کے حرام کا ذکر ”لہ عتی“، ”لہ عتی“ اور
”مظہرات لہ حرام“ کے مباحث میں کیا ہے (۲)، اور اہل مذہب
(حامد، مرفعہ) خود وہاں ہوا تہہ پر ... چلائے۔ بل ان کے
نئے رمضان میں بھار کرنے کے مباحث میں کیا ہے، اور رمضان
میں جان بوجھ کر بھار کرنے والے اور قضا اور کفارہ ادا کرنے سے قبل
مر جاے والے کی بحث میں کیا ہے (۳)۔

روزہ کے روزے میں نڈ یہ کا ذکر کیا ہے (۴)۔

(۱) حضرت کعب بن جرحہ کی حدیث: ”انی عنی النبی ﷺ رمس الحلییة“
کی روایت بخاری (فتح الباری ۷/۳۵۷ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

(۲) ماہد مرجع۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۱۱۷-۱۱۸، الفی ابن قدامہ ۳/۳۱۳۔

(۴) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۱۷۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۱۱۹۔

(۲) شرح منہاج الطالبین، حاشیہ فیول و میرہ ۳/۳۱۳-۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶۔

مشہور کیا تو انہوں نے فرمایا: ”اِنَّهٗ اِذَا سَكَرَ هَدٰى وَاِذَا هَدٰى اَضَلَّ“ (ای قذف کاذباً) وحده المقتوی (ابن القادری) ثمانون حلیہ^(۱) (پیش بسب سے نشہ طاری ہوگا تو وہ ہواں نہ رہے گا اور بسب کو اس نہ رہے گا تو ہر بے پر جھوٹا الزام لگائے گا اور جھوٹ الزام لگانے والے کی حد اشی کوڑے ہیں)۔

افتراء

تعریف:

جھوٹ اور افتراء کے درمیان فرق:

جھوٹ بھی بکا زبید کرنے کی غرض سے ہوتا ہے اور کبھی صراحۃً کی غرض سے مثلاً: ”مگر نے والوں کے درمیان صلح صفائی کرانے کی غرض سے جھوٹ بولا، لیکن افتراء کا استعمال صرف فساد پیدا کرنے

۱۔ افتراء کا معنی لغت اور شریعت میں جھوٹ بولنا اور جھوٹی بات گھڑنا ہے (۱)۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”اَنْتُمْ يَقُولُوْنَ الْفِتْرَةَ“ (۲) (کیا وہ لوگ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اس کو افتراء کر دیا ہے؟)۔ یعنی بنی ﷺ نے (عمو وند) گھڑ دیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف جھوٹا انتساب کر دیا ہے، اللہ جل شانہ فرماتے ہیں: ”وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِمْ يَنْفَعِيْنَهُ يَوْمَئِذٍ اَنْفُسُهُمْ وَاُزْجَلُوْنَ“ (۳) (”ایسا بہتان نہ باندھیں جس کا تعقیق ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان (یعنی شرمگاہ) سے ہو)۔ نیز اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”اِنَّ الْاٰمِيْنَ يَقْتُلُوْنَ عَلٰى اَللّٰهِ الْكَلْبَ لَا يَهْدِيْهِمْ“ (۴) (جو لوگ اللہ پر جھوٹ افتراء کرتے ہیں وہ کامیاب نہ ہوں گے)۔

در بعض متنب فرمایا: ”افتراء کا طلاق قذف پر مرتب ہے اور قذف، ثبوتی شدہ کسی پر بغیر سی جھوٹ کے زنا کا الزام لگانا ہے اور افتراء قذف کے معنی میں حضرت علی بن ابی طالبؓ کے کلام میں آیا ہے، جب حضرت عمر بن الخطابؓ نے ان سے نشہ کی حد کے سلسلہ میں

(۱) المغنی ۸/۷۰۷

اور حضرت عمرؓ نے حد سکر کے بارے میں جو حضرت علی بن ابی طالبؓ سے مشورہ کیا اس سے متعلق قرآن کی روایت امام مالک اور امام شافعی نے ثور بن یزید الدلمی سے کی ہے اور مؤلفا کے الفاظ ہیں: ”ان عمرو بن الخطاب استشار فی العمور یشریها الرجل فقال له علی بن ابی طالب لوی ان لجلدہ ثمانین لہ اذا شرب مسکروا اذا مسکروا ہدی وادہ ہدی القوی او کما قال، لجلدہ عمرو فی العمور ثمانین“ (حضرت عمرؓ نے ثور بن یزید کے سلسلہ میں مشورہ کیا، حضرت علیؓ نے فرمایا: ہر خیال چکر اس کی سزا اسی کوڑے سے ہے، وہ شراب پئے گا تو نشہ میں آئے گا، نشہ آئے گا تو ہڈیاں کچکے گا، جب ہڈیاں کچکے گا تو تھمت لگائے گا، وہ جیسافر، دو سو حضرت عمرؓ نے شراب نوشی کی سزا اسی کوڑے کر دی) حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اس کی اسناد منقطع ہے اس لئے کہ ثور کی ملاقات حضرت عمرؓ سے ثابت نہیں، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ لیکن زبانی نے الکبریٰ میں اسے موصولاً روایت کیا ہے اور حاکم نے ”مرسل طریق سے یعنی عن ثور عن عمرؓ عن ابن عباس کی سند سے نقل کیا ہے اور عبد اللہ ذاق نے اسے معمر سے انہوں نے یوب سے اور یوب سے عمرؓ سے روایت کیا ہے اور عبد اللہ ذاق نے اپنی سند میں عمرؓ کے بعد ابن عباس کا ذکر نہیں کیا ہے۔ اس کا صحیح ہونا محل نظر ہے (الموطا ۸۳۲/۲ طبع بیروتی، تحقیق النجیر ۵۳۷ طبع شرکت المصنفین، سنن الدار قطنی ۱۶۶-۱۶۷ طبع دار الفکر، بیروت ۱۵۳۷-۱۵۳۸ مصنفی قطنی)۔

(۱) مصباح النجیر، لسان العرب، النہلیۃ فی غریب اللہ، تحت ”دیب بانی القرآن من الغریب“ بی حیوان ص ۲۱۲ طبع اعلیٰ مطبعہ

(۲) سورہ یونس ۸۱

(۳) سورہ محمد ۱۳

(۴) سورہ یونس ۶۹

میں ہوتا ہے^(۱)۔

جمہان حکم:

افتراش

تعریف:

۱- الافتراش الشیء کا معنی لغت میں کسی چیز کا بھینا ہے۔ "الافتراش ذراعہ" اس وقت بولتے ہیں جب کہ کوئی شخص اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر بچھالے جس طرح کہ اس کے سے بستر ہوتا ہے، اور افتراش کے معنی بچھائی ہوئی چیز کو روندنے کے بھی ہیں، اور اسی معنی میں ہے: "الافتراش المساط" چٹائی کو روندنا اور اس پر بیٹھنا، اور "الافتراش المعرق" عورت کو پیوی دینا ہے، اسی بنا پر روایتیں ہیں سے ہ ایک کو: "ہے کا افتراش کہا گیا ہے" (۲)۔

۲- افتراء بھی افتراش کا اطلاق کہیں، دونوں معنوں پر کرتے ہیں۔

اجمائی حکم:

الف- دونوں ہاتھوں کو بچھنا:

۲- "مما نے مر، کے لئے" سے عرقہ روا ہے کہ وہ مجھ میں اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر بچھائے (عورت کے لئے نہیں) اس لئے کہ اس سلسلہ میں نبی وارد ہے، چنانچہ حدیث ہے: "لا یفتروش أحدکم ذراعہ الافتراش الکلب" (۳) (تم میں سے کوئی کتے کی



(۱) المغرب القاموس المحیط، المصباح، ص ۱۷۷ (۱)۔

(۲) المحیط فی علی مرآۃ الاخلاق ص ۳۶، ۱۹۲ طبع بیروت ۱۳۷۳ کثرت القناع ۳۵۲ طبع مکتبۃ قصر المجدد لریاض، المصباح، ص ۱۹۵، طبع تیسری ایضاً ۵۲ طبع دار المعرفۃ۔

(۱) مفردات المرافع المصنفاً۔

(۲) المحیط ص ۱۷۷ (۱) اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) الفتاویٰ المجددہ ص ۱۶۷، المصباح ص ۳۲۳، طبع بیروت ۲۰۵۔

افتراش ۳-۴

لیکن اگر نجاست خشک ہو تو اس پر چھنے گئے کپڑے پر نماز کے صحیح ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ تنہا ہو نہ نجاست کے رنگ اور اس کی بدبو کورہ تا ہو^(۱)۔

ج- ریشم کے بچھانے کا حکم:

۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ریشم کا بچھا عورتوں کے سے جائز ہے لیکن مردوں کے لئے جسور مالدیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک حرام ہے۔ اس لئے کہ حضرت حذیفہؓ نے فرمایا: "لہانا النبی سبقتہ ان شرب فی آنية الذهب والفضة، وان ماکل لہما، وان مجلس الحویر والمیاج، وان مجلس علیہ"^(۲) (نبی ﷺ نے ہمیں سونے اور چاندی کے برتن میں پینے اور کھانے سے اور ریشم اور عمدہ ریشم کے کپڑے کے پہننے اور اس پر بیٹھنے سے منع فرمایا)۔

اور حنفیہ اور بعض شافعیہ اور مالکیہ میں سے ابن المبارکون کا مذہب یہ ہے کہ یہ کراہت کے ساتھ جائز ہے، اور مالکیہ میں سے ابن العربی نے مرد کے لئے اپنی بیوی کے ساتھ ریشم کے بستر پر بیٹھنے اور سونے کی اجازت دی ہے^(۳)۔

طرح پ- دونوں ہاتھوں کو نہ بچھائے (اور مرد کے لئے بچھے میں آپ دونوں قدموں کی انگلیوں کو بچھانا مکروہ ہے)^(۱)۔

۵- بعض حضرات نے نماز کے قعود میں مرد کے لئے اپنے دونوں قدموں کو بچھانے اور دونوں بیڑیوں پر بیٹھنے کو مکروہ قرار دیا ہے، لیکن اس کے سے مستحب یہ ہے کہ وہ اپنے بائیں پیر کو بچھائے اس پر بیٹھے اور بائیں پیر کو کھڑا رکھے^(۲)۔ اس کی تفصیل "کتاب الصلاة" نماز میں خبر ہے اور قعود پر کھام کرتے ہوئے مذکور ہے۔

ب- نجاست پر بچھائے ہوئے کپڑے پر نماز کا حکم:

۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نجاست پر بچھائے گئے کپڑے پر نماز درست ہے جب کہ وہ کپڑا نجاست کو اپنی طرف راہت کرنے سے روکتا ہو، اور امام احمد کے کلام کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ کراہت کے ساتھ جائز ہے اور ان سے ایک روایت یہ ہے کہ اس پر نماز درست نہیں^(۳)۔ "رحمہ" نے تفصیل بیان کی ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ نجاست یا تو تر ہو کی یا خشک۔ جس پر نجاست تر ہے، اس پر کپڑا چھایا تو اس پر نماز کے جائز ہوئے کے لئے شرط یہ ہے کہ کپڑا تنہا ہو کہ اسے دھوسوں میں جھکا کر نہ ممکن ہو اور دوسرے یہ کہ نجاست نچلے حصے سے اوپر کے حصے میں سرایت نہ کرے۔

= اور حدیث: "لا یعرض احدکم فواہیہ..." کی روایت بخاری مسلم اور ابوداؤد سے حضرت انسؓ سے مروی ہے الفاظ ابوداؤد کے ہیں (فتح المبارک ۳/۴۱۲ طبع استقویہ صحیح مسلم ۳۵۵/۱ طبع مکتبۃ المدینہ، سنن ابوداؤد ۵۵۳/۱ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۱) کتاب الفتن ۱/۵۱۹، جوہر لاکیل ۱/۳۸۔

(۲) حلیۃ العلماء ۲/۱۰۲، کتاب الفتن ۱/۵۲۱، سنن ابی نعیم ۳/۵۲۳، مرقاۃ المفردات ۱/۱۲۶، جوہر لاکیل ۱/۵۱۔

(۳) ابی نعیم ۲/۶۲، المجموع ۳/۱۵۲-۱۵۳ طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۱) حلیۃ العلماء ۲/۱۰۲، جوہر لاکیل ۱/۳۸۔

(۲) حدیث: "لہانا النبی سبقتہ ان شرب فی آنية الذهب والفضة، وان ماکل لہما، وان مجلس الحویر والمیاج، وان مجلس علیہ" کی روایت بخاری (فتح المبارک ۳/۴۱۲ طبع استقویہ صحیح مسلم ۳۵۵/۱ طبع مکتبۃ المدینہ، سنن ابوداؤد ۵۵۳/۱ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۳) ابی نعیم ۲/۶۲، المجموع ۳/۱۵۲-۱۵۳ طبع مکتبۃ المدینہ۔

افتراق ۱-۴

کے درمیان میں کے، درمیان میں کے معنی میں اور معنی کے
اور ان کے درمیان میں کے بعض کو قبول کر کے اور بعض کو رد کر کے فصل
کرنے کے معنی میں استعمال کیا ہے۔ اسی طرح ”تفریق صنفہ“ میں
استعمال کیا ہے۔

افتراق

اجمالی حکم:

۴- کسی بھی عقد میں ایجاب کے بعد اور قبول سے قبل فریقین کی
جدائی ایجاب کو باطل کر دیتی ہے، لہذا اس کے بعد عقد کے منعقد
ہونے کے لئے قبول کرنا کافی نہیں ہے، لیکن شریعہ ہر وقت کرنے
والے دونوں فریق کا ایجاب و قبول کے بعد جدا ہونا اور مجلس کو
چھوڑنا لازم بنی کا موجب ہے، جب تک بیعت میں کوئی نئی عیب نہ ہو
اور عقد میں خیارات کی شرط نہ لگائی ہو، لہذا اب اس بیعت کا بیع قائم
کے بغیر ممکن نہیں ہے جیسا کہ عقود لازمہ کا یہی حکم ہے، اس حد تک
فقہاء اتفاق ہے۔

اسی طرح اگر ایجاب و قبول پایا جائے تو حنفیہ و مالکیہ کے
مذہب ایک بائع و مشتری کے باہم جدا ہونے اور مجلس کے چھوڑنے
سے قبل بھی بیعت ان کے لئے لازم ہو جائے گی، اس کے بعد خیار
مجلس ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ عقد ایجاب و قبول سے پورا ہو گیا۔
اس کا رد کن اور اس کی شرائط پائی گئیں، لہذا اس کے بعد فریقین میں
سے کسی ایک کے لئے خیارات کا حاصل ہونا معاملات کے برقرار نہ
رہنے اور اس کے عوض رہنچا سنے کا جب سبب بنے گا، اس سے کہ اس میں
اس کے حق کو باطل رہا ہے^(۱)۔

اور ثانیہ ”وہ محتالہ نے فرمایا کہ بیعت اسی وقت لازم ہوگی جب
فریقین مجلس سے جدا ہو جائیں، اور جب تک وہ جدا نہ ہوں تو

تعریف:

۱- افتراق الفرق کا مصدر ہے، اور لغت میں اس کا ایک معنی کسی چیز
کا دوسری چیز سے جدا ہونا یا ایک ہی چیز کے بعض اجزاء کا بعض سے
جدا ہونا ہے، و رسم ”الفرقة“ ہے^(۱)۔
و فرقہ بھی اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں، اس لئے
کہ انہوں نے اس کو جسمانی جدائی کے معنی میں استعمال کیا ہے، اور
بعض فقہاء نے اسے عام رکھا ہے، تاکہ وہ قولی اور ہونی دونوں قسم کی
جدائی کو شامل رہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے^(۲)۔

متعینہ غلط:

نک- تفرق (جد ہونا):

۲- تفرق اور افتراق دونوں کے یک ہی معنی ہیں، بلاشبہ حضرات
سے تفرق کو جسمانی جدائی اور افتراق کو بکھام میں علیحدگی پر محمول یا ہے،
نہیں فقہاء سے افتراق کو بھی جسمانی طور پر جدا ہونے کے معنی میں
استعمال کیا ہے جیسا کہ ہم سے اوپر رہا۔

ب- تفریق:

۳- تفریق فرق کا مصدر ہے، و فرقاء لے، و تفریق سے تفریق کے فیصلے

اصباح ہمیر، سبب العربیۃ لہ (فرق)۔

(۲) مع القدیر ۵/۳۶۵، مہذب ۱/۳۶۵، شرح المفیر ۳/۱۳۳۔

(۱) الاختیار ۵/۴۵، بیہدہ لک ۳/۱۳۳۔

افتراق ۵، افتضاض

افتضاض

”بھیسے“ بکارت۔

میں سے ہر ایک کے سے اختیار ہے، ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے جس میں وارد ہے کہ بنی علیؑ نے ارشاد فرمایا: ”ایمان بالحدیث ما لم یفترق“^(۱) (خرید فرمخت کرنے لے و نو سرفیق جب تک حدیث وہاں نہیں اختیار ہے) اور ایک روایت میں ”ما لم یفترق“ ہے، اور حدیث میں وارد لفظ افتراق کو اس حضرت نے: ساقی لحاظ سے حدیث پر محمول کیا ہے، اور اسی کام انہوں نے خیال مجلس رکھا ہے^(۲)، اور خبیثے حدیث کو کلام اور قوال کے لحاظ سے حدیث پر محمول کیا ہے اور وہ خیال مجلس کے قابل نہیں ہیں، ملا وہ ازین مالکیہ کے نزدیک اہل مدینہ کا عمل جو حد پر مقدم ہے، اس لئے کہ وہ قوال کے درجے میں ہے^(۳)۔ اس کی تفصیل ”خیال مجلس“ کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی۔

بحث کے مقدمات:

۵۔ (افتراق) کی اصطلاح فقہاء کے نزدیک کتاب الفہم کے ”خیال مجلس“ کی بحث میں آتی ہے، اور طلاق تفریق کے رد میں زمین کے زمین تفریق میں ”ارضان میں، اسی طرح مویشی باغیروں کی زکوٰۃ کی بحث میں یعنی جمع شدہ میں تفریق یا متفرق کے جمع کرے کے عدم جو رکی بحث میں آتی ہے۔



(۱) حدیث: ایمان بالحدیث ما لم یفترق“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عکرم بن زید سے مرفوعاً کی ہے (فتح الباری ۳/۳۰۹ طبع المکتبۃ المدینہ، طبع ۱۴۳۳ھ)۔

(۲) نہایت الجماع ۳۳۳ صفحہ ۱۱۶ طبع مکتبۃ المدینہ، ۱۴۰۷ھ۔

(۳) الفہم ۳۳۳ صفحہ ۱۱۶ طبع مکتبۃ المدینہ، ۱۴۰۷ھ۔

اختیات ۵-۱

ہلی ہو، نہ اصل ہو، نہ وکیل^(۱)، تو یہ شخص جس چیز کے بارے میں قدامت کرتا ہے اس میں اسے ولایت حاصل نہیں ہوتی ہے، لیکن مفات صاحب حق ہوتا ہے، البتہ دوسرا اس کے مقابلہ میں اس کا زیادہ مستحق ہوتا ہے۔

اختیات

اجمانی حکم:

۴- اختیات ناجار ہے، اس لئے کہ وہ اس شخص کے حق پر زیادتی ہے یہ اس کا زیادہ مستحق ہے، اور کبھی امام کے حق پر زیادتی ہوتی ہے اور کبھی غیر امام کے حق پر۔ پس اگر امام کے حق پر زیادتی ہو تو اس میں تعزیر ہے، اس لئے کہ وہ امام کے ساتھ بد سلوکی کرتا ہے، اور اس کی کجوائی میں رکتا دلتا ہے۔

الف - حد و قانم کرنے میں زیادتی:

۵- حد و قانم کرنے میں زیادتی ہے کہ جو حد قائم کرتا ہے وہ امام یا اس کا نائب ہے، جو حد فقہ تعالیٰ کا حق ہو، حد زمانہ^(۲) کی کا حق ہو جیسے حد قذف، اس لئے کہ اس میں دہشتہ کی حد و رت پڑتی ہے اور اس میں ظلم کا اندیشہ ہے، لہذا حد مری ہے کہ سے امام کے سپرد کیا جائے اور اس لئے بھی کہ نبی ﷺ اپنی ردی میں حد قائم فرماتے تھے، اسی طرح ان کے بعد ان کے حامی نے رشتہ دین، و حد و قانم کرنے میں امام کا نائب اس کے کام مقام ہوتا ہے^(۳)۔

لیکن اگر مستحق یا کوئی دوسرا زیادتی کرے اور امام کی اجازت کے بغیر حد قائم کرے تو امر کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر مرتد کو کوئی امام کی

تعریف:

۱- اختیات کا معنی اپنی رائے کو ترجیح دینا ہے اور کسی چیز کے کرنے میں اس شخص کی اجازت کے بغیر سبقت کرنا ہے جس سے اجازت لینا واجب ہے یا جو شخص اس معاملہ میں حکم کرنے کا اس سے زیادہ حق رکھتا ہے، اور اس شخص کے حق پر زیادتی کرنا ہے جو اس سے بہتر ہو^(۱)۔
فقہاء نے بھی اسے اسی معنی میں استعمال کیا ہے^(۲)۔

متعلقہ غلط:

سب - تعدی:

۲- تعدی کے معنی: ظلم اور حد سے تجاوز کرے کے ہیں، جس دو اختیات سے عام ہے، اس لئے کہ تعدی کسی چیز پر اس زیادتی کرنے کو بھی شامل ہے جس کا حق اسے نہ ہو یا اسے حق ہو لیکن دوسرا اس کے مقابلے میں اس کا زیادہ حق، اور ہو^(۳)۔

ب - فضاہ:

۳- فضولی: وہ ہے جو کسی ایسے معاملہ میں تصرف کرے جس میں وہ نہ

(۱) سنن العرب، المصباح المیز، المغرب، المعروقات للراغب (فوت)۔
(۲) انجم المصوب بمائش المصوب ۸/۴۸۸، المصوب ۲/۱۴۳ طبع دار المعرفہ بیروت، المشرح المیز ۲/۳۶۸ طبع دار المعارف مصر۔
(۳) سنن العرب، المصباح المیز۔

(۱) تعریضات للجزائی۔

(۲) ختمی وادوات ۳/۳۳۶ طبع دار الفکر المصوب ۲/۴۰۷، فتح القدیر ۵/۱۱۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ ممبئی ۵۰۰۔

اختیارات ۶-۸

» جہاں تک امام کے علاوہ دوسرے پر زیادتی کرنے کی بات ہے تو اس میں حکم یاں کرنے کا مقصد اس عمل کی صحت یا اس کے سب کو بیان کرنا ہے۔ » اس کی بعض مثالیں درج ذیل ہیں:

نکاح کرانے میں زیادتی کرنا:

۷۔ ولی اقرب جو عقد نکاح کی ولایت کا زیادہ مستحق ہے اس کے موبور ہوتے ہوئے اگر ولی بعد عورت کا نکاح کرے تو اس سلسلہ میں فتوہ کا اختلاف ہے۔

مثلاً اور مالکیہ کے نزدیک عورت کی قولی رضا مندی سے عقد صحیح ہو جائے گا۔ صرف سکوت کافی نہیں اور مالکیہ ایک دوسری شرط کا اضافہ کرتے ہیں اور وہ یہ کہ ولی اقرب ایسا ولی نہ ہو جس کو ولایت اجماع حاصل ہے، لہذا اگر ولی اقرب ایسا ہے کہ اس کو ولایت جبر حاصل ہے مثلاً باپ، تو عقد صحیح نہ ہوگا۔

» مثلاً فقہیہ اور حنبلیہ فرماتے ہیں کہ عورت کا نکاح یہ شخص کرے کہ ایسا کرے اور اس سے زیادہ مستحق تھا اور وہ موجود تھا اور اس نے عورت کو نکاح سے نہیں روکا تو نکاح صحیح نہ ہوگا (۱)۔

بحث کے مقامات:

۸۔ ریائی کے بارے میں بحث کے متعدد مقامات ہیں جو حدود میں آتے ہیں مثلاً مرتد، ربا، شرب خمر، قذف اور اذف میں آتے ہیں اور حقو میں آتے ہیں مثلاً نکاح، رنق، جہیں ان کے مقامات میں دیکھا جائے۔

جائز کے بغیر قتل روئے تو اس قتل کا انتشار یا جائے گا اور قاتل پر کوئی ضابطہ نہ ہوگا، اس سے کہ وہ غیر معسوم مکمل ہے اور جو شخص ایسا کرے اس پر تعزیر ہے، اس سے کہ اس نے ایسا اور امام کے حق پر زیادتی کی۔

اسی طرح مرتد کے علاوہ دیگر معاملے میں بھی ہے، چنانچہ اس شخص پر ضابطہ نہیں ہے جو کسی شخص پر حد قائم کرے جس پر اسے حد قائم کرنے کا اختیار نہیں تھا۔ یہ معاملے میں جس کی حد تک نما ہے مثلاً، رانی محض کو قتل کرنا یا کسی اور چور کا مالخانا جو قطع یہ کا مستحق ہو اس سے کہ یہ وہ حد ہیں جن کا قائم رہنا ضروری ہے۔ لیکن چونکہ وہ امام پر زیادتی کرنے والا ہے اس لئے اس کی تعزیر کی جائے گی (۱)۔

بہر حال قذف میں کوڑ لگانے اور غیر شادی شدہ کے ربا کے سلسلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے، دیکھئے: ”حد“، ”قذف“ اور ”زنا“ کی اصطلاح۔

ب۔ قصاص لینے میں زیادتی کرنا:

۶۔ اصل یہ ہے کہ قصاص لیما با و شاد کی اجازت اور اس کی موبور ولی کے بغیر جائز نہیں، اس لئے کہ یہ ایسا معاملہ ہے جس میں انتہائی ضرورت پڑتی ہے اور اس میں ظلم حرام ہے اور نیز بغضب کی تسکین کے قصد کے ساتھ ظلم کا اندیشہ ہے۔ اس کے باوجود جس شخص سے با و شاد کی موبور ولی اور اس کی اجازت کے بغیر قصاص سے متعلق اپنا حق وصول کرے تو قصاص برکمل واقع ہوا اور قصاص لینے والے کی تعزیر کی جائے گی، اس سے کہ اس سے امام پر زیادتی کی اور یہ جمہور کے نزدیک ہے، اور فقہیہ کے نزدیک امام کی اجازت شرط نہیں ہے (۲)۔

(۱) غنی لادارات ۳۳۷/۲، منی ۱۲۸/۸ طبع مکتبۃ المریضہ المراق بہامش ۱۳۱/۱، ۱۳۳، منی الحکاج ۵۷۷/۲ طبع ۱۲۳ طبع ۱۳۱، البقیار ۳۶۳، البدیع ۷۸/۷۔
(۲) غنی لادارات ۳۸۶/۳، منی الحکاج ۴۲۳/۳، مجمع البکلی ۵۳۵/۳، حاشیہ

ابن ماجہ ۵/۳۳۳
(۱) الدرر ۲/۲۲۷، البقیار ۱۹۷/۱، منی ۱۲۸/۸، حاشیہ البقیار ۵۳۵/۳ طبع ۱۳۰ طبع ۱۳۱۔

ج۔ کھانے میں افراد:

۴- ابن مفلح کی ”آداب الشریعہ“ میں ہے کہ دو دو بھجور کو ایک ساتھ کھانا مکروہ ہے، اور ان پر قیاس کرتے ہوئے ہر دیتی جس کے تمام کھانے کی عادت جاری ہے (اں کو ملا کر ایک ساتھ کھانا مکروہ ہے) اور صحیحین میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن القوان إلا أن يستأذن الرجل نفسه“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ایک ساتھ دو دو بھجوریں کھانے سے منع فرمایا، إلا یہ کہ آدمی اپنے بھائی سے اس کی اجازت لے لے۔)

د۔ حج میں افراد:

۵- وہ یہ ہے کہ تہاجج کا احرام باندھے۔ اور یہاں پر بحث افراد حج کے ساتھ خاص ہوگی اور جہاں تک دوسرے مسائل کا تعلق ہے تو انہیں ان کے مقامات میں دیکھا جائے۔

متعلقہ الفاظ:

۶- یہ بات پہلے گذر چکی کہ افراد یہ ہے کہ عمرہ کے بغیر تہاجج کا احرام باندھے۔

۷- ذکر ان یہ ہے کہ حج اور عمرہ دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھے اور اپنے احرام میں ان دونوں کو جمع کرے یا عمرہ کا احرام باندھے پھر

(۱) آداب الشریعہ لابن مفلح ۳/ ۱۷۳-۱۷۴ طبع نول انسان اور حدیث: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن القوان...“ کی روایت بخاری و مسلم سے شعبہ کے طریق سے حضرت ابن عمرؓ سے ان الفاظ میں کی ہے: ”أن یستأذن الرجل نفسه“ یہی عن القوان إلا أن یستأذن الرجل نفسه“ شعبہ کے کہ ہے کہ ”استأذن“ کا لفظ صرف حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں ہے (حج المبارک ۵۶۹ھ-۵۷۰ھ طبع استقبح صحیح مسلم ۱۶۱۷ طبع مجلس اکتس۔)

افراد

تعریف:

۱- فرد و لغت میں افراد کا مصدر ہے۔ اور فرد وہ ہے جو تبا ہو، اور ”الفردتہ“ کا معنی ہے: میں نے اسے تبا کر دیا۔ اور ”عندت الدواہم الفوادہ“ کا معنی ہے کہ میں۔ درانہم کو ایک ایک کر کے شمار کیا۔ اور ”الفردت الحج عن العمرة“ کا معنی ہے: میں نے حج اور عمرہ دونوں کو الگ الگ کر دیا (۱)۔

۲- فقہاء نے متعدد مقامات پر اسے لغوی معنی میں استعمال کیا ہے جو ”گئے“ گئے گا۔

ع۔ فتح میں افراد:

۲- خطاب فرماتے ہیں کہ وہ گندم جو خوشے میں ہو، خوشہ کے بغیر تبا اس گندم کی فتح کرنا جائز نہیں ہے (۲)۔

ب۔ وصیت میں افراد:

۳- فتح القدر میں ہے کہ تباہی کے لئے (حمل کو نظر انداز کر کے) وصیت کرنا جائز ہے، یہی طرح تباہی کی وصیت کرنا جائز ہے (۳)۔

(۱) لمصباح لمیر لسان العرب ۱۰/ ۱۰۰ (فرد)۔

(۲) طحاوی علی ضیل ۴/ ۵۰۰ طبع انوار طبع۔

(۳) فتح القدر ۴/ ۳۶۳ طبع دار احیاء التراث العربی بیروت۔

یخراؤ ۷

(بنی علیؑ نے حج میں فرمایا)۔ پھر اس اجماع سے استدلال کیا ہے کہ اس میں کوئی تردید نہیں ہے۔ ورنہ مکہ معظمہ نے میقات سے احرام کا نفع نہیں اٹھایا (اس لئے کہ احرام کے سے دوبارہ (میقات کی طرف) لوٹنے کی ضرورت نہیں ہے) اور اس نے ممنوعات کے مباح ہونے کا قاعدہ بھی نہیں اٹھایا (۱)۔

ب۔ دوسرا قول: قرآنِ فضل ہے: حنفی کے نزدیک ہے ہر نام احمد کے یہ قول کی رو سے اُردو قرآنی کابینہ ساتھ لے گیا ہے تو قرآنِ فضل ہے اور اگر ہدیٰ ساتھ نہیں لے گیا ہے تو متعِ فضل ہے۔ اور حنفی نے قرآن کے فضل ہونے پر نبی ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے: ”یا آلِ محمد! اُفدوا بحجة وعمرة معاً“^(۴) (اے آلِ محمد! حج اور عمرہ دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھو)۔

=

دن مگر کی حدیث کی روایت مسلم نے بن لفاظ میں کی ہے، لیکن کی روایت میں یہ
الفاظ ہیں: "لَعَلَّاهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ بِالْحَجِّ مَعْرُوداً" (ہم سے رسول
اللہ ﷺ کے ساتھ صرف حج کا احرام (بندھا) اور دن عین کی روایت میں یہ
الفاظ ہیں: "مَنْ رَمَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَهْلَ بِالْحَجِّ مَعْرُوداً" (رسول اللہ ﷺ
نے صرف حج کا احرام (بندھا) صحیح مسلم ۲۲/۹۰۳-۹۰۵ عیسیٰ ۱۱۷۱)۔

(۱) نمایندگان مجلس شورای اسلامی در وقت فوق العاده ۲۸/۲/۶۸.

(۲) حدیث: ”ما آل محمدنا لعلوا بمعصية وعمره معا“ کی روایت طاووی نے حضرت ام سلمہؓ سے کی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: ”اھلوا ما آل محمدنا بمعصية“ (اے آل محمد! جس عرصہ کا احرام باندھو اور دنیا سے منسوب امرایہ میں اس کے وجہ کو بیان کئے بغیر غلط کیا ہے لیکن انہوں نے طبری احادیث ذکر کی ہیں جو اس معنی کی تائید کرتی ہیں، ان میں سے ایک وہ حدیث ہے جس کی روایت مسلم نے یحییٰ بن ابی اسحاق اور عبد العزیز بن صمیم ورمید سے کی ہے کہ ان حضرات نے حضرت انسؓ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں کے لئے ایک ساتھ احرام باندھا اور تلبیہ کہی: ”لیسک عمرہ و حجاً، لیسک عمرہ و حجاً“ (لیک میں عمرہ و حج کا نوروہ کرنا ہوں۔ لیک میں عمرہ و حج کا ارادہ کرنا ہوں) (شرح سنائی طائر ۴/ ۵۸-۵۹ تاریخ کرد مطبوعہ المونی صحیح مسلم ۳/ ۱۵۹ طبع عینی اقصیٰ، نصب امرایہ سہرہ ۹۹ طبع مطبوعہ دارالعلوم لاہور)۔

عمرہ کے لئے طواف کرنے سے قبل اس کے ساتھ حج کو داخل کر لے
(یعنی حج کا احرام باندھ لے)۔

اور تمتع یہ ہے کہ میقات سے حج کے مہینوں میں صرف عمرہ کا احرام باندھے، پھر جب عمرہ سے فارغ ہو جائے تو اسی سال حج کا احرام باندھے (۱)۔ ورنہ اگر وہ باقی آ رہی ہیں جن میں فرائض اور تمتع اور ان دونوں سے ممتاز ہو جائے گا۔

یہ فرقہ وارانہ اور متمتع میں سے کون کس سے افضل ہے:
 ۷۔ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ فرقہ وارانہ اور متمتع میں سے
 کون افضل ہے؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے نقطہ ہائے نظر درج ذیل
 ہیں:

نصف - ہنر اور افضل ہے: یہ شافیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے، لیکن شافیہ کے نزدیک اور ایک قول کی رو سے مالکیہ کے نزدیک اس کا افضل ہونا صورت میں ہے جب کہ حج کی ۱۱۰ انگلی کے بعد اسی سال عمر دے۔ اسی بنا پر شافیہ فرماتے ہیں کہ اگر اسی سال عمر دہیں کیا تو ہنر اور مرد ہوگا۔

جو حضرات فرہو کو افضل کہتے ہیں انہوں نے اس صحیح روایت سے استدلال کیا ہے جو حضرت جابر، حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے: "ان النبیؐ منہم افضلہم" (الحج) (۲)

() انفسی سر ۲۷۶ طبع مکتبه الرضا فی الدوسقی ۲/۲۸-۲۹، ۲۹۰۱ هجری، ۱۵۳۰
 ۱۵۶ طبع مکتبه الاسلامیه، بیانه المحتاج سر ۳۳ طبع مکتبه الاسلامیه

(۲) حضرت جابر بن عبدی کے روایت سے مسلم نے ابوہریرہؓ کی جاہلی سنہ سے کی ہے کہ حضرت جابرؓ نے فرمایا "قلنا مہلہی مع رسول اللہ ﷺ بحج مفرد" (ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صرف حج کا اہرام باندھ کر آئے) صحیح مسلم ۸۸۱/۲ اور حضرت عائشہؓ کی روایت سے مسلم نے من لفظ میں کی ہے "أن رسول اللہ ﷺ أفرد الحج" (رسول اللہ ﷺ نے صرف حج کا اہرام باندھا) صحیح مسلم ۸۷۵/۲ طبع: دار الفکر، بیروت

وہ ہری وچہ یہ ہے کہ ان میں وہ باتوں کو جمع کرنا ہے۔

وہ خفیہ کے نزدیک قرآن کے بعد تمتع افضل ہے، اس کے بعد فطر و ہے، و یہ ظاہر روایت میں ہے، اس لئے کہ تمتع میں بھی وہ عبادتوں کو جمع کرنا ہے، لہذا وہ قرآن کے ساتھ جوڑنا پھر اس میں زیادہ عبادت ہے و وہ خوش بہانا ہے۔

وہ امام ابو حنیفہ سے یہ روایت ہے کہ قرآن کے بعد فطر افضل ہے، پھر تمتع اس سے کمتر کرنے، لے گا سفر اس کے عمرہ کے لئے ہوا ہے و فطر کرنے، لے گا سفر اس کے حج کے لئے ہوا ہے^(۱)، و مالکیہ میں سے شہب نے اس کی موافقت کی ہے۔

ج۔ تمتع افضل ہے: یہ حنبلیہ کے نزدیک، و ایک قول کی رو سے ثنائیہ و مالکیہ کے نزدیک ہے، و حنبلیہ کے نزدیک تمتع کے بعد فطر ہے، پھر قرآن۔

وہ حنبلیہ کے تمتع کے افضل ہوئے ہیں روایت سے استدلال یا

ہے جو حضرت ابن عباس، جابر، ابو موسیٰ، و عائشہ سے مروی ہے کہ: "ان اسبی سببت امر اصحابہ لما طافوا بالبيت ان يحلوا ويحرموا عمره"^(۲) (صحاح ۷) جب بیت اللہ کا طواف کیا تو

(۱) الہدایہ ص ۵۳۔

(۲) حضرت ابن عباس کی حدیث کی روایت بخاری نے ان الفاظ میں کی ہے: "قدم النبي ﷺ قال للناس: من كان منكم أهدي فإنه لا يحل شيء حرم منه حتى يقضي حجه، ومن لم يكن منكم أهدي فليطع بالبيت وبالصفا والمروة وبقصر وبعده ثم يهرج بالحج..." (جب آپ ﷺ نے تشریف لائے تو آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا تم میں سے جو قرآنی کا جانور ساتھ لائے ہو وہ کسی ایک چیز کے لئے حلال نہ ہوگا جو اس کی طرف سے حرام ہے یہاں تک کہ وہ حج پورا کرے، و قرآن میں سے جو شخص قرآنی کا جانور ساتھ نہیں لایا ہے تو وہ بیت اللہ کا طواف کرے و مظلومہ کے درمیان سنی کرے و قصر کرے و اور حدیں ہو جائے پھر حج کا احرام باندھے) (فتح الباری ص ۵۳ طبع استغیثہ)۔

نبی ﷺ نے انہیں یہ حکم دیا کہ وہ حلال ہو جائیں اور اسے عمرہ

حیٰ کان یوم النرویۃ فلعنوا بالحج واجتمعوا النبی لہم بہ معہ فقالوا کہف لہما معہ و قد سبنا الحج؟ فقال لہم ما لہم منکم، فقالوا فی وقت الہدی لعنت مثل الہدی امرکم و بسکی لا یحل منی حرام حتی یبلغ الہدی معہ فلعنوا" (انہوں نے آپ ﷺ سے کہا جب آپ ﷺ صرف حج کا احرام باندھ کر اپنے ساتھ قرآنی کا جانور لائے تھے آپ ﷺ نے صحابہ کرام سے فرمایا تم لوگ بیت اللہ کا طواف کر کے و مظلومہ کے حج سنی کر کے حلال ہو جاؤ اور قصر کرنا پھر حدیں ہوئے کی حالت میں پھرے رو یہاں تک کہ جب یوم النرویہ آجائے تو حج کا احرام باندھو اور جس کے ساتھ تم آئے ہو (یعنی حج مفرد جس کا تم نے احرام باندھا ہے) اسے تمتع مانا صحابہ نے عرض کیا ہم اسے تمتع کیسے مانیں جبکہ ہم نے تو اس حج کا احرام باندھا ہے آپ ﷺ نے فرمایا وہی کہ جس کا میں نے تم کو حکم دیا ہے جس میں بھی اگر قرآنی کا جانور اپنی ساتھ نہ لانا تو وہی کرنا جس کا میں نے تم کو حکم دیا تو میں نے حکم دیا لیکن مجھ پر حرام ہوئی چیز میرے لئے حلال نہیں ہوگی جب تک کہ قرآنی کا جانور اپنے مقام کو نہ پہنچ جائے چنانچہ صحابہ نے یہاں ہی کیا) (فتح الباری ص ۲۲۲ طبع استغیثہ)۔

وہ حضرت ابن عمر کی حدیث کی روایت بخاری نے ان الفاظ میں کی ہے: "قدم النبي ﷺ قال للناس: من كان منكم أهدي فإنه لا يحل شيء حرم منه حتى يقضي حجه، ومن لم يكن منكم أهدي فليطع بالبيت وبالصفا والمروة وبقصر وبعده ثم يهرج بالحج..." (جب آپ ﷺ نے تشریف لائے تو آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا تم میں سے جو قرآنی کا جانور ساتھ لائے ہو وہ کسی ایک چیز کے لئے حلال نہ ہوگا جو اس کی طرف سے حرام ہے یہاں تک کہ وہ حج پورا کرے، و قرآن میں سے جو شخص قرآنی کا جانور ساتھ نہیں لایا ہے تو وہ بیت اللہ کا طواف کرے و مظلومہ کے درمیان سنی کرے و قصر کرے و اور حدیں ہو جائے پھر حج کا احرام باندھے) (فتح الباری ص ۵۳ طبع استغیثہ)۔

وہ حضرت عائشہ کی حدیث کی روایت بخاری نے ان الفاظ میں کی ہے: "خرجنا مع النبي ﷺ ولا نرى إلا أنه الحج، فلبا آدم لظوفنا بالبيت فامر النبي ﷺ من لم يكن ساق الہدی أن يحل، فحل من لم يكن ساق الہدی و ساؤہ لم یسحق فاحسن" (ہم نبی ﷺ کے ساتھ تھے، ہمارا خیال ہے کہ یہ حج ہی تھا، جب ہم مکہ آئے تو ہم نے بیت اللہ کا طواف کیا، پھر آپ ﷺ نے قرآنی کا جانور ساتھ

جائز قرار دیا گیا۔

اور اس طرح روایات کے درمیان جمع کرنا مناسب ہو جاتا ہے۔
 پس افراد کے روایوں کی بنیاد، احرام کا وہ حصہ ہے، اور قرآن کے
 روایوں کی بنیاد، احرام کا آخری حصہ ہے اور جس نے تمتع کی روایت کی
 ہے، اس نے اس سے لغوی تمتع یعنی انتفاع مراد لیا ہے، اور
 آپ ﷺ نے ایک عمل پر اکتفاء کرتے ہوئے قاعدہ اختیار کیا ہے اور
 اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ نبی ﷺ نے اس سال تہ عمرہ نہیں
 کیا ہے، اور اگر آپ ﷺ کے حج کو فرد اور قرار دیا جائے تو
 آپ ﷺ اس سال عمرہ کرنے والے نہیں ہوں گے اور کوئی اس کا
 کائل نہیں ہے کہ تہاجج قرآن سے افضل ہے۔ اس طرح آپ ﷺ
 حج کے سلسلہ میں روایات میں تطبیق ہو جاتی ہیں (۱)۔

افراد کے واجب ہونے کی حالت (مکی کے حق میں اس کا
 وجوب):

۹- مکی اور جو لوگ مکی کے حکم میں ہیں، ان کے بارے میں فقہاء کا
 اختلاف ہے کہ کیا ان کے لئے تمتع اور قرآن جائز ہے یا صرف
 فرد؟ جائز ہے؟

جسبوری رائے یہ ہے کہ اتفاقاً کی طرح ہل مکہ کے سے بھی تمتع
 اور قرآن جائز ہے، نیز اس لئے کہ جس تمتع کا بیت میں ذکر ہے وہ
 تین عبادتوں میں سے ایک ہے، لہذا مکی کی طرف سے دوسری دونوں
 عبادتوں کی طرح یہ بھی صحیح ہوگا، اور اس سے بھی کہ تمتع کی حقیقت یہ
 ہے کہ حج کے مبینوں میں عمرہ درے، پھر ہی اس حج سے مراد یہی
 کے بارے میں موجود ہے (۲)۔

(۱) نہایہ الحج ۳۳۳-۳۳۴

(۲) انہی ۳۳۳-۳۳۴، اللہ سبحانی ۲۹۲، نہایہ الحج ۳۳۴-۳۳۵، امیر، پرنسپل

یادیں)۔ تو آپ ﷺ نے نہیں فرمایا، اور قرآن سے تمتع کی طرف
 منتقل ہوا، آپ ﷺ نے تمتع کی طرف منتقل کرتے، اور دوسری وجہ
 یہ ہے کہ تمتع کرنے والے کے لئے حج کے مبینوں میں حج اور عمرہ جمع
 ہو جاتے ہیں۔ عمرہ کے مال اور اس کے انفعال کے مال کے ساتھ
 اور اس میں ہونٹ اور سائی بھی ہے، نیز ایک عبادت کا اضافہ بھی
 ہے لہذا یہ افضل ہوگا (۱)۔

۸- اور ربی نے ”نہایہ الحج“ میں ذکر کیا ہے کہ اس اختلاف کی
 بنیاد آپ ﷺ کے احرام کے سلسلہ میں روایوں کا اختلاف ہے۔
 اس لئے کہ حضرات جابر، عاصہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے صحیح
 روایت ہے کہ آپ ﷺ نے حج فرد کیا ہے (۲)، اور حضرت انس
 سے مروی ہے کہ آپ ﷺ قرآن یا ہے (۳)، اور حضرت ابن
 عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ تمتع یا ہے (۴)، پھر اسوں نے
 فرمایا کہ درست بات جس کا ہم اعتقاد رکھتے ہیں وہ یہ ہے کہ
 آپ ﷺ نے حج کا احرام باندھا، پھر اس پر عمرہ کو داخل کیا اور اس
 سال ضرورت کی وجہ سے خاص طور پر آپ ﷺ کے لئے اسے

۱۔ لے والے کو حلال ہونے کا حکم دیا، چنانچہ جو قربانی کا جانور ساتھ نہیں
 لایا تھا وہ حلال ہو گیا، اور آپ ﷺ کی ازواج قربانی کا جانور ساتھ نہیں لاتی
 تھیں، لہذا وہ حلال ہو گئیں (فتح الباری ۵۲۱/۳ طبع المستطیع)۔

(۱) انہی ۳۳۶-۳۳۷

(۲) حضرت جابرؓ، عائشہؓ، ابن عمرؓ کی حدیث کی تخریج (تقریر نمبر ۷) میں گذر چکی۔

(۳) حضرت انسؓ کی حدیث کی تخریج (تقریر نمبر ۷) میں گذر چکی۔

(۴) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث کی روایت بخاری نے ان الفاظ میں کی ہے: ”سمع

رسول اللہ ﷺ فی حجة الوداع بالعمرة إلى الحج وأبغى
 فساق معه الهدى من ذي الحليفة“ (رسول اللہ ﷺ نے حج الوداع
 میں عمرہ کو حج سے مل کر تمتع کیا اور آپ ﷺ کے پاس قربانی کا جانور تھا،
 چنانچہ آپ ﷺ اسے ذی الحليفة سے اپنے ساتھ لے گئے) (فتح الباری
 ۵۳۵/۳ طبع المستطیع)۔

اسی اُرد الحج فیسوہ لی وتقبلہ منی“ (اے اللہ میں حج کا ارادہ کرتا ہوں۔ پس تو اسے میرے لئے آسان کر دے اور اسے میری طرف سے قبول فرما)۔

اور شافعیہ کے ایک قول کی رو سے نیت کو مطلق رکھنا بہتر ہے، اس لئے کہ بجا اوقات مرض وغیرہ کوئی عارض پیش آجائے تو وہ اسے اس بات کی طرف پھیرنے پر قادر نہ ہو سکے گا جس کے فوت ہونے کا اسے خطرہ نہیں ہے، پس اگر اس نے حج کے مہینوں میں مطلق احرام باندھا ہے تو وہ اسے نیت کے ذریعہ (نہ کہ تلفظ کے ذریعہ) دونوں عبادتوں میں سے جس کی طرف چاہے گا پھیر دے گا اگر وقت میں ان دنوں کی (ادائیگی کی) گنجائش ہو تو بیک وقت دونوں کی طرف پھیر دے گا۔

اور حنفیہ کے نزدیک نیت اور تلبیہ دونوں چیزوں کے بغیر احرام منعقد نہیں ہوگا اور جب تک تلبیہ نہ پڑھ لے، محض نیت سے احرام شروع کرنے والا نہ ہوگا، اس لئے کہ حج میں تلبیہ کی ہی حیثیت ہے جو مار میں عجیبہ تحریر کی ہے۔

اور مالکیہ کے نزدیک ایک قول کے مطابق نیت اور قوس یا نیت و عمل سے احرام منعقد ہو جائے گا، مثلاً نیت کے ساتھ بندہ کہہ کر سے تلبیہ پڑھ لے یا نیت کے ساتھ حرم مکہ کے راستہ کی طرف متوجہ ہو جائے اور سلسلے ہوئے پڑے انا راے۔

لیکن اہل جو بات درستی ہے، صرف اہل ا کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ قرآن اور تہذیب کا بھی یہی حکم ہے، اس لئے کہ ان تینوں عبادتوں میں سے کسی ایک کا احرام باندھنے کے وقت جمہور کی رائے کے مطابق نیت کا پایا جانا ضروری ہے، اور امام ابوحنیفہ کی رائے کے مطابق نیت اور تلبیہ کا پایا جانا ضروری ہے، دیکھئے ”احرام“، ”قرآن“، ”تمتع“ کی اصطلاحات۔

اور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اہل مکہ کے لئے تمتع اور قرآن نہیں ہے، بلکہ ان کے لئے صرف فرائض ہے، اس لئے کہ تمتع اور قرآن کی مشروعیت و مسافر میں سے ایک کو ساقط کر کے بہت پیدا کرنے کے لئے ہے اور یہ آفاقی کے حق میں ہے (۱)۔

۱۰- فقہاء کا اختلاف مسجد حرام سے قریب رہنے والوں کے سلسلہ میں بھی ہے، چنانچہ شافعیہ و حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد حرام کے قریب رہنے والے اہل حرم میں اور وہ لوگ بھی جن کے درمیان اور مکہ کے درمیان قصر کی مسافت سے کم دوری ہے۔

پھر اگر وہ قصر کی مسافت پر ہوں تو وہ مسجد حرام کے حاضرین نہیں ہوں گے۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ میقات والے لوگ ہیں اور وہ لوگ جو مکہ اور میقات کے درمیان ہیں۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ اہل مکہ اور ذی طوی والے لوگ ہیں (۲)۔

اس سلسلہ میں بہت سے فردی مسائل ہیں، دیکھئے: ”حج“، ”احرام“، ”میقات“، ”تمتع“ کی اصطلاحات۔

۱۱- فرائض کی نیت:

۱۱- فقہاء کا اس سلسلہ میں اختلاف ہے کہ مغرب کا احرام کس طرح منعقد ہونا ہے تو شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ”مالکیہ کے رائج قول کی رو سے احرام محض نیت سے منعقد ہو جاتا ہے اور جس چیز کا وہ احرام باندھ رہا ہے اس کا تلفظ واجب ہے، پس وہ کہے گا: اللہم

اھری ۲۵۲ طبع مول برقی۔

(۱) ص ۷۷۷

(۲) ص ۷۷۷

”مصر، پر ان تینوں اقسام میں سے صرف طواف فائده نرض
ہے، اس لئے کہ وہ رکن ہے، پس اس پر طواف قدوم واجب نہیں
ہے، بلکہ اس سے بطور سنت اس کا مطالبہ کیا جائے گا“ (۱)۔

ب۔ منفرد پروم کا۔ ایسپ نہ ہوتا:

۱۴۔ عمر، پر تہاجج کا حرام باء ہٹنے کی وجہ سے ہدی واجب نہیں ہے۔ خلاف کارن "متمتع کے کہ اس وقت ہدی واجب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استوسر من الهدى" (۲) (تو جو کوئی حج تک عمرہ سے فائدہ اٹھائے، وہ جو قربانی میں ہو پیش کرے)۔ درکار متمتع کی طرح ہے، اس لئے کہ اس نے وہاں توں کا حرام باء صاف ہے، عین عمرہ کے لئے تحب ہے کہ وہ قربانی کرے "رہ اس کی طرف سے نفعی ہوگی۔

پھر جمہور کے نزدیک کفار کا بدلہ درجہ رکیز رسانی کا نذیرہ "اکرنے میں عمرہ، کارن "متمتع سب پر اید ہیں (۳)، دیکھیے:

"ہم"، "ہدی"، "کفارہ"، "قرآن"، "تمتع" کی اصطلاحات۔



(۱) البدر المبرق، ۵۴، العدد ۲۸، ص ۳۷۵؛ انوار العارفین، ج ۳، ص ۶۵.

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۳) اہل سنی ۴۹/۲، غلبہ ۱۵۳/۳، اہل حق ۳۶۵/۳، اہل باطل ۴۶۷/۳

اندر وینس تپه:

۱۲- حج میں تہیہ کے سنت یا واجب ہونے میں اختلاف کے باوجود،
 اگر کوئی شخص اہل تینوں عہدہ میں سے کسی کا امام یا ہجرت تہیہ کی
 ہدایت و رہنمائی میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

ربانیہ کو بند کرنا تو متبع مصلوہ و تقارن اس کو بند کرنے میں ہے۔

حضرت ثامیہؓ ہر حجابہ کے نزدیک بیٹھ کر تے وقت تمبیہ بند کر دے گا۔ "رہا لہجہ کے نزدیک تمبیہ اس وقت بند کرے گا جب وہ (عرفہ کے دن) زوال کے بعد عرفہ میں نماز پڑھنے لی جگہ پہنچے گا اور اگر وہ زوال سے قبل پہنچ جائے تو زوال تک تمبیہ ہے گا اور اگر عرفہ پہنچنے سے قبل سورن جمل پڑھ لیتے ہیں تو پہلے تک تمبیہ ہے گا" (۱)۔

یہاں پر تنبیہ کے تعلق سے بہت سے فروغی مسائل ہیں، (دیکھئے: ”تنبیہ“ کی اصطلاح)۔

مفرد کن چیزوں میں متمتع، رقارن سے ممتاز ہوتا ہے:

غف: مفرد سے ہے بطور:

۱۳- حج میں طبواف کی تشریحات ہیں:

مکہ پہنچنے کے وقت طواف (طواف قدیم) تہربانی کے من (۱۰) دی عید کو ہاتھ کی رسی کے حد طواف، ناسخہ، طواف، ۱۰۰ اے۔

ن تینوں میں فرض طواف اقامہ ہے جسے طواف زیارت یا طواف فرض یا طواف رکن بھی کہا جاتا ہے، اور اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ سنت یا ہے، وہ ریم کے ریم اس کی تلافی ہو جاتی ہے، اس سلسلہ میں فقہاء کے ریمیں کچھ اختلاف ہے، یہی ہے ”طواف“ کی اصطلاح۔

() ۱۴۷۳ھ بمطابق ۱۹۵۳ء، ۱۳۰۳ھ بمطابق ۱۹۸۰ء

تقسیم میں ہوتا ہے۔

اجمائی حکم:

۴- فرائض کا تعلق ایمان سے ہوتا ہے منافع سے نہیں۔ کی بنا پر فقہاء نے جب تقسیم کے قسام یاں کے تو فرائض کی تقسیم تو عیوب کی ہونی یا منافع کی اور منافع کی تقسیم کا نام انہوں نے ”مہایا“ رکھا۔

”وہ ایمان کی تقسیم کے بارے میں انہوں نے فرائض کی یا تو وہ تقسیم فرائض کی یا تقسیم تعدیل ہوئی، اور فقہاء تقسیم فرائض سے مراد وہ تقسیم لیتے ہیں جس میں قیمت لگانے اور لوٹانے کی ضرورت نہیں پڑتی ہے“ (۱)۔

”تقسیم کی حقیقت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ”منافع“ ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ”وہ علاحدہ دوسرا ہے“ اور دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ ”وہ بعض حصوں کا بعض سے علاحدہ کرنا اور ان کا تبادلہ کرنا ہے“ (۲)، جیسا کہ فقہاء نے اسے ”کتاب القسم“ کے شروع میں بیان فرمایا ہے ”اور جب تقسیم اپنی حقیقت کے لحاظ سے علاحدہ کرنے سے خالی نہیں ہوتی تو یہ علاحدہ کرنا ان لوگوں کے نزدیک حق شفعہ کو ساقط کر دیتا ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ پڑھنے کی وجہ سے حق شفعہ ثابت نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ فقہاء نے اسے ”کتاب القسم“ میں بیان کیا ہے۔

۵- فرائض میں واجب ہے ان کے لازم ہونے یا مکمل ہونے کے لئے قبضہ شرط ہے ”وہ وقت، جہ، زمین، و قرض ہیں، جب کہ مشابہت چیز میں ان کا قیام ہو، اس سلسلہ میں اختلاف و تنصیف ہے جو فقہی کتابوں کے متعلقہ باب میں ملے گا“ (۳)۔

(۱) کسی الطالب ص ۳۱۳۔

(۲) بدائع الصنائع ص ۲۱۲ طبع دار الفکر بیروت ص ۱۳۳۔

(۳) الہدیۃ بشرح فتح القدیر ص ۲۰/۵ طبع مولا ق ۱۶ ص ۳۱۶ حاشیہ ص ۳۱۷۔

افراز

تعریف:

۱- فرائض کا معنی لغت میں تنصیف ہے، یعنی ایک چیز کو دو یا چند حصوں میں لگ کر ممتاز کرنا ہے (۱)۔ اور فقہاء بھی اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

متعلقہ غلط:

نف- عزل:

۲- عزل فرائض سے اس بات میں مختلف ہے کہ فرائض اصل کے کسی جز کا ہونا ہے یا ایسی چیز کا ہونا ہے جو اس کے ساتھ شدت اختلاط میں جز کی طرح ہو اور عزل کا معنی الگ کرنا ہے۔ اور علاحدہ دینی فی چیز کبھی اس چیز کا جز ہوتی ہے جس سے اس کو الگ یا نیا ہے، اور کبھی جز نہیں ہوتی بلکہ کبھی اس سے خارج ہوتی ہے، مثلاً بیوی سے عزل کرنا (۲)۔

ب- قسمتہ:

۳- تقسیم کبھی علاحدہ کر کے ہوتی ہے (۳) اور کبھی اس کا مقصد حصوں کو بیان کرنا ہوتا ہے، علاحدہ کرنا نہیں، جیسا کہ مہایا قیسی منافع کی

(۱) مصباح المہیر: باب الفروض۔

(۲) لسان العرب: مادہ (فرو) اور مادہ (عزل)۔

(۳) مصباح المہیر: مادہ (قسم)۔

افراز ۶-۷، افساد ۱

افساد

تعریف:

۱- افساد لغت میں اصلاح کی ضد ہے، اور وہ کسی چیز کو فاسد کرنا اور اس چیز کو جس حال پر ہونا چاہیے اس سے تباہ کرنا ہے۔
 ”رشد و بہت کی اصطلاح میں کسی چیز کو فاسد بنانا ہے، خواہ وہ پہلے صحیح ہو، چہ بعد میں اس پر فساد جاری ہو جائے (جیسا کہ حج صحیح ہو، چہ اس پر کوئی ایسی چیز جاری ہو جو اسے فاسد کرے) یہ مفہوم کے ساتھ ہی مساوی پایا جائے مثلاً قبضہ کرنے سے قبل مد کی بیج۔“

”حنفی نے افساد اور باطل کے درمیان فرق یہ ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ فاسد اور باطل کے درمیان فرق کرتے ہیں، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ فاسد وہ ہے جو اپنی اصل کے لحاظ سے مشروع ہو، پہلے نصف کے لحاظ سے مشروع نہ ہو، اور باطل وہ ہے جو اصل اور وصف دونوں اعتبار سے غیر مشروع ہو (۱)؛ لیکن حنفی کے علاوہ دیگر فقہاء کے نزدیک افساد اور ابطال کا ایک ہی معنی ہے، ”حنفی نے عبادات میں ان کی موافقت کی ہے، بعض مذاہب نے بعض جواب مثلاً حج اور طلع میں باطل“ فاسد کے درمیان فرق یہ ہے۔“

(۱) لسان العرب مادہ (فساد لا غرولت اراعب الاسماء فی الکلیات لابی البقاء، اسی مادہ میں، حاشیہ ابن ماجہ ص ۹۹، ۱۰۰، القواعد ص ۳۰۳، طبع دار الفکر بیروت۔

۶- اس میں فالوٹا، جب ہے جس پر وہ بے کا حق نکل آیا ہو، اور جو دوسری عین کے ساتھ مخلوط ہو، بشرطیکہ اس کا علاحدہ کرنا ممکن ہو اور اگر اس کا علاحدہ کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے بدل کا لوٹنا واجب ہے، جیسا کہ اگر کسی نے کوئی چیز غصب کی اور اسے ایسی چیز کے ساتھ ملا دیا جس سے علاحدہ کرنا ممکن نہ ہو تو اسے علاحدہ کرنا اور جس سے غصب کیا ہے اسے لوٹنا واجب ہے (۱)۔ جیسا کہ فقہاء نے اسے ”کتاب الاستحقاق“ اور ”کتاب الغصب“ میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔

۷- وہ عمرات جن کا مقصد اللہ تعالیٰ سے ثواب حاصل کرنا ہے اور جن میں تسبیح اللہ تعالیٰ کے لئے ہوتی ہے، مثلاً زکاة، تو ان میں علاحدہ کرنا قبضہ کے قائم مقام ہو جاتا ہے (۲)، پس اگر اس پر زکاة واجب ہوئی اور اس نے مقدمہ واجب زکاة کو علاحدہ کر دیا اور زکاة کی وہ علاحدہ کی ہوئی مقدار اس کی کسی کو تباہی کے بغیر ملاک ہوئی تو اس پر نئے سرے سے اس کا نکالنا لازم نہ ہوگا (۳)۔ اس سلسلہ میں کچھ اختلاف درمیں ہے جو ”باب الزکاة“ میں مذکور ہے۔

۱۳۶۱ھ طبع اول یوق، مکتبہ حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۳، ۶۴
 تاریخ المسانح ص ۱۳۳ طبع اول المجلد کلیہ طالع ص ۲۰۳ طبع مصطفیٰ
 ابن النجاشی، حاشیہ المدنی ص ۱۰۱ طبع مصطفیٰ محمد ص ۱۳۷، ۱۳۸ حاشیہ طالع
 ص ۳۳۲ طبع المکتب الاسلامی، لام ص ۲۷۲ طبع یوق ص ۳۲۶، ۳۲۷ طبع
 الکلی ص ۱۲۸، ۱۲۹ طبع مصطفیٰ المجلد ابن النجاشی ص ۱۹۵، ۱۹۶ کشف القناع
 ص ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵ طبع مطبعة انصار الدین لکھنؤ ص ۱۳۶، ۱۳۷ طبع
 ص ۵۸۶، ۵۸۷ طبع سوم المنار۔

(۱) اسی ص ۲۶۵۔

(۲) مصنف عبد الرزاق ص ۴۳، ۴۴، ابی یوسف ص ۹۲، ۹۳، محمد بن الحسن ص ۵۸، مصنف ابن ابی شیبہ ص ۴۳، اختلاف ابی حنیفہ وابن ابی لیلیٰ ص ۵۰، مکتب ص ۱۲۶، اسی ص ۵۹۳۔

(۳) مواہب الجلیل ص ۲۶۳ طبع انوار طبع۔

افساد ۲-۵

ہوتی ہے (۱)۔

متحدہ غلط:

لف - اطلاق:

۲- تلف کا معنی لغت میں ملاک کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: "تلف الشيء" جب کوئی کسی چیز کو ملاک ہو، فنا ہو۔ شریعت (کی اصطلاح) میں بھی وہی معنی میں آتا ہے۔ کاسانی لکھتے ہیں: "یشتی کالتف کرنا" سے اس حالت سے نکال دینا ہے جس میں عادات اس سے منفعت مطلوب حاصل کی جائے (۱)۔

لہذا، افساد و تلف سے عام ہے، چنانچہ حسی امور میں یہ دونوں جمع ہو جاتے ہیں اور قوی تصرفات میں صرف افساد پایا جاتا ہے۔

ب - غلط:

۳- اللہ کا ایک معنی حکم پر عمل کو باطل کرنا اور اسے ساقط کرنا ہے، اور حضرت ابن عباسؓ نے عمرہ کی خلاق کو فوقر اردیا، یعنی اسے باطل اور ساقط کیا، اور علمائے اصول الخلاء کو طہ کی تقسیم کی بحث میں حکم میں وصف کے اثر نہ کرنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، اور "مناسب ملحق" کا ان کے یہاں یہی مفہوم ہے، اسی طرح وہ الخاء کو ہیبت نہ رکھنے والے آدمی کے تصرف کے اثر کو ختم کرنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔

ج - توقف:

۴- عقد موقوف، مانڈ کی ضد ہے اور یہ وہ عقد ہے جس کا نفاذ اس کے مالک کی اجازت پر موقوف ہو، مثلاً فضولی کی بیع کہ وہ اس معنی کے اعتبار سے فی الجملہ جائز ہوتی ہے بخلاف فاسد کے کہ وہ ناجائز

شرعی حکم:

۵- یہ بات شرعی عبادت ضد ہے۔ عبادت لغت کے صحیح ہوتی ہے۔ اب اس کو فاسد نہیں کیا جاسکتا، اس سے کہ وقوع ہونے والی چیز کو ختم کرنا محال ہے۔ لایق دینے اسباب پائے جاسکتے ہیں جن کے مفید ہونے پر شرعی دلیل موجود ہو، مثلاً مردہ ہونا۔ مردہ اور مردہ صحت اور عبادتوں کو فاسد نہ کر دیتا ہے، جیسا کہ سدائے قیوں کرنا پسند کی معصیوں کو اور تجارت سابقہ بنا ہوں کو ختم کر دیتی ہے۔ اسی طرح توہم و رجحان مقبول سابقہ بنا ہوں کو ختم کر دیتے ہیں، جہاں تک عبادت شرعی کرنے کے بعد اور اس سے فائدہ ہونے سے قبل کا تعلق ہے تو فرض عبادت میں مشغول ہو جانے کے بعد پھر کسی شرعی عذر کے اس کا فائدہ کرنا حرام ہے، اور حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک نقل کا بھی یہی حکم ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ" (۳) (اور اپنے اعمال کو برباد مت کرو)۔

اسی بنا پر اس کا اعادہ واجب ہے، میں مثلاً فعیہ اور انہ کے کرنا ایک نقل اثر نہ کرنے کے بعد اس کا فائدہ کرنا مکروہ ہے، اور اگر نقل مطلق کو فاسد نہ کرے تو اس کا اعادہ جب نہیں ہے، سوئے حج اور عمرہ کے کہ مثلاً فعیہ اور حنابلہ کے نزدیک بھی ان دونوں کا فائدہ کرنا حرام ہے، اور امام احمد سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ یہ دونوں بھی تمام نقلی عبادتوں کی طرح ہیں۔

لیکن وہ تصرفات جو لازم ہیں ان کو نفاذ کے بعد فاسد نہیں کیا جاسکتا، بلکہ عاقدین کی رضامندی سے فتح کرنا جائز ہے جیسا کہ

(۱) المباح لمیر: مادہ (وقف) کے تحت لفظ ۵/۳۰۵ طبع دار کتاب عربی۔

(۲) سورہ محمد ۳۳۔

(۳) القاسوس الجید: مادہ تلف، البدیع ۷/۱۶۳ طبع ول۔

۲ المباح لمیر: مادہ (نقل) کے تحت اصطلاحات الخون ۳/۶۶۳، ۵/۱۱۳۔

اقالہ میں ہوتا ہے، ورنہ عتقہ جو نیتین کی طرف سے لازم نہیں ہیں اس کو وہاں میں سے ہم ایک جب چاہے فاسد کر سکتا ہے، بین دو تصرفات جو کسی ایک نیتین کی طرف سے لازم ہوں تو جس نیتین کے حق میں وہ لازم ہوں اس کی طرف سے اس کو فاسد کرنا جائز نہیں، ورنہ ہرے کے لئے جائز ہے^(۱)۔ اور اس سلسلہ میں تفصیل ہے جس کے سے عتقہ و تصرفات کی طرف رجوع کیا جائے۔

عبادت پر فاسد کرنے کا شر:

۶۔ جو شخص کسی فرض عین یا فرض کفایہ عبادت کو شروع کرے مثلاً نماز اور روزہ تو جائز طریقے پر اس کے تمام ارکان بشراط کے ساتھ اس کو کرنا واجب ہے، تاکہ وہ مدبر کی ہو جائے جس امر وہ اسے فاسد کرے تو وقت کے مدار اس کا کرنا اس پر واجب ہے، اگر وقت گزرنے کے بعد اس پر اس کو مکمل کرنا واجب نہ رہی ہے، جیسا کہ اگر کسی مسافر نے کسی مقیم کے پیچھے نماز پڑھی پھر اس نے اپنی نماز فاسد کر دی تو اس پر اس کی مکمل تلافی (یعنی چار رکعت واپس نماز میں چار رکعت) واجب ہے، اس لئے کہ فساد کے بعد وہ مدبر کی نہ ہوگا، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، جیسا کہ فاسد نماز کو نیتین مکمل کرنا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ فاسد عبادت صحیح عبادتوں کے ساتھ لاحق نہیں ہو سکتیں، لہذا حج عمرہ کے کہ وہ ان دونوں کے فاسد ہو جانے کی صورت میں بھی اس کو مکمل کرے گا، اس پر قضا واجب ہوگی، اور یہ ہماری تمام عبادتوں کے حروف ہیں، اس لئے کہ فاسد عبادت کا حکم ختم ہو جاتا ہے، اس کی کوئی مدبر باقی نہیں رہتی ہے^(۲)۔

۷۔ جس نیتین عبادت کو شروع کیا اس کا پورا کرنا، جب ہے، اگر اسے فاسد کر دے تو اس کی تلافی واجب ہے، ورنہ عتقہ و فاسد کر دینے کے لئے ایک ہے۔

۸۔ مثلاً عتقہ و رتالہ فرماتے ہیں کہ اس نیت کا پورا کرنا مستحب ہے جسے شروع کیا ہے، اسی طرح ان نیتین کی تلافی مستحب ہے مہینہ شروع کرنے کے بعد فاسد کر دیا ہو، اور یہ حج عمرہ کے مدار و دیگر نیتین میں ہے، اس لئے کہ حج عمرہ کے شروع کرنے کے بعد ان کا مکمل کرنا واجب ہے۔

۹۔ اگر اس کی طرف سے اس کو فاسد کرنے والا کوئی عمل پایا گیا تو اس صورت میں اس پر اس کو تلافی واجب ہے، ساتھ ہی مدبر ابھی جو اس کے مد میں لازم ہے^(۱)، جیسا کہ پہلے گذرا، اس کی تفصیل "احرام" اور "حج" میں لکھی جائے۔

روزے کو فاسد کرنا:

۱۰۔ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جس نے دن میں قصد اجماع کیا یا نیت خارج کی یا قصد اکھاہی لیا جب کہ اسے روزہ یا تہ تھا تو اس نے اپنے روزے کو فاسد کر دیا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَالَا تَنَالُوا الْبَیِّنَاتِ وَالْغُفُورَاتِ مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ، وَكُنُوا وَالْأَشْرَارِ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَبِطَ الْأَبْيَضَ مِنَ الْخَبِطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ" (پس اب تم ان کے ساتھ مباشرت کرو اور اللہ نے تمہارے لئے جو کچھ دیا ہے اسے تلاش کرو اور کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ

۱۸/۱۹-۲۰، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۶۲۔

(۱) البدائع ۲۸۷، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۳۳، الشرح المفصل ۲۰۸، منشی

لا دولت ۱۱ ص ۱۱۵، المصوب ۱۹۵۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۷۔

(۱) الفروق مطلق ۲۷-۲۸، تہذیب الفروق ۳۲/۲، الاشیاء والظواهر لابن نجیم ص ۸۷، طبع الحامیہ، الاشیاء والظواهر للسیوطی ص ۳۸۰، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۲۴، الاشیاء والظواهر للسیوطی ص ۳۳۸، طبع انصار لندن۔
(۲) خطاب ۲ ص ۹۰، طبع المجمع الجوامع ۱۲ ص ۳۹۳، طبع المصیر، المحوری القواعد

کرے گی^(۱)۔ اور اس مسئلہ میں ہمیں یہ متذکر ہے جس کے لئے (صوم) اور (تہ) کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

عبادت کو فاسد کرنے کی نیت:

۹- فاسد کرنے کی نیت کا اثر علماء کے ایک صحیح و باطل ہونے کے لحاظ سے عبادات، اعمال اور حالات کے اختلاف سے الگ الگ ہوتا ہے۔

جس اگر ایمان کو فاسد کرنے یا اسے ختم کرنے کی نیت کرے تو فوراً مرتد ہو جائے گا، الحیاذ باللہ! اور اگر نماز سے غارت ہونے کے بعد اسے فاسد کرنے کی نیت کرے تو نماز باطل نہ ہوگی، اسی طرح تمام عبادات اور اگر نماز کے درمیان اسے ختم کرنے کی نیت کرے تو بغیر کسی اختلاف کے نماز باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ نماز ایمان کے مشابہ ہے اور اگر کوئی مسافر اقامت کے ذریعہ سفر ختم کرنے کی نیت کرے تو وہ مقیم ہو جائے گا، اور اگر روزے کے دن میں کھانے یا جماع کرنے کے ذریعہ روزے کو ختم کرنے کی نیت کی تو جب تک وہ کھانہ لے اور جماع نہ کر لے اس کا روزہ فاسد نہ ہوگا۔

اور اگر حج یا عمرہ کو ختم کرنے کی نیت کی تو یہ دونوں باطل نہ ہوں گے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ حج یا عمرہ کرنے والا ان دونوں کو فاسد کر دینے سے بھی ان سے نہیں نکلتا ہے، لہذا فاسد یا باطل کرنے کی نیت سے بدرجہہ وہی نہیں نکلتے گا۔ اس کی تفصیل کے لئے ”نیت“ کی اصطلاح اور ان عبادت کے مکمل کی طرف رجوع کیا جائے^(۲)۔

صبح کی سفید دھاری سیاہ دھاری سے تمہارے لئے واضح ہو جائے۔
اور روزے کو فاسد کرنے والی دھاری چیزوں کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس میں سے ایک یہ ہے کہ کھانا اور پانی کے داخل ہونے والے راستے کے علاوہ کسی اور راستے اور درمیان سے ہیٹ تک پہنچ جائے مثلاً حقنہ کے درمیان میں سے ایک یہ ہے کہ معدہ کے باطن تک پہنچ جائے، دوسرے یہ کہ نہ پہنچے، اور اس سلسلہ میں علماء کے اختلاف کا سبب یہ ہے کہ غذا کے طور پر استعمال کی جانے والی چیز کو غذا کے طور پر استعمال نہ کی جائے، اور اگر چیز کو قیاس یا قیاسیہ توہین حضرات نے سمجھا کہ روزے کا مقصد کوئی معقول معنی ہے تو انہوں نے غذا کے طور پر استعمال کی جانے والی چیز کو غذا کے طور پر استعمال نہ کی جانے والی چیز کے ساتھ لاحق نہیں کیا، اور ان لوگوں نے یہ دیکھا کہ یہ عبادت غیر معقول (یعنی عقل کے ذریعہ سمجھ میں نہ آتی ہے) اور اس کا مقصد محض ان چیزوں سے باہر رہنا ہے جو ہیٹ میں پہنچنے والی ہیں تو انہوں نے غذا کے طور پر استعمال کی جائے والی چیز اور دھاری چیز کو بدرجہہ قرار دیا، کیسے؟ ”امکان“ اور ”صوم“ کی اصطلاح۔

۸- اور فقہاء کا پچھنا لگانے اور تہ میں اختلاف ہے، پچھنا لگانے کے بارے میں امام احمد، مالک، شافعی اور حنفی بن راہویہ نے رائے یہ ہے کہ وہ روزہ کو فاسد کر دیتا ہے، اور مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں مکروہ ہے، اور حنفیہ کا قول یہ ہے کہ یہ روزہ کو فاسد نہیں کرتا ہے۔
اور اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ اس سلسلہ میں معقول آثار میں تعارض ہے، اور تہ کے بارے میں جمہور کا مذہب یہ ہے کہ جسے تہ ہو جائے اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، اور جس نے قصد اتنے کرنے کی کوشش کی اور اسے تہ ہو گئی تو یہ اس کے روزے کو فاسد

(۱) الطحطاوی، ۱۰۰، الاختیار، ۳۱، الاکالی، ۳۱، جہد و تکلیف، ۵۲، مشکوٰۃ

المتن، ۲۷، طبع مصر، ختمی، دارالکتب، ۱۳۱۱ھ، ۱۳۱۲ھ، ۱۳۱۳ھ، ۱۳۱۴ھ، ۱۳۱۵ھ، ۱۳۱۶ھ، ۱۳۱۷ھ، ۱۳۱۸ھ، ۱۳۱۹ھ، ۱۳۲۰ھ، ۱۳۲۱ھ، ۱۳۲۲ھ، ۱۳۲۳ھ، ۱۳۲۴ھ، ۱۳۲۵ھ، ۱۳۲۶ھ، ۱۳۲۷ھ، ۱۳۲۸ھ، ۱۳۲۹ھ، ۱۳۳۰ھ، ۱۳۳۱ھ، ۱۳۳۲ھ، ۱۳۳۳ھ، ۱۳۳۴ھ، ۱۳۳۵ھ، ۱۳۳۶ھ، ۱۳۳۷ھ، ۱۳۳۸ھ، ۱۳۳۹ھ، ۱۳۴۰ھ، ۱۳۴۱ھ، ۱۳۴۲ھ، ۱۳۴۳ھ، ۱۳۴۴ھ، ۱۳۴۵ھ، ۱۳۴۶ھ، ۱۳۴۷ھ، ۱۳۴۸ھ، ۱۳۴۹ھ، ۱۳۵۰ھ، ۱۳۵۱ھ، ۱۳۵۲ھ، ۱۳۵۳ھ، ۱۳۵۴ھ، ۱۳۵۵ھ، ۱۳۵۶ھ، ۱۳۵۷ھ، ۱۳۵۸ھ، ۱۳۵۹ھ، ۱۳۶۰ھ، ۱۳۶۱ھ، ۱۳۶۲ھ، ۱۳۶۳ھ، ۱۳۶۴ھ، ۱۳۶۵ھ، ۱۳۶۶ھ، ۱۳۶۷ھ، ۱۳۶۸ھ، ۱۳۶۹ھ، ۱۳۷۰ھ، ۱۳۷۱ھ، ۱۳۷۲ھ، ۱۳۷۳ھ، ۱۳۷۴ھ، ۱۳۷۵ھ، ۱۳۷۶ھ، ۱۳۷۷ھ، ۱۳۷۸ھ، ۱۳۷۹ھ، ۱۳۸۰ھ، ۱۳۸۱ھ، ۱۳۸۲ھ، ۱۳۸۳ھ، ۱۳۸۴ھ، ۱۳۸۵ھ، ۱۳۸۶ھ، ۱۳۸۷ھ، ۱۳۸۸ھ، ۱۳۸۹ھ، ۱۳۹۰ھ، ۱۳۹۱ھ، ۱۳۹۲ھ، ۱۳۹۳ھ، ۱۳۹۴ھ، ۱۳۹۵ھ، ۱۳۹۶ھ، ۱۳۹۷ھ، ۱۳۹۸ھ، ۱۳۹۹ھ، ۱۴۰۰ھ، ۱۴۰۱ھ، ۱۴۰۲ھ، ۱۴۰۳ھ، ۱۴۰۴ھ، ۱۴۰۵ھ، ۱۴۰۶ھ، ۱۴۰۷ھ، ۱۴۰۸ھ، ۱۴۰۹ھ، ۱۴۱۰ھ، ۱۴۱۱ھ، ۱۴۱۲ھ، ۱۴۱۳ھ، ۱۴۱۴ھ، ۱۴۱۵ھ، ۱۴۱۶ھ، ۱۴۱۷ھ، ۱۴۱۸ھ، ۱۴۱۹ھ، ۱۴۲۰ھ، ۱۴۲۱ھ، ۱۴۲۲ھ، ۱۴۲۳ھ، ۱۴۲۴ھ، ۱۴۲۵ھ، ۱۴۲۶ھ، ۱۴۲۷ھ، ۱۴۲۸ھ، ۱۴۲۹ھ، ۱۴۳۰ھ، ۱۴۳۱ھ، ۱۴۳۲ھ، ۱۴۳۳ھ، ۱۴۳۴ھ، ۱۴۳۵ھ، ۱۴۳۶ھ، ۱۴۳۷ھ، ۱۴۳۸ھ، ۱۴۳۹ھ، ۱۴۴۰ھ، ۱۴۴۱ھ، ۱۴۴۲ھ، ۱۴۴۳ھ، ۱۴۴۴ھ، ۱۴۴۵ھ، ۱۴۴۶ھ، ۱۴۴۷ھ، ۱۴۴۸ھ، ۱۴۴۹ھ، ۱۴۵۰ھ، ۱۴۵۱ھ، ۱۴۵۲ھ، ۱۴۵۳ھ، ۱۴۵۴ھ، ۱۴۵۵ھ، ۱۴۵۶ھ، ۱۴۵۷ھ، ۱۴۵۸ھ، ۱۴۵۹ھ، ۱۴۶۰ھ، ۱۴۶۱ھ، ۱۴۶۲ھ، ۱۴۶۳ھ، ۱۴۶۴ھ، ۱۴۶۵ھ، ۱۴۶۶ھ، ۱۴۶۷ھ، ۱۴۶۸ھ، ۱۴۶۹ھ، ۱۴۷۰ھ، ۱۴۷۱ھ، ۱۴۷۲ھ، ۱۴۷۳ھ، ۱۴۷۴ھ، ۱۴۷۵ھ، ۱۴۷۶ھ، ۱۴۷۷ھ، ۱۴۷۸ھ، ۱۴۷۹ھ، ۱۴۸۰ھ، ۱۴۸۱ھ، ۱۴۸۲ھ، ۱۴۸۳ھ، ۱۴۸۴ھ، ۱۴۸۵ھ، ۱۴۸۶ھ، ۱۴۸۷ھ، ۱۴۸۸ھ، ۱۴۸۹ھ، ۱۴۹۰ھ، ۱۴۹۱ھ، ۱۴۹۲ھ، ۱۴۹۳ھ، ۱۴۹۴ھ، ۱۴۹۵ھ، ۱۴۹۶ھ، ۱۴۹۷ھ، ۱۴۹۸ھ، ۱۴۹۹ھ، ۱۵۰۰ھ، ۱۵۰۱ھ، ۱۵۰۲ھ، ۱۵۰۳ھ، ۱۵۰۴ھ، ۱۵۰۵ھ، ۱۵۰۶ھ، ۱۵۰۷ھ، ۱۵۰۸ھ، ۱۵۰۹ھ، ۱۵۱۰ھ، ۱۵۱۱ھ، ۱۵۱۲ھ، ۱۵۱۳ھ، ۱۵۱۴ھ، ۱۵۱۵ھ، ۱۵۱۶ھ، ۱۵۱۷ھ، ۱۵۱۸ھ، ۱۵۱۹ھ، ۱۵۲۰ھ، ۱۵۲۱ھ، ۱۵۲۲ھ، ۱۵۲۳ھ، ۱۵۲۴ھ، ۱۵۲۵ھ، ۱۵۲۶ھ، ۱۵۲۷ھ، ۱۵۲۸ھ، ۱۵۲۹ھ، ۱۵۳۰ھ، ۱۵۳۱ھ، ۱۵۳۲ھ، ۱۵۳۳ھ، ۱۵۳۴ھ، ۱۵۳۵ھ، ۱۵۳۶ھ، ۱۵۳۷ھ، ۱۵۳۸ھ، ۱۵۳۹ھ، ۱۵۴۰ھ، ۱۵۴۱ھ، ۱۵۴۲ھ، ۱۵۴۳ھ، ۱۵۴۴ھ، ۱۵۴۵ھ، ۱۵۴۶ھ، ۱۵۴۷ھ، ۱۵۴۸ھ، ۱۵۴۹ھ، ۱۵۵۰ھ، ۱۵۵۱ھ، ۱۵۵۲ھ، ۱۵۵۳ھ، ۱۵۵۴ھ، ۱۵۵۵ھ، ۱۵۵۶ھ، ۱۵۵۷ھ، ۱۵۵۸ھ، ۱۵۵۹ھ، ۱۵۶۰ھ، ۱۵۶۱ھ، ۱۵۶۲ھ، ۱۵۶۳ھ، ۱۵۶۴ھ، ۱۵۶۵ھ، ۱۵۶۶ھ، ۱۵۶۷ھ، ۱۵۶۸ھ، ۱۵۶۹ھ، ۱۵۷۰ھ، ۱۵۷۱ھ، ۱۵۷۲ھ، ۱۵۷۳ھ، ۱۵۷۴ھ، ۱۵۷۵ھ، ۱۵۷۶ھ، ۱۵۷۷ھ، ۱۵۷۸ھ، ۱۵۷۹ھ، ۱۵۸۰ھ، ۱۵۸۱ھ، ۱۵۸۲ھ، ۱۵۸۳ھ، ۱۵۸۴ھ، ۱۵۸۵ھ، ۱۵۸۶ھ، ۱۵۸۷ھ، ۱۵۸۸ھ، ۱۵۸۹ھ، ۱۵۹۰ھ، ۱۵۹۱ھ، ۱۵۹۲ھ، ۱۵۹۳ھ، ۱۵۹۴ھ، ۱۵۹۵ھ، ۱۵۹۶ھ، ۱۵۹۷ھ، ۱۵۹۸ھ، ۱۵۹۹ھ، ۱۶۰۰ھ، ۱۶۰۱ھ، ۱۶۰۲ھ، ۱۶۰۳ھ، ۱۶۰۴ھ، ۱۶۰۵ھ، ۱۶۰۶ھ، ۱۶۰۷ھ، ۱۶۰۸ھ، ۱۶۰۹ھ، ۱۶۱۰ھ، ۱۶۱۱ھ، ۱۶۱۲ھ، ۱۶۱۳ھ، ۱۶۱۴ھ، ۱۶۱۵ھ، ۱۶۱۶ھ، ۱۶۱۷ھ، ۱۶۱۸ھ، ۱۶۱۹ھ، ۱۶۲۰ھ، ۱۶۲۱ھ، ۱۶۲۲ھ، ۱۶۲۳ھ، ۱۶۲۴ھ، ۱۶۲۵ھ، ۱۶۲۶ھ، ۱۶۲۷ھ، ۱۶۲۸ھ، ۱۶۲۹ھ، ۱۶۳۰ھ، ۱۶۳۱ھ، ۱۶۳۲ھ، ۱۶۳۳ھ، ۱۶۳۴ھ، ۱۶۳۵ھ، ۱۶۳۶ھ، ۱۶۳۷ھ، ۱۶۳۸ھ، ۱۶۳۹ھ، ۱۶۴۰ھ، ۱۶۴۱ھ، ۱۶۴۲ھ، ۱۶۴۳ھ، ۱۶۴۴ھ، ۱۶۴۵ھ، ۱۶۴۶ھ، ۱۶۴۷ھ، ۱۶۴۸ھ، ۱۶۴۹ھ، ۱۶۵۰ھ، ۱۶۵۱ھ، ۱۶۵۲ھ، ۱۶۵۳ھ، ۱۶۵۴ھ، ۱۶۵۵ھ، ۱۶۵۶ھ، ۱۶۵۷ھ، ۱۶۵۸ھ، ۱۶۵۹ھ، ۱۶۶۰ھ، ۱۶۶۱ھ، ۱۶۶۲ھ، ۱۶۶۳ھ، ۱۶۶۴ھ، ۱۶۶۵ھ، ۱۶۶۶ھ، ۱۶۶۷ھ، ۱۶۶۸ھ، ۱۶۶۹ھ، ۱۶۷۰ھ، ۱۶۷۱ھ، ۱۶۷۲ھ، ۱۶۷۳ھ، ۱۶۷۴ھ، ۱۶۷۵ھ، ۱۶۷۶ھ، ۱۶۷۷ھ، ۱۶۷۸ھ، ۱۶۷۹ھ، ۱۶۸۰ھ، ۱۶۸۱ھ، ۱۶۸۲ھ، ۱۶۸۳ھ، ۱۶۸۴ھ، ۱۶۸۵ھ، ۱۶۸۶ھ، ۱۶۸۷ھ، ۱۶۸۸ھ، ۱۶۸۹ھ، ۱۶۹۰ھ، ۱۶۹۱ھ، ۱۶۹۲ھ، ۱۶۹۳ھ، ۱۶۹۴ھ، ۱۶۹۵ھ، ۱۶۹۶ھ، ۱۶۹۷ھ، ۱۶۹۸ھ، ۱۶۹۹ھ، ۱۷۰۰ھ، ۱۷۰۱ھ، ۱۷۰۲ھ، ۱۷۰۳ھ، ۱۷۰۴ھ، ۱۷۰۵ھ، ۱۷۰۶ھ، ۱۷۰۷ھ، ۱۷۰۸ھ، ۱۷۰۹ھ، ۱۷۱۰ھ، ۱۷۱۱ھ، ۱۷۱۲ھ، ۱۷۱۳ھ، ۱۷۱۴ھ، ۱۷۱۵ھ، ۱۷۱۶ھ، ۱۷۱۷ھ، ۱۷۱۸ھ، ۱۷۱۹ھ، ۱۷۲۰ھ، ۱۷۲۱ھ، ۱۷۲۲ھ، ۱۷۲۳ھ، ۱۷۲۴ھ، ۱۷۲۵ھ، ۱۷۲۶ھ، ۱۷۲۷ھ، ۱۷۲۸ھ، ۱۷۲۹ھ، ۱۷۳۰ھ، ۱۷۳۱ھ، ۱۷۳۲ھ، ۱۷۳۳ھ، ۱۷۳۴ھ، ۱۷۳۵ھ، ۱۷۳۶ھ، ۱۷۳۷ھ، ۱۷۳۸ھ، ۱۷۳۹ھ، ۱۷۴۰ھ، ۱۷۴۱ھ، ۱۷۴۲ھ، ۱۷۴۳ھ، ۱۷۴۴ھ، ۱۷۴۵ھ، ۱۷۴۶ھ، ۱۷۴۷ھ، ۱۷۴۸ھ، ۱۷۴۹ھ، ۱۷۵۰ھ، ۱۷۵۱ھ، ۱۷۵۲ھ، ۱۷۵۳ھ، ۱۷۵۴ھ، ۱۷۵۵ھ، ۱۷۵۶ھ، ۱۷۵۷ھ، ۱۷۵۸ھ، ۱۷۵۹ھ، ۱۷۶۰ھ، ۱۷۶۱ھ، ۱۷۶۲ھ، ۱۷۶۳ھ، ۱۷۶۴ھ، ۱۷۶۵ھ، ۱۷۶۶ھ، ۱۷۶۷ھ، ۱۷۶۸ھ، ۱۷۶۹ھ، ۱۷۷۰ھ، ۱۷۷۱ھ، ۱۷۷۲ھ، ۱۷۷۳ھ، ۱۷۷۴ھ، ۱۷۷۵ھ، ۱۷۷۶ھ، ۱۷۷۷ھ، ۱۷۷۸ھ، ۱۷۷۹ھ، ۱۷۸۰ھ، ۱۷۸۱ھ، ۱۷۸۲ھ، ۱۷۸۳ھ، ۱۷۸۴ھ، ۱۷۸۵ھ، ۱۷۸۶ھ، ۱۷۸۷ھ، ۱۷۸۸ھ، ۱۷۸۹ھ، ۱۷۹۰ھ، ۱۷۹۱ھ، ۱۷۹۲ھ، ۱۷۹۳ھ، ۱۷۹۴ھ، ۱۷۹۵ھ، ۱۷۹۶ھ، ۱۷۹۷ھ، ۱۷۹۸ھ، ۱۷۹۹ھ، ۱۸۰۰ھ، ۱۸۰۱ھ، ۱۸۰۲ھ، ۱۸۰۳ھ، ۱۸۰۴ھ، ۱۸۰۵ھ، ۱۸۰۶ھ، ۱۸۰۷ھ، ۱۸۰۸ھ، ۱۸۰۹ھ، ۱۸۱۰ھ، ۱۸۱۱ھ، ۱۸۱۲ھ، ۱۸۱۳ھ، ۱۸۱۴ھ، ۱۸۱۵ھ، ۱۸۱۶ھ، ۱۸۱۷ھ، ۱۸۱۸ھ، ۱۸۱۹ھ، ۱۸۲۰ھ، ۱۸۲۱ھ، ۱۸۲۲ھ، ۱۸۲۳ھ، ۱۸۲۴ھ، ۱۸۲۵ھ، ۱۸۲۶ھ، ۱۸۲۷ھ، ۱۸۲۸ھ، ۱۸۲۹ھ، ۱۸۳۰ھ، ۱۸۳۱ھ، ۱۸۳۲ھ، ۱۸۳۳ھ، ۱۸۳۴ھ، ۱۸۳۵ھ، ۱۸۳۶ھ، ۱۸۳۷ھ، ۱۸۳۸ھ، ۱۸۳۹ھ، ۱۸۴۰ھ، ۱۸۴۱ھ، ۱۸۴۲ھ، ۱۸۴۳ھ، ۱۸۴۴ھ، ۱۸۴۵ھ، ۱۸۴۶ھ، ۱۸۴۷ھ، ۱۸۴۸ھ، ۱۸۴۹ھ، ۱۸۵۰ھ، ۱۸۵۱ھ، ۱۸۵۲ھ، ۱۸۵۳ھ، ۱۸۵۴ھ، ۱۸۵۵ھ، ۱۸۵۶ھ، ۱۸۵۷ھ، ۱۸۵۸ھ، ۱۸۵۹ھ، ۱۸۶۰ھ، ۱۸۶۱ھ، ۱۸۶۲ھ، ۱۸۶۳ھ، ۱۸۶۴ھ، ۱۸۶۵ھ، ۱۸۶۶ھ، ۱۸۶۷ھ، ۱۸۶۸ھ، ۱۸۶۹ھ، ۱۸۷۰ھ، ۱۸۷۱ھ، ۱۸۷۲ھ، ۱۸۷۳ھ، ۱۸۷۴ھ، ۱۸۷۵ھ، ۱۸۷۶ھ، ۱۸۷۷ھ، ۱۸۷۸ھ، ۱۸۷۹ھ، ۱۸۸۰ھ، ۱۸۸۱ھ، ۱۸۸۲ھ، ۱۸۸۳ھ، ۱۸۸۴ھ، ۱۸۸۵ھ، ۱۸۸۶ھ، ۱۸۸۷ھ، ۱۸۸۸ھ، ۱۸۸۹ھ، ۱۸۹۰ھ، ۱۸۹۱ھ، ۱۸۹۲ھ، ۱۸۹۳ھ، ۱۸۹۴ھ، ۱۸۹۵ھ، ۱۸۹۶ھ، ۱۸۹۷ھ، ۱۸۹۸ھ، ۱۸۹۹ھ، ۱۹۰۰ھ، ۱۹۰۱ھ، ۱۹۰۲ھ، ۱۹۰۳ھ، ۱۹۰۴ھ، ۱۹۰۵ھ، ۱۹۰۶ھ، ۱۹۰۷ھ، ۱۹۰۸ھ، ۱۹۰۹ھ، ۱۹۱۰ھ، ۱۹۱۱ھ، ۱۹۱۲ھ، ۱۹۱۳ھ، ۱۹۱۴ھ، ۱۹۱۵ھ، ۱۹۱۶ھ، ۱۹۱۷ھ، ۱۹۱۸ھ، ۱۹۱۹ھ، ۱۹۲۰ھ، ۱۹۲۱ھ، ۱۹۲۲ھ، ۱۹۲۳ھ، ۱۹۲۴ھ، ۱۹۲۵ھ، ۱۹۲۶ھ، ۱۹۲۷ھ، ۱۹۲۸ھ، ۱۹۲۹ھ، ۱۹۳۰ھ، ۱۹۳۱ھ، ۱۹۳۲ھ، ۱۹۳۳ھ، ۱۹۳۴ھ، ۱۹۳۵ھ، ۱۹۳۶ھ، ۱۹۳۷ھ، ۱۹۳۸ھ، ۱۹۳۹ھ، ۱۹۴۰ھ، ۱۹۴۱ھ، ۱۹۴۲ھ، ۱۹۴۳ھ، ۱۹۴۴ھ، ۱۹۴۵ھ، ۱۹۴۶ھ، ۱۹۴۷ھ، ۱۹۴۸ھ، ۱۹۴۹ھ، ۱۹۵۰ھ، ۱۹۵۱ھ، ۱۹۵۲ھ، ۱۹۵۳ھ، ۱۹۵۴ھ، ۱۹۵۵ھ، ۱۹۵۶ھ، ۱۹۵۷ھ، ۱۹۵۸ھ، ۱۹۵۹ھ، ۱۹۶۰ھ، ۱۹۶۱ھ، ۱۹۶۲ھ، ۱۹۶۳ھ، ۱۹۶۴ھ، ۱۹۶۵ھ، ۱۹۶۶ھ، ۱۹۶۷ھ، ۱۹۶۸ھ، ۱۹۶۹ھ، ۱۹۷۰ھ، ۱۹۷۱ھ، ۱۹۷۲ھ، ۱۹۷۳ھ، ۱۹۷۴ھ، ۱۹۷۵ھ، ۱۹۷۶ھ، ۱۹۷۷ھ، ۱۹۷۸ھ، ۱۹۷۹ھ، ۱۹۸۰ھ، ۱۹۸۱ھ، ۱۹۸۲ھ، ۱۹۸۳ھ، ۱۹۸۴ھ، ۱۹۸۵ھ، ۱۹۸۶ھ، ۱۹۸۷ھ، ۱۹۸۸ھ، ۱۹۸۹ھ، ۱۹۹۰ھ، ۱۹۹۱ھ، ۱۹۹۲ھ، ۱۹۹۳ھ، ۱۹۹۴ھ، ۱۹۹۵ھ، ۱۹۹۶ھ، ۱۹۹۷ھ، ۱۹۹۸ھ، ۱۹۹۹ھ، ۲۰۰۰ھ، ۲۰۰۱ھ، ۲۰۰۲ھ، ۲۰۰۳ھ، ۲۰۰۴ھ، ۲۰۰۵ھ، ۲۰۰۶ھ، ۲۰۰۷ھ، ۲۰۰۸ھ، ۲۰۰۹ھ، ۲۰۱۰ھ، ۲۰۱۱ھ، ۲۰۱۲ھ، ۲۰۱۳ھ، ۲۰۱۴ھ، ۲۰۱۵ھ، ۲۰۱۶ھ، ۲۰۱۷ھ، ۲۰۱۸ھ، ۲۰۱۹ھ، ۲۰۲۰ھ، ۲۰۲۱ھ، ۲۰۲۲ھ، ۲۰۲۳ھ، ۲۰۲۴ھ، ۲۰۲۵ھ، ۲۰۲۶ھ، ۲۰۲۷ھ، ۲۰۲۸ھ، ۲۰۲۹ھ، ۲۰۳۰ھ، ۲۰۳۱ھ، ۲۰۳۲ھ، ۲۰۳۳ھ، ۲۰۳۴ھ، ۲۰۳۵ھ، ۲۰۳۶ھ، ۲۰۳۷ھ، ۲۰۳۸ھ، ۲۰۳۹ھ، ۲۰۴۰ھ، ۲۰۴۱ھ، ۲۰۴۲ھ، ۲۰۴۳ھ، ۲۰۴۴ھ، ۲۰۴۵ھ، ۲۰۴۶ھ، ۲۰۴۷ھ، ۲۰۴۸ھ، ۲۰۴۹ھ، ۲۰۵۰ھ، ۲۰۵۱ھ، ۲۰۵۲ھ، ۲۰۵۳ھ، ۲۰۵۴ھ، ۲۰۵۵ھ، ۲۰۵۶ھ، ۲۰۵۷ھ، ۲۰۵۸ھ، ۲۰۵۹ھ، ۲۰۶۰ھ، ۲۰۶۱ھ، ۲۰۶۲ھ، ۲۰۶۳ھ، ۲۰۶۴ھ، ۲۰۶۵ھ، ۲۰۶۶ھ، ۲۰۶۷ھ، ۲۰۶۸ھ، ۲۰۶۹ھ، ۲۰۷۰ھ، ۲۰۷۱ھ، ۲۰۷۲ھ، ۲۰۷۳ھ، ۲۰۷۴ھ، ۲۰۷۵ھ، ۲۰۷۶ھ، ۲۰۷۷ھ، ۲۰۷۸ھ، ۲۰۷۹ھ، ۲۰۸۰ھ، ۲۰۸۱ھ، ۲۰۸۲ھ، ۲۰۸۳ھ، ۲۰۸۴ھ، ۲۰۸۵ھ، ۲۰۸۶ھ، ۲۰۸۷ھ، ۲۰۸۸ھ، ۲۰۸۹ھ، ۲۰۹۰ھ، ۲۰۹۱ھ، ۲۰۹۲ھ، ۲۰۹۳ھ، ۲۰۹۴ھ، ۲۰۹۵ھ، ۲۰۹۶ھ، ۲۰۹۷ھ، ۲۰۹۸ھ، ۲۰۹۹ھ، ۲۱۰۰ھ، ۲۱۰۱ھ، ۲۱۰۲ھ، ۲۱۰۳ھ، ۲۱۰۴ھ، ۲۱۰۵ھ، ۲۱۰۶ھ، ۲۱۰۷ھ، ۲۱۰۸ھ، ۲۱۰۹ھ، ۲۱۱۰ھ، ۲۱۱۱ھ، ۲۱۱۲ھ، ۲۱۱۳ھ، ۲۱۱۴ھ، ۲۱۱۵ھ، ۲۱۱۶ھ، ۲۱۱۷ھ، ۲۱۱۸ھ، ۲۱۱۹ھ، ۲۱۲۰ھ، ۲۱۲۱ھ، ۲۱۲۲ھ، ۲۱۲۳ھ، ۲۱۲۴ھ، ۲۱۲۵ھ، ۲۱۲۶ھ، ۲۱۲۷ھ، ۲۱۲۸ھ، ۲۱۲۹ھ، ۲۱۳۰ھ، ۲۱۳۱ھ، ۲۱۳۲ھ، ۲۱۳۳ھ، ۲۱۳۴ھ، ۲۱۳۵ھ، ۲۱۳۶ھ، ۲۱۳۷ھ، ۲۱۳۸ھ، ۲۱۳۹ھ، ۲۱۴۰ھ، ۲۱۴۱ھ، ۲۱۴۲ھ، ۲۱۴۳ھ، ۲۱۴۴ھ، ۲۱۴۵ھ، ۲۱۴۶ھ، ۲۱۴۷ھ، ۲۱۴۸ھ، ۲۱۴۹ھ، ۲۱۵۰ھ، ۲۱۵۱ھ، ۲۱۵۲ھ، ۲۱۵۳ھ، ۲۱۵۴ھ، ۲۱۵۵ھ، ۲۱۵۶ھ، ۲۱۵۷ھ، ۲۱۵۸ھ، ۲۱۵۹ھ، ۲۱۶۰ھ، ۲۱۶۱ھ، ۲۱۶۲ھ، ۲۱۶۳ھ، ۲۱۶۴ھ، ۲۱۶۵ھ، ۲۱۶۶ھ، ۲۱۶۷ھ، ۲۱۶۸ھ، ۲۱۶۹ھ، ۲۱۷۰ھ، ۲۱۷۱ھ، ۲۱۷۲ھ، ۲۱۷۳ھ، ۲۱۷۴ھ، ۲۱۷۵ھ، ۲۱۷۶ھ، ۲۱۷۷ھ، ۲۱۷۸ھ، ۲۱۷۹ھ، ۲۱۸۰ھ، ۲۱۸۱ھ، ۲۱۸۲ھ، ۲۱۸۳ھ، ۲۱۸۴ھ، ۲۱۸۵ھ، ۲۱۸۶ھ، ۲۱۸۷ھ، ۲۱۸۸ھ، ۲۱۸۹ھ، ۲۱۹۰ھ، ۲۱۹۱ھ، ۲۱۹۲ھ، ۲۱۹۳ھ، ۲۱۹۴ھ، ۲۱۹۵ھ، ۲۱۹۶ھ، ۲۱۹۷ھ، ۲۱۹۸ھ، ۲۱۹۹ھ، ۲۲۰۰ھ، ۲۲۰۱ھ، ۲۲۰۲ھ، ۲۲۰۳ھ، ۲۲۰۴ھ، ۲۲۰۵ھ، ۲۲۰۶ھ، ۲۲۰۷ھ، ۲۲۰۸ھ، ۲۲۰۹ھ، ۲۲۱۰ھ، ۲۲۱۱ھ، ۲۲۱۲ھ، ۲۲۱۳ھ، ۲۲۱۴ھ، ۲۲۱۵ھ، ۲۲۱۶ھ، ۲۲۱۷ھ، ۲۲۱۸ھ، ۲۲۱۹ھ، ۲۲۲۰ھ، ۲۲۲۱ھ، ۲۲۲۲ھ، ۲۲۲۳ھ، ۲۲۲۴ھ، ۲۲۲۵ھ، ۲۲۲۶ھ، ۲۲۲۷ھ، ۲۲۲۸ھ، ۲۲۲۹ھ، ۲۲۳۰ھ، ۲۲۳۱ھ، ۲۲۳۲ھ، ۲۲۳۳ھ، ۲۲۳۴ھ، ۲۲۳۵ھ، ۲۲۳۶ھ، ۲۲۳۷ھ، ۲۲۳۸ھ، ۲۲۳۹ھ، ۲۲۴۰ھ، ۲۲۴۱ھ، ۲۲۴۲ھ، ۲۲۴۳ھ، ۲۲۴۴ھ، ۲۲۴۵ھ، ۲۲۴۶ھ، ۲۲۴۷ھ، ۲۲۴۸ھ، ۲۲۴۹ھ، ۲۲۵۰ھ، ۲۲۵۱ھ، ۲۲۵۲ھ، ۲۲۵۳ھ، ۲۲۵۴ھ، ۲۲۵۵ھ، ۲۲۵۶ھ، ۲۲۵۷ھ، ۲۲۵۸ھ، ۲۲۵۹ھ، ۲۲۶۰ھ، ۲۲۶۱ھ، ۲۲۶۲ھ، ۲۲۶۳ھ، ۲۲۶۴ھ، ۲۲۶۵ھ، ۲۲۶۶ھ، ۲۲۶۷ھ، ۲۲۶۸ھ، ۲۲۶۹ھ، ۲۲۷۰ھ، ۲۲۷۱ھ، ۲۲۷۲ھ، ۲۲۷۳ھ، ۲۲۷۴ھ، ۲۲۷۵ھ، ۲۲۷۶ھ، ۲۲۷۷ھ، ۲۲۷۸ھ، ۲۲۷۹ھ، ۲۲۸۰ھ، ۲۲۸۱ھ، ۲۲۸۲ھ، ۲۲۸۳ھ، ۲۲۸۴ھ، ۲۲۸۵ھ، ۲۲۸۶ھ، ۲۲۸۷ھ، ۲۲۸۸ھ، ۲۲۸۹ھ، ۲۲۹۰ھ، ۲۲۹۱ھ، ۲۲۹۲ھ، ۲۲۹۳ھ، ۲۲۹۴ھ، ۲۲۹۵ھ، ۲۲۹۶ھ، ۲۲۹۷ھ، ۲۲۹۸ھ، ۲۲۹۹ھ، ۲۳۰۰ھ، ۲۳۰۱ھ، ۲۳۰۲ھ، ۲۳۰۳ھ، ۲۳۰۴ھ، ۲۳۰

عقد کے فی سدر نے میں فاسد شرط کا اثر:

۱۰- فاسد شرط کے ذریعہ عقد کو فاسد کرنے کا ارادہ اس کے سبب پر ہے، یعنی دھوکہ یا سود یا ملک میں نقص یا کسی امر ممنوع کی شرط لگانا یا کسی چیز کی شرط لگانا جو عقد کے تقاضے کے خلاف ہو اور اس میں عائدین میں سے کسی ایک کی منفعت ہو۔

دوسرا شرط کے ساتھ عقد کے متصل ہونے کی صورت میں ان کی باتیں ہیں:

۱- وہ عقد جو شرط کے ملنے سے فاسد ہو جاتے ہیں۔

دوم: وہ عقد جو صحیح رہتے ہیں بشرط ساتھ جو حاقی ہے، اس پر چاروں مذاہب کا اتفاق ہے، البتہ شرط سے پیدا ہونے والے عقد کے سلسلہ میں مذاہب کا اختلاف ہے۔

پس حنفیہ کے نزدیک ہر وہ تصرف جس میں ایک مال کا دوسرے مال سے تبادلہ مقصود نہ ہو وہ فاسد شرط کی وجہ سے فاسد نہیں ہوتا ہے، اور اس کے علاوہ دیگر تصرفات پر نسا حاری ہوتا ہے، جو تصرف فاسد شرط سے فاسد ہو جاتا ہے اس کی مثال بیع، تقسیم، اجارہ ہے اور جو فاسد نہیں ہوتا اس کی مثال نکاح، قرض، ہبہ، وقف اور وصیت ہے۔

اسی طرح شافعیہ کے نزدیک عقدی اجملاً شرط سے فاسد ہو جاتا ہے، اور مالکیہ کے نزدیک کسی ممنوع چیز کی شرط لگانا یا ایسے امر کی شرط لگانا جو غرر فاحش (کھلے ہوئے دھوکہ) کا سبب ہو عقد کو فاسد نہ کرے گا، پس امر ممنوع جیسے اگر کوئی شخص کوئی گھر خریدے اور شرط لگا دے کہ اس کو نساؤ کے لئے جمع ہونے کی جگہ بنائے گا تو یہ شرط حرام اور بیع فاسد ہوگی جو غرر فاحش کی مثال یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کوئی گھر فرخت کرے اور یہ شرط لگا دے کہ اس گھر کی قیمت اتنی ہوگی کہ اس کی آمد کی بھر کے نفقہ کے لئے کافی ہو جائے، کیونکہ یہ معلوم نہیں کہ اس کی زندگی بھر کا نفقہ کتنے ہوگا اور نہ یہ معلوم ہے کہ کب تک زندہ رہے گا۔

۱۱- حنا بلہ نے اس کی مخالفت کی ہے اور فرمایا کہ یہ حرام شرطیں یہ وہ شرطیں جو غرر فاحش کا سبب ہوں اس سے عقد فاسد نہیں ہوگا بلکہ وہ شرطیں لغو ہو جائیں گی جو عقد صحیح ہوگا عین وہ شرطیں جو عقد کو فاسد نہ کریں جتنی ہیں وہ ایک عقد میں دوسرے عقد کی شرط لگانا ہے یا ایک بیع میں دوسری بیع کا لگانا ہے یا کوئی ایسی شرط لگانا ہے جو عقد کے مقصد کے خلاف ہو، مثلاً اگر عائدین میں کوئی ایک دوسرے پر بیع کی شرط کی حیثیت سے دوسرے عقد کی شرط لگائے، مثلاً وہ بیع کہے کہ میں نے اس گھر کو تیرے ہاتھ اس شرط پر بیچا کہ تم میرے ہاتھ اس گھر کو فروخت کرنا، تو یہ ایک عقد میں دوسرے عقد کی شرط لگانا ہے، اور مثلاً اگر فروخت کنندہ شرط کرے کہ یہ شرط لگائے کہ وہ بیع کو فروخت نہ کرے، اسی طرح اگر یہ شرط لگائے کہ فروخت کی گئی باندی حاملہ نہ ہو یا کسی متعین وقت میں دوسرے بچے جنے تو یہ ایسی شرط ہے جو عقد کے مقصد کے خلاف ہے (۱)۔

نکاح کو فاسد نہ کرنا:

۱۱- نکاح صحیح طور پر پائے جانے کے بعد فاسد ہو جائے، تو اگر نساؤ دخول کے بعد ہو تو مہر کے بارے میں عورت کا حق بالاتفاق ساقط نہ ہوگا، اور اگر دخول سے قبل ہو تو نصف مہر کے بارے میں عورت کا حق ساقط نہ ہوگا جب کہ یہ فاسد برائشوں کی طرف سے ہو، مثلاً اس کا مرتبہ ہوا (۲)۔

لیکن اگر نساؤ نکاح عورت کی طرف سے ہو تو نہ اس کو ملے گا،

(۱) بدائع الصنائع ۵/۱۶۸، ۵۷۲، ۵۷۳، طبع دار الکتب، حاشیہ اس ص ۵۷۲، ۵۷۳، طبع ملاقہ، ج ۲، المجلد ۲، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳،

نے فرمایا کہ جس عورت کو کسی نے بگاڑا اور بکایا ہے، بگاڑنے والے کے مقصد کے خلاف اس کے ساتھ معاملہ کرتے ہوئے وہ عورت اس پر ہمیشہ کے لئے حرام ہوگی تاکہ لوگ اسے بیویوں کے بگاڑنے کا درمیانہ بنائیں^(۱)، کیسے؟ ”غیب“ کی اصطلاح۔

مسلمانوں کے درمیان فساد پیدا کرنا:

۱۲- مسلمانوں کو لڑانا اور ان کے آپس کے تعلقات کو بگاڑنا حرام ہے، اس کی باتیں ہیں:

بول: مسلمانوں کے اتحاد کو برقرار رکھنا۔

”ہم: ان کے احترام کی رعایت کراء، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا“^(۲) (اور مضبوط پکڑے رہو اللہ تعالیٰ کی رسی کو اس طور پر کہ باہم سب متعلق بھی رہو اور باہم اتفاق مت کرو)۔ اور اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک دن کعبہ کو دیکھا اور فرمایا: ”ما أعظمک وأعظم حرمتکة والمؤمن أعظم حرمة عند الله منک“^(۳) (تو کیا ہی عظمت والا ہے اور تیری حرمت کتنی بڑی ہے، لیکن مومن اللہ کے نزدیک تجھ سے زیادہ حرمت والا ہے)۔

اسی بنا پر آپس کے تعلقات کی اصلاح افضل ترین بات ہے۔ آپس کے تعلقات کو بگاڑنا سب سے بڑا کبیرہ گناہ ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”ألا أخبرکم بالفصل من درجة الصيام والصلاة والصدقة؟ قالوا بلی، قال: إصلاح

نہ نفقہ، اس لئے کہ جس نکاح سے اس کا مہر واجب ہوتا ہے اس کو اس نے خود فائدہ کر دیا ہے، اس کی تفصیل کے لئے ”نکاح“ اور ”رضاع“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

زوجین کے درمیان وراثت کے جاری ہونے میں فساد کا اثر:

۱۲- اگر طلاق کے بغیر نکاح کو فاسد کرنے کی وجہ سے زوجین کے درمیان تفریق ہو تو اس میں سے ایک کی موت کے وقت دوسرا اس کا وارث نہ ہوگا لیکن اگر طلاق کی وجہ سے فرقت واقع ہو تو بعض حالات میں اس میں وراثت جاری ہوگی مثلاً اگر کسی شخص نے مرض الموت میں بیوی کو وارث بنانے سے فرار اختیار کرتے ہوئے طلاق دی^(۱) (تو اگر مطلقہ کی عدت میں اس کی موت واقع ہوئی تو وہ وارث ہوگی)۔

شوہر کے خلاف بیوی کو بگاڑنا:

۱۳- شوہر کے خلاف بیوی کو بگاڑنا حرام ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”من حبت روحہ امری او مملو کہ فہمیں منا“^(۲) (جس شخص نے کسی آدمی کی بیوی یا اس کے نام کو بگاڑا وہ ہم میں سے نہیں ہے)۔

تو جس شخص نے کسی آدمی کی بیوی کو بگاڑا یعنی اسے طلاق طلب کرے پر بھاری اس کا سبب بنا تو وہ بیہوش و ناماہوں کے دریا میں سے ایک بڑے دریا سے پرچک گیا، مرنقباء نے صراحت لی ہے کہ اس پرچگی کی جائے میں درجہ ہتھی کی جائے کی یہاں تک کہ مالکیہ

(۱) اقوالین المتطہرہ ص ۱۳۰، اختصار ص ۱۰۳، الفہم ص ۵۳۶، حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۰۲، فتح الباری ج ۱ ص ۲۸۵، ۲۸۶۔

(۲) حدیث ”من حبت“ کی روایت بخاری نے کی ہے اور اس سے حکوت اختیار کیا ہے اور سفدی نے نسائی کی طرف بھی اس کی مستحکم ہے (مسن احمد ص ۵۰۸، طبع المند)۔

(۱) فتح الباری ج ۱ ص ۳۹۸، سنن البیہقی ج ۱ ص ۲۳۳۔

(۲) سورہ آل عمران ص ۱۰۳۔

(۳) حضرت ابن عمرؓ کا یہ مرکب ”انہوں نے ایک دن کعبہ کی طرف دیکھا“ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور فرمایا کہ بعد میں حسن غریب ہے (تحت لاجوز ص ۱۸۱، تاریخ کردہ المستقر)۔

ذات ہیں، لیکن فساد ذات الیسی ہی الحالۃ^(۱) (کیا میں تمہیں یہی چیز نہ بتا دوں جو درجہ کے لحاظ سے روزہ، نماز اور صدقہ سے افضل ہے؟ صحابہ نے فرمایا: رضہ اور آپ ﷺ نے فرمایا: آپس کے تعلقات کو درست کرنا، اس لئے کہ آپس کے تعلقات کا بگاڑنا (دین کو) موڑنے والی چیز ہے۔

نبی بنام رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کی پوشیدہ باتوں کی تلاش سے منع فرمایا ہے، وغیرہ، چغلی ہرمانی ہر ایک دوسرے سے بغض و حسد رکھنے سے اور ہر ایسے عمل سے منع فرمایا جو مسلمانوں کے درمیان اختلاف و رڑائی کا سبب بنے، چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا تباعضوا ولا تحاسنوا ولا تہابروا وكونوا عباد الله احرارا، ولا يحل لمسلم ان يهجو اخاه فوق ثلاثة ايام"^(۲) (نہ ایک دوسرے سے بغض رکھو، نہ حسد کرو، نہ ایک دوسرے سے قطع تعلق کرو اور اللہ کے بندہ! بھائی بھائی بن کر رہو اور کسی مسلمان کے لئے جارہائیں کہ وہ اپنے بھائی سے تین دنوں سے زیادہ قطع تعلق کرے)۔

جہاں تک ڈاک زنی، لوٹ مار، زبردستی اور قتل و غارت کے ذریعہ دین میں سادہ برپا کرے، قاطع ہے تو وہ حرام ہے اور اس کی سرکشت اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "انما حراء

الدین يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يضلوا او يصلحوا او يقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض"^(۱) (جو لوگ اللہ تعالیٰ سے اور اس کے رسول سے لڑتے ہیں اور ملک میں فساد پھیلاتے پھرتے ہیں ان کو یمن، اے رسول کے جا میں یا سولی دئے جائیں یا ان کے ہاتھ اور پاؤں مخالف جانب سے کاٹ دئے جائیں یا زمین پر سے تال دئے جائیں)، ورس کی تفسیر "حر بنہ" کی اصطلاح میں ہے۔

اسی طرح شارح نے فساد کرنے کی تمام قسم سے منع فرمایا ہے، مثلاً معصیوں کا ارتکاب، فواحش کی شہوت ورم یہ عمل جس میں مسلمانوں کا ضرر ہو، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "الذين يفتنون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما امر الله به ان يوصلوا ويقتلون في الارض اولئك هم الخاسرون"^(۲) (جو کہ توڑتے رہتے ہیں اس معاہدہ کو جو اللہ تعالیٰ سے کر چکے تھے اس کے استحکام کے بعد اور قطع کرتے رہتے ہیں ان تعلقات کو کہ حکم دیا ہے اللہ تعالیٰ نے ان کو وابستہ رکھنے کا اور فساد کرتے ہیں زمین میں، پس یہ لوگ ہیں پورے خسارہ میں پڑنے والے)۔



(۱) حدیث: "الا تحبواکم..." کی روایت ترمذی اور ابوداؤد نے کی ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ترمذی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے (سنن ترمذی ص ۶۳-۶۴ طبع مکتبہ سنن ابی داؤد ۲۱۸/۵ طبع مکتبہ موارثہ لبنان دہر ص ۸۶ شرح المنہ لایحوی ۱۱۶/۱۳ طبع مکتبہ لومندى)۔

(۲) حدیث: "لا تباعضوا ولا تحاسنوا..." کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت انس بن مالک سے مرفوعہ کی ہے (فتح الباری ۳۸۱/۱۰ طبع مکتبہ صحیح مسلم ص ۸۳ طبع مکتبہ المکمل)۔

(۱) سورہ مائدہ ۳۳

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۷

افشاء السر ۱-۵

ج- تحسس:

۴- اس کا معنی خبریں کی تحقیق کرنا ہے اور یہی ہے جو سوچ ہے، اس لئے کہ دو شرکوں کو تلاش کرنا ہے اور پوشیدہ امور کی تحقیق کرنا ہے، اس کا استعمال عام طور پر شر میں ہوتا ہے^(۱)، پس تحسس راز کے حاصل کرنے کی کوشش کرنا ہے۔

د- تحسس:

۵- یہ امرے کی بات کی طرف کان لگانا ہے اور یہ ممنوع ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "ولا تحسسوا ولا تحسسوا ولا تحسسوا ولا تباعصوا ولا تنابروا، وكونوا عباد الله اخوانا"^(۲) (لوگوں کے عیوب تلاش کرو، نہ ان کی بات کی طرف کان لگاؤ، نہ ایک دوسرے سے حسد کرو، نہ ایک دوسرے سے بغض رکھو، نہ ایک دوسرے سے قطع تعلق کرو، اور اللہ کے بندہ! بھائی بھائی بن کر رہو)۔ اور تحسس اگر لوگوں کی بُری خبروں کی تحقیق کے لئے ہو تو موردِ فاش کرنے کی طرح حرام ہے اور تحسس کبھی خیر کی اشاعت کے لئے ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يا بَنِي اٰدَمَ اٰتُوا فَرَسًا مِّنْ يُّوسُفَ وَاحِدًا"^(۳) (اے میرے بیٹے! آ جاؤ، ہر یوسف اور ان کے بھائی کو تلاش کرو)۔

تعریف:

۱- لغت میں افشاء کا معنی اظہار ہے۔ "افشاء السر" اس وقت کہا جاتا ہے جب کہ کوئی شخص راز کو ظاہر کر دے۔
ورسز (راز) وہ ہے جسے چھپایا جائے، اور سر (چھپانا) اعلان کے خلاف ہے^(۱)۔
وراصط، حی معنی لغوی معنی ہی کی طرح ہے۔

متعلقہ الفاظ:

غف- رشاعت:

۲- اشاعتِ خبر کا معنی خبر کو ظاہر کرنا اور اسے پھیلاتا ہے اور شیوع کا معنی ظاہر ہونا ہے^(۲)۔

ب- کتمان:

۳- کتمان کے معنی چھپانے کے ہیں، کہا جاتا ہے: "کتمان رید الحدیث" یعنی میں نے زید سے بات چھپائی، لہذا وہ افشاء کی ضد ہے^(۳)۔

(۱) امصباح لسان العرب۔

(۲) طبرستان "ولا تحسسوا ولا تباعصوا ولا تنابروا" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۲۸۱ طبع استنباط) ورمسلم (۴/۹۸۵ طبع النسخ) نے کی ہے۔

(۳) امصباح لسان العرب، تاج المروس، تفسیر ابن کثیر ۱۳/۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳،

افشاء السرا

س کا شرعی حکم:

رز کے قسم:

ر کی تین قسمیں ہیں:

الف۔ وہ ر جس کے چھپانے کا شریعت نے حکم دیا ہے۔

ب۔ وہ ر جسے صاحب ر چھپانے کا مطالبہ کرے۔

ج۔ وہ ر جو چھپے جانے کے لائق ہو اور ایک ساتھ رہے یا ہم پیشہ ہونے کی وجہ سے اس کی اطلاع ہو جائے۔

پہلی قسم: وہ ر جس کے چھپانے کا شریعت نے حکم دیا ہے:

۶۔ بعض امور وہ ہیں کہ کسی دینی یا دنیوی مصالحت کی وجہ سے شریعت اس کے ظہار کو ممنوع قرار دیتی ہے، اس لئے کہ اس کو ظاہر کرے میں ضرر ہے تو جس ر کو ظاہر کرنا ناجائز ہے ان میں سے وہ باتیں ہیں جو جہاں کے وقت زوجین کے درمیان واقع ہوتی ہیں، یہ جہاں کے وقت مرد اور اس کی بیوی کے درمیان جو کچھ ہوتا ہے یا جماع سے متعلق جو باتیں ہیں ان کا ظاہر کرنا حرام اور ممنوع ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: "إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مِرْلَةَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ الْوَحْلُ بِمُصْطَبِي الْمَرْأَةِ وَتَعْصِي إِلَيْهِ، ثُمَّ يَشْرُ سِرَّهَا" (۱) (بیشک قیامت کے دن اللہ کے نزدیک مرد و عورت کے لئے بھی جائز نہیں ہے سب سے بُرا وہ آدمی ہے جو اپنی بیوی سے خلوت میں ملے اور بیوی اس سے ملے، پھر وہ اپنی بیوی کے راز کو ظاہر کرے)۔

وہ ر کو ظاہر کرے سے مراد اس امور کا اصرار ہے جو میں بیوی کے درمیان جماع کے وقت پیش آتے ہیں اور اس فی تنسیخات کو بیان کرنا اور عورت کی طرف سے جو قول و عمل سرزد ہو اس کو ذکر کرنا ہے۔

حدیث: "إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ" کی روایت مسلم (۱۰۶۰/۲) میں ہے۔
طبع مجلس اے کے کی ہے۔

اور محض جماع کا، نہ تو امر بلاضہ ورت ہو تو مرد ہے، اس سے کہ وہ شرافت کے منافی ہے، چنانچہ نبی ﷺ نے رثا فرمایا: "مَنْ كَانَ يَوْمَئِذٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَبِعَلِّ حَبْرًا أَوْ لَيْصَمَةً" (۲) (جو شخص قہر پر اور قیامت کے اس پر ایمان رکھتا ہوا سے چاہے کہ چھٹی بات سبیا خاموش رہے)۔

اور اس کے اصرار نے کی ضرورت پیش آئے اور اس پر کوئی فائدہ و مرتب ہو تو دوبارہ ہے جیسا کہ ترمذی اپ شوم کے خلاف یہ دعویٰ کرے کہ وہ میں ہے یا اس سے عرض کے ہوئے ہے یا وہ اس کے خلاف جماع سے عاجزی کا دعویٰ کرے تو جو کچھ اس نے دعویٰ کیا ہے اور صحیح نہ ہو تو پھر سے ذکر کرنے میں کوئی کراہت نہیں ہے، چنانچہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنِّي لَا أَفْعَلُ ذَلِكَ، إِنَّمَا وَهَلَهُ لَمْ يَعْصِلْ" (۳) (یعنی میں اور یہ، انوں ازواجی تعلق قائم کرتے ہیں پھر ہم، انوں غسل کرتے ہیں)۔

۷۔ حضرت ابو طلحہ سے آپ ﷺ نے فرمایا: "أَعْرِضْ لِمِ اللَّيْلَةِ" (۴) (کیا تم لوگوں نے رات کو ہم بستر کی ہے)۔

۸۔ اسی طرح جماع کی حالت میں مردوں کی طرف سے جو کچھ پیش آتا ہے اس کو ظاہر کرنا عورت کے لئے بھی جائز نہیں ہے (۵)۔

۹۔ راز افشاء کرنا ممنوع ہے، اس لئے کہ اس میں ایذا اور ساقی ہے

(۱) حدیث: "مَنْ كَانَ يَوْمَئِذٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۲۳۵ طبع استقبر) اور مسلم (۶۸/۱ طبع مجلس اے کے) میں ہے۔
(۲) حدیث: "إِنِّي لَا أَفْعَلُ ذَلِكَ..." کی روایت مسلم (۱۷۲/۲ طبع المجلس) میں ہے۔

(۳) حدیث: "أَعْرِضْ لِمِ اللَّيْلَةِ؟" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۲۳۵ طبع استقبر) اور مسلم (۱۷۲/۲ طبع المجلس) میں ہے۔

(۴) سنن اسلام ۳/۱۳۰-۱۳۱۔

افشاء الرز ۷

طاعت ہے (۱)۔

”یہ اس صورت میں ہے جب کہ تم چھپانے کا وعدہ کرنا
کر لو لیکن اگر اس کا لہذا تم نہ کر تو چھپانا واجب نہیں ہے، اور یہ بات
حضرت ابن مسعودؓ کی بیوی زینب کی حدیث سے معلوم ہوتی ہے،
حدیث کے الفاظ یہ ہیں: ”عن زینب امرأة عبد الله قالت
كنت في المسجد، فرأيت النبي ﷺ فقال: تصدقني ولو
من حليكت وكانت زینب تنفق على عبد الله ولتنام في
حجرها، فقالت لعبد الله: سل رسول الله ﷺ، أيجري
عني أن تنفق عليك وعلى أيتامي في حجري من
الصدقة؟ فقال: سلی أنت رسول الله ﷺ فاطمقت إلى
النبي ﷺ فوجدت امرأة من الأنصار على الباب،
حاجتها مثل حاجتي، فمرّ عبد الله بلال فقنّا: سل
النبي ﷺ، أيجري عني أن تنفق على زوجي وأيتام لي في
حجري وقلنا: لا تحبر بنا، فدخل فسأله، فقال: من هما؟
قال: زینب، قال: أي الزينب؟ قال: امرأة عبد الله، قال:
نعم، ولها أجران: أجر القرابة وأجر الصدقة“ (۲) (حضرت
عبد اللہ کی بیوی زینب سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں مسجد میں
تھی، میں نے نبی ﷺ کو دیکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم
عورتیں صدقہ کرو، خواہ اپنے زیورات ہی سے کیوں نہ ہو اور زینب
(اپنے شوہر) عبد اللہ پر اور اپنی پرورش میں موجود یتیم بچوں پر شرف
رسانی تمہیں، چنانچہ میں نے عبد اللہ سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ سے
دریافت کرو کہ یا میرے لئے جائز ہوگا کہ میں تم پر اور اپنے یتیم

اور زینب کے لئے پرہیزیوں اور ہتھوں وغیرہ کے حق کا لحاظ نہ کرنا
ہے، چنانچہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إذا حدث الرجل
الحديث ثم انتفت فلهي امانة“ (۱) (جب آدمی کوئی بات کہے
پھر چلا جائے تو وہ بات امانت ہے)۔

اور آپ ﷺ نے فرمایا: ”الحديث بيكم امانة“ (۲)
(تمہارا ہر بات میں بات امانت ہے)۔

اور حسن نے فرمایا: ”إن من الحياة أن تحدث بسر
احدكم“ (۳) (جینگ یہ بھی خیانت ہے کہ تم اپنے بھائی کے راز
کو بیان کر دو)۔

دوسری قسم: وہ راز جسے صاحب راز چھپانے کا مطالبہ کرے:
۷۔ دوسرا شخص تم سے جس بات کو چھپانے کا مطالبہ کرے اس بات پر
تمہیں مین بنائے تو اس کا دوسروں کے سامنے پھیلا نا اور افشاء کرنا
نا جا رہا ہے یہاں تک کہ اس آدمی سے بھی جو صاحب راز کا سب سے
خاص دوست ہو، بیان کرنا جائز نہیں ہے۔ پس راز میں سے کسی بات
کا انکشاف نہ کرے خواہ جس نے راز کی بات کہی ہے اور جس سے کہی
ہے ان دونوں کے درمیان قطع تعلق اور اختاف ہو جائے (پھر بھی
اظہار نہ کرے) اس لئے کہ یہ طبیعت کے کمینہ پن اور حبش باطن کی

(۱) حدیث: ”حدث الرجل الحديث...“ کی روایت ابو داؤد
(۱۸۹۸۳ طبع عزت حیدر دہاس) نے کی ہے اور منذری نے اس کو حسن قرار
دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۳۲۹/۱ طبع المکتبۃ البیروتیہ) میں ہے۔

(۲) حدیث: ”الحديث بيكم امانة...“ کی روایت ابن ابی الدنیا نے
کتاب الصمت میں کی ہے جیسا کہ تحف المسامح (۵۰۵/۲ طبع المدینہ)
میں ہے اور اس کی اسناد ضعیف ہے اس لئے کہ وہ مرسل ہے۔

(۳) مس کا توبہ ۳۱ من الحیالہ، ”کی روایت ابن ابی الدنیا نے کی ہے
جیسا کہ تحف المسامح اور لا جاء (۱۳۲/۳) میں ہے۔

(۱) لا جاء ۳۲۸/۳، قبل السلام ۱۹۲/۳-۱۹۳۔

(۲) حدیث: ”لها أجران أجر القرابة وأجر الصدقة...“ کی روایت
بخاری (فتح الباری ۳۲۸/۳ طبع المستقر) اور مسلم (۲/۶۹۵ طبع
المطبع) نے کی ہے۔

افشاء السرائر ۷

کے لئے اس کا اللہ ام نہ فرمایا تھا اور یہ بھی احمق ہے نہ صرف ان دونوں نے ان سے یہ درخواست کی ہو (یعنی حضرت بدس نے ان دونوں کے لئے چھپانے کا اللہ ام نہ فرمایا ہو) اور ہر سال کی حاجت پوری کرنا ضروری نہیں ہے^(۱)۔

”غیبت بھی افشاء کے دائرہ پر مشتمل ہوتی ہے اس صورت میں جب کہ وہ ماہیہ بات جس کے ساتھ دوسرے کا ذکر اس کے غائبانہ میں کر رہا ہے، کوئی مور میں سے ہو یا بی بی میں سے ہو کہ اس کا مالک اسے چھپانے کا مطالبہ کر رہا ہے، اور شریعت نے غیبت سے اللہ تعالیٰ کے اس قول میں منع کیا ہے: وَلَا يَغْتَب بَعضُكُمْ بَعضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ“^(۲) (اور کوئی کسی کی غیبت بھی نہ کیا کرے کیا تم میں سے کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھالے؟ اس کلمہ کو اور سمجھتے ہو)۔

اور اس حدیث میں بھی منع کیا گیا ہے، جسے حضرت ابو ہریرہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے: ”أَتَدْرُونَ مَا الْغَيْبَةُ؟ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ، قَالَ: أَفَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ فِي أَخِي مَا أَقُولُ، قَالَ: إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ اغْتَابَ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فَقَدْ بَهَنَ“^(۳) (کیا تم جانتے ہو کہ غیبت کیا چیز ہے؟ صحابہ نے فرمایا اللہ اور اس کے رسول ریا د جانے والے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارا اپنے بھائی کا ایسی چیز کے ساتھ ذکر کرنا جسے وہ ماہیہ نہ کرنا ہو، صحابی نے فرمایا، آپ ﷺ کا کیا خیال ہے اگر میرے بھائی میں وہ بات

بچوں پر جو میری پرورش میں ہیں صدق کا مال ہے؟ انہوں نے حضرت عبداللہ نے فرمایا کہ تم ہی رسول اللہ ﷺ سے دریافت کرلو، میں رسول اللہ ﷺ کے پاس چلی تو میں نے انصار کی ایک خاتون کو درہ زہ پر پایا، جس کی ضرورت میری ہی جیسی تھی پس حضرت مال ہمارے سامنے سے گزرے تو ہم نے کہا کہ نبی ﷺ سے پوچھو کہ کیا میری طرف سے یہ کافی ہوگا کہ میں اپنے شوہر پر اور اپنے من شیم بچوں پر شرف کر دوں جو میری پرورش میں ہیں؟ اور ہم نے (ان سے) کہا کہ ہمارے بارے میں (رسول اللہ ﷺ) کو نہ بتانا۔ پس حضرت بدل مد داخل ہوئے اور رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تو آپ نے دریافت فرمایا کہ وہ دونوں کون ہیں؟ انہوں نے کہا کہ زینب، آپ ﷺ نے پوچھا کون سی زینب؟ انہوں نے کہا عبداللہ کی بیوی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں! اور اس کے لئے دو اجر ہیں: ایک رشتہ ریزی کا اور دوسرے صدق کا)۔

ترطی فرماتے ہیں: (جیسا کہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں نقل کیا ہے) کہ حضرت بدل دونوں عورتوں کا نام بتا دینا جب کہ ان دونوں نے ان سے پوشیدہ رکھنے کو کہا تھا یہ راز کو فاش کرنا اور مانت کو ظاہر کرنا نہیں ہے اس کی... تمہیں ہیں:

۱۔ یہ کہ ان دونوں خواتین نے حضرت بلالؓ پر اسے لازم نہیں کیا تھا اور انہوں نے سمجھ کہ ان دونوں عورتوں کے خیال میں ان دونوں کو پوشیدہ رکھنے کی کوئی خاص ضرورت نہیں ہے۔

دوم: یہ کہ انہوں نے اس کی اطلاع نبی ﷺ کے سوا کسی کے جو ب میں دی، اس لئے کہ آپ ﷺ کو جواب دینا اس حکم پر عمل کرنے سے زیادہ ضروری تھا جو ان دونوں عورتوں نے انہیں اپنا نام چھپانے کے سلسلہ میں دیا تھا۔

۳۔ یہ سب اس معروضے پر مبنی ہے کہ حضرت بلال نے ان دونوں

(۱) فتح الباری ۳/۳۲۸-۳۳۰

(۲) سورہ ہجرات ۱۲

(۳) حرمۃ المسلمون ما الغيبة؟... کی روایت مسلم (۲/۲۰۰) فتح الباری (۱) نے کی ہے

واسب ہے کہ وہ اس شخص کو باخبر کر دے جسے یہ پہنچانے کا راہ دیا گیا ہے، پس اگر اس کے لئے ممکن ہو کہ اس شخص کا نام سے بغیر سے "راہ" جس سے اس نے سنا ہے تو اس صورت میں صرف ڈرنے پر اکتفا کرے گا ورنہ اس کا نام لے کر ذکر کرے گا^(۱)، اس کی تصریح "نیمہ" کی اصطلاح میں آئے۔

موجود ہو جو شخص کہہ رہا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر اس میں وہ بات موجود ہو جو تم کہہ رہے ہو تو تم نے اس کی نیست کی اور اگر اس میں وہ بات نہ ہو تو تم نے اس پر بہتان لگایا۔ اور اس کی تصریح "نیست" کی اصطلاح میں ہے۔

تیسری قسم:

۸- وہ جس سے اس کا ساتھی پیٹھ کے تھانے کی بنیاد پر مطلع ہو جائے جیسے کہ ڈاکٹر مفتی ویر زور وغیرہ۔

۹- اور اس چیز میں سے جو کبھی کبھی حرام افشاءے راہ میں شامل ہو جاتی ہیں، نیمہ (چٹل خوری) ہے اور اس کا لغوی معنی نسا، برائے کے راہ سے خبر کو پہنچانا ہے اور علماء کی اصطلاح میں بھی اس کے یہی معنی ہیں اور اس کا اکثر اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے جو دوسرے کی بات کو اس آدمی کے سامنے نقل کرتا ہے جس کے بارے میں بات کئی گئی ہے جب کہ وہ کوئی راہ ہو جس سے اس نے چھپائے کو کہا ہو اور وہ اس کے سامنے نقل کرے، مثلاً: یوں ہے کہ ملاں شخص تمہارے بارے میں ایسا ایسا کہتا ہے۔

در چٹل خوری حرام اور ممنوع ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "لا یدخل الجنة لفات" (۱) (چٹل خور جنت میں داخل نہیں ہوگا)۔

وحرمت کی دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں لوگوں کے درمیان نسا کرنا ہے، در چٹل خوری کبھی واجب ہو جاتی ہے، مثلاً جب کوئی انسان کسی شخص کو یہ بات کرتے ہوئے سنے کہ وہ ظلم دریافتی کے طور پر کسی انسان کو یہ پہنچانا چاہتا ہے تو جس شخص کے سنا ہے اس پر

(۱) حدیث: "لا یدخل الجنة لفات" کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۲۸۰ طبع الشیخ) اور مسلم (۱/۱۰۱ طبع الحلبي) کے یہ

وہ امور جن میں چھپانا اور ظاہر کرنا دونوں جائز ہیں لیکن چھپانا افضل ہے:

۱۰- فقہائے مذاہب نے صراحت کی ہے کہ حدود میں شہادت دینا اور چھپانا دونوں جائز ہیں، لیکن حقوق اللہ میں چھپانا افضل ہے، اور ان سب کا استدلال نبی ﷺ کے اس قول سے ہے: "من ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة" (۲) (جو شخص کسی مسلمان کی پردہ پوشی کرے گا وہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی پردہ پوشی کرے گا)۔ اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس قول سے ہے: "لو سترته بشوبک کان عیبراً لک" (۳) (اگر تم اس پر اپنے کپڑے سے

(۱) سنن اسلام ۱۹۸۳-۱۹۹۰ء، ۱۵۶/۳۔
(۲) حدیث: "من ستر مسلماً..." کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۹۹۶/۳ طبع مجلس الحلبي) نے حضرت ابن عمر سے مروی ہے۔
(۳) حدیث: "لو ستره بشوبک..." کی روایت ابو داؤد نے حضرت نعیم سے ان الفاظ میں کی ہے: "ان ما رواه انس بن النبی ﷺ قال: عدہ اربع مرث فامر برجمہ وقال لہو ال، لو ستره بشوبک کان عیبراً لک" (حضرت انس رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور چار مرتبہ فرمایا کہ تو آپؐ سے انہیں رسم کا حکم دیا، اور بنی لکھ کر اس آئے اور چار مرتبہ فرمایا کہ تو آپؐ سے چھپا لیا ہوتا تو یہ چارے لئے بھڑکتا، دیکھیں کہتے ہیں کہ ابن عباس نے ضیم کا ذکر کیا وہیوں میں کیا ہے اور ان کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے پس اگر اس کا صحابی ہونا ثابت نہ ہو تو حدیث مرسل ہوگی، اسی طرح حاکم نے ابوالدینار کے طریق سے حضرت بنی لک سے اس کی روایت کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث صحیح و اسناد ہے لیکن بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہی سے اس

افشاء السرا

پردہ ڈال دیتے تو تمہارے لئے بہتر ہوتا۔

اور اس اصول سے انہوں نے اس بے حیاء کو مستثنیٰ کیا ہے جو ممنوعات کے کتاب میں پردہ نہیں کرتا اور گناہوں کے ساتھ اس کا فرمایا جائے تو سے کوئی تکلیف نہیں ہوتی ہو، رفتہ رفتہ فرمایا کہ چوری کا وہ کہے گا کہ اس نے یا ہے۔ چوری یا ہے نہیں ہے گا۔ تاکہ حق زندہ ہو و پردہ پوشی بھی باقی رہے، اور اگر وہاں پر تہ کی جائے تو مصیبت کے نزدیک ملتی بہ قول کی رو سے جائز ہے کہ قاضی ان کے بارے میں علانیہ یا خفیہ طور پر پوچھ گچھ کرے۔

اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ شاید کو قاضی کے سامنے معاملہ پیش کرنے پر چھوڑنے کے بارے میں اختیار ہے البتہ حدود میں ترک ادنیٰ ہے، اس لئے کہ اس میں پردہ پوشی ہے جو ایسے شخص کے بارے میں مطلوب ہے جو حکم کھلائق و فحور کرنے والا نہ ہو، بین جو حکم کھلائق کرنے والا ہے اس کا معاملہ پیش کیا جائے گا اور ترک کا مستحب ہونا بعض مالکیہ کا قول ہے اور موافق میں ہے کہ انسان کا اپنی اور دوسرے کی پردہ پوشی کرنا واجب ہے، اور اس صورت میں معاملہ کو پیش نہ کرنا واجب ہوگا۔

مرحومہ میں سے صاحب طریقتہ الحمد یہ فرماتے ہیں کہ مجلس میں جو باتیں پیش آئیں ان میں سے جن کا اظہار مکرمہ ہے اور وہ شریعت کے خلاف نہ ہوں تو اس کا چھپلا واجب ہے، اور اگر شریعت کے خلاف ہوں تو اگر وہ اللہ تعالیٰ کا حق ہو، اور اس کے ساتھ کوئی حکم شرعی متعلق نہ ہو، مثلاً حد، تعزیر تو اس کا بھی یہی حکم ہے، اور اگر اس کے ساتھ حکم شرعی متعلق ہو تو تجھے اختیار ہے، اور چھپلا افضل ہے، جیسے کہ زنا و شراب نوشی، اور اگر بندے کا حق ہو تو اگر اس سے کسی کامیابی

ضرر متعلق ہو، جسمانی نہیں یا حکم شرعی متعلق ہو، جیسے کہ قصاص و ضمان، ملامت، آبرو و مال، آفت ہو تو سے مطلع کرنا تجھ پر واجب ہے، اور اگر شہادت طلب کی جائے تو شہادت دینا ضروری ہے، ورنہ چھپانا افضل ہے (۱)۔

پردہ دہری سے بچنے کے لئے توریہ کا استعمال:

۱۱۔ ”معارض فی الکام“ کا مطلب توریہ ہے اور حدیث میں ہے: ”ان فی المعارض لمنسوحۃ عن الکذب“ (۲) (بیشک توریہ کے ذریعہ جھوٹ سے بچا جاسکتا ہے)۔

اور حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا: ”اما فی المعارض ما یکفی الرجل عن الکذب؟“ (توریہ میں ایسی چیز ہے جو آدمی کے لئے جھوٹ سے کفایت کرنے والی ہے)۔

اور یہ حضرت ابن عباسؓ وغیرہ سے بھی مروی ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ انسان افشاء و راز سے بچنے کے لئے جھوٹ پر مجبور ہو، اس کی تفصیل ”توریہ“ اور ”تعریف“ کی اصطلاح میں ہے۔

اور خفیہ میں سے نام زد وہ لکھتے ہیں: اور جس بات کو اس کے بھائی نے بیان کیا وہ امانت شمار کی جائے گی، اور وہ دوسرے کے سامنے اس کی اجازت کے بغیر اس کو ظاہر نہیں کرے گا، اور اگر سے کسی کے سامنے بیان کرے گا تو اسے اچھی طرح سے ادا کرے گا ورنہ

(۱) اصل حدیث الحمد لکچرہ ابن علیؓ و ابن عمرؓ، میں یہ (موسمیں مکتوبہ ابو سعید قمری) (غ ۲۳) بالورق: ۳۵ (باب افشاء السرا) کا اثر ابن ماجہ میں ۳۷۷، الطرح الکبیر ۳۷۳-۳۷۵، الحج ۳۷۹-۳۸۰۔

(۲) حدیث ابن ماجہ فی المعارض لمنسوحۃ عن الکذب... کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۲/۳۷۳) میں ہے، اور مناویا لکھتے ہیں کہ وہی لے لیا کہ وہ (یعنی جو اس حدیث کی سند میں مذکور ہیں اس کو ابو داؤد نے چھوڑ دیا ہے۔

کی تصدیق کی ہے (عون المعبود ۳۳۳ طبع لندن المصحح ۳۳۳) شائع کردہ دارالکتب المصریہ نقب الماریہ ۳۷۷ طبع دہلہ ماسون)۔

جو کچھ نہ ہے اس کے بہتر حصہ کو اختیار کرے گا^(۱)۔

جنگ میں فشائے راز سے پرہیز:

۱۲- مسلمانوں کے شر کے راز و ثمن سے چھپانا مطلوب ہے، اس سے کہ راز بھی و ثمن تک پہنچ جاتا ہے تو وہ اس سے فائدہ اٹھاتا ہے^(۲)۔

افشاء

تعریف:

۱- افشاء الفسی کا مصدر ہے، اور "افشاء المکان الفسور" کے معنی ہیں: جگہ کشادہ ہوگئی اور "الفسی الرجل بیده الی الارض" کا معنی ہے: آدمی نے اپنی بقیلی کے اندرونی حصہ سے زمین کو چھوڑا، اور الفسی الی امرأته کا معنی ہے: پتی بیوی سے مباشرت اور جماعت کی، اور "افشاءها" کا معنی ہے: جماع کے ذریعہ عورت کے سہلیس (دونوں راستوں) کو یک کر دیا اور "الفسی الی الشیء" کا معنی ہے: کسی چیز تک پہنچا اور "الفسی الیہ بالسر" کا معنی ہے: کسی کو راز سے باخبر کیا^(۱)۔

۲- فقہاء و افضاء بول کر چند معانی مراد لیتے ہیں:

۱- لامست (ایک دوسرے کو چھونا) مام ثانی فرماتے ہیں: لامست یہ ہے کہ مرد اپنے جسم کا کوئی حصہ عورت کے جسم سے ملے یا عورت اپنے جسم کا کوئی حصہ مرد کے جسم سے ملے جب کہ درمیان میں کوئی پردہ نہ ہو، کیسے: "فسو" اور "مس"۔

۲- ہم: جماع، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وکیف تاحلوه وقد افشى بعضکم الی بعض" (۳) (تم اس سے کیسے لیتے ہو حالانکہ تم باہم ایک دوسرے سے بے حجابانہ مل چکے

ی بنا پر جنگ میں مسلمانوں کے راز کو دشمن کے سامنے ظاہر کرنے سے بچنے کے لیے جو کچھ ناجائز ہے۔

اور چھپانے کی سے متعلق یہ بھی ہے کہ لشکر کا سپہ سالار اپنے لشکر کے سامنے اس سمت کا تذکرہ نہ کرے جس طرف وہ جانا چاہتے ہوں۔ "لقد کان رسول اللہ اذا لواء غزوة وری بغیرھا" (۴) (رسول اللہ ﷺ جب کسی غزوہ کا ارادہ فرماتے تو بطور توریہ کے دوسری سمت کا تذکرہ فرماتے)۔

تیس: دشمن کے راز کو حاصل کرے کے لیے کوشش کرنا مطلوب ہے تاکہ ان کے شر سے بچا جاسکے اور نبی ﷺ دشمن کی خبروں کی اطلاع حاصل کرتے تھے۔

(۱) شرح الاسلام، الامام ذہبی، مکتبہ المصنوعہ، مصر، ۱۴۰۵ھ (۱۹۸۵ء) (۲) الترمذی: ۵۹، اب (افشاء السر من آفات اللسان)۔

(۳) شرح اسیر الکبیر ۸۹، ۹۰۔

(۴) الآداب للشرعیہ ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳

انضاء ۳-۴

ہی جس کے نتیجے میں یہ صورت حال پیش آئی (نہ اس کے سہیلیں ایک ہو گئے)۔

» امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ضام واجب ہوگا جب تک کہ اگر کسی اجنبی عورت کے ساتھ یہ معاملہ ہو۔ یہی رائے مالکیہ اور ثانیہ کی بھی ہے، لیکن واجب ہونے والے ضام کی مقدار میں اس کا اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر اس کے سہیلیں کو ایک کرے اس طرح کہ چیتاب رہتا ہو تو اس پر ایک تہائی دیت واجب ہوتی، اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اس پر ماہرین کی رائے کے مطابق نقصان کا تاوان ہوگا، اور ثانیہ فرماتے ہیں کہ اس میں پوری دیت واجب ہوتی۔

» اگر اس کا چیتاب نہ رہتا ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس میں مکمل دیت واجب ہوتی، اور ثانیہ کے نزدیک دیت در نقصان کا تاوان یا دیتیں واجب ہوں گی، اور مالکیہ کی رائے میں ہیں: ایک لحد منہ، ہلی جس میں صرف نقصان کا تاوان ہے، اور دوسری ہن قاسم کی جس میں دیت ہے (۱)۔

» اگر شوہر اپنی ما باغذ بیوی یا بیٹی کو برہشت نہ کرنے والی بیوی کے سہیلیں کو ایک کرے تو اس میں بالاتفاق ضمان ہے، جیسا کہ فقہاء کے نزدیک اسے بیان یا ثبوت ہے، اور یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ جماعت جائز محل میں ہو، لیکن اگر انفرادی جائز محل میں ہو تو وہ اس کی وجہ سے رباوتی کرنے والا ہوگا اور اس پر بالاتفاق ضمان واجب ہوگا جیسا کہ پہلے گذرا، اس سے کہ یہ یہ محل کا استعمال کرنا ہے جس کی اجارت حاصل نہیں ہے (۲)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵، ص ۳۳۷، ح ۵۰۸، طبع اسعدیہ لیب من المدونہ ۲۵۳/۶
طبع دار احیاء التراث العربیہ طبع حلی، ص ۲۷۷، طبع دار الفکر، ج ۵، ص ۶
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵، ص ۳۳۷، ح ۵۰۸، طبع اسعدیہ لیب من المدونہ ۲۵۳/۶

ہو) تو بعض فقہاء کے نزدیک انضاء سے جماعت مراد ہے۔

سوم: سہیلیں کو مدینہ مثلاً یہ کہ مرد اپنی ما باغذ بیوی سے جماعت کرے جو جماعت کو برہشت نہ کرتی ہو اور وہ اس کے ہاتھ راستوں کو یک کر دے (۱)۔

انضاء کا حکم:

۳- انضاء بمعنی راز کو ظاہر کرنے کا حکم "انشاء المرء" کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

» انضاء ایک دوسرے کو چھونے کے معنی میں کہ یا مدہنہ کو توڑنے والا اور مہر کو واجب کرنے والا ہے یا نہیں اس کا مقام "فہم" اور "مہر" کی اصطلاح ہے۔

» اور انضاء سہیلیں کو ایک کر دینے کے معنی میں کا حکم یہ ہے کہ ایسا کرنے والا دوشوم ہوگا یا اجنبی۔

شوہر کا انضاء:

۴- اگر شوہر اپنی بیوی سے وطی کرے جو باغذ اور وطی کو برہشت کرنے والی ہو اور اس کے سہیلیں کو ایک کر دے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس پر ضمان واجب نہ ہوگا۔ یہی رائے حنابلہ کی بھی ہے، اس لئے کہ یہ وہ وطی ہے جس کا شوہر کو حق حاصل ہے، لہذا اس کی وجہ سے جو بیچ تلف ہو جائے اس کا تاوان واجب نہیں ہے، جیسے کہ بکارت، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ ایسا عمل ہے جس کی اجازت ایسے شخص کی طرف سے حاصل ہے جس کی اجازت تکلیف دہتی ہے، لہذا اس کی سریت کی وجہ سے جو بیچ تلف ہو جائے اس کا تاوان ضامن نہ ہوگا، جیسا کہ اگر عورت نے کسی کو اپنے طاق کی اجارت

(۱) اگر مرد ۲۸ طبع دار احیاء التراث العربیہ۔

جنسی کارِ فضاء:

۵۔ اگر کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ زنا کر کے اس کے سہیلیں کو ایک سرے تو اگر عورت کی رضامندی سے ہوا ہے تو، دونوں پر حد زنا جاری نہ جائے گی۔ اور حبیہ لکھیہ اور حنابلہ کے نزدیک کوئی تاوان نہیں ہے، اس لئے کہ یہ ایسا ضرر ہے جو ایسے عمل کی وجہ سے حاصل ہو ہے جس کی اجازت عورت کی طرف سے تھی، لہذا مرد زانی اس کا ضمان نہ ہوگا جیسے کہ اس کی بکارت کا تاوان واجب نہ ہوگا۔ اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ حد کے ساتھ اس پر دیت واجب ہوئی۔ اس لئے کہ اجازت صرف بیٹی کی تھی، وہوں راہوں کے ایک سرے کی نہیں، لہذا یہ اس کے ماتحت کات دینے کی صورت کے مشابہ ہو گیا۔

اور اگر عورت اغواء کی گئی تھی (راضی نہ تھی) تو غصب سرے والے پر بلا تعلق حد و ضمان، دونوں واجب ہیں، البتہ ضمان کی مقدمہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ فرماتے ہیں کہ اس پر انفشاء کا تاوان ہے، مگر (مہر) نہیں ہے^(۱)۔ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس میں مہر ہے اور ایک عادل آدمی کے فیصلہ کے مطابق تاوان ہے، اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس میں دیت ہے، اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اس میں اس کا مٹ دیت اور اس کا ہر مثل ہے^(۲)۔

نکاح فی سہ میں انفشاء:

۶۔ اگر کسی مرد سے شہ میں سی عورت سے بیٹی کی یا نکاح قاسد میں بیٹی کی، اور اس کے سہیلیں کو یک سرے یا تو حنابلہ سے صراحت کی ہے کہ

(۱) غفل (عین کے صدر کے ساتھ) محبت کی شرم گاہ کی دیت ہے جب کہ خود اسے اجزاء کیا جائے پھر اس نكاح کا استعمال ہر کے حق میں کیا گیا (المصباح)۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۳ حاشیہ ۵۸۱/۸ حاشیہ المدون ۴/۷۸۳، المدون ۴/۵۳۸، الحنفی ۵/۱۸۸ طبع المصباح، المدون ۶/۷۸۵ طبع دار الفکر، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۳۔

اس پر اس کے مہر مثل کے ساتھ اس کے انفشاء کا تاوان ہے، اس سے کہ فعل (بیٹی) کی اس اعتماد کی بنیاد پر اجازت دی گئی تھی کہ وہ جسے حاصل کر رہا ہے وہ اس کا حق ہے، یہی جب کہ وہ صاحب حق نہیں ہو تو تکفیر آدمی کے بارے میں اس پر ضمان واجب ہوگا، جیسے کہ اگر کسی نے کسی ایسے آدمی کو این لینے کی اجازت دی جسے اس کا مستحق سمجھو، مگر نتیجہ پتہ چاؤں ہو، اور آدمی ہے۔

۷۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس عورت کے سے اس کے مہر مثل یا اس کے فضاء کے تاوان میں سے جو زیادہ ہو وہ واجب ہوگا، اس لئے کہ تاوان اس منہ کو تکفیر کرنے کی وجہ سے ہے، لہذا اس کا ضمان اور اس کی نفعت کا ضمان، دونوں کو جمع نہیں کیا جائے گا جیسے کہ اگر کوئی آنکھ پھوڑ دے۔

۸۔ شافعیہ فرماتے ہیں کہ اس میں دیت ہے، اس لئے کہ وہ تکفیر ہے، اور اسوں نے نکاح صحیح، نکاح قاسد کے درمیان فرق نہیں کیا ہے۔

۹۔ مالکیہ فرماتے ہیں کہ یہ اس کے ساتھ تمام انفشاء کا تاوان ایک عادل آدمی کے فیصلہ کے مطابق، جب ہوگا (۱)۔



(۱) الحنفی ۵/۱۸۸ طبع المصباح، حاشیہ المدون ۴/۷۸۳، حاشیہ المدون ۴/۷۸۳، المدون ۴/۵۳۸، الحنفی ۵/۱۸۸ طبع المصباح، المدون ۶/۷۸۵ طبع دار الفکر، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۳۔

۱۔ کبھی روزہ سے کسی مائع کے پانے جانے کی وجہ سے افطار واجب ہو جاتا ہے، خود مائع کا تعلق آدمی کی رات سے ہو مثلاً مہلک مرض ہو اور مثلاً چاہے ۱۰۰ نساء، یا مائع کا تعلق اس یوم سے ہو جن میں روزہ رکھنے کی ممانعت ہے جیسے کہ عیدین کے ایام۔

۲۔ اور افطار بھی مکروہ ہوتا ہے، مثلاً وہ مسافر جس کے سے سفر کی شرائط پائی گئیں تو مالکیہ کے نزدیک اس کے سے رات کے ساتھ افطار جائز ہے۔ اس لئے کہ روزہ رکھنا افضل ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَن تَصُومُواْ حَيْرَ لَّكُمْ“ (۱) اور تمہارے روزہ رکھنا زیادہ بہتر ہے۔

۳۔ اور مثلاً اس شخص کا افطار کرنا جس نے فحش روزہ شروع کیا یا گریہ افطار بغیر کسی عذر کے ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تَبْطُلُواْ أَعْمَالَكُمْ“ (۲) (اور تم اپنے اعمال کو باطل نہ کرو)۔

۴۔ اختلاف سے نکلنے کے لئے بعض فقہاء نے اس کے تمام کو واجب قرار دیا ہے۔

۵۔ اور افطار بھی مستحب ہوتا ہے، جیسا کہ اگر وہاں کوئی عذر ہو مثلاً کھانے میں مہمان کی مدد کرنا اگر اس پر اپنے میزبان کا کھانے سے باز رہنا اگر اس گزرتا ہو یا اس کے برعکس صورت ہو، (یعنی مہمان روزے سے ہو) میزبان پر اس کا کھانے سے رکتا رہنا ہوتا ہو تو اس صورت میں افطار مکروہ نہیں ہے بلکہ مستحب ہے، اس سے کہ حدیث ہے کہ: ”وَلَوْ دُرُكٌ عَلَيْكَ حَقًّا“ (۳) (تمہاری ملاقات کے لئے آنے والے کا بھی تم پر حق ہے)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۴۔

(۲) سورہ محمد ۳۳۔

(۳) حدیث: ”وَلَوْ دُرُكٌ عَلَيْكَ حَقًّا“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲۱۸، ۲۱۷) طبع انتقادی نے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے۔

افطار

تعریف:

۱۔ فقہ راجع میں افطر کا مصدر ہے کہا جاتا ہے: ”فطر الصائم“ یعنی روزہ روزہ رکھنے کے وقت میں، غل ہوا، اس کے لئے جائز ہو گیا کہ وہ افطار کرے، اسی معنی میں یہ حدیث ہے: ”إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُنَا، وَأَدْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَاهُنَا، وَغَرِبَتِ الشَّمْسُ، لَفَقَدَ افْطَرَ الصَّائِمُ“ (۱) (جب یہاں سے رات آجائے اور یہاں سے دن رخصت ہو جائے اور آفتاب غروب ہو جائے تو روزہ دار کے افطار کا وقت ہو گیا)۔

۲۔ اور اصطلاح میں بھی افطار اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے (۲)۔

شرعی حکم:

۱۔ جس شخص پر روزہ واجب ہے اس کے حق میں دراصل افطار حرام ہے، اس لئے کہ صوم کا معنی روزہ توڑنے والا ہے۔

۲۔ جہاں تک رمضان کے روزہ کا تعلق ہے تو یہ ظاہر ہے کہ جہاں تک نماز کی وجہ سے واجب ہوئے روزہ کا تعلق ہے تو وہ بھی ایسا ہی ہے، اس لئے کہ نماز کے ساتھ شریعت کی رو سے واجب ہونے والی تیر کا سامع ملہ کیا جاتا ہے۔

(۱) حدیث: ”إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُنَا، وَأَدْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَاهُنَا“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۹۶، ۱۹۷) طبع انتقادی نے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے۔

(۲) مصباح المیزان، العرب، المعربۃ (افطر)۔

کہا یا کہ اس صورت میں وہ حصر کا قاعدہ دے گا، گویا کہ اس بہتان کے حواہ کوئی اور بہتان نہیں ہے اور ”جاء وایا لافک“ (بہتان باء معنی) کے لفظ میں اس طرف اشارہ ہے کہ انہوں نے بے بنیاد اپنی طرف سے اس کا اظہار کیا^(۱)، ”سورہ نور“ (نیت ۱۱) اور اس کے بعد کی آیات) میں الفک کے حادثہ کا سرخی ہے۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہؓ کو شرافت و عزت عطا کی اور وحی کے وسیع و کی برامت ظاہر فرمائی۔

الفک

تعریف:

۱۔ الفک کے معنی لغت میں جھوٹ کے ہیں^(۱)۔

ورقہ، ۱۰ سے قذف کے باب میں جھوٹ کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، ”ورقہ“ لونی و نید میں ہے کہ الفک جھوٹ اور افتراء سے زیادہ سخت ہے اور بسا اوقات اس کی تفسیر مطلقاً جھوٹ سے کی جاتی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ وہ بہتان ہے جس کا تمہیں احساس نہ ہو یہاں تک کہ تمہیں اچانک اس کی خبر ہو اور اس کی اصل ”الفک“ (ہمزہ کے فتح اور قاء کے سکون کے ساتھ) ہے اور وہ لٹنا اور پھیرنا ہے، اس لئے کہ جھوٹ کو صحیح صورت میں پھیرا جاتا ہے^(۲)۔

مفسرین اللہ تعالیٰ کے قول: ”ان الذین جاء وایا لافک غصبةً مکنہ“^(۳) (پیشک بن لوگوں نے یہ رستان باء حلاہ دم میں کاغذ یک گردہ ہے) کے میں میں لکھتے ہیں:

الفک سے مراد وہ بہتان ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر لکایا گیا تھا۔ پس ”الفک“ میں (الف لام) عہد کے لئے ہے، اور بعض حضرات نے (الف لام) کو جنس پر محمول کر کے کو جابر فرمایا ہے،

(۱) مفردات القرآن للراغب الاسفہانی (الفک)۔

(۲) نظم المستطاب ۸۸/۲ متابع کردہ دارالمعرفۃ تفسیر روح المعانی للآلوسی ۸/ طبع المیرپہ تفسیر الکبیر للرازی ۲۳/۲ طبع المیرپہ، القزطی ۸۸/۲ طبع دارالکتب۔

(۳) سورہ نور ۱۱۔



(۱) تفسیر روح المعانی للآلوسی ۱۸/۲، المیرپہ تفسیر الکبیر للرازی ۲۳/۲۔

طرف کرنا ہوتا کہتے ہیں "فلسفۃ الرجل"۔

۱۔ اصطلاح میں حاکم کا مقرر ہونے کو اس کے ماں میں تصرف سے روک کر مفلس قرار دیتا ہے (۱)۔

یہ وہ معیوم ہے جس کی سرپرست خفیہ اور ثانیہ نے کی ہے جس وقت کہ اسوں نے تقفیس کی تعریف اس معنی کے ساتھ کی ہے۔

۲۔ تقفیس میں اور افلاس کے درمیان تعلق یہ ہے کہ اندک فی جملہ تقفیس کا اثر ہے۔ اور مالکیہ کی رائے ہے کہ مدیون کے خلاف قرض خواہوں کے کھڑے ہونے کے بعد جرمائزہ کرنے سے قبل کی حالت پر تقفیس بولا جاتا ہے، ورنہ مانتے ہیں کہ اس وقت کہ جائے گا یہ عام معنی میں تقفیس ہے، اور حاکم کے فیصلے سے اس پر جرمائزہ کرنے کے بعد کی حالت پر بھی بولا جاتا ہے اور اس وقت خاص معنی میں تقفیس ہوگی (۲)۔

ب۔ اعسار:

۳۔ اعسار لغت میں نعسر کا مصدر ہے اور وہ بیمار (خوش حالی) کی ضد ہے، اور عسر اسم مصدر ہے اور اس کا معنی تنگی، شدت اور صعوبت ہے۔

۴۔ اور اصطلاح میں مال یا کمائی کے ذریعہ نفقہ پر قدرت نہ ہونے کو کہا جاتا ہے، پس اعسار اور افلاس کے درمیان عام خاص مطلق کی نسبت ہے، لہذا ہر مفلس معسر ہے اور ہر معسر مفلس نہیں ہے۔

ج۔ حجر:

۵۔ حجر کا معنی لغت میں مطلقاً روکنا ہے اور شریعت میں قولی تصرف (۱) لکھنؤ علی الحج ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷،

افلاس ۵-۶

کے نہ ہو کورہ نہ ہے۔

جاے گا۔

وہ دوا کے شر سے تھپیس سے عام ہے، اس لئے کہ بچہ، عید، مجنوں اور جو لوگ اس کے حکم میں ہیں انہیں مال میں تصرف کرنے سے روکنا حرج میں داخل ہے۔

اور امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ سے مفلس قرض نہیں دیا جائے گا، اس لئے کہ وہ کامل اہلیت رکھنے والا ہے اور اس پر حرج مانڈا کرنے میں اس کی آدمیت کو باطل کرنا ہے۔

فلاس کا حکم:

۵- فلاس چونکہ آدمی کی مفت ہے اس کا عمل نہیں ہے، اس لئے اس کو مال یا حرام نہیں کہا جاتا ہے لیکن افلاس کے کچھ اسباب ہیں جن کا تحقق مکلف کے عمل سے ہے مثلاً قرض لیاؤ اس پر کبھی شہی انجام مرتب ہوتے ہیں اور اس کے لئے "استدانہ" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

۶- ریو لوگ کہتے ہیں کہ اس کو مفلس قرار دیا جائے گا کہ استدلال یہ ہے کہ تمام لوگوں کا اس پر اتفاق ہے کہ مرض الموت کے مریض پر دوا، کے حق کی وجہ سے تہائی مال سے زائد میں تصرف کرنے پر پابندی عائد کی جاتی ہے تو قرض خواہوں کے حق کی بنیاد پر اس پر حرج کیا جائے اور اس کو پے مال میں تصرف کرنے سے روکا جائے تو بدرجہ "نبی جاز" ہوگا۔

۷- اسی مضمون سے متعلق یہ مسئلہ بھی ہے کہ کیا حاکم کے لئے یہ جاز ہے کہ وہ اس کی مرضی کے بغیر جبراً اس کا مال فروخت کر دے یا ایسا کرنا جائز نہیں ہے؟

۸- کبھی افلاس کا سبب اعسار (تنگ دستی) ہوتا ہے اور اس کے کچھ قانونی احکام (اثرات) ہیں جن کی تفصیل "اعسار" کی اصطلاح میں ذکر کی گئی ہے اور اس اعتبار سے کہ افلاس تھپیس کا اثر ہے یہاں پر تھپیس کے احکام پر کلام کرنا مناسب ہے۔

تھپیس کا شرعی حکم:

۶- دین اگر مدیون کے مال کے برابر ہو، قرض خواہ اس پر حرج مانڈا کرنے کا مطالبہ کریں تو مالک پر ہشامیہ، تنابلیہ، رضاحیں کے نزدیک "رمعیہ" کا بھی مستحق قول یہی ہے کہ حاکم پر ضمری ہے کہ اس سے مفلس قرار دے اور مالک پر اس کے واجب ہوئے کے لئے یہ شرط گائی ہے کہ قرض خواہوں کے لئے اس کے بغیر اپنا حق وصول کرنا مفلس نہ ہو۔

جمہور کا مذہب ہے کہ یہ جاز ہے، اس لئے کہ حضرت معاذؓ کی حدیث ہے: "ان النبی ﷺ ححر علیہ و باع مالہ فی ذہب کان علیہ، و قسمہ بین غرمانہ" (۱) (کہ نبی ﷺ نے ان پر حرج مانڈا کیا اور ان کا مال اس دین کو ادا کرنے کے لئے فروخت کر دیا جو ان پر تھا، اس سے ان کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کر دیا)۔

اسی طرح اس مضمون کا اثر ہے کہ وہ ریو لوگ خریدتے تھے، مہنگی خریدتے تھے پھر دیتی سی سفر کرتے تھے اور حاجیوں سے "گے" نکل جاتے تھے، پس وہ مفلس ہو گئے تو ان کا معاملہ حضرت عمرؓ میں خطاب کی خدمت میں پیش کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: "اما بعد"

(۱) حضرت معاذؓ کی حدیث کی روایت تھقی ہے اور اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ انہوں نے اسے روایت کیا ہے اور اس حرج سے مدافعت کے اس کا یہ قول نقل کیا ہے کہ مرسل متصل سے زیادہ صحیح ہے (سنن کبیر ۶/۲۸ طبع الهند، انجمن ائیر ۳۷۲ طبع مرکز احیاء الفیہ احمد ۱۰۰)۔

یعنی اگر اس کے بغیر مثلاً اس کا کچھ مال فروخت کر کے اپنا حق وصول کرنا مفلس ہو تو ایسی صورت میں اس کو مفلس نہیں قرار دیا

افلاس ۷

أيها الناس فإن الأسعع أضع جهية رضي من ديه
وأما انه أن يقال: سبق الحاج، إلا أنه قد أدان معرصاء
فأصبح وقد ربي به، فمن كان له ذين فليأتنا بالعدة نقسم
ماله بين غرمائه، وإياكم والدين^(۱) (لوگو! اسعع قبیلہ
ہیہہ کا معرہف شخص ہے، سپنے دین اور امانت کی وجہ سے اس کو یہ
ہستہ پسند آتی کہ اس کو تس جائے: حاجیوں سے آگے نہ بڑھایا۔ البتہ اس
نے لاپرواہی کے ساتھ قرض یا بیہوشی کے وہ دام بٹوایا۔ لہذا جس
کسی کا اس کے ذمہ کوئی قرض ہو وہ کل صبح میرے پاس آئے تاکہ اس
کے مال کو میں قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کر دوں، اب تم لوگ
قرض سے بچ کر رہا کرو۔)

اور ہر کی دلیل یہ ہے کہ اس پر جرمانہ ہے اور اس کے دین کو
کرماء وری ہے، لہذا بچے اور مجنون کی طرح اس کی رضامندی کے
بغیر اس کے مال کو بیچنا جائز ہوگا۔

اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس کا مال اس کی مرضی کے بغیر جبراً
نہیں بیچا جائے گا، اس لئے کہ اس کے مال کے سلسلہ میں اس پر ہی کو
ولایت حاصل میں ہے، البتہ اگر مجبور کے بغیر دین کی یا ایکنی مسن نہ
ہو تو حاکم سے فرست کرے پر مجبور کرے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا
فرمان ہے: "لَا تَكْسِبُ أَمْوَالُكُمْ بِيْسِكُمْ بِالْبَاطِلِ الْآثَنَ نَحْنُ
نَحَارَةُ عَن تَرَاصِ مِنْكُمْ"^(۲) (تم لوگ آپس میں ایک دوسرے
کے مال کا حق طور پر مت کہو، میں کوئی تجارت ہو جو باہمی رضامندی
سے ہو۔)

(۱) حضرت عمرؓ کے لڑکی روایت امام مالک وریختی کے کی ہے اور اس میں
جہالت ہے جیسا کہ بخاری کی تاریخ کیر میں ہے (اسنن الکبریٰ للبخاری
۳۹/۱ طبع المکتبۃ المدینۃ امام مالک ۲۰۷۷ء طبع مکتبۃ المدینۃ
سببی ری ۳۲۸/۵ طبع دار الفکر بیروت)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۹۷۔

اور امام ابو حنیفہ نے اس سے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے جب کہ
اس کا دین راجع ہو اور مال میں دراہم ہوں تو وہ جبراً قرض خواہوں کو
دینے جائز ہے۔ اسی طرح اگر اس کا دین دانیہ ہو اور مال میں
دانیہ ہوں تو قرض خواہوں کو جبراً دینے جائز ہے۔

اسی طرح اگر اس پر سونا چاندی میں سے کوئی ایک دین ہو اور اس کے
مال میں سونا چاندی ہو (تو وہ نقد قرض خواہ کو قرض دینے جائز ہے) اس
لئے کہ ان دونوں کی حیثیت ایک جنس کی ہے۔

اور امام ابو حنیفہ کا استدلال یہ ہے کہ قرض خواہ اگر اپنے دین کے
مشق پر قرض دے تو وہ اس سے جبراً لے لے گا، لہذا حاکم بدرجہ اولیٰ لے گا
اور یہ استثناء اس کے راجع استحباب کے قبیل سے ہے۔

اور اسی سے متعلق یہ ہے کہ وہ مقرض جس پر دین اس کے مال
کے نہ ہو یا زائد ہو تو اس کے لئے ہر ایسا تصرف دین حرام ہے جو
قرض خواہوں کے لئے نقصان دہ ہو، اسی طرح اگر دین کو اس کا
علم ہو تو ان کے لئے بھی حرام ہے کہ وہ اس کے ساتھ کوئی ایسا معاملہ
کریں جو اس کے قرض خواہوں کے لئے نقصان دہ ہو، اس کی تفسیر
"استدالہ" کی اصطلاح میں ہے^(۱)۔

مفلس پر جبراً نافذ کرنے کی شرط:

شرط اول:

۱۔ جن حضرات نے مفلس پر جبراً نافذ کرنے کو جائز قرار دیا ہے ان

(۱) شرح المرقاۃ علی ظیل و مہیہ الجنائی ۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳

افلاس ۸

کے نزدیک حجر کے نفاذ کے لئے شرط یہ ہے کہ قرض خود یا ان کے مابین یا ان کے جائیں اس پر حجر ماند کرنے کا مطالبہ کریں، لہذا اگر وہ لوگ اپنے دین کا مطالبہ کریں اور حجر عام کرنے کا مطالبہ نہ کریں تو اس پر حجر ماند نہیں کیا جائے گا۔

اور یہ شرطیں ہے کہ قرض خود اس کا مطالبہ کریں بلکہ اگر ان میں سے ایک بھی اس کا مطالبہ کرے تو حجر لازم ہوگا، اگر چنانچہ قرض خود اس کا انکار کریں یا خاموش رہیں یا حجر ماند نہ کرنے کا مطالبہ کریں تاکہ وہ (مال حاصل کرنے کی) کوشش کرے۔

اور اگر اسے بعض قرض خواہوں کے مطالبہ پر مفلس قرار دیا جائے تو باقی قرض خواہوں کو حصے تقسیم کرنے کا حق ہوگا۔

اور اگر مقرض اپنے آپ کو مفلس قرار دے جانے اور اپنے اوپر حجر ماند کرنے کا مطالبہ کرے تو قرض خواہوں کے مطالبہ کے بغیر حاکم اس کی بات قبول نہیں کرے گا، اور یہ مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ہے (۱)۔

اور ثانیہ کے نزدیک صحیح قول کے مقابلہ میں دوسرا قول بھی ہے اور ان کا صحیح قول یہ ہے کہ مقرض پر اس کے یا اس کے وکیل کے سوال کرنے سے حجر عام کیا جائے گا، اس سلسلہ میں ایک قول یہ ہے کہ وجہ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ جائز ہے۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں مدین کی ایک ظاہری غرض ہے اور وہ اس کے مال کو اس کے دین کی مالگی میں خرچ کرنا ہے۔

اور پہلے قول کی وجہ یہ ہے کہ حجر، آرمی اور باشعور بولے کے منافی ہے اور قرض خواہوں کے مطالبہ پر ضرورت کی وجہ سے ضیاع

کے اندیشہ سے حجر ماند کیا جاتا ہے کیونکہ وہ حجر کے بغیر اپنے مقصد کے حاصل کرنے پر قادر نہیں ہوتے یہی ف مقروض کے کہ اس کا مقصد قرض ادا کرنا ہے اور وہ اس پر قادر ہے، اس طور پر کہ وہ اپنے مال کو ضرورت کے لیے قرض خواہوں پر تقسیم کر دے۔

بعض حضرات نے حضرت عائشہؓ پر نبی ﷺ کے حجر ماند کرنے کو مدیوں کے مطالبہ پر اس پر حجر ماند کرنا قرار دیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ زیادہ درست بات یہ ہے کہ خود حضرت معاویہ کے سوال کی بنیاد پر دیا گیا یا تھا (۲)۔

اور ثانیہ فرماتے ہیں کہ، میں نے کسی قاصر کا ہو (مثلاً، صبیحہ، مجنوں اور سفید) اور اس کا ولی حجر کا مطالبہ نہ کرے تو حاکم پر بغیر مطالبہ کے حجر کرنا واجب ہوگا، اس لئے کہ وہ اس کی مصلحت کا نگراں ہے، اور ان کے ایک اسی کی طرح وہ صورت بھی ہے جب کہ دین کسی مسجد کا ہو یا کسی عام دست دہا یا فتنہ کا ہو (۳)۔

اور ثانیہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اگر بعض قرض خواہ حجر ماند کرنے کا مطالبہ کریں اور بعض نہ کریں تو اس صورت میں حجر ماند کرنے کی شرط یہ ہے کہ مطالبہ کرنے والے کا دین مقرض کے مال سے زیادہ ہو ورنہ حجر ماند نہ ہوگا، اس لئے کہ اس کے دین کو مکمل طور پر ادا کرنا ممکن ہے اور یہی قول ان کے نزدیک معتد ہے، اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا اعتبار ہوگا کہ سب کا دین مل کر اس کے مال سے زیادہ ہو، نہ کہ صرف حجر طلب کرنے والے کا، ان (۴)۔

شرط دوم:

۸- وہ کی شرط یہ ہے کہ جس میں مال نے اپنے دین کے سبب

(۱) نہایہ لکھنؤ مع حواشی ص ۳۰۰ تا ۳۰۵۔

(۲) حوالہ سابق۔

(۳) نہایہ لکھنؤ ص ۳۰۳ تا ۳۰۴۔

(۴) الحدیث علی المشرع لکھنؤ ص ۱۳۳، شرح المسماح علیہ التالیفی ص ۲۸۵، شرح مستحی ص ۷۔

ہو تو اس صورت میں حجر مانڈ نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ اس کی ضرورت نہیں ہے اگر کمانے والا نہ ہو اور اس کا نفقہ اس کے مال سے ہو تو اس پر حجر مانڈ کیا جائے گا تاکہ اس کا مال اس کے نفقہ میں ضائع نہ ہو جائے۔ یہ ثانیہ کے یہ قول کی رو سے ہے اور اس کا صحیح قول یہ ہے کہ اس حال میں بھی حجر نہیں ہے اس سے کہ قرض خودی اس کا مطالبہ کرنے پر کاربہن (۱)۔

شرط چہارم:

۱۰۔ جس، ین کی وجہ سے حجر مانڈ ہوتا ہے وہ آدمیوں کا ین ہے، رہا فقہ کا ین تو اس کی وجہ سے حجر مانڈ نہیں کیا جائے گا، ثانیہ نے اس کی صراحت کی ہے۔ ان حضرات نے فرمایا کہ اگر چہ ین نوری ہو جیسے کہ مذکور اور اگر چہ اس کے مستحقین مندوبوں اور بیسے کا رکاعہ جب کہ اس پر سال گزر جائے اور مستحقین موجود ہوں (۲)۔

شرط پنجم:

۱۱۔ یہ ضروری ہے کہ جس، ین کی وجہ سے حجر مانڈ ہوتا ہے وہ لازم ہو، لہذا اختیاری مدت میں جس کی وجہ سے حجر مانڈ نہ ہوگا، ثانیہ نے اس کی صراحت کی ہے (۳)۔

نائب مقروض پر حجر مانڈ کرنا:

۱۲۔ ثانیہ کے نزدیک سائیس کے قول کے مطابق نائب مقروض پر حجر مانڈ سناجج ہے، لیکن حجر کے بعد مجبور علیہ کا سے جائناضہ ضروری ہے، یہاں تک مجبور علیہ شخص اس کے علم سے قبل حجر کے بعد کے بعد

مدیون پر حجر مانڈ کرے کا مطالبہ کیا ہے وہ ین نوری طور پر واجب الاداء ہو، خود وہ اصل میں قوری واجب الاداء ہو یا اپنی مدت کے تمام ہو جائے کی وجہ سے نوری طور پر واجب الاداء ہو گیا ہو، لہذا دین موجب کی وجہ سے حجر مانڈ نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ اس سے لی اس کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا ہے، اور اگر اس سے اس کا مطالبہ کیا جائے تو اس پر وہ سبکی لازم نہ ہونی (۱)۔

شرط سوم:

۹۔ تیسری شرط یہ ہے کہ دیون مفلس کے مال سے زیادہ ہوں (۲)۔ لہذا اگر ین اس کے مال کے مساوی ہو تو اس کی وجہ سے اسے مفلس قرار نہیں دیا جائے گا، یہ مالک کا قول ہے اور حنابلہ کے کلام سے بھی ایسا ہی سمجھ میں آتا ہے، اور مالک یہ فرماتے ہیں کہ اگر اس کا نوری واجب الاداء ین اس کے مال سے زیادہ نہ ہو لیکن مدیون کے مال میں سے تاباقتی رہے کہ جو ین موجب کی سبکی کے لئے کافی نہ ہو تو بھی اسے مفلس قرار دیا جائے گا، مثلاً کسی شخص پر ۱۰۰ سو ہوں، ۲۰ کی اور نیگی نوری طور پر ضروری ہو اور سو سو مل ہوں اور اس کے پاس صرف ڈیڑھ سو ہوں تو اسے مفلس قرار دیا جائے گا لایکہ اگر اس کی امید ہو کہ باقی ماندہ مال (جو ہماری مثال میں پچاس ہے) اگر بڑھ جائے تو دین موجب مل ادا ہو جائے گا (تو پھر مفلس قرار نہیں دیا جائے گا) (۳)۔

اور ثانیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس کے ین اس کے مال کے قدر ہوں اور وہ کمانے والا ہو کہ اپنی ضروریات پر اپنی مائی سے شرف کرتا

(۱) حاشیہ الرسول ص ۳۶۳، نہایہ الکناج ص ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰،

جو بھی تعریف کرے گا وہ اس کے نزدیک صحیح ہوگا^(۱)۔

نکلنے کے وقت اس کے مال دار ہونے کا علم ہو^(۲)۔

اس مسئلہ سے متعلق شافعیہ اور حنابلہ کے کلام کا ہمیں علم نہ ہو سکا۔

مفلس پر کون حجرفاند کرے گا؟

۱۳۔ صرف قاضی ہی کے حجرفاند کرنے سے مفلس پر حجرفاند ہوگا، اس لئے کہ حجرفاند قاضی کو ہے دوسرے کو نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں نظر اور اجتہاد کی ضرورت ہوتی ہے، اس کے ساتھ یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ وہ مدیون جس کے مال کا دین نے احاطہ کر رکھا ہے قرض خواہوں کی طرف سے اس سے مطالبہ کرنے کے سلسلہ میں مالکیت کے نزدیک اسے مفلس قرار دینے جانے کے متعلق بعض احکام ہیں اور مالکیت کے نزدیک اس کا نام تکفیس عام ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ مدیون جس کے مال کا دین نے احاطہ کر لیا ہے (حاکم کے اس پر حجرفاند کرنے سے قبل) قرض خواہ اس کے خلاف کھڑے ہو کر اسے قید کر میں یا وہ لوگ اس کا بیچا کریں تو وہ ان سے چھپ جائے ورنہ اسے نہ پائیں تو وہ اس کے درمیان "شریہ فرحت" اور "لین" دین کے درمیان اپنے مال میں تعریف کرنے کے درمیان حائل ہو جائیں گے، اس کے ساتھ ساتھ اس کو تعزات سے اور سفر کرنے سے منع کر دیں گے جیسا کہ ہر اس مقرب جس میں حس پر فوری، جب الاداء دین ہو یا اس کے غائبانے میں فوری، جب الاداء ہو جائے۔

اب بیعت قرض خواہوں کو اس حال میں یہ حق نہیں ہے کہ وہ سے یک عورت سے نکاح کرنے سے رکھیں اور حج قرض کے بارے میں مالکیت کو تو ہے "ان کے" ایک فتویٰ اس پر ہے کہ نہیں سے اس سے رہنے کا حق ہے^(۳)۔

۱۴۔ اگر دین اس کے قمار سے ثابت ہو یا ایسے بینہ سے جو قاضی کے پاس اس پر قائم ہو، و مطلوب فیصلہ سے قبل غائب ہو جائے اور قاضی سے زیر کرے تو امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ قاضی ایک وکیل مقرر کرے گا، و اس کے خلاف مال کا فیصلہ کرے گا، و مقررہ فریق اس کا مطالبہ کرے اور اگر فریق اس پر حجرفاند کرنے کا مطالبہ کرے تو امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک نہ فیصلہ لیا جائے گا، ورنہ حجرفاند یہ جائے گا یہاں تک کہ غائب حاضر ہو جائے، پھر اس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا، پھر امام محمد کے نزدیک اس پر حجرفاند یہ جائے گا، اس لئے کہ فیصلہ کے بعد اس پر حجرفاند ہوگا، فیصلہ سے پہلے نہیں، لہذا خیرہ میں ایسا ہے۔

۱۵۔ انہو میں امام محمد سے یہ مروی ہے کہ اگر اس لوگوں نے اپنا یہ ثابت کر دیا ہو تو اس پر حجرفاند لیا جائے گا^(۴)۔

۱۶۔ یہی طرح مالکیت کے نزدیک غائب پر حجرفاند کرنا صحیح ہے اگر اس کی غیر حاضری متصور نہ رہے کی ہو مثلاً اس دن یا لمبی ہو جیسے ایک ماہ، میں وہ شخص جو تہ جن مدت کے لئے غائب ہو تو وہ حائضہ کے حکم میں ہے^(۵)۔

۱۷۔ مالکیت سے غائب پر حجرفاند کرے کے لئے یہ شرط کافی ہے کہ اس کے سفر کرنے سے قبل اس کے مالدار ہونے کا علم نہ ہو، و اگر اس کے سفر سے قبل اس کے مالدار ہونے کا علم ہو جائے تو اسے اسی حال پر باقی سمجھا جائے گا، و مفلس قرض نہیں دیا جائے گا، و ابن رشد کے نزدیک بھی عیوب بہت ہیں سے مفلس قرض دیا جائے گا، اگرچہ اس کے

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۱۱۱، شرح منہاج ۵/۱۱۱، ۵۵۳۔

(۲) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۱۱۲۔

(۳) کتب کی رائے یہ ہے کہ فقہ حنفیہ کی تصدیق ایک مراد ہادی ہے جس کے لئے قاضی کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

(۱) المرقاۃ فی فہم فیہ ۵/۱۱۵، ۲۳۳۔

(۲) المرقاۃ فی فہم فیہ ۵/۲۳۳۔

افلاس ۱۷-۱۸

گئے ورنہ اس مال کے بارے میں دوسرے کے لئے اقرار کرنے اور اس میں تصرف کرنے سے روک دیا جائے گا۔

ب۔ مدرس کا حکم گائے جانے کے بعد بی بی کا مطالبہ اس سے قائم ہو جائے گا۔

ج۔ مدیون کے ذمہ میں جو بی بی موعیل ہے وہ فوری و سبب اللہ ہو جائے گا۔

د۔ جو شخص مدیون کے پاس بی بی مال پائے اس سے بی بی لیے کا حق ہو گا۔

ه۔ مفلس کے مال کو فروخت کرنے اور اسے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے کا استحقاق ہو گا۔

ذیل میں ان اثرات کے سلسلہ میں قول کی تفصیل ہے:

پہلا اثر: مال کے ساتھ قرض خواہوں کے حق کا متعلق ہونا: ۱۔ حجر کی وجہ سے قرض خواہوں کا حق مال سے متعلق ہو جاتا ہے، جس طرح مال مرہون کے ساتھ راہن کا حق متعلق ہوتا ہے، لہذا اس مال میں مجبور شخص کا کوئی ایسا تصرف نافذ نہ ہوگا جو انہیں نقصان پہنچائے ورنہ اس مال میں اس کا اقرار نافذ ہوگا۔ اگر جس مال سے قرض خواہوں کا حق متعلق ہوتا ہے وہ مدیون کا وہ مال ہے جس کا وہ حجر کے وقت مالک ہے۔ اس پر ان سب لوگوں کا اتفاق ہے جو مدیون کی تفصیل کو جاری قرار دیتے ہیں، لیکن جو مال اس کو حجر کے بعد حاصل ہوگا صامین اور مالک کے نزدیک وہ حجر میں شامل نہیں ہوگا، اور ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے اور یہ اصح قول کے مقابلہ میں ان کا دوسرا قول ہے، انہوں نے کہا کہ یہ اسی طرح ہے جس طرح کہ راہن اپنے پرستار مرہون میں حجر نافذ کر لے تو وہ اس کے ساتھ دوسرے مال کی طرف متعدي نہیں ہوتا۔

اور ثانیہ کا اصح قول اور حوالہ کا مذہب یہ ہے کہ اسے بھی حجر شامل ہوگا جب تک کہ حجر قائم ہو، مثلاً وہ مال جس کا وہ قرض و سبب یا شکار یا صدقہ یا اہت یا وصیت کے ذریعہ مالک ہو ہو۔ ثانیہ فرماتے ہیں کہ یا وہ مال جس کا وہ ذریعہ نے کے ذریعہ مالک ہو ہو اور اس کی قیمت اس کے ذمہ میں ہو، فرماتے ہیں کہ یہ اس سے کہ حجر کا مقصود حقوق کا اس کے مال تک پہنچنا ہے، یہ موجود کے ساتھ خاص نہیں ہے (۱)۔

لہذا وہ شخص جس پر افلاس کی وجہ سے جرمانہ کیا گیا ہے، حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک حجر کے بعد جو مال حاصل ہو اس میں وہ تصرف کرے گا، خود مدیون حاصل سے مدیون میں آیا ہو مثلاً اس مال کا نفع جسے اسے مفلس قرار دینے والوں میں سے بعض نے اس کے ہاتھ میں چھوڑ دیا ہو یا کسی نئے معاملہ سے جو مال حاصل ہو یا اصل مال کے علاوہ سے جو مال حاصل ہو مثلاً میراث، بیہ اور وصیت سے حاصل شدہ مال اور اسے اس تصرف سے نئے حجر کے ذریعہ روکا جاسکتا ہے جیسا کہ مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے (۲)۔

اقرار:

۱۸۔ حنفیہ اور حوالہ کے نزدیک (جو ثانیہ کا قول ظہر کے مقابلہ میں دوسرا قول ہے) مفلس کے اس مال میں جس میں اس پر جرمانہ ہے قرض خواہوں کے خلاف اس کا کوئی اقرار قبضہ میں کیا جائے گا، اس لئے کہ اس بات کا احتمال ہے کہ مفلس اور مقررہ کے مابین اتفاق ہو گیا ہو، البتہ حجر کے ختم ہونے کے بعد اس کا وہ اقرار اس پر لازم ہوگا۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۶۳، الفروع فی ۵/۶۸، اشرح الکبیر مع حاشیہ الدحل ۳۶۸ شرح المنہج ۲/۲۸۷، نہایۃ المحتاج ۳/۳۰۹۔
(۲) الفروع فی ۵/۶۸، اشرح الکبیر مع حاشیہ الدحل ۳۶۸۔

تعرف موقوف رہے گا، اگر وہ تعرف دین سے زائد ہوگا تو ماند ہوگا
ورنہ لغو ہو جائے گا۔

ان بنا پر حنبلہ فرماتے ہیں کہ مفلس روزے کے سوا کسی اور چیز
سے کفارہ نہیں کرے گا تا کہ قرض خواہوں کو ضرر نہ پہنچے۔ ورموت
کے بعد کا تعرف اس قسم سے مستثنیٰ ہوگا جیسا کہ اگر کسی مال کی وصیت
کرے اور یہ اس لئے صحیح ہے کہ قرض خواہوں کے حق کے بعد ایک
تیبانی مال کے اندر وصیت جاری ہوتی ہے۔

اور حنبلہ نے اس کے معمولی صدقہ والے تعرف کو بھی مستثنیٰ قرار
دیا ہے^(۱)۔

سوم: وہ تصرفات جو منع ضرر کے درمیان ہیں مثلاً بیوٹ اور
اجارہ، رض فقا، کے قول کی رو سے حق میں حنبلہ و خطابہ قوں کی
رو سے شافعیہ مالکیہ میں سے دین عند سہام ہیں۔ اس قسم میں
اصل یہ ہے کہ وہ باطل ہے۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسے مذکورہ تعرف سے روکا جائے گا
اور اگر وہ ایسا تعرف کرے اور قرض خواہوں میں اختلاف ہو جائے تو
حاکم کی سواب یہ ہے کہ موقوف رہے گا، اور اگر قرض خواہوں میں اتفاق
ہو تو ان کی سواب یہ ہے کہ موقوف رہے گا، اور صاحبی کے قوں کے
مطابق حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مفلس کو اس کا اختیار ہے کہ وہ پناہ
شمس مثل میں فرخت کرے، اس سے کہ یہ قرض خواہوں کے حق کو
باطل نہیں کرتا ہے اور اگر وہ غیب کے ساتھ فرخت کرے تو اس کا یہ
تعرف صحیح نہ ہوگا، خود غیب معمولی ہو یا زیادہ ہو، خریدار کو اختیار ہوگا
کہ غیب اور کرے یا بیچ کو فتح کرے^(۲)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۲، شرح المنہج ۲/۲۷۸، شرح الصباغ، حامیہ اقصیٰ بی
۲۸۷/۲، الفرائد علی غلیل ۵/۲۶۲، ۲۶۶۔

(۲) الاختیار لتسلیل الخیار ۱/۲۶۹، طبع مکتبہ تہذیبیہ شرح فتح تقدیر ۶/۲۰۶، حامیہ
الدوسلی علی المشرع الکبیر ۳/۲۶۵، الفرائد علی غلیل ۵/۲۶۶، شرح الصباغ

و شافعیہ کا قول اظہر یہ ہے کہ اگر مفلس اس کے واجب ہونے کو
اس پر حنبلہ مانڈ کے جائے سے قبل کے رہانے کی طرف منسوب کرے یا
مطلق قرار کرے تو قرض خواہوں کے حق میں اسے قبول یا
جائے گا مگر حنبلہ کے بعد کے رہانے کی طرف منسوب کرے تو
قبول نہیں کیا جائے گا۔

ورمالکیہ کے نزدیک تفصیل ہے و فرماتے ہیں کہ اگر وہ انی
مفلس میں قرار کرے جس میں اس پر حنبلہ مانڈ یا یا ہے یا اس سے
قریب کے رہانے میں تو اس کے قرض خواہوں کے خلاف اس کا
قرار قبول کیا جائے گا، اگر وہ دین جس کی وجہ سے اس پر حنبلہ مانڈ یا
کیا ہے قرار سے ثابت ہو یا پہلے سے ان دونوں کے درمیان معاملہ
ہونے کا مسلم ہو، مگر اس کے علاوہ میں اگر وہ دین بینہ سے ثابت ہو تو
اس مال میں قرض خواہوں کے علاوہ دوسروں کے حق میں اس کا قرار
قبول نہیں کیا جائے گا^(۱)۔

مال میں مفلس کے تصرفات:

۱۹۔ مفلس کے تصرفات کی تین قسمیں ہیں:

۱۔ وہ تصرفات جو قرض خواہوں کے لئے قبیح ہیں،
مثلاً اس کا بیہ اور صدقہ کو قبول کرنا، تو اس جیسے تصرفات سے اسے نہیں
روکا جائے گا۔

۲۔ نقصان و تصرفات، مثلاً اس کا اپنے مال کو سب کرنا، وقف
کرنا، صدقہ کرنا اور اس سے بری کرنا اور تمام تصرفات تو اس قسم کے
تصرفات میں حنفیہ، مالکیہ اور حنبلہ کے نزدیک نیز اظہر قول کی رو سے
شافعیہ کے نزدیک حرج مؤثر ہے، اور شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۲، المشرع الکبیر، حامیہ الدوسلی ۳/۲۶۵، ۲۶۸، شرح
الصباغ ۳/۲۸۷، المنہج ۳/۳۹۳، شرح المنہج ۲/۲۷۸۔

انفلاس ۲۰-۲۱

انفلاس کی وجہ سے جس پر حجر یا گیا ہو اس کا ذمہ میں ہوتی رہنے والا تصرف:

۲۰- انفلاس کی وجہ سے جس پر حجر یا گیا ہو وہ اس تصرف کرے جو اس کے ذمہ میں ہو مثلاً خرید یا فروخت یا کر یہ پر بیٹا تو صحیح ہوگا۔ مالکیہ اور صحیح قول کی رو سے ثانیہ «وہ حائل نے اس کی صحت کی ہے» اور صاحبین کے مذہب کا تقاضا بھی یہی ہے اس سے کہ وہ تصرف کا مال ہے اور حجر کا تعلق اس کے مال سے ہے اس کے ذمہ سے نہیں، اور «ہری وجہ یہ ہے کہ اس میں قرض خواہوں کو کوئی ضرر نہیں ہے اور حجر کے ختم ہونے کے بعد اس کے سلسلہ میں اس سے مطالبہ کیا جائے گا»^(۱)۔

حجر کے نفاذ سے قبل کے تصرفات کو نافذ کرنا یا نہیں لغو قرار دینا:

۲۱- ثانیہ اور حائل کا مذہب یہ ہے کہ مفلس نے حجر سے قبل جو بھی خریدی ہے اسے حجر کے بعد خیار شرط کو ساتھ کر کے بیع کو نافذ کرنے اور عیب کی بنیاد پر فسخ کرنے کا اختیار ہے، اس لئے کہ وہ ایسے تصرف کو مکمل کرنا ہے جو اس کے حجر سے قبل کا ہے، لہذا اسے اس سے نہیں روکا جائے گا، جس طرح کہ اسے اس مانت کو واپس لینے کا حق ہے جسے اس نے حجر سے قبل کسی کے پاس رکھا تھا، خواہ اس کے نافذ کرنے یا فسخ کرنے میں مفلس کو کوئی فائدہ ہو یا نہ ہو۔

«رما لایہ فرماتے ہیں کہ خیار حاکم یا قرض خواہوں کی طرف منتقل ہو جائے گا، اور انہیں کو روکنے یا نافذ کرنے کا اختیار ہوگا۔

«وہ حق نے صراحت کی ہے کہ بیع و قرض قیست پر ہوتے محجور علیہ کی

وہ گروہ پنا کچھ مال کی قرض خواہ کے ساتھ اس کے دین کے بدلے فروخت کرے تو حائل فرماتے ہیں کہ صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ اس پر حجر نافذ ہے۔

«وہ ثانیہ کا صحیح قول ہے کہ قاضی کی اجازت کے بغیر صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ حجر عام طور پر ثابت ہوتا ہے اور یہ ممکن ہے کہ اس کا کوئی دوسرا قرض خواہ ظاہر ہو جائے۔

«وہ اس کے مقابلہ میں ثانیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ صحیح ہو جائے گا۔ اگرچہ قاضی کی اجازت کے بغیر ہو، اس لئے کہ دوسرے قرض خواہ کا نہ ہونا اصل ہے، لیکن اس شرط کے ساتھ صحیح ہے کہ بیع تمام قرض خواہوں سے یک لفظ کے ساتھ ہو اور ان کا دین ایک نوعیت کا ہو۔

«وہ منیہ فرماتے ہیں کہ گروہ بنام قرض خواہ کے ساتھ صحت کرے ورنہ کرے کے طور پر، دین کو شمس کا بدل قرض قرار دے اور قرض خواہ ایک ہو تو جاری ہے، «وہ قرض خواہ ایک سے زیادہ ہوں اور مفلس بنام ان میں سے کسی ایک کے ساتھ اس کے مثل قیمت کے بدلے فروخت کرے تو صحیح ہوگا، جیسا کہ اگر وہ کسی جنسی کے ساتھ اس کے مثل قیمت کے بدلے فروخت کرے، بین (دین کے بدلے شمس) منہا کرنا صحیح نہ ہوگا جیسا کہ اگر وہ بعض قرض خواہوں کا دین ادا کرے اور بعض کا ادا نہ کرے۔

«وہ ہم نے مالکیہ کی طرف سے کوئی وضاحت نہ پائی کہ انہوں نے خاص طور پر اس مسئلہ سے بحث کی ہو، پس بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان کے نزدیک بھی قاضی یا قرض خواہوں کی صواب یہ پر متوقف رہے گا جیسا کہ پہلے گذرا^(۱)۔

۲۸۶/۳، شرح المستقنی ۲۷۸/۲۔

(۱) الفتاویٰ المندوبہ ۱۲/۵، شرح المنہاج مع حاشیہ اقلیہ بی ۱۲۸۶/۲، شرح المستقنی ۲۷۸/۲۔

(۱) الفتاویٰ المندوبہ علی غلیل ۲۶۱/۵، شرح المستقنی ۲۷۸/۲، نہیہ المنہاج ۳۰۶/۳۔

طرف سے جائز ہے اور فتح یا نافذ کرنے میں قرض خواہوں کے نفع کی رعایت کرنے کا مطالبہ اس سے کیا جائے گا^(۱)۔

حجر کی مدت میں مفلس پر لازم ہونے والے حقوق کا حکم:
۲۲- مفلس پر جو دیت یا کسی حرم کا تاوان عائد ہو اس کا مستحق قرض خو ہو کہ اس کے ساتھ اس میں شامل ہو جائے گا، اسی طرح ہر وہ حق جو قرض دار کی رضامندی اور اس کے اختیار کے بغیر اس پر لازم ہو مثلاً مال کے تلف کرنے کا ضمان، اس لئے کہ اس میں اس کی کوئی کوتاہی نہیں پائی جارہی ہے، بخلاف ان تصرفات کے جن سے روکے جانے کا ذکر پہلے گذر رہا ہے کہ وہ قرض دار کی رضامندی اور ان کے اختیار سے ہوتے ہیں۔ ثانیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ اگر مفلس کسی حرم کا قرض کرے تو قرض خو ہو کہ خلاف اس کا قرض اقبال یا حائے گا، خو وہ مفلس حق کے سبب کی نسبت حجر سے قبل کی مدت کی طرف رے یا اس کے بعد کی طرف^(۲)۔

وہ صاحب معنی سے اسی قبیل سے اس کو شمار کیا ہے کہ اگر کوئی مفلس ہو جائے اور اس کی عیبت میں کوئی گھر تھا جو برائے پکا تھا جس مفلس کے کر یہ پر قبضہ کرے کہ بعد وہ ریا تو باقی مادہ مدت میں جاری فتح ہو جائے گا، اگر کر یہ میں سے باقی مادہ مدت کا ریا ماقبل ہو جائے گا، پھر اگر کر یہ رہتا ہی مال پالے تو وہ اس کے قدر لے لے گا، ورنہ نہ پالے تو وہ اس مقدار میں قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہو جائے گا^(۳)۔

(۱) مطالبہ ہون میں ۶۳۷ھ سے تصنیف کی ۸۶۳ھ، ۱۰۱۳ھ، الجندیہ ۱۲۳ھ۔

(۲) اختتامی الجندیہ ۱۲۵۵ھ، نہایت لجاج ۸۰۸ھ، اسی ۸۳۰ھ، مطالب ہون میں ۸۷۷ھ۔

(۳) اسی ۸۳۱ھ۔

دوسرا اثر: اس سے مطالبہ کا تم ہونا:

۲۳- یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَابْنِ كَانْ ذُوْ غَسْرَهٗ فَظْرَهٗ اِلٰی مِیْسِرَہٗ“^(۱) (اور رتک دست ہو تو مہبت پنے کا حکم ہے خوشحال ہونے تک) ورنہ علیہ السلام کا قول حضرت معاذ کے قرض خواہوں سے ہے: ”حدوا ما وجدتم ولس لکم الا ذلک“ (تمہیں جتنا مل جائے وہ لے لو تمہارے سے اس کے سوا کچھ نہیں ہے) اور ایک روایت میں ہے: ”ولا سبیل لکم علیہ“^(۲) (تمہیں اس پر کوئی اختیار نہیں ہے)۔ تو جو شخص سے کوئی چیز قرض لے یا اس کے مجبور ہونے کا علم رکھنے کے باوجود اس کے ساتھ کوئی چیز فروخت کرے تو جب تک اس کا حرم نہ ہو جائے اس سے اپنی فروخت کر دہی کے بدل کے مطالبہ کا حق نہ ہوگا، اس لئے کہ حجر کی حالت میں قرض خو ہو کہ حق مفلس کے عین مال سے متعلق ہے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ یہ شخص کے ساتھ معاملہ کر کے جس کے پاس کچھ نہیں ہے تو ہی چنے ماں کو تلف کرنے والا ہے، لیکن اگر قرض لے لے والا فروخت کرنے والا پنا

(۱) سورہ بقرہ ۸۰ھ۔

(۲) حدیث: ”خلوا ما وجدتم ولس لکم الا ذلک“ اور یک روایت میں ہے: ”ولا سبیل لکم علیہ“ کی روایت مسلم نے حضرت ابوسعید خدری سے ان الفاظ میں مروی کی ہے: ”اصحب رجل فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ثمار اباہما، فکثر دینہ، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: نصلوا علیہ فصلى الناس علیہم بیع ذلک ولاء دینہ، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: خلوا ما وجدتم ولس لکم الا ذلک“ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ شخص کو بیوں میں صراہ ہو گیا جنہیں اس نے خرید تھا، اور اس پر قرضے زیادہ ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم لوگ اس پر صدقہ کرو، چنانچہ لوگوں نے اس پر صدقہ کیا لیکن اس صدقہ سے بھی قرض کی ادائیگی نہ ہو سکی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے قرض خواہوں سے فرمایا: تمہیں جتنا مل جائے وہ لے لو تمہارے لئے اس کے سوا کچھ نہیں ہے) (صحیح مسلم ۸۰۹ھ، طبع معنی الجلی)۔

عین مال پائیں تو نہیں سے لینے کا حق ہے اگر نہیں حجر کا علم نہ ہو
جیسا کہ پہلے گذرا (۱)۔

تیسرے شر: دین مؤجل کا فوری واجب الادا ہو جانا:

۲۴۔ مفلس پر جو دیون ہیں اس پر حجر نافذ ہو جانے کی وجہ سے ان
کے فوری واجب الادا ہو جانے کے سلسلہ میں فقہاء کے اہل قول
ہیں:

پہلا قول: جو مالک کا مشہور قول ہے، اور امام شافعی کا قول ائمہ
کے مقابلہ میں دوسرا قول ہے، اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ وہ
دیون مؤجلہ جو مفلس پر ہیں اس کے مفلس قرا دیئے جانے کی وجہ
سے فوری واجب الادا ہو جائیں گے۔ مالک کا فرماتے ہیں کہ یہ اس
صورت میں ہے جب کہ مقروض نے اپنے آپ کو مفلس قرا دیئے
جانے کی وجہ سے اس کے فوری واجب الادا نہ ہونے کی شرط نہ لگائی
ہو، ورنہ اس قول کے تائید کرنے سے استدلال کیا ہے کہ مفلس قرا
دیئے کی وجہ سے دین مال کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے، لہذا امدت
ساقط ہو جائے گی جیسے کہ موت سے ساقط ہو جاتی ہے۔

مالک کا فرماتے ہیں کہ اگر مقروض خواہ نے اپنے دین کے مؤجل باقی
رہنے کا مطالبہ کیا تو اس کا مطالبہ قبول نہیں کیا جائے گا۔

دوسرا قول جو صحیح اور امام شافعی کا ہے: اگر یہی قول ان کے اصحاب
کے نزدیک ظہر ہے اور امام احمد سے ایک روایت ہے۔ اور ان پر
الفاظ میں کتنا کیا گیا ہے، یہ ہے کہ مفلس قرا دیئے سے مدت
فوری نہیں ہو جائے گی، ورنہ فرماتے ہیں کہ یہ اس لئے کہ مدت مفلس کا
حق ہے، لہذا اس کے مفلس قرا دیئے جانے سے ساقط نہ ہوگی، جیسا
کہ اس کے دوسرے تمام حقوق۔ اور اس لئے بھی کہ مفلس قرا دیئے

جانے کی وجہ سے اس کا جو حق کی دوسرے پر ہو، وہ فوری واجب الادا
نہیں ہوتا ہے۔ اس لئے اس پر جو حق ہے، وہ بھی فوری واجب الادا
نہیں ہوگا، جیسا کہ جنون اور بے ہوشی میں ہوتا ہے، ورنہ مفلس موت کی
طرح نہیں ہے، اس لئے کہ موت کی وجہ سے مدت قائم ہو جاتا ہے،
جب کہ مفلس میں مدت نہیں ہوتا ہے۔

لہذا اس قول کی بنیاد پر مؤجل دیون والے فوری واجب الادا
ہوں، ان کے ساتھ شریک نہیں ہوں گے، لہذا یہ دین مؤجل مال
کی تقسیم سے قبل فوری واجب الادا ہو جائے تو اس دین والا بھی فوری
ہوں، ان کے ساتھ حصے میں شریک ہوگا یا بعض مال کی تقسیم سے
قبل اس کا دین فوری واجب الادا ہو جائے تو ان اس بعض مال میں
ان کے ساتھ شریک ہو جائے گا۔ شافعیہ میں سے رطل اور حنابلہ میں
سے صاحب الاقناع فرماتے ہیں کہ جب مفلس کے ہوال فروخت
کر دیے جائیں تو دین مؤجل کے لئے اس میں سے کچھ بھی کر نہیں
رکھا جائے گا۔

دوسرا جب دین مؤجل والے کا دین فوری ہو جائے تو وہ قرض
خواہوں سے کچھ بھی رجوع نہیں کرے گا، اس سے کہ وہ تقسیم کے
وقت ان کے ساتھ شرکت کا مستحق نہیں ہو، ورنہ فرماتے ہیں کہ
قرض خواہوں نے جتنا قبضہ کیا ہے حصوں کے اعتبار سے ان سے
رجوع کرے گا۔

تیسرے پہلے قول کے مطابق مؤجل دیون والے فوری
واجب الادا ہوں، ان کے ساتھ مفلس کے مال میں شریک
ہوں گے (۱)۔

(۱) اربعۃ فی علی غلیل ۲۶۷، ۲۶۸، بشرح الیوم مع الدینی ۳۶۶، بعض
۳۳۵، شرح الوقایع ۳۸۳، نہایۃ الحاج ۳۰۵، شرح المنہج،
حاشیہ اعلیٰ بی ۳۸۵، اربعۃ فی غلیل ۲۶۷۔

(۲) کتاب الفقہ ۳۳۳، مطالب الولی ۳۰۰، ۳۰۱۔

معاوضات میں فتح کے، رسید پینے میں ماں کو، پس پینے کا حق ہے، جیسے قرض اور سلم، اس کے برخلاف بیہ نکاح قتل عمد کے دم کی طرف سے صلح اور خلع میں رجوع کا حق نہیں ہے۔

اور حجابہ کے طریقہ کار سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اس سلسلہ میں ان کا قول ثانیہ کے قول کی طرح ہے۔ اگرچہ ہم نے یہ نہیں دیکھا کہ انہوں نے اس کی صراحت کی ہے مین جس چیز میں رجوع کیا جائے گا اس میں انہوں نے عین قرض و بیع سلم کے مابین امتداد اور اجارہ پر، یہ گئے مین کو ثابت میں پیش کیا ہے، جس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے۔

ب۔ مالایہ نے وارث کے لئے اور اس کے سے جس کا شمس کھجائے یا جس پر اسے صدقہ یا جہ سے یا جو اس کے خوالہ یا جہ سے ان کے لئے رجوع کو جائز قرار دیا ہے۔

اور ان چیزوں میں رجوع سے انکار کیا ہے جن میں رجوع ممکن نہیں ہے، مثلاً حق نکاح (عورت کا حایل ہونا)، لہذا اگر کوئی عورت اپنے شوہر سے مال پر خلع کرے پھر وہ بدل خلع ادا کرنے سے قبل مفلس ہو جائے تو اس سے خلع کرنے والے شوہر کو حق نکاح میں رجوع کرنے کا حق نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ اس سے نکل چکی ہے اور وہ بدل خلع کی وصولی کے سلسلہ میں قرض خواہوں کے ساتھ حصہ دار بنے گا، اور جیسا کہ اگر قصاص کی طرف سے صلح کرنے کے بعد جرم مفلس ہو جائے تو مقتول کے مایہ کو قصاص لینے کا حق نہ ہوگا، اس لئے کہ معافی کے بعد پیتھ شریعتاً رہتی، بلکہ وہ صلح کے عوض کی وصولی کے سلسلہ میں قرض خواہوں کے ساتھ حصہ دار رہوں گے (۱)۔

(۱) اشرح الکبیر و صغیر المدنی ۲۸۳، الفروع ۲۸۲، کشف القناع ۲۵۳، مطالب ولی النبی ۲۸۳، نہایہ لکھنؤ ۲۶۳، القیودی ۲۹۳۔

مر جائے یا مفلس ہو جائے اور اس کا کوئی قرض خواہ اپنا مال جینہ پالے تو وہ دوسرے قرض خواہوں کے ساتھ برابر ہوگا۔

وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث دوسری حدیث سے مانع ہے، اس لئے کہ وہ عام اصول کے موافق ہے اور اس لئے بھی کہ ذمہ باقی ہے اور اس کا حق ذمہ میں ہے (۱)۔

خرید ری کے علاوہ کسی دوسرے عقد کے ذریعہ بیون کے قبضہ کردہ مال میں رجوع:

۲۷ سطر میں دہر نے جس مال پر یہ خرید کے علاوہ بیون کے قبضہ کردہ مال میں رجوع کے تاملین کا اختلاف ہے: لف۔ ثانیہ۔ اس قول کو عام رکھنا ہے کہ اسے تمام خالص مالی

= لہو اسو ۱، الفروع ۲۸۲، کو این رشید نے بدایہ النہج میں ان ہی الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے اور کہا کہ اس حدیث کو زہری نے ابو بکر بن عبد الرحمن سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور ابو ہریرہ نے اسے اس میں اس کے تقریباً الفاظ کے ساتھ اسے ذکر کیا ہے اور کہا کہ خصاص نے اسے انہوں کی سند کے ساتھ روایت کیا ہے لیکن ہم نے اس حدیث کو ان الفاظ کے ساتھ سننا و آنا کے ان مراجع میں نہیں پایا جو ہمارے پاس ہیں، البتہ عینی سے اس حدیث کی ایک حدیث نقل کی ہے اور اس کی نسبت دارقطنی کی طرف کی ہے اور اس کے الفاظ ہیں: "ثمما وجل باع سلعة فافقوها عند رجل لہ الدس لہو مالہ ہی حرماتہ" (جس شخص نے بھی کوئی سامان فروخت کیا، اس نے پھر اسے اس شخص کے پاس لایا جو مفلس ہو گیا ہو تو اس کا مال اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا) پھر انہوں نے دارقطنی کا قول نقل کیا ہے کہ یہ حدیث زہری سے مستند ثابت نہیں ہے بلکہ مرسل ہے اور اس کے نقل کرنے کے بعد کہا کہ میں کہتا ہوں کہ مرسل ہم (حنفی) کے نزدیک حجت ہے اور خصاص اور داؤدی نے اسے مستند ذکر کیا ہے (بدایہ النہج ۲۸۲، الفروع ۲۸۲، نہایہ لکھنؤ ۲۶۳، القیودی ۲۹۳، مطالب ولی النبی ۲۸۳، نہایہ لکھنؤ ۲۶۳، القیودی ۲۹۳)۔

(۲) بدایہ النہج ۲۸۲، الفروع ۲۸۲، نہایہ لکھنؤ ۲۶۳، القیودی ۲۹۳۔

شرط چہارم:

۳۱- یہ ہے کہ مبیع میں مفلس کے نزدیک کوئی ایسا منافع نہ ہو جو اس کے ساتھ متصل ہو جیسے کہ مونا ہونا اور بڑا ہو جانا اور نئے محل کا ہو جانا (جب تک کہ بچہ نہ بن دے) اور یہ امام احمد کے مذہب کے ایک قول میں مذکور ہے۔

اور مالکیہ و شافعیہ کا قول ہے امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ کسی ریونی جو متصل ہو اس سے پیدا ہونی ہو ورنہ بیعت سے مانع نہیں ہے و خریدار اس سے نفع نہ لے گا البتہ مالکیہ اس صورت میں قرض خود ہوں کو یہ اختیار دیتے ہیں کہ یا قودر یہ اگر کو سامان سے دیں یہ اس کی وقیمت دے، یہ جس میں اس سے اس سے فرحت یا ہے (۱)۔

اور بخلاف اس صورت کے جب صفت میں نقص پیدا ہو کہ وہ رجوع سے مانع نہیں ہے (۲)۔

یعنی وہ زیادتی جو ملحد ہو و رجوع سے مانع نہیں ہے اور وہ جیسے کہ چنانچہ اس پر یہ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا قول ہے، خود اس کی وجہ سے بیعت میں نقص واقع ہو یا نہ ہو جب کہ وہ صفت کا نقص ہو و رجوع زیادتی ملحد ہو و مفلس مشتری کی طبیعت ہو (۳)۔

شرط پنجم:

۳۲- یہ کہ سامان کے ساتھ غیہ کا حیث تعلق نہ ہو مثلاً یہ کہ خریدار نے اس کو سہ کر دیا یا فروخت کر دیا یا اسے وقف کر دیا تو اس میں رجوع نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے عینہ اپنے سامان کو مفلس کے پاس

نہیں پایا، لہذا وہ نص میں داخل نہیں ہے (۱)۔

اور مالکیہ مرہون کے بارے میں فرماتے ہیں کہ قرض دینے والے کو یہ حق ہے کہ جس دین میں عین کو رہن رکھا گیا ہے، اس کو دکر کے رہن کو چھڑا لے اور اس کو لے لے اور جو کچھ اس نے دیا ہے اس کے سلسلہ میں وہ قرض خواہوں کے حصہ میں شریک ہو جائے (۲)۔

شرط ششم:

۳۳- اور وہ شافعیہ کی طرف سے ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جس دین ہو جس آرٹس عین ہو تو اسے اس عین کے قبضہ کرنے میں جوٹن ہے قرض خواہوں پر مقدم کیا جائے گا اور یہ جیسے اگر گائے کو دنت کے ہلے میں فروخت کیا، پھر خریدار مفلس ہو گیا تو فروخت کنندہ دنت کو لے گا، اور جتنی یعنی گائے کو واپس نہیں لے گا (۳)۔

شرط ہفتم:

۳۴- شافعیہ فرماتے ہیں کہ رجوع کے وقت قیمت نہری واجب ہو، لہذا اس چیز میں رجوع نہیں ہے جس کی قیمت مؤجل ہو اور ابھی ادائیگی کا وقت نہ ہوا ہو، اس لئے کہ فی حق مطالبہ مانع نہیں ہے۔

۳۵- مالکیہ فرماتے ہیں کہ آرٹس مؤجل ہو تو سامان میں رجوع کرنا فوراً منہ نہیں ہوگا و قیمت کے آنے تک موقوف رہے گا و اس وقت فروخت کنندہ فسخ (بیع) ترک میں سے کسی ایک کو اختیار کرے گا

(۱) المغنی ۳/۳۱۴، ۳۲۲، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱

”مفلس کے فروخت کے جائے ۱۰ لے ۱۰ مال کے ہر ۱۰ سے فروخت نہیں کیا جائے گا۔“ فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ بائع کا حق اس سے متعلق ہے، لہذا اسے دوسرے پر مقدم رکھا جائے گا مگر چہ حق مزاجل ہو جیسے کہ مرتب (۱)۔

شرط ہشتم:

۳۵- یہ کتابہ کی طرف سے ہے، فرماتے ہیں کہ شرط یہ ہے کہ فروخت کنندہ نے اس کی قیمت کے کچھ حصہ پر قبضہ نہ کیا ہو ورنہ رجوع کے سلسلہ میں اس کا حق ساتھ ہو جائے گا، فرماتے ہیں کہ قیمت کے کچھ حصہ سے (خریدار کو) بری کر دینا اس پر قبضہ کرنے کی طرح ہے۔

ن کا استدلال اس روایت سے ہے جسے دارقطنی نے حضرت ابوہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ: ”لیمّا رجل باع سعة، فادرك سلعة بعينها عند رجل قد افلس، ولم يكن قبض من ثمنها شيئا، فبقي له، وإن كان قبض من ثمنها شيئا فهو أسوة الغرماء“ (۲) (جس آدمی نے کوئی سامان فروخت کیا پھر اپنا سامان عینہ اس آدمی کے پاس پایا جو مفلس ہو گیا ہو اور اس نے اس کی قیمت کے کچھ حصہ پر قبضہ نہ کیا ہو تو وہ سامان اس کا ہوگا اور اگر وہ اس کی قیمت کے کچھ حصہ پر قبضہ کر چکا ہو تو وہ قرض خو ہوں کے ساتھ برائے کا حق دار ہوگا)۔

(۱) نہایت کتاب ۲۸/۳، کتاب القناع ۲۵/۳

(۲) حدیث: ”لیمّا رجل باع سلعة فادرك سلعة بعينها عند رجل قد افلس...“ کی روایت دارقطنی نے کی ہے اس کی سند میں اسماعیل بن عیاض ہیں، دارقطنی کہتے ہیں کہ اسماعیل بن عیاض حضرت ابوہریرہ سے ہیں اور یہ حدیث دہری سے مستند ثابت نہیں ہے بلکہ وہ مرسل ہے (سنن الدارقطنی ۳۰، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱

اپنا سامان پائے^(۱) اور نقدیں (سونا چاندی) پر عرف میں اس کا اطلاق نہیں ہوتا ہے یعنی نقدیں پر "متاع" اور "سلعہ" کا اطلاق عرف میں نہیں پایا جاتا ہے^(۲)۔

پھر مالک فرماتے ہیں کہ اگر بیع فاسد کرے اور حاکم اسے فسخ کرے اور فروخت کنندہ مفلس ہو جائے تو خریدار قیمت کا زیادہ مستحق ہے شرطیکہ قیمت موجود ہو اور فروخت نہ ہوئی ہو^(۳)۔
"اس مسئلہ میں اگر مذہب کی تصریح نہیں مل سکی۔

میں کے خریدار کو اس کے لینے کا حق ہے اگر فروخت کنندہ پر افلاس کی وجہ سے اس پر قبضہ دلانے سے قبل حجر مانع ہو جائے:

۳۱- کتابا نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی شخص نے کوئی چیز فروخت یا چھوڑ دی اور (شریہ اور کو) قبضہ دلانے سے قبل مفلس ہو گیا تو خریدار قرض خواہوں کے مقابلہ میں اس کا زیادہ مستحق ہے، اس سے کہ وہ اس کی حین طہیت ہے اور یہ بات کتابا کے یہاں ہر حال میں صادق آتی ہے، خود سامان ان چیزوں میں سے ہون کو پورے طور پر مصلی کے حق کی بناء پر اسے ہوتی جیسے گھر کا زیادہ ہوتی ہے جیسے کہ باپ اور بھائی جانے والی چیز (میلیں) (موزوں چیزیں)^(۴)۔
"اور مذہب میں اس مسئلہ کا تذکرہ ہم نے نہیں پایا۔

یعنی اس سے اس کی حقیقت نہیں تھی کہ رجوع فرما رہا ہے تو اس کی بیعت قبول کی جائے گی اور اگر رجوع کے بعد مال کے رجوع کر لے تو صحیح صحیح نہ ہوگی اور اگر یہ معلوم ہو جائے تو بیع سے متعلق اس کا حق باطل ہو جائے گا۔

اور ب کے نزدیک اس شرط کے نکلنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ عیب کی بنیاد پر رو کرنے کی طرح ہے اور وہوں میں جامع سلفہ رکا دفع کرنا ہے۔

اور ثامیہ کا وہ قول جو کتابا کا مذہب ہے وہ یہ ہے کہ رجوع تاخیر کے ساتھ ہے، وہ فرماتے ہیں کہ وہ ایسا ہے جیسے باپ اپنے بیٹے کو ہبہ کرنے کے بعد رجوع کرے^(۱)۔

میں قیمت کا رجوع کرنا:

۳۰- اگر قرض خواہ نے مفلس سے کوئی چیز ذمہ میں خریدی اور قیمت نقد او کر دے اور سامان پر قبضہ نہیں کیا یہاں تک کہ مفلس پر حجر مانع کیا گیا تو کیا قرض خواہ اس نقد کو واپس لے سکتا ہے جو اس نے اسے بطور سلم کے دیا تھا؟ مالک فرماتے ہیں کہ ہاں اگر اس کا عین بینہ سے یا کسی طبعی علامت سے ثابت ہو جائے تو رجوع کرے گا، شمن کو بیع پر قیاس کرتے ہوئے۔

مالک یہ میں سے اہم فرماتے ہیں کہ رجوع نہیں کرے گا، اس لئے کہ عادیث میں ہے: "من وجد سلعته" (جو شخص اپنا سامان تجارت پائے)^(۲)، اور "من وجد متاعه" (جو شخص

(۱) نہایت اکتاف ۳۲۵-۳۲۶ کتابا ۳۲۹-۳۳۰

(۲) حدیث ترمذی و حدیث سلحہ... کی روایت مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے اس لفظ میں کی ہے: "إذا أفلس الرجل فوجد الرجل عهده سلحہ معہ فہو أحق بہ" (اگر کوئی مفلس ہو جائے اور ایک شخص اس کے پاس پائے اس عہدہ پائے تو وہ اس کا زیادہ مستحق ہے) (صحیح مسلم ۱۱۹۳ طبع عسکری)۔

(۱) حدیث ترمذی و حدیث سلحہ... کی روایت مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے ان الفاظ میں کی ہے: "إذا أفلس الرجل فوجد الرجل عهده سلحہ معہ فہو أحق بہا" (صحیح مسلم ۱۱۹۳ طبع عسکری)۔
(۲) الترمذی ۲۸۲/۵، الحدیث ۸۳۳۔
(۳) الترمذی ۲۸۲/۵، الحدیث ۸۳۳، جوہر ۱/۲۷۷۔
(۴) کتابا ۳۲۷-۳۲۸

کیا رجوع کے لئے کسی حاکم کا فیصلہ ضروری ہے:

۴۲- عین میں رجوع کرنے کے لئے حنبلیہ کے مذہب اور شافعیہ کے صحیح قول کی رو سے کسی حاکم کے فیصلہ کی ضرورت نہ ہوگی، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ عین سے ثابت ہے (۱)۔

اور اگر کسی حاکم نے فسخ کے ممنوع ہونے کا فیصلہ دیا تو شافعیہ کے نزدیک اس کا فیصلہ نہیں ٹوٹے گا، و فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ مسئلہ اجتہادی ہے اور اس میں اختلاف قوی ہے۔ اس لئے کہ نفس میں جس طرح یہ احتمال ہے کہ وہ اپنے عین سامان کا دیا و مستحق ہے اسی طرح اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ وہ اس کی قیمت کا دیا و مستحق ہے، اگرچہ پہلا احتمال زیادہ ظاہر ہے۔

اور حنبلیہ کے نزدیک اس کے فیصلہ کو توڑنا جائز ہے، صاحب مغنی نے امام احمد کی ایک صراحت عقل کی ہے کہ اگر کسی حاکم نے یہ فیصلہ کیا کہ سامان والا قرض خواہوں کے ساتھ برابری ہوگا، پھر مقدمہ ایسے حاکم کے سامنے پیش ہوا جو نہ عدل پر عمل کرے کے نظر یہ حال ہے تو اس کے سے اس کے فیصلہ کو توڑنا جائز ہے (۲)، یعنی اگر مقدمہ اس درجہ کا ہو تو اس میں کسی حاکم کے فیصلہ کی ضرورت نہیں ہے۔

۱۰ چیز جس سے رجوع ثابت ہوتا ہے:

۴۳- رجوع قول سے ثابت ہوتا ہے اور وہ اس طور پر کہ دویوں کہنے میں نے بیچ کو فسخ کر دیا یا اسے اٹھا دیا یا اسے توڑ دیا یا اسے باطل

(۱) کشاف الفقہ ۴۲۹، نہایہ الفقہ ۴۶۸، شرح المصلح علی المہاج ۴۴۳۔

(۲) نہایہ الفقہ ۴۶۸، کشاف الفقہ ۴۲۹۔

کر دیا یا اسے اٹھا دیا، اور حنبلیہ نے اس کی صراحت کی ہے، حنبلیہ فرماتے ہیں کہ اگر ایسا کہے گا تو اس کا رجوع صحیح ہو جائے گا اگرچہ عین پر قبضہ نہ کرے۔ پس اگر اس طرح رجوع یا پھر عین تلف ہو گیا تو وہ فروخت کنندہ کے مال سے تلف ہوگا بسبب تک کہ یہ نہ ظاہر ہو کہ وہ اس کے رجوع سے قبل تلف ہوا ہے یا وہ ایسی حالت میں تھا کہ رجوع کرنے کی وجہ شراط میں سے کسی شرط کے نہ پائے جانے کی وجہ سے یا کسی مانع رجوع کی وجہ سے اس میں رجوع صحیح نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ اگر آتا تھا اور اس کی رہائی بنائی یا لواتا تھا اور اس کو تلواریں بنائی (۱)۔

۱۱ حناں تک فعل کے ذریعہ رجوع کا تحقق ہے تو شافعیہ نے (اپنے صحیح قول کے مطابق) اور حنبلیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ رجوع ایسے تصرف سے صحیح نہ ہوگا جو عدلیت کو منتقل کرنے والا ہو، جیسے کہ بیع، ہبہ، وہ اس سے رجوع کی نیت کرے، صاحب مطالب ولی انہی فرماتے ہیں: یہاں تک کہ اگر رجوع کی نیت سے عین لے لیا تو بھی رجوع ثابت نہ ہوگا، اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے رجوع ثابت ہو جائے گا جیسے کہ خیاری مدت میں بیع کرنا (۲)، اور ہمیں مالکیہ کی کوئی صراحت اس سلسلہ میں نہیں ملی۔

مفلس کے مال میں دوسرے کے کسی عین کا ظہر ہونا:

۴۴- اگر مفلس کے مال میں کوئی ایسی چیز ظاہر ہوئی جو دوسرے کی تھی تو وہ اس کے مالک کی ہوگی۔

۱۲ اگر مفلس نے اسے جبراً مانڈ ہونے سے قبل فروخت کر دیا پھر کوئی اس کا مستحق نکل آیا (اور قیمت تلف ہوئی) تو خریدار قرض

(۱) نہایہ الفقہ ۴۶۸، کشاف الفقہ ۴۲۹۔

(۲) مطالب ولی ائیس ۸۲، نہایہ الفقہ ۴۶۸۔

خو ہوں کے ساتھ ایک قرض خو کی طرح شریک ہوگا، خو لو قیمت اس پر تجربہ ناند ہونے سے قبل تلف ہوئی ہو یا اس کے بعد، اس لئے کہ اس کا دین اس تمام دیون میں سے ہے جو مفلس کے ذمہ میں اس کے افلاس کے قبل سے ثابت ہے۔

اور اگر قیمت تلف نہیں ہوئی ہے تو جیسا کہ شافعیہ نے اس کی صراحت کی ہے، اور حنابلہ کے کلام سے کچھ میں آتا ہے خریدار اس کا زیادہ مستحق ہے، اس لئے کہ وہ اس کا مین مال ہے^(۱)۔

زمین میں تعمیر کرنے یا پود لگانے کے بعد اسے اپس ایما:
۳۵- شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر زمین کا خریدار مفلس ہو جائے اور اس پر تجربہ ناند ہو جائے اور اس نے اس میں پود لگایا ہو یا کوئی عمارت تعمیر کی ہو تو یہ اس میں فروخت کنندہ کے رجوع کرنے سے مانع نہ ہوگا، اور ایسی ہیبتی جو بار بار کافی جاتی ہے اور اس کی جہابی رہتی ہے وہ اس سلسلہ میں درخت کی طرح ہے۔

پھر اگر زمین میں (یک طرف سے فروخت کنندہ اور دوسری طرف سے مفلس کے ساتھ قرض خو لوگ) انکار نے پر راضی ہو جائے یا فروخت کنندہ اس کا انکار کرے اور دوسری طرف اس کا مطالبہ کریں تو میں اس کا حق ہے، اس لئے کہ وہ مفلس کی طبیعت ہے، فروخت کنندہ کا اس میں کوئی حق نہیں ہے، انسان کو اپنی ملکوتی شے کے لیے سے نہیں روکا جاسکتا اور ایسی صورت میں کھودنے کے بعد زمین کو برہ کرنا ضروری ہے اور اکھاڑنے کے سبب سے جو نقصان پہنچے گا اس کا تا، ان مفلس کے مال میں واجب ہوگا، اس لئے کہ یہ ایسا نقص ہے جو مفلس کے ملک کو لگ کرے کی وجہ سے واقع ہوا ہے، لہذا یہ اس پر

ہوگا اور شافعیہ کے نزدیک لینے والے کو اس سلسلہ میں قرض خو ہوں کے حقوق پر مقدم کیا جائے، اس لئے کہ وہ مال کی تحصیل کی مصیحت کی خاطر ہے، اور حنابلہ کے نزدیک وہ ان کے ساتھ حصہ دار ہوگا اور اگر مفلس اور قرض خو لوگ مل کر لڑنے سے انکار کریں تو انہیں اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ یہ رکنا حق کی بنیاد پر ہے اور اس صورت میں لینے والے کو یہ حق ہے کہ وہ پودے و رقم کی قائم ہونے کی حالت میں جو قیمت ہے، جو قیمت اسے کر اس کا مالک بن جائے، اس لئے کہ اس نے مناسب حق ہونے کی حالت میں پود لگایا ہے یا عمارت بنائی ہے اور اس کو حق ہے کہ اگر وہ چاہے تو اسے کھاڑ لے اور نقص کے تا، ان کے ساتھ اسے قرض خواہوں کو دے دے۔ پس اگر لیے، ملا پود، رقم کا مالک بنے سے انکار کرے، نقص کا تا، اس نے انکار کرے تو ظاہر روایت کی رو سے شافعیہ کے نزدیک، قول مقدم کی رو سے حنابلہ کے نزدیک سے رجوع کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ اس صورت میں رجوع کرنے میں قرض خواہوں کا ضرر ہے اور نہ رکھنے سے رائل میں یا باطلانا۔

دوسری طرف کا، قول یہ ہے کہ سے رجوع کرنے کا حق ہے، زمین اس کی طبیعت میں باقی رہے کی روایت اور عمارت مفلس کی ہوگی^(۱)۔

اور ہمارے علم و اطلاع کے مطابق مالکیہ اور حنفیہ نے اس مسئلہ سے بحث نہیں کی ہے۔

کرایہ دار کا مفلس ہو جانا:

۳۶- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر کسی نے اپنے کسی مین کو

(۱) شرح المنہاج ۴/۲۹۶، نہایہ ۳۳۵ ج ۳ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح المنہاج ۴/۲۸۲، کتاب القناع ۳/۳۱۳، الہی ۴/۲۶۳، ۴/۲۸۳

(۲) نہایہ ۳/۳۳۵، اسراج الوہاب ۳/۲۲۵ طبع معصنی لکھنؤ، کتاب القناع ۳/۳۶۳، نہایہ الدولی مع الشرح الکبیر ۳/۲۷۵۔

نقد احمدت پر کر یہ پرویدہ اس سے اس احمدت پر قبضہ نہیں کیا، یہاں تک کہ خرید پر اس کے عین کی وجہ سے تجربانڈ ہو گیا تو اس صورت میں مالک کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو فتح کے ورید میں کو وہیں کر لے اور اگر چاہے تو قرض خواہوں کے لئے اسے چھوڑ دے اور پوری احمدت کے سلسلہ میں و قرض خواہوں کے ساتھ حصہ دار بن جائے۔

اور اگر اس نے فتح کو اختیار کیا اور کچھ مدت گزر چکی تھی تو مالک اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ مالک گزرے ہوئے ایام کی احمدت میں قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہوگا اور باقی ماندہ مدت میں اجارہ فتح ہو جائے گا۔

در حنا بلد فرماتے ہیں کہ اس حال میں فتح کے سلسلہ میں اس کا حق ساتھ ہو جائے گا، اس لئے کہ ان کا مذہب ہے کہ سامان کے بعض حصہ کا تلف ہو جانا رجوع سے مانع ہے (۱)۔

چارہ پر دینے والے کا افلاس ہو جانا:

۷۳- اگر کسی خاص گھر کو کوئی اجارہ پر دے پھر مالک مفلس ہو جائے تو اجارہ باقی رہے گا اور اس کے مفلس ہونے سے فتح نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ لازم ہے، اور خواہ کرایہ دار نے عین پر قبضہ کیا ہو یا نہ کیا ہو، اور اگر قرض خواہ اس عین گھر کوئی الحال فروخت کرنے کا مطالبہ کرے تو کر یہ پر باقی رہتے ہوئے اسے فروخت کیا جائے گا، اور اگر اجارہ کی مدت کے گزرے تک اس فیروز بنگی کو موثر کرے پھر ان کا اتفاق ہو جائے تو جاز ہے۔

میں نے سنی سے ہی گھر کو کرایہ پر یا جس کے اصناف بتا دیے گئے تھے، وہ گھر کر یہ، کو حوالہ کرنا، ملک کے مدد تھا پھر کرایہ پر دینے والا

قبضہ کرنے سے قبل مفلس ہو گیا تو کرایہ دار قرض خواہوں کے ساتھ برابر ہوگا، اس لئے کہ اس کا حق کسی عین کے ساتھ تعلق نہیں ہوا (۱)۔

«رما لیلہ» رما فیہ فرماتے ہیں کہ اگر ذمہ میں کسی عمل کا التزام کرنے والا مفلس ہو گیا «اس نے کرایہ دار کو کوئی عین ہے» اگر دیا تاکہ وہ اسے استعمال کرے اور اس سے اپنا حق وصول کرے تو اس عین میں اس کو مقدم رکھا جائے گا اس عین کی طرح جسے عقد میں متعین کر دیا گیا ہو، پھر شافعیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے عین کو اس کے پیرو نہ دیا ہو اور احمدت کرایہ پر دینے والے کے ماتھ میں باقی ہو تو کرایہ دار کو فتح کرنے کا اختیار ہے، اور وہ احمدت کو وہیں لے لے گا، اور اگر احمدت تلف ہو گئی ہو تو اسے منفعت کی احمدت مثل کے بقدر قرض خواہوں کے ساتھ شریک کیا جائے گا اور اس میں سے اس کا حصہ لگا کر اس کے پیرو نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ مسم فیہ کی طرف سے عوض لینا ناممکن ہے، اس لئے کہ ذمہ میں اجارہ کا ہونا منافع میں مسلم ہے، البتہ اس کے لئے بعض وہ منفعت حاصل ہوگی جس کا التزام کیا گیا ہے، اور وہ بغیر کسی ضرر کے منقسم ہو جائے جیسے سورطل کا ٹھکانا، ورنہ تو (جیسے کہ کپڑے کا سینا) فتح ہو جائے گا اور اسے شریعت کی ہونی احمدت میں حصہ دیا جائے گا (۲)۔

اور ہم نے ان مسائل میں حنفیہ کا کوئی کلام نہیں پایا۔

مفلس پر حجر کے اثرات میں سے پانچواں اثر: حاکم کا اس کے مال کو فروخت کرنا:

۳۸- افلاس کی وجہ سے جس پر حجر مانڈ ہے حاکم اس کے مال کو مام

(۱) کتاب الفہام ۳/۲۳۶-۲۳۷، مطالب بودی ۳/۹۳، نہایہ الحج ۳/۲۸۳

(۲) نہایہ الحج صحیحہ اشیر الملی ۳/۳۸۳

(۱) شرح لمہاج صحیحہ اقلیدی ۳/۲۹۳، نہایہ الحج ۳/۲۴۷، حافیہ الدوسلی ۳/۲۶۹، کتاب الفہام ۳/۲۶۹

ابو حنیفہ مرال کی موافقت کرنے والے فقہاء کے علاوہ دیگر فقہاء کے رد ایک فریخت کر دے گا، تاکہ اس پر وہ سب دیون "اے جائیں اور وہ صرف اس صورت میں فریخت کرے گا سب کہ وہ دین کی جنس سے نہ ہو، اور فریخت کرنے کے وقت حاکم مفلس کی مصلحت کی رعایت کرے گا۔

بن قدامہ نے دین و دین میں فرق کو ذکر کیا ہے اور ان کے علاوہ دوسرے حضرات نے بھی ذکر کیا ہے:

الف۔ نقد بلد (شہری سکے) کے بدلے فریخت کرے گا، اس سے کہ وہ زیادہ دین سانی سے فراہم ہوتا ہے، اور اگر شہر میں متعدد سکے ہوں تو زیادہ رائج سکے کے بدلے فریخت کرے گا، اور اگر تمام سکے برابر ہوں تو دین کی جنس کے بدلے بیچے گا۔

ب۔ سفر فریخت کرتے وقت مفلس کو حاضر کرنا مستحب ہے، انہوں نے فرمایا: تاکہ وہ اپنی قیمت کو گن لے اور محفوظ کر لے تاکہ اس کے دل کے لئے زیادہ اطمینان کا باعث ہو اور دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ اپنے عمدہ اور گھٹیا سامان کو زیادہ جاننے والا ہے، لہذا جب وہ موجود ہوگا تو اس کے بارے میں بات چیت کرے گا اور اس میں لوگوں کی رغبت بڑھ جائے گی۔

ج۔ سفر فریخت کرتے وقت قرض خواہوں کو حاضر کرنا بھی مستحب ہے، اس لئے کہ ان کے لئے فریخت کیا جا رہا ہے اور بسا اوقات وہ ان میں سے کسی چیز کے خریدنے کی رغبت کریں گے اور اس کی قیمت بڑھا کر دیں گے تو یہ ان کے لئے اور مفلس کے لئے زیادہ بہتر ہوگا، اور ان کی خوش دلی کا رعبہ ہوگا اور تہمت سے دور ہوگا اور بسا اوقات ان میں سے کوئی اپنا مال جو وہ پالے گا تو وہ اسے لے لے گا۔

د۔ چیز کو اس کے بازار میں فریخت کرنا مستحب ہے، اس لئے

کہ وہ زیادہ احتیاط پر مبنی ہے اور وہ اس کے طلب کرنے والے اور اس کی قیمت کے جاننے والے زیادہ ہوں گے۔

ح۔ مفلس کے لئے اس کے مال میں سے کچھ چھوڑ دیا جائے گا، اس سلسلہ میں تفصیلی حکام آ رہا ہے۔

و۔ "وہ حاکم کسی چیز کی بیچ کو مقدم اور مؤخر کرنے میں ایک قسم کی ترتیب کا لحاظ کرے گا جس سے مصلحت پوری ہوگی۔ پس وہ آسان کو مقدم کرے گا پھر اس کے بعد والے کو، جس اعتبار سے مفلس کو زیادہ رعایت حاصل ہو، اس لئے کبھی بعض کی بیچ پر اکتفا کرے گا، پس رہن کی بیچ سے شروع کرے گا اور مرتہن کو اس کے دین کے بقدر دے گا، اور جو قیمت بیچ جائے گی وہ قرض خواہوں پر لوٹا دے گا اور اگر مرتہن کے دین میں سے کچھ بیچ گیا تو قرض خواہوں کے ساتھ اس کا حساب لگائے گا۔

پھر حاکم کھانے کی ترتیب میں وغیرہ کو فریخت کرے گا جو جلدی سے شراب ہو جاتی ہیں، اس لئے کہ اس کو باقی رکھنا اسے تلف کر دے گا۔ اور شافعیہ نے اسے رہن کی بیچ پر مقدم رکھا ہے۔

پھر وہ جانور کو فریخت کرے گا، اس لئے کہ وہ تلف کا نشانہ بنتا ہے اور اس کے باقی رہنے میں شریعت "رفقہ کی شہادت پڑتی ہے۔

پھر وہ سامانوں اور فرنیچہ کو فریخت کرے گا، اس لئے کہ اس پر ضائع ہونے کا خطرہ ہوتا ہے اور لوگوں کے ہاتھ اس تک پہنچ سکتے ہیں۔

پھر اخیر میں جائیداد وغیرہ مقبول کو فریخت کرے گا، مالکیہ فرماتے ہیں کہ اس کے بارے میں مادہ وہ مادہ کی تائید کر دے گا۔

اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ یہ ترتیب دیون کے علاوہ میں اور ان چیزوں میں جن میں مساہط جلدی سرایت کرتا ہے (جو جلدی شراب ہو جاتی ہیں) اور ان میں سے جن پر لوٹ مار یا ظلم وغیرہ کے

مسطح ہونے کا خطرہ ہو، مستحب ہے۔

ورما لکیر نے درج ذیل مورخ بھی ذکر کیا ہے:

ز قاضی کے نزدیک جو دین بینہ سے ثابت ہو اس میں مفلس کو بینہ کے بارے میں آگاہ کرنے کے بعد ہی فروخت کرے گا ورمطہ کرنے والے قرض و رس میں سے ایک کو آگاہ کرنے کا حق ہے اس سے کہہ سکتے ہیں کہ قرض و رس کے بینہ کے بارے میں ترجیح کا حق ہے ورمطہ ایک قرض خواہ سے قسم لے گا کہ اس نے اپنے دین میں سے کسی حصہ پر قبضہ نہیں کیا ہے ورنہ اس کو حوالہ دیا جائے گا ورنہ سے ساقط کیا ہے ورمطہ اس کے ورمطہ میں اب تک باقی ہے۔

ح۔ اور یہ کہ وہ تین دنوں کا خیال لے کر فروخت کرے گا تاکہ ہر سامان میں زیادہ قیمت طلب کی جاسکے، سوائے اس سامان کے جو تاخیر کی وجہ سے شراب ہو جائے۔

ط۔ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ جس مثل سے کم میں فروخت نہیں کرے گا۔ اور وہ حنابلہ کا مذہب ہے جیسا کہ مطالبہ ملی انہی میں ہے۔ ورمطہ شافعیہ کہتے ہیں کہ اس کو زیادہ سے زیادہ ملنے والی قیمت پر فروخت کرے گا۔ ان سمجھوں کا کہنا ہے کہ اگر اس سامان کا کوئی ایسا خواہش مند ظاہر ہو جائے جو اس سے زیادہ قیمت دینا چاہتا ہو جس پر فروخت کیا گیا ہے (وہ یہ خیال کی مدت میں ہو، اور اس میں سے خیال مجلس بھی ہے) تو بیع کو فسخ کرنا ورمطہ دینے والے کے ہاتھ فروخت کرنا واجب ہوگا، اور خیال کی مدت کے بعد فسخ لازم نہ ہوگا، لیکن شریعہ کے سے اقرار مستحب ہوگا۔

ی۔ ورنہوں سے یہ بھی فرمایا کہ نقدی کے بدلے فروخت کرے گا ورمطہ قیمت پر فروخت نہیں کرے گا اور بیع کو اس وقت تک یہ نہیں کرے گا جب تک کہ قیمت پر قبضہ نہ کر لے (۱)۔

(۱) المرقاۃ علی ظہل ۵/۴۷۰، الدرر ۳/۲۷۰-۲۷۱، نہلیہ لکھناج

مفلس کے لئے اس کے مال میں سے کیا چیزیں چھوڑی جائیں گی:

۴۹۔ مفلس کے لئے اس کے مال میں سے درج ذیل چیزیں چھوڑی جائیں گی:

الف۔ کپڑے:

مفلس کے لئے اس کے استعمال کے کپڑوں میں سے ایک جوڑا بالاتفاق چھوڑا جائے گا (۱)، اور خفیہ نے کہا ہے کہ دو جوڑے چھوڑے جائیں گے اور اس دنوں کے علاوہ جو کپڑے ہوں گے فروخت کر دیئے جائیں گے، اور خفیہ فرماتے ہیں کہ جس کپڑے کی نی اٹال نہ دے، رت نہیں دے فروخت کر دیا جائے گا مثلاً گرمی میں جاڑے کے کپڑے، اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اس کے حصہ کے دنوں کپڑوں کو فروخت کر دیا جائے گا، اگر ان کی قیمت زیادہ ہو اور اس کے لئے اس سے کم درجے کے کپڑے خریدے جائیں گے اور یہ اسی مفہوم میں ہے جس کی حنابلہ اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ گر کپڑے اونچے معیار کے ہوں کہ اس جیسا آدمی اس جیسے کپڑے نہیں پہنتا تو انہیں فروخت کر دیا جائے گا اور اس کے لئے کم سے کم کپڑے چھوڑ دیئے جائیں گے جو اس کے لئے کافی ہو جائیں، ورمطہ اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ جس طرح اس کے لئے کپڑے

۳۹۱۰-۳۹۱۲، انہی ۳۲۲-۳۲۳، مطالبہ ۱۷ مئی ۳۹۹۔
۳۹۰، وردیچکھتہ فتح القدیر ۸/۲۰۷، اہلناوی المہندیہ ۱۶۲/۵، الدرر ۱۶۲/۵
وحاشیہ ۵/۹۸، بلاق ۱۳۲۶ھ

(۱) الدرر (جیسا کہ لمصباح میں ہے) کہ وہ ہے جسے انسان پہنتا ہے اور اس کی ضرورتوں میں آئے جائے اس کے لئے کافی ہو جاتا ہے اور اس کی جمع دوست ہے جیسے کفلس اور طوس۔ ابن مالک یہ بتائی نے اسے (۲)۔ (۲) استعمال کے کپڑے) کے تعبیر کیا ہے۔

کی قیمت کے کچھ حصے سے ایسا گھر خریداجائے گا جس میں وہ رات گزار سکے اور باقی کو قرض خواہوں پر صرف کیا جائے گا۔^(۱)

چھوڑے جائیں گے اسی طرح اس کے اہل خیال کے لئے بھی چھوڑے جائیں گے۔^(۲)

د- کارٹیر کے اوزار:

حتابلہ اور بعض مالکین فرماتے ہیں کہ مفلس کے لئے اس کی صنعت و حرفت کے اوزار چھوڑ دیئے جائیں گے، پھر اس میں مالکین فرماتے ہیں کہ اوزار اس صورت میں چھوڑ دیئے جائیں گے، جب کہ ان کی قیمت کم ہو جیسے کہ لوہار کا ہتھوڑا، اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اسے بھی فروخت کر دیا جائے گا اور ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اسے فروخت کیا جائے گا۔^(۳)

ب- کتا ہیں:

اور اگر وہ عالم ہو ورنہ تو اس سے مستغنی نہ ہوتا ہوتا ثانیہ کے نزدیک اور ایک قول کی رو سے مالکین کے نزدیک اس کے لئے وہ کتابیں چھوڑ دی جائیں جن کی سے شرعی علوم، و علوم آلیہ میں ضرورت پڑتی ہو ورنہ لکیر کے نزدیک مقدم قول یہ ہے کہ کتابیں بھی فروخت کی جائیں گی۔^(۴)

ج- رہائشی گھر:

امام مالک اور (صحیح قول کی رو سے) امام شافعی اور شریع فرماتے ہیں کہ مفلس کا گھر فروخت کیا جائے گا اور اس کے بدلہ میں اس کے لئے کر یہ پر مکان لیا جائے گا، اسے ابن المذہب نے اختیار کیا ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے اس شخص کے قرض خواہوں سے جو پھلوں کی خریداری میں مصیبت کا شکار ہو گیا تھا، فرمایا: "خذوا ما وجدتم، ولبس لکم لا ذلک"۔^(۵) (تمہیں جو مل جائے وہ لے لو ورنہ تمہارے لئے اس کے سوا کچھ نہیں ہے)۔

د- تجارت کارائیں المال:

حتابلہ اور ثانیہ میں سے ابن مرتب فرماتے ہیں کہ مفلس کے لئے کچھ رائیں المال چھوڑ دیا جائے گا جس سے وہ تجارت کرے، مگر وہ اس کے بغیر اچھی طرح نہ کما سکتا ہو۔ رٹی کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ وہ اس سے معمولی چیز مراد لیتے ہیں، زیادہ نہیں۔ حنفیہ اور مالکیہ کی اس سلسلہ میں کوئی صراحت ہمیں نہیں مل سکی۔^(۶)

و- ضروری خوراک:

مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک مفلس کے لئے اس کے مال میں سے اتنی ضروری خوراک بھی چھوڑ دی جائے گی جو اس کے لئے اور اس کے اہل خیال کے لئے کافی ہو جس سے جسم قائم رہتا ہے۔ تہی

اور احمد اور اسحاق کا قول جو حنفیہ اور ثانیہ کا بھی ایک قول ہے کہ اس کا وہ گھر فروخت نہیں کیا جائے گا جس میں رہنے کا وہ محتاج ہو البتہ اگر گھر فیس اور عمدہ ہو تو اسے فروخت کیا جائے گا اور اس کے لئے اس

(۱) حاشیہ من جامعہ ص ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱

مفلس کے مال کو اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے میں جلدی کرنا:

۵۱- مالک نے صراحت کی ہے کہ مفلس کے مال کو تقسیم کرنے میں تاخیر کرنا منسب نہیں ہے، اور شافیہ اور حنابلہ نے فرمایا کہ قرض کے ذمہ کو یہی کرنے کے لئے تقسیم کرنے میں جلدی مستحب ہے تاکہ اس پر قرض کا زمانہ ورنہ ہو اور تاکہ حق کا اس کے مستحق تک پہنچانا مؤخر نہ ہو۔ اور اس کی تقسیم میں تاخیر کرنا مال منول اور قرض خواہوں کے ساتھ ظلم ہے، شافیہ فرماتے ہیں کہ جلدی کرنے میں حد سے زیادتی نہیں کی جائے گی تاکہ کم قیمت کے ذریعہ اس میں لالچ نہ کی جائے، اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس کا اندیشہ ہو کہ مفلس پر موجود قرض خواہوں کے علاوہ دوسروں کا بھی دین ہے تو کاشی اپنی صواب دہ سے تقسیم میں تاخیر کرے گا^(۱)۔

اور شافیہ نے صراحت کی ہے کہ حاکم پر یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ انتظار کرے تاکہ تمام مال کی فروختگی مکمل ہو، بلکہ ان کے نزدیک حاکم کے لئے مستحب ہے کہ جو چیز اس کے قبضہ میں آئے اسے بتدریج تقسیم کرے، لہذا اگر قرض خواہ اس کا مطالبہ کریں تو واجب ہے اور اگر حاصل شدہ شی کے کم ہونے کی وجہ سے یہ مشکل ہو تو تقسیم کو مؤخر کرے گا یہاں تک کہ اتنی مقدار جمع ہو جائے جس کی تقسیم آسان ہو تو اس کو تقسیم کرے گا، اور اگر قرض خواہ اس سے مطالبہ کریں تو اس پر لازم نہ ہوگا^(۲)۔

کیا تقسیم سے قبل قرض خواہوں کی پوری تعداد کا معلوم کرنا ضروری ہے؟:

۵۲- مالکیہ، شافیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ قاضی مفلس کے قرض خواہوں کو اس کا مکلف نہیں بنائے گا کہ وہ یہ ثابت کریں کہ اس کے ساتھ کوئی اور قرض خواہ نہیں ہے، ورنہ اس لئے کہ خرمشہ یہ چاہتا ہے تو اگر اس کوئی قرض خواہ ہوتا تو ضرور ظاہر ہو جاتا اور یہ اس سب کے برائے ایک ترک کی تقسیم کے برخلاف ہے اس سے کہ کاشی اس وقت تک تقسیم نہیں کرے گا جب تک کہ نہیں یہ بینہ پیش کرنے کا مکلف نہ رہے جو اس کی ہمس تعداد کی کو ہی دے گا^(۳)۔

تقسیم کے بعد کسی قرض خواہ کا ظاہر ہونا:

۵۳- اگر حاکم مفلس کا مال اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کر دے پھر اس کے بعد کوئی ایسا قرض خواہ ظاہر ہو جس کا دین خرمشہ سے قبل کا تھا تو وہ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ حصہ کے ساتھ سے شریک ہوگا اور تقسیم میں توزی جائے گی پس اگر ان میں سے کسی نے اس چیز کو تلف کر دیا جو اس نے لیا تھا تو وہ اس سے بھی رجوع کرے گا جیسے کہ حنفیہ، مالکیہ، شافیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے، پھر شافیہ نے کہا کہ اگر لینے والا غلط دست ہو تو اس نے جو کچھ لیا ہے اسے معدوم کی طرح قرار دیا جائے گا اور ظاہر ہونے والا قرض خواہ اس سے قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہوگا۔

اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر ان لوگوں نے تقسیم کر دیا اور نہیں دہا تو قرض خواہ کا علم نہ ہو تو قرض خواہ ان میں سے ہر ایک سے اس مقدار میں رجوع کرے گا جو اس کے حصہ میں آیا

(۱) مہیۃ المرسوقی ۲۴۱-۲۴۲، نہایۃ المحتاج ۱۶۳، کتاب القناع ۳۳۷

(۲) نہایۃ المحتاج ۱۱۳، مہیۃ المرسوقی ۱۵۳، کتاب المبیئۃ ۸۹، ۳۵۵

یعنی قبضہ کیا ہوا ہو، پس اگر اس کی قیمت اس کے دین کے برابر ہو تو وہ قیمت اس کے لئے خاص ہوگی، اس لئے کہ اس کا حق عین رہن کے ساتھ رہن کے لئے ہے، نہ کہ اس کے لئے ہے، اور رہن کی قیمت سے جو زیادہ ہوگا اسے مال کی طرف لوٹا دیا جائے گا اور جو کم ہوگا اس میں اس قرض خد کو جو قرض خدوں کے ساتھ لاحق نہ کیا جائے گا^(۱)۔

مالک یہ مزید فرماتے ہیں کہ کارگیر اس چیز کا قرض خواہوں سے زیادہ مستحق ہے جو اس کے قبضہ میں ہے جب کہ کام مکمل ہونے کے بعد بھی مصنوع کا مالک مفلس ہو جائے یہاں تک کہ وہ اس سے پٹی پوری نہ تھک کر لے، اس لئے کہ جب وہ بھی اس کے قبضہ میں ہے تو رہن کی طرح ہے۔ (مالک کے) مفلس ہوجانے کی صورت میں جس شخص کے قبضہ میں وہ ہے وہ اس کا زیادہ مستحق ہے، ورنہ اگر وہ اسے اس کے مالک کے مفلس ہونے سے قبل اس کے سپرد کرے یہ اس کا مالک کام کے مکمل ہونے سے قبل مفلس ہو جائے تو وہ اس کا زیادہ مستحق نہیں ہوگا^(۲)۔

مالک یہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے کوئی چوپایہ یا بکری کی کوئی بیٹی جیسے شے کرایہ پر لی، اور مفلس ہو گیا تو کرایہ دار کے سامانوں میں سے جو سامان اس پر لاوا گیا ہے اس چوپائے یا بکری کا مالک اس کا زیادہ مستحق ہے، وہ اسے اپنے چوپائے کے کرایہ میں لے لے گا اور چہ اس سامان کا مالک اس کے ساتھ نہ ہو جب تک کہ کھانے ہوئے سامان پر اس کا مالک (اور وہ کرایہ دار ہے) انھوں نے قبضہ نہ کر لے اور یہ سامان غیر دیکور پر پینے والے کے ہر خد ہے کہ اس صورت میں وہاں کا مالک اس میں موجود سامان کا زیادہ مستحق ہے۔

(۱) کتاب الفقہ ۳۶۱/۳

(۲) حاشیہ المدونۃ ۲۸۸/۳

ہے اور کسی کی طرف سے کسی دوسرے سے نہیں لے گا، اور اگر وہ لوگ اس کو جانتے تھے تو وہ ان سے اپنے حصہ کی قدر رجوع کرے گا، لیکن وہ تک دست کی طرف سے صاحب مال سے لے گا اور غائب کی طرف سے حاضر سے لے گا، اور وہ کی طرف سے زہد سے لے گا یعنی اس حدہ میں جس میں ان میں سے ہر ایک نے قبضہ کیا ہے، اور شافعیہ کے ایک قول کی رو سے تقسیم ہر حال میں ٹوٹ جائے گی جیسا کہ اس صورت میں جب کہ ترک کی تقسیم کے بعد کوئی وارث ظاہر ہو^(۱)۔

مفلس کے مال کو اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے کا طریقہ:

۵۴- الف- مفلس کے مال سے ان لوگوں کو اولیت دینا شروع کیا جائے گا جو اس میں ایسا عمل کرتے ہیں جس میں مال کی مصالحت ہو یعنی دیکھ بھال کرے، الا، لال، حفاظت کرے، الا، امانے، الا، مانپنے، الا، اور وزن کرنے والا، وغیرہ۔ وقرض خواہوں کے عین پر مقدم رکھے جائیں گے، یہ بہت تنابلہ میں سے صاحب لافعاتے ذکر کی ہے، اور مالک یہ میں سے درویر نے، مر یا ہے کہ اس بیعتی بیعتی کرنے والے کو جس کا مالک مفلس ہو یا ہے مرتبہ پر مقدم یا جائے گا، اور انہوں نے کہا کہ یہ اس لئے کہ اگر وہ نہ ہو تو بیعتی سے نفع نہیں اٹھائے گا^(۲)۔

ب- پھر اس شخص سے شروع کیا جائے گا جس کا رہن لازم ہو

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۵۳۷، شرح الکبیر وحاشیہ المدونۃ ۳۶۱/۳، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹

نہیں ہوگا۔ ورنہ یہ ہے کہ ساری کا قبضہ عمل و عمل کی وجہ سے، وہاں
وہاں کے قبضہ سے زیادہ قوی ہے (۱)۔

اور مالک یہ بھی فرماتے ہیں کہ اسی طرح ہی چوپائے وغیرہ کو
اگر یہ پرینے والا اس کا زیادہ مستحق ہے یہاں تک کہ وہ اس سے اتنا
نفع حاصل کر لے جتنا اس نے نقدِ رایہ دیا ہے، تو چوپایہ متعین ہو
یا غیر متعین، الودیعہ نہ ہو یا غیر متعین ہے تو سب تک رایہ پرینے والے
کے مفلس ہونے سے قبل اس پر قبضہ نہ کر لے اس کا زیادہ مستحق نہ
ہوگا (۲)۔

ج۔ پھر جو شخص اپنا مال بھیدہ پالے تو وہ اسے ان شرائط کے
ساتھ لے لے گا جن کا ذکر پہلے کیا ہے اسی طرح جس کی رایہ پر
دی ہوئی چیز بھیدہ موجود ہو جس کو اس سے مفلس نے رایہ پر یا ہوتو
سے اس چیز کو لینے اور کرپکوتی کرنے کا حق ہے، اس اختلاف اور
تفصیل کے مطابق جو اوپر گزری (۳)۔

۱۔ پھر مفلس کے حاصل ہوئے مال اس کے قرض خواہوں
کے درمیان تقسیم کئے جائیں گے۔

اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ سارے دیون نقد ہوں۔ اسی
طرح جب کہ وہ سب سامان ہوں اور جنس اور صفت میں مفلس کے
مال کے موافق ہوں تو قیمت لگانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، بلکہ ان
میں سے ہر ایک کے سامان کا مجموعی دیون سے جو تناسب ہے اس
کے بقدر اپنا پنا حصہ لیں گے (۴)۔

پس اگر کل یا بعض دیون سامان ہوں، مفلس کا مال نقد ہو تو
تقسیم کے دن سامانوں کی جو قیمت ہو وہ قیمت لگانی جائے گی اور

(۱) شرح الکبیر و جامعہ مدسوی ۲۸۹۳۔

(۲) مہم مرجع۔

(۳) کشاف القناع ۳۳۶۳۔

(۴) جامعہ مدسوی علی شرح الکبیر ۲۷۱۳، کشاف القناع ۳۳۵۳۔

ہر قرض خود اپنے سامانوں کی قیمت کے بقدر حصہ لے گا، اس کے
لے اس قیمت سے اس کے سامانوں کے ہم جنس و ہم صفت سامان
خریدے جائیں گے، اگر کوئی مایع نہ ہو تو وہی رضامندی سے شمس کا بیٹا
جائز ہے جیسا کہ اگر اس کا، یہ سوا ہو، و تقسیم میں اس کی جگہ پر
چاندی آنے تو اس کے لئے اس کو بیجا بزن نہ ہوگا جو اس کی جگہ پر گیا،
اس لئے کہ یہ اوصاف صرف کا سبب بنے گا (جو ناجائز ہے)، اس
تفصیل کی مراعت مالک نے کی ہے۔

۲۔ اگر مفلس یا حاکم نے اس میں سے بعض کے دیون کو دے دیا،
اور بعض کے دیون کو دے دیا یا اس میں سے بعض کا دین مذکور ہو رہی
کے قضا سے راہ دے دیا تو وہ سب قرض خواہ اپنے دین کے
تناسب سے اس مال میں جو اس نے دیا ہے اس کے ساتھ شریک
ہوں گے (۱)۔

افلاس کے مال کی تقسیم کے بعد اس سے کیا مٹا بہ کیا
جائے گا:

۵۵۔ مفلس کے دیون ساتھ نہیں ہوں گے جو اس کے مال سے
پورے ادا نہ ہو سکے بلکہ وہ اس کے ذمہ میں باقی رہیں گے۔

پھر اگر وہاں پر کوئی زمین یا جائیداد غیر منقولہ ہو جس کی منفعت کی
ہمیت اس کے لئے کی گئی ہو یا جو اس کے لئے وقف ہو تو اسے اس کو
رایہ پرینے کا پابند بنایا جائے گا اور منفعت کے بدل کو دیون میں
صرف دیا جائے گا اور اسے بار بار کر یہ پرینا جائے گا یہاں تک کہ
دین سے پوری طرح فراغت حاصل ہو جائے، تاہم یہ محتاجہ نے
اس فیہ مراعت لی ہے۔

(۱) جامعہ المدسوی علی شرح الکبیر ۲۷۲۳، المرقا فی علی غیل ۵۳۷، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱

یا جاتا ہے^(۱)۔

پھر مالکیہ اور حنبلیہ فرماتے ہیں کہ مفلس کو ضرورت یعنی مہذبہ و مصیبت یا عیہ یا صدق کے قبول کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا تاکہ اس کی یہی احسان کے برائے اشت کرنے پر مجبور نہ کیا جائے جسے وہ پسند نہیں کرتا ہے اور نہ قرض لینے پر مجبور کیا جائے گا۔ ان طرح سے پتی بیوی سے طلع کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا اگرچہ بیوی (ہر طلع) شریعت کے لئے اس کے لئے کہ اس میں اس کو ضرر ہے اور نہ اس سے اس کی قساس کی طرف سے دیت لینے پر مجبور کیا جائے گا جو اس کے لئے اس پر یا اس کے مورث پر کسی جنایت کے مرتکب ہونے کی وجہ سے واجب ہو ہو اس سے کہ یہ اس مقصد اور مصلحت کو ختم کر دے گا جس کے لئے قصاص شروع ہو ہے، پھر اگر وہ اپنے اختیار سے کچھ مال لے کر معاف کرے تو وہ اس ثابت ہو جائے گا۔ اس سے قرض خواہوں کے حقوق تحقق ہو جائیں گے۔

۱۔ رجب کا مذہب یہ ہے کہ اس سے مانے پر مجبور نہیں کیا جائے گا اور نہ اس سے اس کے ایوں کو اس کے سے قاضی سے جادو پر نہیں لکائے گا^(۲)۔

مفلس کا حجر کس چیز سے ختم ہوتا ہے:

۵۶۔ ثانیہ کے نزدیک (اور حنبلیہ بھی اس صورت میں انہیں کے مثل میں جب کہ مفلس پر کچھ دین بقی رہ جائے) مفلس کے مال کو قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے سے اس سے حجر ختم نہیں ہوگا، ثانیہ فرماتے ہیں کہ اگر قرض خواہ اس کے حجر کے ختم کرنے پر اتفاق نہیں کرے، تو مفلس کو بری کرے، یہ تو بھی اس سے حجر ختم نہ ہوگا، بلکہ صرف قاضی کے ختم کرنے پر ہی حجر ختم ہوگا، اس سے کہ وہ قاضی

رہا اس صورت میں مفلس کو مانے کا مکلف بنانا کہ باقی ایوں کو اس نے کے سے پے پے کو جادو پر لکائے تو ثانیہ نے ایوں کی وہ قسمیں دی ہیں:

۱۔ وہ دین جس کی وجہ سے مفلس گنہگار ہوا ہو جیسے کہ غاصب اور جاب و جہر جنایت کرنے والا تو ایسے شخص کو کمانے کا پابند بنایا جائے گا خواہ پے پے کو جادو پر لکائے ہو، اور اگرچہ وہ اس کی وجہ سے ذلیل ہو بلکہ سب سے اس کی حالت ہو کی تو ایسا اس پر لازم ہوگا۔ وہ حضرت فرماتے ہیں کہ اس لئے کہ معصیت سے بچنے کے مقصد میں مرد مت پر نظر نہیں ڈال جائے کی، اور وہ یہ ہے کہ معصیت سے تو پر کرنا واجب ہے، تو پتا ایوں کے حقوق میں اس کرنے پر موقوف ہوتی ہے۔

۲۔ وہ دین جن کی وجہ سے مفلس گنہگار نہ ہو تو اس نوعیت کے ایوں کو اس کے سے نما را اپنے آپ کو جادو پر لکائے لازم نہیں ہے (۱)۔

۳۔ مالکیہ سے مطلقاً یہ فرمایا کہ مفلس نہ نما لے کو لازم نہیں کیا جائے گا، خواہ وہ اس پر قمار ہو اگرچہ اس سے دین کے عقد میں اپنے اور اس کی شرط لکائی ہو، ورنہ فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ دین صرف اس کے ذمہ سے متعلق ہے^(۲)۔

۴۔ اور حنبلیہ نے مطلقاً یہ کہا کہ صعوت و حرقت جانے والے مفلس کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اپنے آپ کو اپنے لائق صعوت و حرقت میں اہریت پر لکائے ورنہ، ورنہ کی ذلیل یہ ہے کہ منافع عقد کے نتیجے ہونے میں اعیان کے تمام مقام میں، لہذا اس کو مجبور کیا جائے گا کہ منافع پر عقد کرے جیسا کہ اس کی مرضی کے بغیر اس کا مال فرہشت

(۱) کتاب الفتن ۳۹۳۔

(۲) کتاب الفتن ۳۹۳، اشرح الکبیر و حاشیہ الدسوقی ۳۷۰، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۳، الفتاویٰ لبر از بہ ۵/۲۲۳، الفرائی ۵/۱۹۹۔

(۱) بہرہ الکناع ۳۱۹۳۔ ۳۲۰۔

(۲) حاشیہ الدسوقی ۳۷۰۔

اور خفیہ کے نزدیک ہم نے اس مسئلہ کے حکم کے سلسلہ میں کوئی صراحت نہیں پائی البتہ انہوں نے مدعیہ (مدعیہ وہ ہے جو مال کو بے جا خرچ کرتا ہو) پر جبر قائم کرنے کے سلسلہ میں فرمایا: کہ تمام ابو یوسف کے نزدیک قاضی کے فیصلہ کے بغیر اس سے جبر ختم نہ ہوگا (۱)۔

جبر کے ختم ہونے کے بعد مفلس پر جو دیون لازم ہوں:

۵۷۔ جب مفلس کا جبر اس کے مال کو تقسیم کر دینے یا قاضی کے اس سے جبر کو ختم کر دینے سے ختم ہو جائے، اس غنیمت کے مطابق جو پہلے گذری اور اس پر کچھ یہ باقی رہ جائے، پھر اس سے جبر کے ختم ہونے کے بعد اس پر وہ ہے، یوں لازم ہو جائے اور اس کو نیا مال حاصل ہو تو قرض خواہوں کے مطالبہ پر اس پر دوبارہ جبر مانڈ ہوگا۔ مٹا بد فرماتے ہیں کہ پہلے جبر دے اپنے باقی یوں کے ساتھ دوسرے خروالوں کے ساتھ ان کے تمام دیون کے ساتھ شریک ہوں گے۔ اس لئے کہ وہ لوگ اس کے دہ میں اپنے حقوق کے ثابت ہونے میں برابر ہیں، لہذا احتقاق میں بھی برابر ہوں گے (۲)۔

لیکن مالکیہ نے تفصیل کی ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ پہلے لوگ دوسروں کے ساتھ اس مال میں شریک ہوں گے جو مستحق سبب بن گیا، پر حاصل ہوا ہو مثلاً وراثت، صلہ رحمی، جنایت کا ناکارہ اور وصیت وغیرہ اور پہلے قرض خواہ دوسروں کے ساتھ ان قیمتوں میں شریک نہیں ہوں گے جنہیں اس نے دوسروں سے پہلے دے دیا ہے اور نہ اس نے مال میں شریک ہوں گے جو ان قیمتوں کے بدلہ میں حاصل ہو

کے ثابت رہے ہی سے ثابت ہوتا ہے، لہذا وہ اس کے ختم کے بغیر ختم نہ ہوگا، اور اس لئے بھی کہ اس میں نظر و احتیاط کی ضرورت ہے، اور اس لئے بھی کہ دوسرے قرض خواہ کے ظاہر ہونے کا احتمال ہے اور تمام دیون سے بری ہونے کا انتظار نہیں کیا جائے گا بلکہ سب باقی دین کے سلسلہ میں اس تک دقتی ثابت ہو جائے لی تو اس سے جبر کو ختم کر دیا جائے گا جیسا کہ تک دست پر اصالتہ جبر مانڈ نہیں کیا جاتا ہے، مثالیہ میں سے قلیوبی فرماتے ہیں کہ راجح قول یہ ہے کہ مالکی کے مکمل ہونے تک وہ مجبور باقی رہے گا۔

اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ مفلس پر اگر قرض خواہوں کا کچھ باقی نہ ہو تو جبر اس سے ختم ہو جائے گا۔ حاکم کی طرف سے جبر کے ختم کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ چونکہ جس ضرورت سے جبر مانڈ ہوا وہ ختم ہو چکی ہے۔

اور مالکیہ کے نزدیک جو حنابلہ کا دوسرا قول ہے جسے صاحب المغنی نے ذکر کیا ہے کہ مفلس کا جبر محض اس کے موجود مال کو تقسیم کر دینے سے ختم ہو جائے گا۔ مالکیہ فرماتے ہیں کہ اس سے قسم لی جائے گی کہ اس سے کچھ نہیں چھپا ہے، اس وقت ختم ہوا اگرچہ حاکم کے فیصلہ کے بغیر ہو۔

پھر مالکیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ جب مفلس سے جبر ختم ہو جائے، پھر ثابت ہو کہ اس کے پاس تقسیم شدہ مال کے علاوہ بھی مال ہے یا اس نے جبر کے ختم ہونے کے بعد مال کمایا ہے تو قرض خواہوں کے مطالبہ پر اس پر دوبارہ جبر مانڈ کیا جائے گا اور اس صورت میں جبر سے قبل اس کا تصرف صحیح ہوگا، اور اس کے جبر کے ختم ہونے کے بعد اس پر دوبارہ جبر مانڈ نہیں کیا جائے گا جب تک کہ اس کے لئے مال ثابت نہ ہو یا نیا مال حاصل نہ ہو (۱)۔

(۱) شرح المہاج مع حلیہ اقلیوی ۲/۲۹۱، تہذیب الفقہ لاس حجر ۳۹۳، نہیہ المہاج ۳۲۰/۳۔

(۲) البدیع ۱۴۲/۴-۱۴۳۔

(۲) کتاب الفقہ ۳۱۳/۳، حلیہ الدسوقی ۲۶۸/۳-۲۶۹، ائسی ۵۰۳/۳، اقلیوی ۲۸۹/۳۔

(۱) حلیہ الدسوقی ۲۶۸/۳-۲۶۹، کتاب الفقہ ۳۱۳/۳، ائسی ۵۰۳/۳۔

افلاس ۵۸-۵۹، اقارب

جاری ہوں گے جیسا کہ اس کے مکمل بنانے میں یا اس کے ضارب میں
یا اس کے علاوہ میں اور ان میں سے ہر ایک چیز کا حکم اس کے دب
میں لکھا جائے۔

اقارب

یعنی "قرابت"۔



ہے الا یہ کہ ب کے دیون سے کچھ بچ جائے۔
۵۸۔ رثا فعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر مفلس سے حجر تم ہو جائے اور اس
کے بعد اس کو نیامال حاصل ہوتا ہے اس کے ساتھ ہی کا خلق نہ ہوگا، اور وہ
اس میں جس طرح چاہے تصرف کرے گا پھر اگر اس کا کوئی مال ظاہر
ہو (جو حجر کے تم ہونے سے قبل کا تھا) تو اس میں حجر کا باقی رہنا ظاہر
ہے، خواہ حجر کے تم ہونے کے بعد نیامال اور نئے قرض خواہ ظاہر
ہوے ہوں یا نہیں، اور وہ مال جس کے بارے میں ظاہر ہوا کہ وہ حجر
کے تم ہونے سے قبل کا تھا وہ پہلے قرض خواہوں کے لئے ہوگا اور یہ
لوگ اپنے بعد سے لے کر قرض خواہوں کے ساتھ اس مال میں
شریک ہوں گے جو حجر تم ہونے کے بعد حاصل ہوا ہے، اگر کوئی یا
قرض خواہ اپنے سے پہلے قرض خواہوں کے ساتھ اس مال میں شریک
نہ ہوگا جو حجر سے قبل یا حجر کے ساتھ حاصل ہوا ہو۔

جو شخص مفلس مر جائے اس کے احکام:

۵۸۔ جو شخص مفلس مر جائے اس کے دیون کے حق میں افلاس کے
بعض احکام جاری ہوں گے اور افلاس کے بعض احکام
جاری ہونا ممنوع ہوگا اور تفصیل کے لئے "ترکی" کی اصطلاح کی
طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

دوسرے احکام جو مفلس قر ردینے کے بعد جاری ہوتے
ہیں:

۵۹۔ اگر دیون مفلس ہو جائے تو اس کے مفلس قرار دیا جائے
کے بعد بعض ان تصرفات میں جو اس سے صادر ہوئے کچھ احکام

(۱) ابن ماجہ ص ۳۴۴، بیہق ص ۴۵۲، ابوداؤد ص ۱۸۲، ابویوسف ص ۳۵۳، جوہر و الکلیل ص ۱۱۱، الدر منی ص ۳۳۱۔

حضرات فرماتے ہیں کہ وہ فتح ہے اور یہاں پر دوسرے قول بھی
میں جن کی تحصیل آگے آرہی ہے۔

”ان میں سے ایک یہ ہے کہ اقالہ میں یہاں مستثنیٰ کے لفظ
سے واقع ہوتا ہے، مثلاً فریقین میں سے ایک کا کہنا: ”افسوس“ (مجھ
سے بیچ کا اقالہ کرو) بخلاف بیچ کے کہ وہ صرف ماضی کے لفظ سے
ہوتی ہے، اس لئے کہ استقبال کا لفظ حقیقت میں بھاء تاؤ کرنے کے
لئے ہے اور بیچ میں بھاء تاؤ کا معمول ہے، لہذا یہ لفظ پٹی حقیقت پر
محمول کیا جائے گا، لہذا یہاں واقع نہیں پایا جائے گا، بخلاف اقالہ
کے، اس لئے کہ اس میں بھاء تاؤ کا معمول نہیں ہے، لہذا اس میں
لفظ کو یہاں پر محمول کیا جائے گا^(۱)۔

ب- فتح:

۳- اقالہ اس بات میں فتح سے الگ ہے کہ فتح عقد کے تمام حکام
اور آثار کو ختم کرنا ہے، اور اسے یوں سمجھنا ہے کہ مستقبل کے اعتبار سے
اس کا جوہر میں ہو، اور اقالہ کو بعض حضرات نے فتح شمار کیا ہے، اور
دوسرے حضرات نے اسے فتح قرار دیا ہے^(۲)۔

اقالہ کا شرعی حکم:

۴- اقالہ عقد کی حالت کے اعتبار سے مستحب یا واجب ہے، لہذا اگر
فریقین میں سے کوئی ایک مادم ہو تو اقالہ مستحب ہوگا، اس لئے کہ
رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے جس کو ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے:
”من اقال مسلماً بیعتہ اقال اللہ عشرتہ“^(۳) (جو شخص کسی

(۱) جامع اصطلاح ۳۰۶/۵

(۲) فتح القدیر ۱/۹۷۸، ۲/۵۹۱

(۳) حدیث من اقال مسلماً، کی روایت ابو ہریرہؓ (۳۸/۳۷) مجمع عزت
عبید دواس نے کی ہے اور ابن دینار العیاض نے صحیح ترمذی میں ہے جیسا کہ

اقالہ

تعریف:

۱- اقالہ کا معنی لغت میں انھما اور دور کرنا ہے، اسی معنی میں اہل
عرب کا یہ قول ہے: اقال اللہ عشرتہ (میں نے اس کی فطرت کو مٹا دیا
کرے) جب کوئی کسی کے گرنے پر اس کو انھما کرے۔
اسی معنی میں بیچ میں اقالہ کرنا ہے، اس لئے کہ یہ عقد کو ختم کرنا
ہے^(۱)۔

اور قائل فقہاء کی اصطلاح میں فریقین کی باہمی رضامندی سے
عقد کو ختم کرنا اور اس کے حکم اور آثار کو باطل کرنا ہے^(۲)۔

متعلقہ غلط:

ب- فتح:

۲- اقالہ چند امور میں فتح سے الگ ہوتا ہے:

ان میں سے ایک یہ ہے کہ فقہاء کا اقالہ کے بارے میں اختلاف
ہے، چنانچہ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ وہ فتح ہے، اور دوسرے

(۱) مجمع البیروتیہ (قبل)

(۲) یہاں پر مختلف مذاہب میں اقالہ کی متعدد تعریضیں ہیں۔ کبھی نے مذکورہ
بالتعریف کو اختیار کیا ہے اس لئے کہ یہ تعریف اس کی صورت و کیفیت بیان
کرنے کے سلسلہ میں فقہاء کی آراء کو سب سے زیادہ جامع ہے دیکھئے البحر
الرائق شرح کفر مدقائق ۱/۱۰۶، مع اللہ العیسیٰ علی شرح البحر المحمدی مسکین
۵۸۵/۲، مجمع البیروتی شرح ملتی البحر ۲/۲۵۳، البحر علی مختصر فطیل مع حاشیہ
الحدوی ۱/۶۹۵، والہذا فی ۳/۶۷، افسوس ابن قدامہ ۳/۵۵۳۔

اقالہ ۵-۶

ان دونوں میں سے ایک کی طرف سے بیاب اور دوسرے کی طرف سے قبول ایسے لفظ کے ذریعہ پائے جائیں جس سے اقالہ سمجھ جاتا ہے، وہ رکن پورا ہو جائے گا، اور وہ مجلس میں قبول کرنے پر موقوف ہے نہ قبول کے، ریو سر اسٹ ہو یا فعل کے، ریو دلالت ہو۔

دوسرے کی طرف سے قبول بیاب کے بعد ہوگا یہ سوال کے مقدم ہو جانے کے بعد یا دوسرے فریق کے محس قالد میں یا اس کے علم کی مجلس میں اپنی چیز پر قبضہ کر لینے سے ہوگا اس سے کہ غائب کے حق میں علم کی مجلس حاضر کے حق میں تلفظ کی مجلس کی طرح ہے، یہیں حاضر سے اقالہ، اقالہ کی مجلس کے علاوہ میں صحیح نہ ہوگا (۱)۔

وہ الفاظ جن سے اقالہ ہو جاتا ہے:

۶- اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اقالہ لفظ قالد یا اس کے ہم معنی لفظ سے صحیح ہو جاتا ہے، اسی طرح اس میں بھی اختلاف نہیں ہے کہ وہ ایسے دو الفاظ سے صحیح ہو جاتا ہے جو دونوں ماضی ہوں۔

لیکن اختلاف اس لفظ کے سینے میں ہے جس سے اقالہ صحیح ہو جاتا ہے جب کہ ان میں سے ایک ماضی ہو اور دوسرا مستقبل، چنانچہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ قالد یہ ہے وہ الفاظ سے صحیح ہو جاتا ہے جن میں سے ایک مستقبل مرد، ماضی ہو، مثلاً اگر اس نے یوں کہا کہ تم مجھ سے اقالہ کرو، دوسرے نے جواب میں کہا کہ میں نے تم سے اقالہ کیا، یا پہلے نے دوسرے سے یوں کہا کہ میں تمہارے پاس اس لئے آیا ہوں کہ تم مجھے قالد کرو، دوسرے نے جواب میں کہا کہ میں نے تم سے اقالہ کیا تو ان دونوں حضرات کے نزدیک اقالہ ان دونوں الفاظ سے صحیح ہو جائے گا جیسے کہ نکاح صحیح ہو جاتا ہے۔

مسعدن سے اس کی بیچ میں اقالہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی بخشش اور گناہ کو معاف کرے گا۔

اس حدیث سے اقالہ کی مشروعیت اور اس کا مستحب ہونا معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہ اقالہ کرنے والوں کے لئے قیامت کے دن ثواب کا وعدہ ہے۔

اور جس کی بیچ کا اقالہ کیا جائے اس کا مسلمان ہونا شرط نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ نے اس کا ارغائب حکم ہونے کی وجہ سے کیا ہے، ورنہ تو غیر مسلم کے قالد میں بھی ثواب ثابت ہے، اور یہ حدیث: "من اقال مادماً" (جس نے کسی مادماً کی بیچ کا اقالہ کیا) کے لفظ کے ساتھ بھی روایتی ہے۔

اور اقالہ اس وقت واجب ہوتا ہے جب کہ مقدمہ دیا نہ جائے کے بعد ہو، اس لئے کہ بیچ اگر فاسد یا مکروہ ہو تو فریقین میں سے ہر ایک پر لازم ہے کہ اپنے کو حرام سے بچانے کے لئے اپنے راس مال کی طرف رجوع کرے، اس لئے کہ ممکن حد تک معصیت کا اہتمام کرنا واجب ہے، اور یہاں قالد یا فتح ہی کے ذریعہ ہو سکتا ہے۔

اسی طرح یہ مناسب ہے کہ اقالہ اس صورت میں بھی واجب ہو جب کہ فرطت کنندہ، خریدار کو دھوکہ دینے والا ہو اور غبن معمولی ہو، اور یہاں پر غبن میں معمولی ہونے کی قید لگائی گئی، اس لئے کہ صحیح قول کی رو سے غبن ناحش میں لوٹنا واجب ہے، اگر فرطت کنندہ دے اسے دھوکہ دینے والا ہو۔

اقالہ کا رکن:

۵- قالد کے رکن بیاب اور قبول ہیں جو اس پر ملامت کریں، تو اگر ملامت کی بیخ میں ہے (۹۸۷ طبع المکتبۃ النجاریہ)۔
(۱) سنن اسلام للصفحاتی ۳۲۲-۳۳۳ ۹۸۷ شرح الحنفی علی الہدایہ ص ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲،

اقالہ ۷

کتابت اور اشارہ سے بھی صحیح ہو جاتا ہے^(۱)۔

اقالہ کی شرائط:

۷۔ اقالہ کے صحیح ہونے کے لئے درج ذیل امور شرط ہیں:

الف۔ اقالہ کرنے والے دونوں فریق کی رضا مندی: اس نے کہ وہ ایک عقد لازم کو ختم کرنا ہے، لہذا فریقین کی رضا مندی ضروری ہے۔

ب۔ اتحاد مجلس: اس لئے کہ اس میں بیع کے معنی موجود ہیں، لہذا اس کے لئے مجلس ضروری ہے جیسا کہ بیع کے لئے شرط ہے۔

ج۔ تصرف فتح کے قابل ہو جیسے کہ بیع اور اجارہ، پس اگر تصرف فتح کے قابل نہ ہو جیسے کنایہ اور ربا، تو اقالہ صحیح نہ ہوگا^(۲)۔

د۔ اقالہ کے وقت محل کا باقی رہنا: پس اگر اقالہ کے وقت محل بلاک ہو چکا ہو تو اقالہ صحیح نہ ہوگا البتہ اقالہ کے وقت قیمت کا باقی رہنا شرط نہیں ہے^(۳)۔

ه۔ بیع صرف کے اقالہ میں صرف کے دونوں بدل پر (دونوں فریق کا) قبضہ کرنا، اور یہ ان حضرات کے نزدیک ہے جو کہتے ہیں کہ اقالہ بیع ہے، اس لئے کہ دونوں بدل پر قبضہ کرنا اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر واجب ہوا ہے، اور یہ حق بندے کے ساتھ کرنے سے ساقط نہیں ہوتا ہے۔

و۔ بھی بی بی بی میں بھی ثمن مثل سے زیادہ ہو، اگر زیادہ ہوگا تو اقالہ صحیح نہ ہوگا^(۴)۔

اور باوجودیکہ اقالہ امام ابو یوسف کے نزدیک بیع ہے، لیکن انہوں نے اقالہ کو بیع کا حکم نہیں دیا ہے، اس لئے کہ یہ اقالہ میں جاری نہیں ہوتا ہے، لہذا لفظ (مستثنیٰ) کو تحقیق پر محمول یا یا خلاف بیع کے۔

اور امام محمد فرماتے ہیں کہ اقالہ صرف ایسے وہ الفاظ سے منعقد ہوتا ہے جنہیں ماضی سے تعبیر کیا جائے، اس لئے کہ وہ بیع کی طرح ہے لہذا مشابہت کی وجہ سے، سے بیع کا حکم دیا جائے گا۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ اس وہ وہ جس سے ایک ہے کہ میں نے اقالہ یا اور دوسرے کہ میں نے قبول کیا، یا میں راضی ہوں، یا میں نے پسند کیا۔ اسی کی طرح کوئی دوسرا لفظ استعمال کرے^(۱)۔

اور اقالہ "لا سحتک" (میں نے تجھ سے فتح کیا) اور "تارکت" (میں نے چھوڑ دیا) کے لفظ سے بھی صحیح ہو جاتا ہے جیسا کہ لفظ "مصاصت" اور لفظ "بیع" سے، اور ہر اس لفظ سے صحیح ہو جاتا ہے جو باہم لین دین پر دلالت کرے، اس لئے کہ مقصود معنی ہے، اور ہر وہ لفظ جس سے معنی تک پہنچا جائے وہ کافی ہو جائے گا^(۲)، بخلاف حنا بلہ میں سے قاضی کے (کہ فرماتے ہیں) کہ جو لفظ عقد کی صلاہیت رکھتا ہے وہ سے کھولنے، رستم کرنے کی صلاہیت نہیں رکھتا، اور جو عقد کو ختم کرے کی صلاہیت رکھتا ہے وہ عقد کی صلاہیت نہیں رکھتا۔ اور اقالہ بیع کی طرح ہاتھوں ہاتھ لین دین سے منعقد ہو جاتا ہے جیسا کہ شرط پر رے فرمونت کنندہ سے کہا کہ میں نے تجھ سے اقالہ کیا اور فرمونت کنندہ نے اسے قیمت لیا دی، اور کوئلے کی

(۱) البحر الرائق ۱/۱۱۰، شرح ۱۲۹، بی بی بی ہدایہ پر ماثر فتح القدیر ۶/۳۸۷۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۱۲۳، ۱۲۴۔

(۳) البدیع ۷/۳۳۰۔

(۴) البدیع ۷/۳۳۰-۳۳۰، البحر الرائق ۱/۱۱۰۔

(۱) البدیع ۷/۳۸۷، البحر الرائق ۱/۱۱۰، مجمع ۴/۵۳، شرح

المنہاج علی ہدایہ پر ماثر فتح القدیر ۶/۳۸۷۔

(۲) شرح المنہاج علی ہدایہ ۶/۳۸۷، البحر الرائق ۱/۱۱۰، کتاب الفتح

۳۰۳۔

س کی شرعی حقیقت:

۸- اقالہ کی حقیقت یہ ہے کہ جس میں فقہاء کے مختلف مکتبہ کے نظریات ہیں:

اول: یہ کہ وہ فسخ ہے کہ اس کی وجہ سے عاقدین کے حق میں اور دوسروں کے حق میں عقد ختم ہو جاتا ہے، اور یہ ثانویہ، جنابہ و مرثیہ بن ضمن کا قول ہے (۱)۔

اس قول کی وجہ یہ ہے کہ لغت میں اقالہ انھانے کا نام ہے، دعا میں کہا جاتا ہے: "اللھم اقلنی عثراتی" (اے اللہ میری عثراتوں کو اقل کر دے)، اور اصل یہ ہے کہ تصرف کا شرعی معنی وہی ہے جو اس لفظ کا لغوی معنی ہے، اور عقد کو انھانے سے فسخ کرنا ہے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ بیع اور اقالہ دونوں لگ الگ نام ہیں، لہذا دونوں کے اقسام بھی لگ بگ ہوں گے، پس جب کہ اقالہ رفع عقد ہے تو وہ بیع نہیں ہو سکتا ہے، اس لئے کہ بیع اثبات ہے اور رفع (انھانے) نفی ہے، اور ان دونوں کے درمیان تضاد اور منافات ہے، لہذا اس صورت میں اقالہ فسخ محض ہوگا، لہذا یہ تمام لوگوں کے حق میں ظاہر ہوگا۔

دوم: یہ کہ وہ عاقدین اور ان کے علاوہ دوسروں کے حق میں بیع ہے، مگر جب اس کا بیع قرار دینا ضروری ہو تو وہ فسخ ہوگا، یہ امام ابو یوسف اور امام مالک کا قول ہے، اور اس کی ایک مثال یہ ہے کہ اقالہ تلہ میں اس پر قبضہ کرنے سے قبل واقع ہو، اس قول کی وجہ یہ ہے کہ بیع کا معنی مال کا مال سے تبادلہ کرنا ہے، اور وہ بدل کا لینا دینا ہے اور یہ پایا گیا، لہذا اقالہ بیع ہو، اس لئے کہ بیع کا معنی اس میں پایا جا رہا ہے، اور عقود میں معنی (اور حقائق) کا اعتبار ہے، الفاظ اور عبارات کا نہیں (۲)۔

(۱) ایسی ۳۵۳، اختیار ۱۸۳۔

(۲) مدنی ۲/۳۳۹، فتح ۵/۱۶۶، طہذیب ۴/۶۱۔

سوم: یہ کہ وہ عاقدین کے حق میں فسخ ہے اور ان کے علاوہ دوسروں کے حق میں بیع ہے، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ اس قول کی وجہ یہ ہے کہ لفظ اقالہ سے فسخ مراد سمجھا جاتا ہے، لہذا اشتراک کی نفی کرتے ہوئے اس میں دوسرے معنی کا حتم نہیں ہوگا، اور لفظ کی حقیقت پر عمل کرنا اصل ہے، اور عاقدین کے علاوہ دوسروں کے حق میں اسے بیع قرار دیا گیا ہے، اس لئے کہ اس میں ایجاب قبول کے ساتھ مالی عوض کے ذریعہ ملک کو منتقل کرنا ہے، لہذا غیر عاقدین کے حق میں اسے بیع قرار دیا گیا تاکہ اس کا حق ساتھ ہونے سے محفوظ رہے، اس لئے کہ عاقدین اپنے علاوہ دوسروں کے حق کو ساتھ کرنے کا اختیار نہیں رکھتے ہیں (۱)۔

اقالہ کی حقیقت میں فقہاء کے اختلاف کے اثرات:

اقالہ کی حقیقت میں فقہاء کے اختلاف پر بہت سے حالات میں تفسیق، بیع میں کچھ اثرات مرتب ہوتے ہیں، جن میں سے کچھ درج ذیل ہیں:

اول: ضمن سے کم یا زیادہ پر اقالہ:

۹- اگر عاقدین اقالہ کریں اور پہلے ضمن کو ذکر نہ کریں یا پہلے ضمن سے زیادہ ذکر کریں یا پہلے ضمن کے علاوہ دوسرے جنس کا ذکر کریں خود وہ کم ہو یا زیادہ پایا جائے، ضمن کو احوار میں تو ان تمام صورتوں میں اقالہ پایا جائے، اور اس سے زیادہ ضمن کی تعیین یا ضمن کا احوار رکھنا اور دوسرے جنس کی تعیین اقالہ کے فسخ ہونے کے قول کی بنیاد پر باطل ہے، خواہ اقالہ قبضہ سے قبل ہو یا بعد میں اور خواہ بیع معنی منقول ہو یا غیر منقول، اس لئے کہ فسخ عقد اول کو رفع کرنے کا نام ہے، اور عقد ضمن

(۱) اختیار ۱۸۳۔

اس پر ہو ہے، لہذا اس کا فتح بھی شمس اہل پر ہی ہوگا، اور فتح کا حکم قبضہ سے پہلے یا قبضہ کے بعد لی وجہ سے "مقتول اور غیر مقتول کی وجہ سے ملک لگ نہیں ہوتا ہے، اور زیادہ اور کم کا مقرر کرنا اور دوسری جنس اور ہوصار کا تذکرہ باطل ہو جائے گا اور اقالہ صحیح رہے گا، اس لئے کہ سب چیزیں کا تذکرہ اقالہ میں مؤثر نہیں ہوتا (۱)، "وہ دوسری وجہ یہ ہے کہ اقالہ اس عقد کا انحصار ورتق سے رہتا ہے جو ہو یا ہو، اس کا انحصار نہیں ہے جو ابھی نہ ہوا ہو، اس لئے کہ جو فی ثابت نہ ہو اس کا انحصار محال ہے (۲)۔

دوسرا اقالہ مقرر کئے ہوئے ضمن اول کے مثل سے ہوتا ہے اس چیز سے نہیں جو اس کے بدل کے طور پر دیا یا ہو یا نہ ہو، بلکہ اگر ضمن اس دینار ہو، اور اس سے اس کے عوض ورتق، یہ ہے، پھر دونوں سے اقالہ کیا جب کہ وناہر سے ہو گئے تو (اقالہ کے بعد تہیہ ار)، مانہ کو واپس لے گا، وے کے ورتق کو نہیں، اس لئے کہ اقالہ کو جب فتح قرار دیا گیا، ورتق ہی اس چیز پر ہوتا ہے جس پر عقد ہوتا ہے تو ضمن اس کے عقد شرط کا مابطل ہوگا (۳)۔

دوم: اقالہ کے ذریعہ جو فی لوٹائی جائے اس میں حق شفعہ: ۱۰- قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ جب اس اقالہ کو فتح مطلق قرار دیا جائے تو اقالہ کی بنیاد پر جو فی لوٹائی گئی اس میں شفعہ کو حق شفعہ حاصل نہ ہو، اور یہ حنفیہ میں سے امام محمد اور امام حنفی کی اصل پر قیاس ہے، اس لئے کہ اقالہ امام محمد کے نزدیک فسخ ہے، لہذا یہ کہ اس کا فتح قرار دینا منسوخ نہ ہو تو اس صورت میں اسے فتح قرار دیا جائے گا۔

"وہ امام حنفی سے یہ مروی ہے کہ اقالہ تمام لوگوں کے حق میں فتح ہے، لیکن دوسرے تمام حنفیہ اور فقیہ دوسرے مذاہب و لے اقالہ کے ورتق ورتق کی جانے والی میں شفعہ کو حق شفعہ دیتے ہیں۔

تو اس اعتبار سے کہ وہ عاقدین کے حق میں فتح ہے، دوسرے کے حق میں فتح ہے جیسا کہ وہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے یا اس عقار سے کہ عاقدین کے حق میں فتح ہے جیسا کہ وہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے، فرماتے کثندہ ورتق، یہ ر کے درمیان فتح کے اقالہ کے بعد شفعہ اسے حق شفعہ کی بنیاد پر لے گا، پس جس شخص نے کوئی گھر خرید لیا، اور اس گھر کا شفعہ تھا، پس اس نے شفعہ کو چھوڑ دیا، پھر وہوں نے فتح کا اقالہ کیا یا جب اس نے خرید لیا، تو اس کے محل میں کوئی گھر نہیں تھا، پھر اس کے محل میں ایک گھر بنایا یا، پھر وہوں نے فتح کا اقالہ کیا تو شفعہ اسے شفعہ کی بنیاد پر لے گا، ورتق امام ابو حنیفہ کی اصل پر اقالہ غیر عاقدین کے حق میں فتح ہوگا، اور شفعہ عاقدین کے علاوہ ہے، لہذا یہ اقالہ اس کے حق میں فتح ہوگا، پس وہ مستحق ہوگا، اور امام ابو یوسف کی اصل پر اقالہ سب کے حق میں فتح ہوگا، یہ شمار کیا جائے گا اور شفعہ کے حق میں اسے فتح قرار دیا ہے میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے، اور اس شفعہ کو شفعہ کی بنیاد پر لیے کا حق ہے، اگر وہ چاہے تو پہلی فتح کی بنیاد پر ورتق چاہے تو اس فتح کی بنیاد پر جو اقالہ کے ذریعہ حاصل ہوئی ہے یا کسی دوسرے معنی کی بنیاد پر، ان دونوں میں سے جس سے چاہے لے سکتا ہے، خریدار سے (اس کے خریدنے کی بنیاد پر یا فرماتے کثندہ سے، اس لئے کہ اقالہ کے ورتق اس نے سے خریدار سے خرید ہے اس حیثیت سے کہ اقالہ خریدار کی طرف سے فرماتے کثندہ کے ہاتھ فتح ہوگا، اور اس حیثیت سے کہ وہ فتح ہے تو صرف خریدار سے لیا جائے گا، اس کا فتح عمل نہیں ہوتا ہے، جب کہ شفعہ راہی ہو، اس سے کہ اس

(۱) البدیع ۲/۳۳۹، ۳۳۹۵

(۲) شرح المنہاج علی البدایہ فی الفہم ۱/۳۵۸، ۳۵۸

(۳) البدیع ۲/۳۳۹

کو خریدنے کا حق ہے (۱)۔

نہیں کیا ہے کہ دونوں مذاہب کے صحیح قول کی رو سے غیر عاقلین میں وارثوں کے علاوہ اقالہ کا حق کے حاصل ہے۔

بہر حال دو اقالہ جو وکیل بالبیع اور وکیل بالشراؤ کی طرف سے ہوتو اس کا یا حکم ہے (۲) حضرات نے اس کا تذکرہ نہیں کیا ہے۔
اور وقف کا متولی اگر کوئی چیز اس کی قیمت سے کم میں خریدے تو اس کا اقالہ صحیح نہیں ہوگا (۱)۔

وکیل کا اقالہ:

۱۱- جو شخص بیع کا مالک ہے وہ اقالہ کا بھی مالک ہے، لہذا موقوف کا اپنے وکیل کی بیع کا اقالہ کرنا درست ہے اور بیع کے وکیل کا اقالہ صحیح ہے جب کہ ثمن پر قبضہ کرنے سے قبل مکمل ہو جائے۔ پس اگر وکیل ثمن پر قبضہ کرنے کے بعد اقالہ کرے تو وہ موقوف کے لئے ثمن کا ضامن ہوگا اس سے کہ یہی صورت میں وکیل کا اقالہ کرنا خود اپنے لئے خریدنا شمار کیا جائے گا، اور امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک وکیل بالبیع کے اقالہ سے خریدار سے ثمن سناٹا ہو جائے گا اور بیع وکیل کے لئے لازم ہوگا، اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ خریدار سے ثمن بالکل سناٹا نہ ہوگا، اور امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے قول کی رو سے وکیل بالکسب کی طرف سے اقالہ صحیح ہوگا جیسے کہ یہی صحیح ہے، اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے، اور وکیل بالکسب کے اقالہ سے مراد کسب کے خریداری کا وکیل ہے، بخلاف اس وکیل کے جو عین کے خریدنے کے سے وکیل بنایا گیا ہو۔

اقالہ کا مکمل:

۱۲- اقالہ کا مکمل مدعوق میں جو یقین کے حق میں لازم ہوں اور جو خیاری بنا پر بیع کے کامل ہوں، اس لئے کہ اس عقود کا بیع کرنا معدوم کرنے والے، دونوں فریق کے اتفاق کے بغیر ممکن نہیں ہے، اور اس بنیاد پر اقالہ رکن مدعوق میں صحیح ہے:

بیع بہ ضمان بہت، شرکت، اجارہ، رہن (رہن کے اعتبار سے، اس لئے کہ یہ رہن کی اجارت پر یا پھر رہن کے پانچین "سرا" سے پر موقوف ہوتا ہے)، بیع ملہ، بیع۔

مدعوقین میں اقالہ صحیح نہیں ہے تو وہ غیر لازم عقود ہیں جیسے کہ اجارہ، وصیت، ہبہ، یا مدعوق جو خیاری بنا پر بیع کے کامل نہیں ہیں، مثلاً وقف اور نکاح کی خیاری بنیاد پر ان میں سے کسی کو بیع کرنا جائز نہیں ہے (۲)۔

وکیل بالشراؤ کا اقالہ اتفاق صحیح ہے، وکیل بالبیع کا حکم اس کے خلاف ہے، اور امام مالک کے نزدیک وکیل بالبیع کا اقالہ مطلقاً جائز ہے۔

ثانویہ ورنہ ابدالہ کا اس پر اتفاق ہے کہ ہر آدمی کے حق میں عقود اور قسوت میں وکیل بنانا صحیح ہے، اور اس بنیاد پر ان کے نزدیک ابتداء میں بھی اقالہ کا وکیل بنانا صحیح ہوگا، خواہ وہ یہ کہ اقالہ بیع ہے ان سب کے مذہب کے مطابق یہ ایک وہ بیع ہے۔

اس کے ساتھ یہ بات بھی یاد رہے کہ ثانویہ ورنہ ابدالہ نے یہ ذکر کیا (۱) المدخل ۱۶۸۹، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۰۱، ۲۵۰۲، ۲۵۰۳، ۲۵۰۴، ۲۵۰۵، ۲۵۰۶، ۲۵۰۷، ۲۵۰۸، ۲۵۰۹، ۲۵۱۰، ۲۵۱۱، ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، ۲۵۱۴، ۲۵۱۵، ۲۵۱۶، ۲۵۱۷، ۲۵۱۸، ۲۵۱۹، ۲۵۲۰، ۲۵۲۱، ۲۵۲۲، ۲۵۲۳، ۲۵۲۴، ۲۵۲۵، ۲۵۲۶، ۲۵۲۷، ۲۵۲۸، ۲۵۲۹، ۲۵۳۰، ۲۵۳۱، ۲۵۳۲، ۲۵۳۳، ۲۵۳۴، ۲۵۳۵، ۲۵۳۶، ۲۵۳۷، ۲۵۳۸، ۲۵۳۹، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳، ۲۵۴۴، ۲۵۴۵، ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷، ۲۵۹۸، ۲۵۹۹، ۲۶۰۰، ۲۶۰۱، ۲۶۰۲، ۲۶۰۳، ۲۶۰۴، ۲۶۰۵، ۲۶۰۶، ۲۶۰۷، ۲۶۰۸، ۲۶۰۹، ۲۶۱۰، ۲۶۱۱، ۲۶۱۲، ۲۶۱۳، ۲۶۱۴، ۲۶۱۵، ۲۶۱۶، ۲۶۱۷، ۲۶۱۸، ۲۶۱۹، ۲۶۲۰، ۲۶۲۱، ۲۶۲۲، ۲۶۲۳، ۲۶۲۴، ۲۶۲۵، ۲۶۲۶، ۲۶۲۷، ۲۶۲۸، ۲۶۲۹، ۲۶۳۰، ۲۶۳۱، ۲۶۳۲، ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ۲۶۳۵، ۲۶۳۶، ۲۶۳۷، ۲۶۳۸، ۲۶۳۹، ۲۶۴۰، ۲۶۴۱، ۲۶۴۲، ۲۶۴۳، ۲۶۴۴، ۲۶۴۵، ۲۶۴۶، ۲۶۴۷، ۲۶۴۸، ۲۶۴۹، ۲۶۵۰، ۲۶۵۱، ۲۶۵۲، ۲۶۵۳، ۲۶۵۴، ۲۶۵۵، ۲۶۵۶، ۲۶۵۷، ۲۶۵۸، ۲۶۵۹، ۲۶۶۰، ۲۶۶۱، ۲۶۶۲، ۲۶۶۳، ۲۶۶۴، ۲۶۶۵، ۲۶۶۶، ۲۶۶۷، ۲۶۶۸، ۲۶۶۹، ۲۶۷۰، ۲۶۷۱، ۲۶۷۲، ۲۶۷۳، ۲۶۷۴، ۲۶۷۵، ۲۶۷۶، ۲۶۷۷، ۲۶۷۸، ۲۶۷۹، ۲۶۸۰، ۲۶۸۱، ۲۶۸۲، ۲۶۸۳، ۲۶۸۴، ۲۶۸۵، ۲۶۸۶، ۲۶۸۷، ۲۶۸۸، ۲۶۸۹، ۲۶۹۰، ۲۶۹۱، ۲۶۹۲، ۲۶۹۳، ۲۶۹۴، ۲۶۹۵، ۲۶۹۶، ۲۶۹۷، ۲۶۹۸، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۲۷۰۱، ۲۷۰۲، ۲۷۰۳، ۲۷۰۴، ۲۷۰۵، ۲۷۰۶، ۲۷۰۷، ۲۷۰۸، ۲۷۰۹، ۲۷۱۰، ۲۷۱۱، ۲۷۱۲، ۲۷۱۳، ۲۷۱۴، ۲۷۱۵، ۲۷۱۶، ۲۷۱۷، ۲۷۱۸، ۲۷۱۹، ۲۷۲۰، ۲۷۲۱، ۲۷۲۲، ۲۷۲۳، ۲۷۲۴، ۲۷۲۵، ۲۷۲۶، ۲۷۲۷، ۲۷۲۸، ۲۷۲۹، ۲۷۳۰، ۲۷۳۱، ۲۷۳۲، ۲۷۳۳، ۲۷۳۴، ۲۷۳۵، ۲۷۳۶، ۲۷۳۷، ۲۷۳۸، ۲۷۳۹، ۲۷۴۰، ۲۷۴۱، ۲۷۴۲، ۲۷۴۳، ۲۷۴۴، ۲۷۴۵، ۲۷۴۶، ۲۷۴۷، ۲۷۴۸، ۲۷۴۹، ۲۷۵۰، ۲۷۵۱، ۲۷۵۲، ۲۷۵۳، ۲۷۵۴، ۲۷۵۵، ۲۷۵۶، ۲۷۵۷، ۲۷۵۸، ۲۷۵۹، ۲۷۶۰، ۲۷۶۱، ۲۷۶۲، ۲۷۶۳، ۲۷۶۴، ۲۷۶۵، ۲۷۶۶، ۲۷۶۷، ۲۷۶۸، ۲۷۶۹، ۲۷۷۰، ۲۷۷۱، ۲۷۷۲، ۲۷۷۳، ۲۷۷۴، ۲۷۷۵، ۲۷۷۶، ۲۷۷۷، ۲۷۷۸، ۲۷۷۹، ۲۷۸۰، ۲۷۸۱، ۲۷۸۲، ۲۷۸۳، ۲۷۸۴، ۲۷۸۵، ۲۷۸۶، ۲۷۸۷، ۲۷۸۸، ۲۷۸۹، ۲۷۹۰، ۲۷۹۱، ۲۷۹۲، ۲۷۹۳، ۲۷۹۴، ۲۷۹۵، ۲۷۹۶، ۲۷۹۷، ۲۷۹۸، ۲۷۹۹، ۲۸۰۰، ۲۸۰۱، ۲۸۰۲، ۲۸۰۳، ۲۸۰۴، ۲۸۰۵، ۲۸۰۶، ۲۸۰۷، ۲۸۰۸، ۲۸۰۹، ۲۸۱۰، ۲۸۱۱، ۲۸۱۲، ۲۸۱۳،

اقالہ میں فاسد شرائط کا اثر:

صرف میں اقالہ:

۱۳- اگر ہم اقالہ کو فتح قرار دیں تو وہ فاسد شرائط سے باطل نہیں ہوتا بلکہ بیشرط غوجا میں گئے اور اقالہ صحیح ہو جائے گا۔

۱۴- عقد صرف میں اقالہ بیع میں اقالہ کی طرح ہے یعنی اس میں جد ہونے سے قبل فریقین کی جانب سے (بدلین پر) قبضہ کرنا شرط ہے جیسا کہ عقد صرف کی ابتدا میں ہوتا ہے۔

پس بیع کے اقالہ میں تردد یہ ہوئے شمن سے زیادہ کی شرط لگانا جائے تو اقالہ پہلے شمن پر ہی ہوگا، اس لئے کہ زیادہ پر فتح کرنا ناممکن ہے اور شرط باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ وہ مبا کے مشابہ ہے، اور اس میں متعقدین میں سے ایک کا نفع ہے جس کا حق عقد معاوضہ کی وجہ سے حاصل ہو رہا ہے اور وہ عوض سے خالی ہے۔

پس اگر فریقین نے صرف کا اقالہ کیا اور جد ہونے سے قبل (بدلین پر) قبضہ کر لیا تو اقالہ صحیح ہوگا اور اگر قبضہ کرنے سے قبل دونوں جدا ہو گئے تو اقالہ باطل ہو جائے گا خواہ اسے بیع قرار دیا جائے یا فتح۔

ی طرح اگر شمن اول سے کم کی شرط لگائی جائے (تو یہ شرط بھی باطل ہوگی)، اس وجہ سے کہ کم پر فتح ناممکن ہے، اس لئے کہ فتح عقد اسی وصف پر عقد کو ختم کرنے کا نام ہے جس پر وہ پہلے وجود میں آیا تھا، اور کم پر فتح کرنا ایسا نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں اس چیز کو اٹھانا ہے جو ثابت ہی نہیں تھی، اور یہ محال ہے، اور نقصان ثابت نہیں تھا لہذا اس کا ختم کرنا بھی محال ہوگا، والا یہ کہ فتح میں کوئی عیب پیدا ہو جائے تو اس صورت میں کم پر اقالہ جائز ہے، اس لئے کہ کئی عیب کی وجہ سے نوت ہونے والی شئی کے مقابلہ میں قرار دی جائے گی۔

اسے فتح قرار دینے کی صورت میں تو اس سے کہ یہ زمرہ عقد صرف ہو یا، لہذا انھوں نے انھوں نے انھوں نے قبضہ کرنا ضروری ہو، جب کہ اقالہ مستعمل بیع ہو تو بیچ میں بیٹ کو حلال کرتی ہیں وہ سے حلال کریں گی، اور بیچ میں بیٹ کو حرام کرتی ہیں وہ میں حرام کریں گی، اس لئے اگر قبضہ سے قبل (عائدین کی) امداد ہو جائے گی تو اقالہ صحیح نہ ہوگا۔

۱۵- محتاتدین کے حق میں اسے فتح قرار دینے کی صورت میں تو اس لئے کہ یہ تیسرے کے حق میں فتح جدید ہے، اور قبضہ کا اکتفاء شریعت کا حق ہے، اور وہ یہاں پر تیسرے ہے، لہذا اس حکم کے حق میں اسے فتح جدید قرار دیا جائے گا، جس میں دونوں طرف سے قبضہ ضروری ہوگا، اور بیع صرف میں دونوں بدل کا ملاک ہو جائے گا اقالہ سے مافع شمار نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ بیع صرف میں اقالہ کے بعد قبضہ کئے ہوئے نقد کا لونا لازم نہیں ہے بلکہ قبضہ کئے ہوئے نقد کا یا اس کے مثل کا لونا لازم ہے، لہذا اقالہ کا تعلق دونوں بدل کے عین سے نہیں ہوا، اس لئے بدلین کے ملاک ہونے سے اقالہ باطل نہ ہوگا (۱)۔

۱۶- یہ نام بوجہ غیبیہ و نام محمد وغیرہ کے قول کے مطابق ہے جو اقالہ کو فتح قرار دیتے ہیں، لیکن جو حضرات اس کے قائل ہیں کہ اقالہ بیع ہے نہ قول کے مطابق وہ فاسد شرائط سے باطل ہو جاتا ہے، اس سے کہ بیع فاسد شرائط سے باطل ہو جاتی ہے، پس جب شمن میں اضافہ کرے گا تو وہ اس سے نئی بیع کرنے والا ہوگا، اور اگر کم کی شرط لگائے گا تو بھی اسی طرح ہوگا (۱)۔

(۱) المصنوع ۱۲/۱۰۰، البدیع ۷/۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۸، شرح المنار علی التقدیر ۱/۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱

اقالہ کا اقالہ:

۱۵- اقالہ کا اقالہ، اقالہ کو لغو کرنا ہے اور اصل عقد کی طرف لوٹنا ہے، اور یہ مخصوص حالات میں صحیح ہے، پس اگر وہ دونوں بیع کا اقالہ کریں، پھر اقالہ کا اقالہ کریں تو اقالہ تم ہو جائے گا اور بیع لوٹ جائے گا۔^(۱)

اور عدل نے اقالہ کے اقالہ سے مسلم فیہ پر قبضہ کرے سے قبل مسلم کے اقالہ کا تشہیر کیا ہے، کہ وہ صحیح نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ مسلم فیہ (بیع) دین ہے جو پہلے اقالہ سے ساقط ہو گیا، پس اگر یہ اقالہ بیع ہو جائے تو وہ مسلم فیہ (بیع) لوٹ آئے گا جو ساقط ہو چکا ہے حالانکہ ساقط ہونے والا نہیں لوٹتا ہے^(۲)۔

جو چیز اقالہ کو باطل کرتی ہے:

۱۶- اقالہ وجود میں آنے کے بعد جن حالات میں باطل ہوتا ہے ان میں سے چند درجہ دیل ہیں:

الف- بیع کا ملاک ہونا: پس اگر بیع اقالہ کے بعد اور سپرد کرنے سے قبل ملاک ہو جائے تو اقالہ باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کی ایک شرط بیع کا باقی رہنا ہے، اس لئے کہ اقالہ رفع عقد کا نام ہے اور بیع عقد کا مکمل ہے، بخلاف ثمن کے ہلاک ہونے کے کہ وہ اقالہ سے مانع نہیں ہے، اس لئے کہ وہ عقد کا مکمل نہیں ہے، اسی بنا پر قبضہ سے قبل بیع کے ملاک ہو جانے سے بیع باطل ہو جاتی ہے، ثمن کے ہلاک ہونے سے نہیں۔

اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ ثمن ۱۰۰ اتم میں سے نہ ہو،

(۱) البحر الرائق ۱/۳۸۶۔

(۲) المدنی ۷/۳۹۷، المہذب للشیخ زہری ۳/۳۸۶، کتاب القناع ۳/۳۰۴، المدنی ۷/۳۹۷۔

اور اگر ۱۰۰ اتم میں سے ہو اور ملاک ہو جائے تو اقالہ باطل ہو جائے گا۔

لیکن اقالہ کے صحیح ہونے کے لئے بیع کے باقی رہنے کی شرط لگانے پر مسلم فیہ (بیع) پر قبضہ کرنے سے قبل بیع مسلم کے اقالہ کا اثر نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ صحیح ہے خود اس امام میں ہو یا نہیں، اور خود وہ مسلم فیہ کے پاس موجود ہو یا ملاک ہو چکا ہو اس لئے کہ مسلم فیہ اگرچہ حقیقت میں دین ہے مبین وہ عین کے حکم میں ہے۔ یہاں تک کہ اس پر قبضہ کرنے سے قبل اس کا بدلہ جائز نہیں (۱)۔
ب- بیع کا بدلہ جانا: مثلاً یہ کہ بیع میں کسی زیادتی ہو جو اصل سے ملحد ہو اور اصل سے وجود میں آئے، جیسا کہ اگرچہ پاپیہ اقالہ کے بعد بچہ جننے تو اس کی وجہ سے اقالہ باطل ہو جائے گا، اس طرح وہ زیادتی ہے جو اصل سے متصل ہو اور اصل سے پیدا نہ ہو، جیسے کہ کپڑا کا رنگنا۔

اور مالیہ کے نزدیک اقالہ بیع کی دات کے بدلے سے باطل ہو جائے گا، خواہ وہ تہدیلی کیسی ہی ہو، مثلاً چپ پائے کا سونا ہو یا پاپیہ ہو جانا، بخلاف حنابلہ کے^(۲)۔

اقالہ کرنے والے دونوں فریق کا اختلاف:

۱۷- کبھی اقالہ کرنے والے دونوں فریق کے ۱۰ رمیون بیع کے صحیح ہونے یا اس کی کیفیت یا ثمن یا خواہ اقالہ کے سلسلہ میں اختلاف، قانع ہو جاتا ہے۔

تو اگر بیع کے صحیح ہونے پر ان دونوں کا اتفاق ہو پھر اس کی کیفیت

(۱) البحر الرائق ۱/۳۸۶، شرح الصواعق علیٰ العباد ۶/۳۸۹، کتاب القناع ۳/۳۰۴۔

القناع ۳/۳۰۴۔

(۲) مجمع الزوائد ۵/۵۵، البحر الرائق علیٰ مختصر فہرست ۵/۸۸، کتاب القناع ۳/۳۰۴، ۲۵۰، بیوہ الجہد ۲/۲۳۳۔

کے سلسلہ میں دونوں کے درمیان اختلاف ہو جائے تو دونوں سے قسم لی جائے گی، پس ہر ایک اپنے فریق کے قول کی نگی اور اپنے قول کے ثبات پر قسم کھائے گا۔

ہر قسم بینے سے دو صورت مستثنیٰ ہے کہ اگر وہ دونوں مقدمہ کا اقالہ کریں پھر شمس کی مقدمہ میں سہ دونوں کے مابین اختلاف ہو جائے تو قسم نہیں لی جائے گی بلکہ فریق وخت کنندہ کا قول معتبر ہوگا۔ اس لئے کہ وہ قرض واکرنے والا ہے۔

ہر فریق وخت کنندہ وثر یہ کہ درمیان اختلاف ہو وثر یہ کہ یہ کہے گا میں نے سے شمس بل سے کم میں فریق وخت کنندہ کے ساتھ اس کے نقد شمس دینے سے قبل فریق وخت کر دیا اور اس کی وجہ سے نقد قاسد ہوئی، وثر وخت کنندہ کہے کہ بلکہ ہم دونوں نے اس کا اقالہ کیا ہے تو اقالہ کے حکم کے سلسلہ میں وثر یہ رہا قول اس کی قسم کے ساتھ قبول کیا جائے گا۔

ہر فریق وخت کنندہ ہی یہ دعویٰ کرے کہ اس نے اسے وثر یہ کہ اس شمس سے کم میں وثر یہ کہ اسے جس میں اس نے اسے فریق وخت کیا تھا وثر یہ کہ اقالہ کا دعویٰ کرے تو ہر ایک سے اس کے فریق کے دعویٰ کے حد تک قسم لی جائے گی (۱)۔



تراجم فقہاء

جلد ۵ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن بطلہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گزر چکے۔

ابن بکر: یہ یحییٰ بن عبداللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گزر چکے۔

ابن تیمیہ، تقی الدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۹ میں گزر چکے۔

ابن حبیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۰ میں گزر چکے۔

ابن حجر العسقلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۴ میں گزر چکے۔

ابن حجر الہیتمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۰ میں گزر چکے۔

ابن تزم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۰ میں گزر چکے۔

ابن رستم (؟-۲۱۱ھ)

یہ ابوہیم بن رستم، ابو بکر مزی، خز، الشیخون کے رہنے والے ہیں، غنی فقیہ ہیں، امام محمد بن الحسن کے شاگرد ہیں، انبوی نے امام ابوحنیفہ کے شاگرد امام محمد اور دیگر اصحاب سے علم حاصل کیا، اور امام

الف

آلوسی (۱۲۱۷-۱۲۷۰ھ)

یہ محمود بن عبداللہ شہاب الدین۔ ابو الشاہ، حسینی آلوسی ہیں۔ فخر۔ محدث فقیہ، وکیل، لغوی تھے، بعض دیگر علوم میں بھی ان کو دسترس حاصل تھی، بغداد کے باشندے تھے، سلفی العقیدہ اور مجتہد تھے۔ ۱۲۱۸ھ میں پے شہر بغداد میں منصب افتاء کی ذمہ داری قبول کی اور پھر مرموں کے گئے قلم کے لئے یکسوئی اختیار کر لی۔ بعض تصانیف: "روح المعانی" تفسیر قرآن میں، "الاحیویۃ العراقیۃ والأسئلة الإیرانیۃ"، "الحریذۃ العیسیۃ"، "كشف الطرة عن العرة"۔

[معجم المؤلفین ۱۲/۱۷۵: الاعلام ۸/۵۳]

آمدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۷ میں گزر چکے۔

ابوہیم، الہیتمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی بطلہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گزر چکے۔

بن رشد:

تراجم فقہاء

بن لقاسم

مالک، ثوری، حماد بن سلمہ وغیرہ سے حدیث کی ناعت کی۔ ظلیعہ
ماموں رشید سے اس پر منصب قضاء پیش کیا تو وہ اس کو قبول کرنے
سے باز رہے۔ جنس محدثین نے انہیں شہد کہا ہے، اور بعض نے منکر
احد پیش کیا ہے۔

ابن عبد السلام مالکی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

ابن عدوان (۶۶۳-۷۴۹ھ)

یہ محمد بن احمد بن حنابل بن محمد بن عدلان شافعی مصری ہیں،
ابن عدلان کے نام سے مشہور ہیں، یہ فقیہ اصولی و رنحوی ہیں۔
انہوں نے دین السکری قرانی اور دین اسیس وغیرہ سے علم حاصل کیا
اور علوم میں مہارت حاصل کی، حدیث کا درس دیا، فتویٰ دیا، مناظرہ کیا
اور متعدد مقامات میں درس و تدریس کی خدمت انجام دی۔ ہنوی
فرماتے ہیں کہ، دقتیہ اور امام تھے، فقہ میں ضرب المثل تھے۔

بعض تصانیف: "شرح مطول علی مختصر العربی" جو
ختم مکمل ہے۔

[شذرات الذہب ۱/۱۶۴؛ الدرر الکامنه ۳/۴۹۵؛ مجمع
المؤمنین ۸/۲۸۸]

ابن العربی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

ابن عقیل حنبلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گزر چکے۔

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

ابن القاسم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

بن رشد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گزر چکے۔

بن سیرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گزر چکے۔

بن شبرمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

بن لحنہ:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۵۷ میں گزر چکے۔

بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

بن عبد البر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

بن عمرو

تراجم فقہاء

ابو الخطاب

بن عمرو: یہ عبداللہ بن عمرو ہیں:

ابو بکر السدیق:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

بن قدامہ:

ابو بکرہ (؟ - ۵۲ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

یہ سیح بن انارث بن کلدہ، ابو بکرہ ثقفی صحابی ہیں، طائف کے باشندے ہیں، ان سے ۳۲ حدیثیں مروی ہیں، بصرہ میں اس کی وفات ہوئی، انہیں ابو بکرہ اس لئے کہا گیا کہ وہ طائف کے قلعہ سے پہنچنے کے ذریعہ اتر کر آنحضور ﷺ کے پاس آئے۔ اور وہ ن حضرات میں سے ہیں جو جنگ جمل کے دن اور جنگ صفین کے زمانے میں فتنہ سے الگ تھلک رہے۔ انہوں نے نبی ﷺ سے روایت کی، اور ان سے ان کی روایت کرنے والے روایت کی۔

[لذا ص ۳/۵۷۱: أسد الغابہ ۵/۳۸: البلاغ ۹/۱۷]

ابو ثور:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابو حفص العکبری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابو ضینہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

بن لمسیب: یہ سعید بن لمسیب ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

بن لہند:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن نجیم: یہ عمر بن ابی اہیم ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

بن وہب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابو بکر لہزی (ابو جصاص):

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

ابودود:

روایت کی۔

۳ کے حالات ج ۳ ص ۴۴ میں گزر چکے۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱/ ۱۳۴: تہذیب التہذیب ۵/ ۲۰۳: ل ۱۵۱۱ م]

[۲۷۱/۴]

یوزیر بن یزید (؟ - ۱۲۸ھ)

ابوسعید الخدری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابوطالب الحسینی: یہ احمد بن حمید ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۵ میں گزر چکے۔

ابوعلی بن ابی ہریرہ (؟ - ۳۴۵ھ)

یہ حسن بن حسین بن ابی ہریرہ، ابوعلی، ثمالی فقیہ ہیں۔ انہوں نے
 علم فقہ و الہاس دین مرتب اور ابو اسحاق مروزی سے حاصل کیا۔ عرق
 میں شافعیہ کی امامت میں حاصل تھی، ان کی بڑی قدر و منزلت اور
 ہوت، وقعت تھی۔

بعض تصانیف: "شرح مختصر المونی" اور فروع میں ان
 کے کچھ مسائل ہیں۔

[طبقات الشافعیہ ۲/ ۲۰۶: فہرست لائبریری ۲/ ۷۵: ل ۱۵۱۱ م]

[۲۰۴/۲]

ابوقلابہ: یہ عبداللہ بن زید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

ابومسعود البدری:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن مسلم بن مدریس، ابو الزبیر مکی اسدی ہیں، انہوں نے
 چاروں عمائد (عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن الزبیر اور
 عبداللہ بن عمرو بن العاص) عاشق، جابر، سعید بن جبیر اور طاؤس
 وغیرہ سے حدیث کی روایت کی۔ اور ان سے حواء نے جو ان کے
 ساتھ میں ہیں: یزید بن ابی اسحاق بن سعید انصاری وغیرہ نے
 روایت کی۔ یعلیٰ بن عطاء فرماتے ہیں کہ ابو الزبیر نے ہم سے حدیث
 بیات کی اور وہ عقل میں تمام لوگوں سے زیادہ کامل اور مضبوط حافظ
 والے تھے۔ بن عیینہ روایت فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ ہیں۔ اور روم
 اور ابو حاتم فرماتے ہیں کہ وہ قاطع حجت نہیں ہیں۔ اور ابن سعد
 فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ و رابطات سے حدیث بیان کرے والے تھے۔

[تہذیب التہذیب ۵/ ۳۴: تذکرۃ الحفاظ ۱/ ۱۲۶]

یوزیر بن یزید (۶۵ - ۱۳۱ھ)

یہ عبداللہ بن ذکوان، ابو عبد الرحمن قرظی مدنی ہیں، ابو الزبیر کے
 نام سے مشہور ہیں۔ وہ بڑے محدثین میں سے ہیں۔ لکھ فرماتے
 ہیں کہ میں نے ابو الزبیر کو اس حال میں دیکھا کہ ان کے پیچھے تین سو
 تابعین تھے جو فقہ، علم، شعر اور صرف کے طلبہ تھے اور نیاں انہیں
 میرا مومنین فی اللہ بیٹ کہا کرتے تھے۔ مصعب زبیری فرماتے ہیں
 کہ وہ اہل مدینہ کے فقیہ تھے۔ انہوں نے حضرت انسؓ، عائشہؓ اور
 سعید بن المسیبؓ وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے ان کے دونوں
 بیٹے عبد الرحمن اور ابو القاسم نے اور صالح بن کيسان وغیرہ نے

ابو ہریرہ

تراجم فقہاء

نس بن مالک

ابو ہریرہ:

ابو یوسف:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

یوونکل (۱-۸۲ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

ابن بن حب:

یہ فقہ بن سلمہ، ابو اہل، مدنی کوئی، باناتا بعین میں سے ہیں۔ انہوں نے ہی علیہ السلام رہا نہ پایا بین ملاقات نہ ہوئی۔ انہوں نے حضرت ابو بکر عمر عثمان، علی، و، بن مسعود رضی اللہ عنہم و میر سے روایت کی۔ وراں سے نکش، حصین بن عبد الرحمن، اور عید بن مسروق ثری و میر و نے روایت کی۔ بن سعد کہتے ہیں کہ وہ ثقہ تھے۔ بہت حدیث جانتے والے تھے۔ ابن حبان نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے، انہوں نے کوفہ میں سکونت اختیار کر لی تھی۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

اسحاق بن راہویہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

[تہذیب المعجم ج ۴ ص ۶۱۳]

اسماء بنت ابی بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

یوونقد البیہ (؟-۶۸ھ) اور ایک قول (۷۵ھ)

کعبہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

امام الحرمین:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

ام سلمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

یہ حارث بن مالک ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ یہ عوف بن ادریس بن اسید ہیں۔ کہا گیا ہے کہ وہ غزوہ بدر میں شریک ہوئے، ان کے ہاتھ میں فتح مکہ کے دن بنی فصرہ، بنی لیث اور بنی سعد کا جھنڈا تھا، وہ شام میں یرموک کی جنگ میں شریک ہوئے، اور مکہ کے پڑوس میں ایک سال رہے اور وہیں ان کا انتقال ہوا۔ انہوں نے بنی علیہ السلام اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی، اور ان سے بن کے دونوں بیٹے عبدالملک اور وقار، نیز عیہ اللہ اور عطاء بن یہ رو غیرہ نے روایت کی۔

[لأصابہ ۴/۱۵۵: أسد الغابہ ۵/۱۹۵: تہذیب المعجم ج ۱ ص ۴۵۰]

[۲۷۰/۱۲]

انس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

ابوزری

تراجم فقہاء

التسوی

ابوزری:

بلال:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

الہیوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گذر چکے۔

ب

ابوزری (؟-۸۲۷ھ)

ت

یہ محمد بن محمد بن شہاب بن یوسف کروی توارمی ہیں، یہ اری کے نام سے مشہور ہیں، حنفی فقیہ، موصوفی میں علم میں سبقت لے گئے، انہوں نے اپنے والد سے علم حاصل کیا اور اپنے ملک میں مشہور ہوئے، وہ ”تیورنگ“ کے کفر کا توتی، جیتے تھے۔

بعض تصانیف: ”الفتاویٰ البرادریہ“، ”شرح مختصر انعموری“، فقہ حنفی کی نروں میں، ”مسک الحج“، ”اداب انقصاء“ اور ”الجامع الوحیر“۔

[التو مد الہیہ رص ۱۸۷؛ شذرات الذہب ۷/۱۸۳؛ معجم الممکن ۱۱/۲۲۳؛ الأعلام ۷/۲۷۴]

بشر لمریسی:

ن کے حالات ج ۴ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

لبغوی: یہ حسین بن مسعود ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

التسوی (؟-۱۲۵۸ھ)

یہ علی بن عبد السلام ابوالحسن مالکی تافسی ہیں، مدینہ شہ کے جاتے ہیں، توارمی فقیہ تھے، مغرب میں فاس کے باشندے ہیں، انہوں نے شیخ محمد بن محمد بن محمد بن بن الحاج، غیرہ سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”البہجة فی شرح التحفة“، شرح ”الشامل“، ”جمع فتاویٰ“ اور ”شرح الشیخ التاودی“ پر حاشیہ ہے۔

[شجرة الدر الزکیہ ص ۳۹۷؛ معجم الممکن ۷/۱۲۲؛

ہدیۃ العارفین ۱/۷۷۵]

ث

ثوری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۵۵ میں گذر چکے۔

الحاکم الشہید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۷ میں گذر چکے۔

الحسن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۸ میں گذر چکے۔

ج

جابر بن زید:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۹ میں گذر چکے۔

جابر بن عبد اللہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۵۶ میں گذر چکے۔

جہیر بن مطعم:

ن کے حالات ج ۳ ص ۳۷۲ میں گذر چکے۔

بحر جانی: یہ علی بن محمد البحر جانی ہیں:

ن کے حالات ج ۴ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

ح

الحکم بن عمرو (؟ - ۵۰ھ)

یہ حکم بن عمرو بن محمد غفاری صحابی ہیں، ان سے حدیث مروی ہے، اور ان کی حدیث بخاری میں ہے۔ ن سے حسن، بن یہ بن ابی عبد اللہ بن صامت نے روایت کی ہے، وہ صالح اور صاحب فضل و مال تھے، بارہ تھے، انہوں نے جہاد کیا اور مال غنیمت حاصل کیا۔

لڑا صاپ میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے کسی معاذ میں ان پر عتاب کیا اور دوسرے عامل کو ہاں بھیجا تو اس نے انہیں قید کر دیا اور قید ہی کی حالت میں ان کا انتقال ہوا۔

[لڑا صاپ ۱/ ۳۶۱ ص ۳۶۱ اسد الغابہ ۲/ ۳۷۷ الاعلام ۲/ ۲۹۶]

علیمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

حماد: یہ حماد بن ابی سیمان ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

ر

الرافعی: یہ عبدالکریم بن محمد ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

رہیہ:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

الربی: یہ احمد بن حمزہ ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

الربیانی:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

ز

الزبیدی (۱۱۴۵ - ۱۲۰۵ھ)
یہ محمد بن محمد بن محمد، ابو الفتح، حسینی زبیدی ہیں، مرتضیٰ کے لقب

خ

الخطیب اشربنی:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

خلیل: یہ خلیل بن سحاق ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

د

دردیر:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

دسوقی:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

نثر لکھی

تراجم فقہاء

سالم بن ہبصہ

سے مشہور ہیں، وہ لغوی، نحوی، محدث، اصولی، مؤرخ ہیں، ان کو متعدد علوم میں مہارت تھی۔ ان کی اصل (عراق میں) واسط سے ہے، وہاں کی ولادت ہندوستان میں "بلگرام" میں ہے، اور ان کی نشوونما یمن کے مقام زبید میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "ناح العروس فی شرح القاموس"، "اتحاف السادة المتقیں شرح احواء علوم الدین"، "أسانید الكتب الستة" اور "عقود الجواهر المنیعة فی ادلة مذهب الإمام أبی حنیفة"۔

[ہدیۃ الخاریفین ۴/۴۷۷، مجمع المونیین ۱۱/۲۸۲؛ لا ۲۹۷/۷]

نثر لکھی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

زفر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

زکریا انصاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

نثر لکھی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سالم بن ہبصہ (؟ سنہ ۱۲۵ھ)

یہ سالم بن ہبصہ بن معید اسدی رقی امیر ہیں، یہ محدث تابعی ہیں، شاعر تھے۔ ابن حجر نے لاصابۃ میں طبری کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ یہ صحابی ہیں، دمشق میں۔ انہوں نے کوفہ میں سکونت اختیار کی اور محمد بن مروان کی طرف سے "رق" کے کورز بنائے گئے، مرقہ یا

س

السانب بن یزید (؟ - ۹۱ھ)

یہ سانب بن یزید بن عید بن تمامہ کنڈی صحابی ہیں، ان کی ولادت ہجرت سے کچھ قبل ہوئی، نبی کریم ﷺ کے حجۃ الوداع کے موقع پر وہ اپنے والد کے ساتھ تھے، حضرت عمرؓ نے انہیں مدینہ کے بازار کا عامل مقرر کیا تھا، اور وہ مدینہ میں وفات پانے والے سب سے آخری صحابی ہیں۔ انہوں نے نبی ﷺ سے چند احادیث روایت کی ہیں، اور اپنے والد یزید، اور عمر، عثمان، و عبد اللہ بن سعدی وغیرہ سے روایت کی ہے، اور ان سے زہری، ابی نعیم، بن سعید السعاری وغیرہ نے روایت کی ہے، ان کی ۴۴ حدیثیں ہیں۔

[لا صابہ ۱۲/۲؛ أسد الخفا ۲/۲۵۶؛ لا ۲۵۶/۲؛ لا ۱۱۰/۳]

سالم بن عبد اللہ بن عمر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

صاحب الطریقۃ الحمدیۃ: دیکھئے: البرکوی۔
ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔
کشف المہجوں اور الاغلام میں ان کو ابرقہ لکھا ہے۔

ص

صاحب الکافی: یہ الحاکم الشہید ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۷ میں گذر چکے۔
صاحب مراقی الفلاح: دیکھئے: الشرنبلالی۔
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔
صاحب مطالب اولیٰ الہی: دیکھئے: الرحیبانی۔
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گذر چکے۔

صاحب الرقاق: یہ موسیٰ بن احمد النجاوی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گذر چکے۔

صاحب البدائع: دیکھئے: الکاسانی۔
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

صاحب البززیہ:
دیکھئے: البزازی۔

صاحب التہذیب: یہ عبد الرحمن بن مامون التونی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

صاحب الخااصہ:
دیکھئے: حابر بخاری۔

الصنعانی (۱۰۹۹ - ۱۱۸۲ھ)

یہ محمد بن اسماعیل بن صلاح بن محمد، ابوہریرہ، کھلائی پھر صنعانی
ہیں، اپنے اسلاف کی طرح امیر کے لقب سے مشہور ہیں، مجتہد
ہیں، ان کا لقب ”المؤید باللہ“ ہے، لتوکل علی اللہ ہے۔ انہوں نے
زید بن محمد بن حسن، صلاح بن حسین، عیش، عبد اللہ بن علی، زید
وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور صنعاء اور مدینہ کے کاہنہاء سے حدیث

صاحب مدررہ:
دیکھئے: مدررہ۔

صاحب الشرح الصغیر: دیکھئے: الدرودیر۔
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

طاہر بخاری

تراجم فقہاء

عبد اللہ بن یعلیٰ

پڑھی، اور تمام علوم میں مہارت حاصل کی۔

الطبرکی: یہ احمد بن عبد اللہ الطبرکی ہیں:

بعض تصانیف: "توضیح الأفكار شرح تنقیح الأنظار"،
"سبل السلام شرح بلوغ المرام من أدلة الأحکام"،
"المواقف فی المواقف" اور "إرشاد النقاد إلی تیسیر
الاجتهاد"۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

[لہر الخ ۲/۱۳۳: لا علام ۶/۲۶۳: فہر المکتبہ
ل ر ہ یہ ۵۰۶]

ع

مانشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

ط

عبد الرحمن بن عوف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

طاہر بخاری (۴۸۲-۵۴۲ھ)

عبد اللہ بن احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

یہ طاہر بن احمد بن عبد الرشید بن حسین، افتخار الدین البخاری ہیں،
حنبل کے بڑے فقیہ ہیں۔ انہوں نے اپنے والد اور ۱۰۰ نیز تمام بن
امام عسکری، المعظم ہمدانی، ابو بکر ایاض وغیرہ سے علم حاصل
کیا۔ بخاری کے رہنے والے تھے۔

عبد اللہ بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۲ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "خلاصۃ الفتاویٰ"، "خزانۃ الوقائع"
اور "النصاب"۔

عبد الملک بن یعلیٰ، قاضی بصرہ (؟ - ۱۰۰ھ کے بعد

[الفوائد البہیہ ص ۸۴: الجواہر المصیہ ۱/۲۶۵: لا علام
۳/۳۱۸]

وفات پائی)

یہ عبد الملک بن یعلیٰ بصری قاضی بصرہ ہیں۔ ابن حجر

ط ۱۵:

"القریب" میں فرماتے ہیں: یہ شیعہ ہیں، چوتھے طبقہ میں شامل ہیں۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

لیاس بن معاذ: یہ نے حبیب بن شمیم سے کہا کہ "ترجم فتاویٰ چاہو تو

عروہ بن الزبیر

تراجم فقہاء

الغزالی

عبد الملک بن یعلیٰ کی طرف رجوع کرو۔ یہ یہ بن مارہان کہتے ہیں کہ
عبد الملک بن یعلیٰ نے (جو بصرہ کے قاضی تھے) فرمایا: جو شخص بغیر
مذکر کے تیس جمعہ چھوڑ دے تو اس کی شہادت جائز نہیں ہوتی۔

العنبر کی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۵ میں گزر چکے۔

عیسیٰ بن دینار (؟ - ۲۱۲ھ)

[کنز الخیر النکاح: ۱۵/۲؛ تقریب المجلد: ۱/۵۲۳؛ شرح ادب
القاضی لمصطفیٰ: ۳۳۸/۳]

یہ عیسیٰ بن دینار بن وائد، اور یک قوس: بن وصب، ابو محمد،
قرطبی، مالکی ہیں، اپنے زمانے میں مدلس کے فقیہ و اس کے ایک
مشہور عالم تھے۔ امام رازی فرماتے ہیں کہ عیسیٰ عام و رزید تھے،
اس نے متعدد حج کیے۔ ان میں "طیلطہ" کا منصب تھا، فیصد کے
لئے "قرطبہ میں مشورہ کے لئے آیا، انہوں نے علم حدیث کی
طلب میں سفر کیا۔

بعض تصانیف: "کتاب الہدیۃ" اس جلدوں میں ہے۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۶۳؛ الذیاب الذہب ص ۸۷؛ الأعلام

[۲۸۶/۵]

عطی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷ میں گزر چکے۔

عکرمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷ میں گزر چکے۔

غ

علی بن ابی طالب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷ میں گزر چکے۔

الغزالی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۱ میں گزر چکے۔

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۰ میں گزر چکے۔

قاضی ابویعلیٰ

تراجم فقہاء

الیث بن سعد

القلع بنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۵ میں گزر چکے۔

ق

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گزر چکے۔

قاضی حسین:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

قاضی عیاض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گزر چکے۔

قدوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۲ میں گزر چکے۔

قدوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۲ میں گزر چکے۔

القرنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۲ میں گزر چکے۔

القرطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

ک

اکا سانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۶ میں گزر چکے۔

الکرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۶ میں گزر چکے۔

کعب بن عجر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۹ میں گزر چکے۔

ل

الیث بن سعد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۸ میں گزر چکے۔

مالک

تراجم فقہاء

محمد بن نصر المروزی

بھی کہا گیا ہے۔ طبری کہتے ہیں کہ محمد بن صفوان بن درست ہے، اور ابن عبد البر کہتے ہیں: صفوان بن محمد انٹر استعما ہے۔ ابن ابی حاتم کہتے ہیں: میں نہیں جانتا کہ وہ انصار کے س قبیہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور مسری کہتے ہیں کہ وہ قبیلہ ہس کے بنی مالک کی اولاد سے ہیں۔

[تذیب التذیب: ۲۳۱/۹: لڑا ص ۳۳۳: ۳۷۳: نہ القاب: ۳۲۰/۴]

مالک:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

محمد بن مسلمہ (۳۵ ق ھ - ۴۳، اور ایک قول ۴۶ ھ، ان کی عمر ۷۷ سال کی تھی)

مروزی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۰ میں گذر چکے۔

یہ محمد بن مسلمہ بن سلمہ بن خالد، ابو عبد الرحمن، بنی الساری حارثی مدنی صحابی ہیں، مراد میں سے ہیں۔ عزہ و قدر، مراد میں کے بعد غزوہ تبوک کے بعد تمام عزہ و امت میں شریک ہوئے، بنی سلیمان نے اپنے بعض عزہ و امت میں ان میں مدینہ میں رہا چائین بنایا۔ انہوں نے بنی سلیمان سے چند احادیث روایت کی ہیں، اور ان سے ان کے بیٹے محمود، یس اور یسور بن خرمہ وغیرہ روایت کی ہے۔

متوفی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

محبہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۰ میں گذر چکے۔

الحمد: یہ عبد السلام بن تیمیہ ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں آئے۔

یہ حضرت عمرؓ کے پاس مختلف ممالک کے گورنروں کے امور کی تحقیقات کے کام پر مقرر تھے، اور یہ ان لوگوں میں ہیں جنہوں نے قدر سے حداد کی اختیاری ہرج و مرج میں حصہ لیا تھا۔

[لڑا ص ۳۸۳: ۳۸۴: أسد الغابہ ۴/۳۳۰: الأعلام ۷/۳۱۸]

محمد بن حسن:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۱ میں گذر چکے۔

محمد بن نصر المروزی (۲۰۲-۲۹۴ ھ)

محمد بن صفوان (؟-؟)

یہ محمد بن نصر، ابو عبد اللہ مروزی ہیں، فقہ وحدیث کے امام ہیں، احکام میں صحابہ اور ان کے بعد کے لوگوں کے اختلاف سے سب سے

یہ محمد بن صفوان، ابو مرحب، انصاری صحابی ہیں، اور صفوان بن محمد

لمزنی

تراجم فقہاء

منذ رہن سعید

لاخسرہ (؟-۸۸۵ھ)

یہ محمد بن فرہور بن علی، روہی خلی ہیں، (یا مسلاہ مولیٰ) خسرہ کے نام سے مشہور ہیں، فقیہ اور صوفی ہیں۔ نبیوں نے مولیٰ محمد بن الدین حیدر مکی وغیرہ سے علوم حاصل کئے، سطاب مرادھاں کی حکومت میں اپنے بھائی کے مدرسے میں درس ہوئے۔ پھر لشکر کے قاضی بنے پھر قسطنطنیہ کے قاضی بنے۔ بن العمد کہتے ہیں: وہ تخت سلطانی میں مفتی بنے، اس کا رتبہ بلند ہو، انہوں نے قسطنطنیہ میں متعدد مسجدیں آباد کیں۔

بعض تصانیف: ”درر الحکام فی شرح غرر الأحکام“، ”مرفاة الوصول فی علم الأصول“ اور ”حاشیة علی التلویح“۔

[شذرات الذہب ۲/۳۲۲: ۱۸۴: لا علام

[۲۱۹/۷

منذ رہن سعید (۲۷۳-۳۵۵ھ)

یہ منذ رہن سعید بن عبد اللہ، ابو الحکم، بلوخی نظری ترمذی ہیں، اپنے زمانہ میں اندلس کے قاضی التضاۃ تھے، فقیہ فصیح خطیب و شاعر تھے، وہ مصنفانہ کی ذمہ دہتے تھے اور ان کے مذہب کو ترجیح دیتے تھے اور ان کی بات کے لئے حجت پیش کرتے تھے، پھر جب وہ فیصد کی مجلس میں بیٹھے تو امام مالک اور ان کے اصحاب کے مذہب پر فیصد کرتے تھے۔

بعض تصانیف: ”الإبہاء علی استنباط الأحکام من کتاب اللہ“، ”الإبہاء عن حقائق أصول الملیاة“ اور ”المنسوخ والممنوع“۔

[تاریخ العلماء والراۃ بالاندلس ۲/۱۲۲: ۱۲۲: لا علام

[۲۲۹/۸

زیادہ واقف تھے، نیز پور میں اس کی مشورہ نما ہوئی، ہر طویل عرصہ اس کے بعد ہر قند کو ملین بلایا اور وہیں ان کی وفات ہوئی۔ انہوں نے یحییٰ بن یحییٰ بن پوری، اسحاق بن راہویہ، ابو نعیم بن احمد مکی وغیرہ سے روایت کی، ورنہ سے ان کے بیٹے اسماعیل نے اور محمد بن اسحاق رشادی وغیرہ نے روایت کی۔

بعض تصانیف: ”القسامة“ فقہ میں، ”المسند“ حدیث میں، ”ما حالف بہ أبو حنیمة علیا و ابن مسعود“ اور ”السنة“۔

[تہذیب التہذیب ۲/۳۸۹: تاریخ بغداد ۱۵/۳: لا علام

[۳۴۶/۷

لمزنی: یہ اسماعیل بن یحییٰ لمزنی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

لمستطہری: یہ محمد بن احمد القفال ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

مسلم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

معذ بن جبل:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

مکحول:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

الموفق:

الموفق:

دیکھئے ابن قدامہ۔

تراجم فقہاء

النيسابوري

ہجرت کے بعد انصار میں سب سے پہلے پیدا ہونے والے بچے ہیں۔ انہوں نے نبی ﷺ اور اپنے ماسوں عبداللہ بن رواحہ، عمر اور عائشہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، اور ان سے ان کے بیٹے محمد نے اور شعبی اور ساک بن حرب نے روایت کی ہے۔ ان سے ۱۲۴ احادیث مروی ہیں۔ حضرت معاویہؓ کے ساتھ صفین میں شریک ہوئے، اور دمشق کے قاضی بنائے گئے۔

[لأصابہ ۵۵۹/۳؛ أسد الغابہ ۲۲/۵؛ الأعلام ۴/۹]

ن

النووي:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گذر چکے۔

النعماني:

دیکھئے ابن ابیہم النعمانی۔

النيسابوري:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گذر چکے۔

النعمان بن بشير (۲-۶۵ھ)

یہ نعمان بن بشیر بن سعد بن ثعلبہ، ابو عبد اللہ خزرجی، انصاری، امیر، خطیب اور شاعر ہیں، مدینہ کے اجلہ صحابہ میں سے ہیں، وہ

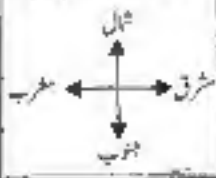


(تقریری نقشب)

علامات حرم، موافقت احرام

تقریری نقشہ برائے
مواظبت و احکام حرم

مواقيت و اعلام خرم



۴۰۰ ذوالحجۃ یا آج رگی (المبہ تک میقات)

4-11-61

433

اہل شام و مصر اور ہری یا بحری
راستہ سے اس کے بالمقابل
آنے والوں کی میقات

مزاجات عرق (اہل عراق کی میقات) حصفان

دادی نعلہ

السلام (حدود 7م)

فرائد المنازل (النجدي ميقات)

من

— **مفتی محمد رفیع**

2

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۰۰ (۱۰۰)

